

الكشاف

عَنْ حَقَائِقِ الشَّرَائِعِ عَيْنِ الْأَفْوَانِ فِي حُجُومِ التَّأْوِيلِ

تأليف

أبي القاسم جارا لله محمود بن عمر الزنخشري الخوارزمي

٤٦٧-٥٣٨ هـ

وسيله

الكلاني الشافعي

في تخریج أماديي الكشاف

للإمام الحافظ أحمد بن حنبل العسقلاني

المتوفى ٨٥٢ هـ

وبدیه

- ١- كتاب "الانصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال" للإمام ناصر الدين احمد بن النير لاكندي المالكي
- ٢- مائيه الأستاذ الفاضل محمد عليان الرزوقي الشافعي من اكابر علماء الأزهر .
- ٣- مشاهد الانصاف على سواهد الكشاف

المجلد الثاني

دار المعرفة

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنعام مكية

إلا الآيات ٢٠ و ٢٣ و ٩١ و ٩٣ و ١١٤ و ١٤١ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣ فدينية

وآياتها ١٦٥ نزلت بعد الحجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ * هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ * وَهُوَ اللَّهُ

— سورة الأنعام مكية وعن ابن عباس غير ست آيات وهي مائة وخمس وستون آية —

(بسم الله الرحمن الرحيم) جعل يعمد إلى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كقوله (وجعل الظلمات والنور) وإلى مفعولين إذا كان بمعنى صير كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا والفرق بين الخلق والجعل أن الخلق فيه معنى التقدير وفي الجعل معنى التضمين كإنشاء شيء من شيء أو تغيير شيء شيئاً أو نقله من مكان إلى مكان ومن ذلك وجعل منها زوجها وجعل الظلمات والنور لأن الظلمات من الأجرام المتكاثفة والنور من النار وجعلناكم أزواجا أجعل الآلهة لها واحداً (فإن قلت) لم أفرد النور (قلت) لانصد إلى الجنس كقوله تعالى والملك على أرجائها أولان الظلمات كثيرة لأنه مامن جنس من أجناس الأجرام إلا وله ظل وظله هو الظلمة بخلاف النور فإنه من جنس واحد وهو النار (فإن قلت) علام عطف قوله (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (قلت) إمامي قوله الحمد لله على معنى

(القول في سورة الأنعام وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) «الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون» (قال الفرق بين الجمل والخلق أن الخلق فيه معنى التقدير الخ) قال أحمد وقد وردت جعل وخلق مورداً واحداً فورداً وخلق منها زوجها وورد وجعل منها زوجها وذلك ظاهر في الترادف إلا أن للخاطر ميلاً إلى الفرق الذي أبداه الزمخشري ويؤيده أن جعل لم يصحب السموات والأرض وإنما لزمتهما خلق وفي إضافة الخلق في هذه الآية إلى السموات والأرض والجعل إلى الظلمات والنور مصداق للميز بينهما والله أعلم . عاد كلامه (قال فإن قلت لم أفرد النور قلت للقص الخ) قال أحمد وقد سبق للزمخشري الاستدلال بجمع الجنس على التكثير واعتقاده أدل على الكثرة من الأفراد وقد قدمنا ما في ذلك من النظر وأسلفنا الاستدلال بقول حبر الأمة كتابه أكثر من كتبه على خلاف ذلك وهو رأى الإمام أبي المعالي ولو قال الزمخشري إن جمع الظلمات لاختلافها بحسب اختلاف ما ينشأ عنه من أجناس الأجرام وإفرد النور لاتحاد الجنس الذي ينشأ عنه وهو النار لكان أولى والله أعلم * عاد كلامه (قال فإن قلت علام عطف ثم الذين كفروا بربهم يعدلون الخ) قال أحمد وفي هذا الوجه الثاني نظر من حيث أن عطفه على الصلة

فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ

أن الله حقيق بالحمد على ما خلق لانه ما خلقه إلا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته وإما على قوله خلق السموات على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه (فإن قلت) فما معنى ثم (قلت) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته وكذلك ثم اتهم بمتروك استبعاد لأن يمتروا فيه بعد ما ثبت أنه محيهم ويميتهم وباعثهم (ثم قضى أجلا) أجل الموت (وأجل مسمى عنده) أجل القيامة وقيل الأجل الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت والثاني ما بين الموت والبعث وهو البرزخ وقيل الأول النوم والثاني الموت (فإن قلت) المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفا وجب تأخيرها فلم جاز تقديمه في قوله وأجل مسمى عنده (قلت) لانه تخصص بالصفة فقارب المعرفة كقوله ولعبد مؤمن خير من مشرك (فإن قلت) الكلام السائر أن يقال عندي ثوب جيد ولى عبد كيس وما أشبه ذلك فما أوجب التقديم (قلت) أوجبه أن المعنى وأى أجل مسمى عنده تعظيما لشأن الساعة فلما جرى فيه هذا المعنى وجب التقديم (في السموات) متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل وهو المعبود فيها ومنه قوله وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله أو هو المعروف بالالهية أو المتوحد بالالهية فيها أو هو الذى يقال له الله فيها لا يشرك به فى هذا الاسم ويجوز أن يكون الله فى السموات خبراً بعد خبر على معنى أنه الله وأنه فى السموات والأرض بمعنى أنه عالم بما فيها لا يخفى عليه منه شيء

يوجب دخوله فى حكمها ولو قال الحمد لله الذى ۝ الذين كفروا بهم يعدلون لم يسند لخلو الجملة من العائد ويمكن أن يقال وضع الظاهر الذى هو ربهم موضع المضمرة تفخيما وتعظيما وأصل الكلام الذى يعدل به الذين كفروا أو الذى الذين كفروا يعدلون به باتساع وقوة صلته رعاية لهذا الأصل فهذا نظر من حيث الإعراب ونظيره قوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم فيمن جعل ما موصولة لشرطية فإن دخول جاءكم وما بعده فى حكم الصلة يستدعى ضميراً عائداً إلى الموصول وهو مفقود لفظاً لأن الظاهر وضع فيه موضع المضمرة والأصل ثم جاءكم رسول مصدق له فاستقام عطفه ودخوله فى حكم الصلة بهذه الطريقة لكن بقى فى آية الأنعام هذه نظر فى المعنى على الإعراب المذكور وهو أنه يصير التقدير الحمد لله الذى الذى الذين كفروا يعدلون ووقوف هذا عقيب الحمد غير مناسب كما ترى فالوجه والله أعلم عطفه على أول الكلام لأعلى الصلة والله الموفق ۝ قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده (قال إن قلت المبتدأ النكرة إذا كان خبره ظرفا وجب إلخ) قال أحد وليس فى إرادة هذا المعنى وجب للتقديم وقد ورد وعنده علم الساعة فى سياق التعظيم لها وهو مع ذلك مؤخر عن الخبر فى قوله وتبارك الذى له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ، فالظاهر والله أعلم أن التقديم إنما كان لأن الكلام منقول من كلام آخر وكان الأصل والله أعلم ثم قضى أجلا وأجلا مسمى عنده إذ كلاهما مقضى فلما عدل بالكلام عن العطف الأفرادى تميزا بين الإجلين رفع الثانى بالابتداء وأقر بمكانه من التقديم والله أعلم ۝ قوله وهو الله فى السموات وفى الأرض يعلم سركم ويعلم ما تكتسبون (قال فى السموات متعلق بمعنى اسم الله إلخ) قال أحد وما الآيتان الكريمتان إلا نواتان فإن التمدح فى آية الزخرف وقع بما وقع التمدح به فهنا من القدرة على الإعادة والاستئثار بعلم الساعة والتوحد فى الألوهية وفى كونه تعالى المعبود فى السموات والأرض ۝ عاد كلامه (قال أو هو المعروف بالألوهية أو هو الذى يقال الله فيها إلخ) قال أحد وهذه الوجوه كلها كأن التعبير وقع فيها بالمرم عن لوازمه المشهورة به كما وقع ذلك فى قوله ۝ أنا أبو النجم وشمسى شمسى ۝ أى المعروف المشهور لانه بنى على أنه متى ذكر شمسه فهم السامع عند ذكره خواصه من الجودة والبلاغة وسلامة النسيج لاشتهاره بذلك فاقصر على قوله شمسى اتكالا على فهم السامع ۝ قوله تعالى ولولنا عليك كتابا فى قرطاس فلسوه بأيديهم لقال

إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ . فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ .
أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا
وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ . وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الَّذِي كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ . وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ
وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ . وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِ مَا يَلْبَسُونَ .

كَانَ ذَاتَهُ فِيهِمَا . (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ مَوْقِعَ قَوْلِهِ يَعْلَمُ (سِرِّكُمْ وَجْهَكُمْ) (قُلْتَ) إِنْ أَرَدْتَ الْمُتَّوَحِّدَ بِالْإِلَهِيَّةِ كَانَ تَقْرِيرًا لَهُ
لَآنَ الَّذِي اسْتَوَى فِي عِلْمِهِ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَكَذَلِكَ إِذَا جَعَلْتَ فِي السَّمَوَاتِ خَبْرًا بَعْدَ خَبَرٍ وَإِلَافَهُو كَلَامٌ
مَبْتَدَأٌ بِمَعْنَى هُوَ يَعْلَمُ سِرِّكُمْ وَجْهَكُمْ أَوْ خَبْرَ ثَالِثٍ (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) مِنَ الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ وَيُثَبِّطُ عَلَيْهِ وَيُعَاقِبُ . مِنْ فِي (مَنْ
آيَةٍ) لِلْإِسْتِفْرَاقِ وَفِي (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ) لِلتَّبْعِيضِ يَعْنِي وَمَا يَظْهَرُ لَهُمْ دَلِيلُ قَطْعٍ مِنَ الْأَدَلَّةِ الَّتِي يَجِبُ فِيهَا النَّظَرُ وَالِاسْتِدْلَالُ
وَالِاعْتِبَارُ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ تَارِكِينَ لِلنَّظَرِ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَيْهِ وَلَا يَرْفَعُونَ بِهِ رَأْسًا لِقَلَّةِ خَوْفِهِمْ وَتَدْبِيرِهِمْ لِلْعَوَاقِبِ (فَقَدْ
كَذَّبُوا) مُرَدُّهُ عَلَى كَلَامٍ مَحْدُوفٍ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ كَانُوا مُعْرِضِينَ عَنِ الْآيَاتِ فَقَدْ كَذَّبُوا بِمَا هُوَ أَكْبَرُ مَا هُوَ
الْحَقُّ (لِمَا جَاءَهُمْ) يَعْنِي الْقُرْآنَ الَّذِي تَحَدَّثُوا بِهِ عَلَى تَبَالُغِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ فَمَجَزَوْا عَنْهُ (فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ) الشَّيْءِ الَّذِي
(كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وَهُوَ الْقُرْآنُ أَيْ أَخْبَارُهُ وَأَحْوَالُهُ بِمَعْنَى سَيَعْلَمُونَ بِأَيِّ شَيْءٍ اسْتَهْزَؤُوا وَسَيَظْهَرُ لَهُمْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِمَوْضِعِ
اسْتَهْزَاءٍ وَذَلِكَ عِنْدَ إِسْرَافِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ عِنْدَ ظُهُورِ الْإِسْلَامِ وَعُلُوِّ كَلِمَتِهِ . مَكَّنَ لَهُ فِي الْأَرْضِ
جَعَلَ لَهُ مَكَانًا فِيهَا وَنَحْوَهُ أَرْضَ لَهُ وَمَنْعَ قَوْلِهِ إِنَّا مَكَّنَاهُ فِي الْأَرْضِ أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ وَأَمَّا مَكَّنَتْهُ فِي الْأَرْضِ فَأَثَبَتْهُ فِيهَا وَمَنْعَ
قَوْلِهِ وَلَقَدْ مَكَّنَاهُمْ فِيهَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَلِتَقَارِبَ الْمَعْنَيْنِ جَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي قَوْلِهِ (مَكَّنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ) وَالْمَعْنَى
لَمْ نَعْطِ أَهْلَ مَكَّةَ نَحْوَ مَا عَطَيْنَا عَادًا وَثَمُودًا وَغَيْرَهُمْ مِنَ الْبَسْطَةِ فِي الْأَجْسَامِ وَالسَّعَةِ فِي الْأَمْوَالِ وَالِاسْتَظْهَارِ بِأَسْبَابِ الدُّنْيَا
وَالسَّمَاءِ الْمُظَلَّةِ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْزِلُ مِنْهَا إِلَى السَّحَابِ وَالسَّحَابِ أَوْ الْمَطَرِ . وَالْمِدْرَارُ الْمَغْزَارُ . (فَإِنْ قُلْتَ) أَيْ فَائِدَةُ
فِي ذِكْرِ إِنْشَاءِ قَرْنٍ آخَرِينَ بَعْدَهُمْ (قُلْتَ) الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَتَعَاطَضُهُ أَنْ يَهْلِكَ قَرْنًا وَيَخْرُبَ بِلَادُهُ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ قَادِرٌ
عَلَى أَنْ يَنْشِئَ مَكَانَهُمْ آخَرِينَ يَعْمرُهُمْ بِلَادُهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : وَلَا يَخَافُ عِقَابَهَا ، (كِتَابًا) مَكْتُوبًا (فِي قُرْطَاسٍ)
فِي وَرَقٍ (فَلْيَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرُّوْيَةِ لِشَلَا يَقُولُوا سَكِرَتْ أَبْصَارُنَا وَلَا تَبْقَى لَهُمْ عِلَّةٌ لِقَالُوا (إِنْ
هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) نَعْتًا وَعِنَادًا لِلْحَقِّ بَعْدَ ظُهُورِهِ (لِقَضَى الْأَمْرِ) لِقَضَى أَمْرِ إِهْلَاكِهِمْ (ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ) بَعْدَ نَزْوِلِهِ طَرَفَةً
عَيْنَ إِمَّا لَأَنَّهُمْ إِذَا عَايَنُوا الْمَلَكَ قَدْ نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَتِهِ وَهِيَ آيَةٌ لَا شَيْءَ أَبْيَنَ مِنْهَا وَأَيُّقِنُ
ثُمَّ لَا يُؤْمِنُونَ كَمَا قَالَ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْئِي لَمْ يَكُنْ بِدُونِ إِهْلَاكِهِمْ كَمَا أَهْلَكَ أَصْحَابَ الْمَائِدَةِ وَإِمَّا

الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ، (قَالَ وَلَمْ يَقْتَصِرْ بِهِمْ عَلَى الرُّوْيَةِ لِثَلَاخٍ) قَالَ أَحْمَدُ وَالظَّاهِرُ أَنَّ فَائِدَةَ زِيَادَةِ لِمُسْوَدِّهِمْ بِأَيْدِيهِمْ تَحْقِيقُ
الْقِرَاءَةِ عَلَى قَرَبِ أَيْ قُرْؤِهِ وَهُوَ فِي أَيْدِيهِمْ لَا يَبْعِدُ عَنْهُمْ لَمَّا آمَنُوا وَإِلَّا فَالْخَطُّ لَا يَدْرِكُ بِاللِّسِّ حَتَّى يَجْعَلَ فَائِدَةَ زِيَادَتِهِ إِدْرَاكَةً
بِوُجْهِهِمْ كَمَا يَفْهَمُ مِنْ كَلَامِ الرَّحْمَنِيِّ . قَوْلُهُ تَعَالَى وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ (قَالَ يَعْنِي
لَا يَنْظُرُونَ بَعْدَ نَزْوِلِهِ طَرَفَةً عَيْنِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ لَا يَحْسُنُ أَنْ يَجْعَلَ سَبَبَ مَنَاجِزَتِهِمْ بِالْهَلَاكِ وَضُوحِ الْآيَةِ فِي نَزْوِلِ الْمَلَكِ فَإِنَّهُ رُبَّمَا
يَفْهَمُ هَذَا الْكَلَامُ أَنَّ الْآيَاتِ الَّتِي لَزِمَهُمُ الْإِيمَانُ بِهَا دُونَ نَزْوِلِ الْمَلَكِ فِي الْوَضُوحِ وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَالْوَجْهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
أَنْ يَكُونَ سَبَبُ تَعْجِيلِ عِقَابِهِمْ بِتَقْدِيرِ نَزْوِلِ الْمَلَكِ وَعَدَمِ إِيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ اقْتَرَحُوا مَا لَا يَتَوَقَّفُ وَجُوبُ الْإِيمَانِ عَلَيْهِ إِذَا

وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۖ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۖ قُلْ لِّمَن مَّا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

لأنه يزول الاختيار الذي هو قاعدة التكليف عند نزول الملائكة فيجب إهلاكهم وإما لأنهم إذا شاهدوا ملكا في صورته ذهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر وعدم الإنظار جعل عدم الإنظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة (ولو جعلناه ملكا) ولو جعلنا الرسول ملكا كما افترحوا لأنهم كانوا يقولون لولا أنزل على محمد ملك وتارة يقولون ما هذا إلا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لآنزل ملائكة (لجعلناه رجلا) لآرسلناه في صورة رجل كما كان ينزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعم الأحوال في صورة دحية لأنهم لا يقولون مع رؤية الملائكة في صورهم (وللبسنا عليهم) ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم حينئذ فيقولون إذا رأوا الملك في صورة إنسان هذا إنسان وليس بملك فإن قال لهم الدليل على أني ملك أني جئت بالقرآن المعجز وهو ناطق بأني ملك لا بشر كذبوه كما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم فإذا فعلوا ذلك خذلوا كما هم يخذلون الآن فهو لبس الله عليهم ويجوز أن يراد وللبسنا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله البينة وقرأ ابن محيصن وللبسنا عليهم بلام واحدة وقرأ الزهري وللبسنا عليهم ما يلبسون بالتشديد (ولقد استهزئ) تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يلقي من قومه (خفاق) بهم فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل الاستهزاء به (فان قلت) أي فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا (قلت) جعل النظر مسبباً عن السير في قوله فانظروا فكانه قبل سيروا لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين وأما قوله (سيروا في الأرض ثم انظروا) فمناه إباحة السير في الأرض للتجارة وغيرها من المنافع وإيجاب النظر في آثار المالكين ونه على ذلك ثم لتبعد ما بين الواجب والمباح (لمن ما في السموات والأرض) سؤال تبكيت و(قل لله) تقرير لها أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تقدر أن تضيفوا شيئاً منه إلى غيره (كتب على نفسه الرحمة) أي أوجها على ذاته في هدايتكم إلى معرفته ونصب الأدلة لكم على توحيده بما أتم مقرون به من خلق السموات والأرض (ثم أوعدهم على إغفالهم النظر وإشراكهم به من لا يقدر على خلق شيء بقوله (ليجمعنكم إلى يوم القيامة) فيجازيكم على إشراككم وقوله (الذين خسروا أنفسهم) نصب على الذم أو رفع أي أريد الذين خسروا أنفسهم أو

الذي يتوقف الوجوب عليه المدهجز من حيث كونه معجزاً لا المدهجز الخاص فإذا أجيوا على وفق مقترحهم فلم ينجع فيهم كانوا حينئذ على غاية من الرسوخ في العناد المناسب لعدم النظرة والله أعلم عاد كلامه (قال) وإما لأنه يزول الاختيار الذي قاعدة التكليف مبني عليه عند نزول الملك فيجب إهلاكهم وإما لأنهم إذا شاهدوا الملك في صورته ذهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون (قال أحمد) ويقوى هذا الوجه قوله ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قال ابن عباس ليتمكنوا من رؤيته ولا يهلكوا من مشاهدة صورته (عاد كلامه) (قال ومعنى ثم بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر الخ) قال أحمد وهذه النكسة من محاسن تنبيهاته (وقوله تعالى قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) (قال إن قلت أي فرق بين قوله فانظروا وبين قوله ثم انظروا الخ) قال أحمد وأظهر من هذا التأويل أن يجعل الأمر بالسير في المكانين واحداً ليكون ذلك سبباً في النظر لحيث دخلت الفاء فلاظهار السببية وحيث دخلت ثم فالتنبيه على

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْذُ وَلِيًّا فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ قَدَّرَ رَحْمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ * وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضْرٍ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ * قُلْ أَيُّ شَيْءٍ

أتم الذين خسروا أنفسهم * (فان قلت) كيف جعل عدم إيمانهم مسبباً عن خسارتهم والامر على العكس (قلت) ساء الذين خسروا أنفسهم في علم الله لاختيارهم الكفر فهم لا يؤمنون (وله) عطف على الله (ماسكن في الليل والنهار) من السكني وتعديه بنى كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم (وهو السميع العليم) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان * أولى غير الله همزة الاستفهام دون الفعل الذي هو اتخذ لأن الإنكار في اتخاذ غير الله ولياً لا في اتخاذ الولي فكان أولى بالتقديم ونحوه أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون الله أذن لكم * وقرئ فاطر السموات بالجر صفة لله وبالرفع على المدح وقرأ الزهري فطر وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت ما فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعرايان يختصمان في بئر فقال أحدهما أنا فطرتها أي ابتدعتها (وهو يطعم ولا يطعم) وهو يرزق ولا يرزق كقوله ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون والمعنى أن المافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وروى ابن المأمون عن يعقوب وهو يطعم ولا يطعم على بناء الأول للمفعول والثاني للفاعل والضمير لغير الله وقرأ الأشهب وهو يطعم ولا يطعم على بناءهما للفاعل وفسر بأن معناه وهو يطعم ولا يستطعم وحكى الأزهرى أطمعت بمعنى استطاعت ونحوه أفدت ويجوز أن يكون المعنى وهو يطعم تارة ولا يطعم أخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطى ويمنع ويسقط ويقدر ويفقر (أول من أسلم) لأن النبي سابق أمته في الإسلام كقوله وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وكقول موسى سبحانه لك ثبت اليك وأنا أول المؤمنين (ولا تكونن) وقيل لي لا تكونن (من المشركين) ومعناه أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك و(من يصرف عنه) العذاب (يومئذ فقد رحه) الله الرحمة العظمى وهي النجاة كقولك إن أطمعت زيدا من جوعه فقد أحسنت إليه تريد فقد أتممت الإحسان إليه أو فقد أدخله الجنة لأن من لم يعذب لم يكن له بد من الثواب وقرئ من يصرف عنه على البناء للفاعل والمعنى من يصرف الله عنه في ذلك اليوم فقد رحه بمعنى من يدفع الله عنه ويحفظه وقد علم من المدفوع عنه وترك ذكر المصروف لكونه معلوماً أو مذكوراً قبله وهو العذاب ويجوز أن ينصب يومئذ يصرف انتصاب المفعول به أى من يصرف الله عنه ذلك اليوم أى هوله فقد رحه وينصر هذه القراءة قراءة أبي رضى الله عنه من يصرف الله عنه (وإن يمسك الله بضراً) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلاياه فلا قادر على كشفه إلا هو (وإن يمسك بخير) من غنى أو صحة (فهو على كل

أن النظر هو المقصود من السير وأن السير وسيلة إليه لا غير وشتان بين المقصود والوسيلة والله أعلم * قوله تعالى قل إنى أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد رحه وذلك الفوز المبين (قال المراد الرحمة العظمى وهي النجاة من النار الخ) قال أحد وإنما يلجئ إلى تخصيص الرحمة إما بكونها العظمى وإما برحة الثواب أهلوقبت على إطلاقها لما زاد الجزاء على الشرط من المعلوم ضرورة أن صرف العذاب رحمة ما والعجب أن الزمخشري يصحح تخصيصها برحة الثواب بأن صرف العذاب يستلزم الثواب ولا بد وغيره يصحح هذا التخصيص بأنه لا يلزم من صرف العذاب حصول الثواب لجواز أن يصرف عنه العذاب ولا يثاب فأفاد الجزاء إذا فائدة لم تفهم من الشرط هكذا صححه القونوى ولعمري إن قاعدة المعتزلة تلجئ إلى ما ذهب إليه الزمخشري لا تقسام المسكنين عندهم إلى مستوجب للجنة

أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي كُنْتُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفَاحِشُ الظَّالِمُونَ ۝ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّا سُرَّاوُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَحْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ۝ انْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ

شئىء قدبر) فكان قادرا على إدامته أو إزالته (فوق عبادته) تصوير للقهر والعلو بالغلبة والقدرة كقبوله وإنا فوقهم قاهرونه
الشيء أهم العام لوقوعه على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيقع على القديم والجزم والعرض والمحال والمستقيم ولذلك
صح أن يقال في الله عز وجل شيء لا كالأشياء كأنك قلت معلوم لا كآثار المعلومات ولا يصح جسم لا كالأجسام
وأراد أى شهيد (أكبر شهادة) فوضع شيئا مقام شهيد ليبالغ في التعميم (قل الله شهيد بيني وبينكم) يحتمل أن يكون تمام
الجواب عند قوله قل الله بمعنى الله أكبر شهادة ثم ابتدئ شهيد بيني وبينكم أى هو شهيد بيني وبينكم وأن يكون الله شهيد
بينى وبينكم هو الجواب لدلالته على أن الله عز وجل إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم فأكثر شيء شهادة شهيد له (ومن
بلغ) عطف على ضمير المخاطبين من أهل مكة أى لا نذكركم به وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والدجم وقيل من الثقلين
وقيل من بلغه إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكانما رأى محمدا صلى الله عليه وسلم (أنتكم لتشهدون)
تقرير لهم مع إنكار واستبعاد (قل لا أشهد) شهادتكم (الذين آتيناهم الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (يعرفون رسول
الله صلى الله عليه وسلم بحليته ونعته الثابتة في الكتابين معرفة خالصة (كما يعرفون أبناءهم) بحلام ونعوتهم لا يخفون
عليهم ولا يلبسون بغيرهم وهذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصفة نبوته ثم قال (الذين خسروا أنفسهم)
من المشركين ومن أهل الكتاب المجاحدين (فهم لا يؤمنون) به جمعوا بين أمرين متناقضين فكذبوا على الله بما لا حاجة
عليه وكذبوا بما ثبت بالحجة البينة والبرهان الصحيح حيث قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا وقالوا والله أمرنا
بها وقالوا الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعائنا عند الله ونسبوا إليه تحريم البحائر والسوائب وذهبوا فكذبوا القرآن
والمعجزات وسموها سحرا ولم يؤمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم (ويوم نحشرهم) ناصبه محذوف تقديره ويوم نحشرهم
كان كيت وكيت فترك ليقى على الإبهام الذى هو داخل في التخويف (أين شركاؤكم) أى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله
وقوله (الذين كنتم تزعمون) معناه تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان وقرئ يحشرهم ثم يقول بالياء فيهما وإنما يقال
لهم ذلك على وجه التوبيخ ويجوز أن يشاهدوهم إلا أنهم حين لا ينفعونهم ولا يكون منهم مارجوا من الشفاعة فكأنهم
غيب عنهم وأن يحال بينهم وبينهم في وقت التوبيخ ليفقدوهم في الساعة التى علقوا بهم الرجاء فيها فيروا مكان خزيهم

فالعذاب قطعاً ويسندون ذلك إلى العقل لا إلى السمع ۝ قوله تعالى وقل أى شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني
وبينكم (قال الشيء أعم العام لوقوعه على كل ما يصح الخ) قال أحد وتفسيره الشيء يخالف الفريقين الإشعرية فإنهم
فسروه بالموجود ليس إلا والمتمثلة فإنهم قالوا والمعلوم الذى يصح وجوده فاتفقوا على خروج المستحيل وعلى الجملة
فهذه المسئلة معدودة من علم الكلام باعتبار ما وأما هذا البحث فلفوى والتحاكم فيه لأهل اللغة وظاهر قولهم
غضبت من لاشئ وإذا رأى غير شيء ظنه رجلا أن الشيء لا يطلق إلا على الموجود إذ لو كان الشيء كل ما يصح
أن يعلم عدما كان أو وجوداً أو ممكناً أو مستحيلاً لما صدق على أمر ما أنه ليس بشئ والأمير في ذلك قريب

أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّآيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * وَلَوْ تَرَىٰ

وحسرتهم (فنتهم) كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه أعمارهم وقاتلوا عليه وافخروا به وقالوا دين آبائنا إلا جحوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من الدين به ويجوز أن يراد ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا فسمى فنته لأنه كذب * وقرئ تكن بالناء وفتنتهم بالنصب وإنما أنت إن قالوا لوقوع الخبر مؤثرا كقولك من كانت أمك وقرئ بالياء ونصب الفتنة وبالياء والناء مع رفع الفتنة * وقرئ ربنا بالنصب على النداء (وضل عنهم) وغاب عنهم (ما كانوا يفترون) أى يفترون إلهيته وشفاعته (فان قلت) كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الآله ورؤى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفته (قلت) الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشاً ألا تراهم يقولون ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون وقد آفقتوا بالخلود ولم يشكوا فيه ونادوا يا مالِك ليض علينا ربك وقد علموا أنه لا يقضى عليهم وأما قول من يقول معناه ما كنا مشركين عند أنفسنا وما علمنا أننا على خطأ فى معتقدنا وحل قوله انظر كيف كذبوا على أنفسهم يعنى فى الدنيا فمحل وتعسف وتحريف لأفصح الكلام إلى ما هو عسى وإلغام لأن المعنى الذى ذهبوا إليه ليس هذا الكلام بمتجزم عنه ولا منطبق عليه وهو ناب عنه أشد النبو وما أدرى ما يصنع من ذلك تفسيره بقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شئ إلا أنهم هم الكاذبون بعد قوله ويحلفون على الكذب وهم يعلمون فشبه كذبهم فى الآخرة بكذبهم فى الدنيا (ومنهم من يستمع إليك) حين تنلوا القرآن روى أنه اجتمع أبوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر يا أبا قتيلة ما يقول محمد فقال الذى جعلها بينه يعنى الكعبة ما أدرى ما يقول إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال أبوسفيان إني لأراه حقاً فقال أبو جهل كلا فنزلت * والآكنة على القلوب والوقر فى الأذان مثل فى نبو قلوبهم ومسامعهم عن قبوله واعتقاد صحته ووجه إسناد الفعل إلى ذاته وهو قوله وجعلنا للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم مجبولون عليه أو هى حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب وقرأ طلحة وقرأ بكسر الواو (حتى إذا جاؤك يجادلونك) هى حتى إلى تقع بعدها الجمل والجملته قوله إذا جاؤك (يقول الذين كفروا) ويجادلونك فى موضع الحال ويجوز أن تكون الجارة ويكون إذا جاؤك فى محل الجزم معنى حتى وقت مجيئهم ويجادلونك حال وقوله يقول الذين كفروا وتفسيره والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم يجادلونك وينكرونك وفسر مجادلتهم بأنهم يقولون (إن هذا إلا أساطير الأولين) فيجعلون

* قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون (قال فتنتهم كفرهم والمعنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الخ) قال أحمد وفى الآية دليل بين على أن الإخبار بالشئ على خلاف ما هو به كذب وإن لم يعلم المخبر مخالفة خبره لمخبره ألا تراه جعل إخبارهم وتبريهم كذباً مع أنه تعالى أخبر أنهم ضل عنهم ما كانوا يفترون أى سلبوا علمه حينئذ دهشاً وخبره فلم يرفع ذلك إطلاق الكذب عليهم * قوله تعالى ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا (قال الاكنة على القلوب والوقر فى الأذان مثل فى نبو قلوبهم ومسامعهم عن قبوله الخ) قال أحمد رحمه الله وهذه الآية حسداً فى رد معتقد القدرية الذين يزعمون أن الله تعالى أراد من هؤلاء المستمعين أن يعوا القرآن ويفقهوه وأنه لم يمنعهم من ذلك ومحال

إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتُنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبَ بَيَّاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يَخْفَوْنَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

كلام الله وأصدق الحديث خرافات وأكاذيب وهى الغاية فى التكذيب (وهم يبهون) الناس عن القرآن أو عن الرسول عليه الصلاة والسلام واتباعه ويخطونهم عن الإيمان به (وينأون عنه) بأنفسهم فيصلون ويضلون (وإن يهلكون) بذلك (إلا أنفسهم) ولا يتعداهم الضرر إلى غيرهم وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو أبوطالب لأنه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه ولا يؤمن به وزوى أنهم اجتمعوا إلى أبي طالب وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءاً فقال

والله لن يصلوا اليك بجمعهم ۝ حتى أوسد فى التراب ديناً ۝ فاصدع بأمرى ما عليك غضاضة

وابشر بذلك وقر منه عيوناً ۝ ودعوتى وزعمت أنك ناصح ۝ ولقد صدقت وكنت ثم أميناً

وعرضت ديناً لا محالة أنه ۝ من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أوحى سبى ۝ لوجدتني سمعاً بذلك مبيناً

فنزلت (ولوترى) جوابه مخدوف تقديره ولوترى لرأيت أمراً شنيعاً (وقفوا على النار) أروها حتى يعاينوها أو اطلعوا عليها اطلاعاً هى تحتهم أو أدخلوها فعرفوا مقدار عذابها من قولك وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته ۝ وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقفاً (بالتنارد) تم تمنهم ثم ابتدؤا (ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) واعدن الإيمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن على وجه الإثبات وشبهه سيويه بقولهم دعنى ولا أعود بمعنى دعنى وأنا لا أعود تركنى أو لم تتركنى ويجوز أن يكون معطوفاً على نرد أو حالاً على معنى ياليتنا نرد غير مكذبين وكاثنين من المؤمنين فيدخل تحت حكم التنى (فإن قلت) يدفع ذلك قوله وإنهم لكاذبون لأن المتنى لا يكون كاذباً (قلت) هذا تمن قد تضمن معنى العدة لجواز أن يتعلق به التكذيب كما يقول الرجل ليت الله يرزقنى مالا فأحسن إليك وأكافئك على صنعك فهذا تمن فى معنى الواعد فلو رزق مالا ولم يحسن إلى صاحبه ولم يكافئه كذب كأنه قال إن رزقنى الله مالا كافأتك على الإحسان وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب بإضمار أن على جواب التنى ومعناه إن رددنا لم نكذب ونسكن من المؤمنين (بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل) من قبائحهم وفضائحهم فى صحفهم وبشهادة جوارحهم عليهم فلذلك تمنوا ما تمنوا ضجراً إلا أنهم عازمون على أنهم لو ردوا لآمنوا وقيل هو فى المناققين وأنه يظهر نفاقهم الذى كانوا يسرونه وقيل هو فى أهل الكتاب وأنه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولوردوا)

على زعمهم أن يمنعهم من ذلك ويريد أن لا يفقهوه لأن ذلك عديم قبيح فانظر كيف تكلفهم هذه الآية بالرد وتنادى عليهم بالخطأ إذ قوله أن يفقهوه معناه كراهة أن يفقهوه وبين الإرادة على زعمهم والكراهة على ما أنبأت عنه الآية بون بعيد والله الموفق ۝ قوله تعالى ولوترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون (قال وقرئ ولا نكذب ونكون بالنصب بإضمار أن على جواب التنى الخ) قال أحمد وكثيراً ما تناوب صيغة التنى والخبر ألا ترى إلى قوله تعالى وبما كانوا يكذبون فى قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين إلى قوله وبما كانوا يكذبون وهذه المعاهدة إنما كانت تمناً بصيغة الخبر والله أعلم وأبين من ذلك قوله تعالى فى آية أخرى وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذى كنا نعمل فهذا هو التنى بعينه ولكن بصيغة الوعد والخبر الصريحة والله الموفق

(قوله لأن المتنى لا يكون كاذباً) لعله التنى أوله المتنى لا يكون كاذباً

وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ۝ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ

إلى الدنيا بعد وقوفهم على النار (لعادوا لما ساءوا عنه) من الكفر والمعاصي (ولأنهم لكاذبون) فيما وعدوا من أنفسهم لا يفون به (وقالوا) عطف على لعادوا أي ولوردوا الكفروا ولقالوا (إن هي إلا حياتنا الدنيا) كما كانوا يقولون قبل معاناة القيامة ويجوز أن يعطف على قوله ولأنهم لكاذبون على معنى وأنهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم الذين قالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبهم (وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده ليعاتبه وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقيل عرفوه حق التعريف (قال) مردود على قول قائل قال ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه فقيل قال (أليس هذا بالحق) وهذا تعيين من الله تعالى لهم على التكذيب وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث والجزاء ما هو بحق وما هو إلا باطل (بما كنتم تكفرون) بكفركم بقاء الله ببلوغ الآخرة وما يتصل بها وقد حقق الكلام فيه في مواضع أخرى (حتى) غاية للكذب والاحسار لأن خسارتهم لا غاية له أي مازال بهم التكذيب إلى حسرتهم وقت مجيء الساعة (فإن قلت) أما يتحسرون عند موتهم (قلت) لما كان الموت وقوعا في أحوال الآخرة ومقدماتها جعل من جنس الساعة وسمى باسمها ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات فقد مات قيامته . أوجعل مجيء الساعة بعد الموت لسرعته كالواقع بغير فترة (بغتة) فجأة وانتصابها على الحال بمعنى باغتة أو على المصدر كأنه قيل بغتتهم الساعة بغتة (فترطنا فيها) الضمير للحياة الدنيا جىء بضميرها وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة أول الساعة على معنى قصرنا في شأنها وفي الإيمان بها كما تقول فترطت في فلان ومنه فترطت في جنب الله (يحملون أوزارهم على ظهورهم) كقوله فيما كسبت أيديكم لأنه اعتيد حمل الأثقال على الظهور كما ألف الكسب بالأيدي (ساء ما يزررون) بئس شيئا يزررون وزرهم كقوله ساء مثلا أقوم ۝ جعل أعمال الدنيا لعبا ولهوا واشتغالا بما لا يعنى ولا يعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة (وقوله للذين يتقون) دليل على أن ماعدا أعمال المتقين لعب ولهو ۝ وقرأ ابن عباس رضى الله عنه ولدار الآخرة ۝ وقرئ تعقلون بالثاء والياء ۝ قد في (قد نعلم) بمعنى ربما الذى يجىء لزيادة الفعل وكثرته كقوله :

أخافنة لانهلك الخرماله ۝ ولكنه قد يهلك المال نائله

والهاء في (إنه) ضمير الشأن (ليحزنك) قرئ بفتح الياء وضمهاو (الذى يقولون) هو قولهم ساحر كذاب (لا يكذبونك) قرئ بالتشديد والتخفيف من كذبه إذا جعله كاذبا في زعمه وأكذبه إذا وجد كاذبا والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله

۝ قوله تعالى قد نعلم أنه ليحزنك الذى يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله الآية (قال قد في قد نعلم بمعنى ربما الذى يجىء لزيادة الفعل وكثرته كقوله ولكنه قد يهلك المال نائله) قال أحمد ومثلهما في قوله وقد تعلمون أي رسول الله إليكم فإنه يكثر عليهم برسالته ويؤكده بظهور آياته حتى يقيم عليهم الحجة في جمعهم بين متناقضين أذيته ورسوخ علمهم برسالته والله أعلم ومنه أيضا قوله ۝ قد أترك القرن مصفرا أنامله ۝ والغرض التعبير عن المعنى بما يشعر بعكسه تنبيها على أنه بلغ الآية التي ما بعدها إلا الرجوع إلى الصند وذلك من لطائف لغة العرب وغرائبها ۝ عاد كلامه (قال وقرئ يكذبونك بالتشديد والتخفيف من كذبه إلى قوله ولكن الظالمين الخ) قال أحمد وفي هذا النوع من إقامة الظاهر مقام المضمر فإن من نكت البيان أحدهما

وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ * وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ
 أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَّبَايِ الْمُرْسَلِينَ * وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ
 اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلُبًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونُ

لأنك رسول الله المصدق بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله ببحود آياته فانه عن حزنك لنفسك وإنهم
 كذبوك وأنت صادق وليشفك عن ذلك ما هو أهم وهو استظامك ببحود آيات الله تعالى والاستهانة بكتابه ونحوه قول
 السيد لغلامه إذا هاته بعض الناس إنهم لم يهينوك وإنما هاتوني وفي هذه الطريقة قوله تعالى إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله
 وقيل فإنهم لا يكذبونك بقلوبهم ولكنهم يجهلون بالسنتهم وقيل فإنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق
 ولكنهم يجهلون بآيات الله وعن ابن عباس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الأمين فرفوا أنه لا يكذب
 في شيء ولكنهم كانوا يجهلون وكان أبو جهل يقول ما تكذبك لأنك عندنا صادق وإنما تكذب ما جئنا به وروى
 أن الأحنس بن شريق قال لاني جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له
 والله إن محمداً لصادق وما كذب قط ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه والنزوة فإذا يكون لسائر
 قريش فنزلت وقوله (ولكن الظالمين) من إقامة الظاهر مقام المضمر للدلالة على أنهم ظلموا في جحودهم (ولقد كذبت)
 تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا دليل على أن قوله فإنهم لا يكذبونك ليس بنفي لتكذيبه وإنما هو من قولك
 لغلامك ما أهانوك ولكنهم أهانوني (على ما كذبوا وأودوا) على تكذيبهم وإيدئهم (ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيده من
 قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لم ينصرونا (ولقد جاءك من نبي المرسلين) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا
 من مصابرة المشركين * كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه وإعراضهم عما جاء به فنزل لعلك باخع نفسك إنك لاتهدى
 من أحببت (وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض) منفذا تنفذ به إلى ماتحت الأرض حتى
 تطلع لهم آية يؤمنون بها (أو سلوبا في السماء فتأتيهم) منها (بآية) فافعل يعني أنك لاتستطيع ذلك والمراد بيان حرصه على
 إسلام قومه وتهالكه عليه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لآتى بها رجاء إيمانهم
 وقيل كانوا يقترحون الآيات فكان يود أن يجاوبوا إليها لئلا يزداد حرصه على إيمانهم ففعل له إن استطعت ذلك فافعل
 دلالة على أنه بلغ من حرصه أنه لو استطاع ذلك لفعله حتى يأتيهم بما اقترحوا من الآيات لعلهم يؤمنون ويجوز أن
 يكون ابتغاء التفق في الأرض أو السلم في السماء هو الايتان بالآيات كأنه قيل لو استطعت النفوذ إلى ماتحت الأرض
 أو الرقى إلى السماء لفعلت لعل ذلك يكون لك آية يؤمنون عندها وحذف جواب أن كما تقول إن شئت أن تقوم بنا إلى

الإسهاب في ذمهم وهذه النكتة يستقل بها الظاهر من حيث كونه ظاهراً حتى لو كان لقباً جامعاً والآخرى زيادة منه توكد
 ذمهم تفهم من اشتقاق الظاهر * عاد كلامه (قال وقوله ولقد كذبت رسل من قبلك تسلياً الخ) قال أحمد رحمه الله ولا دلالة فيه
 لأنه مؤلف مع نفي التكذيب أيضاً وموقعه حيث ندم من الفضيلة أين أتى هؤلاء لم يكذبوك فحقك أن تصبر عليهم ولا يحزنك
 أمرهم وإذا كان من قبلك من الأنبياء قد كذبهم قومهم فصبروا عليهم فأتى إذ لم يكذبوك أجدر بالصبر فقد اتلف
 كما ترى بالتفسيرين جميعاً ولكنه من غير الوجه الذي استدل به فيه تقريب لما اختاره وذلك أن مثل هذه التسليية
 قد وردت مصرحاً بها في نحو قوله وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فسلاه عن تكذيبهم له بتكذيب غيرهم من
 الأمم لأنبيائهم وما هو إلا تفسير حسن مطابق للواقع مؤيد بالنظر والله أعلم * قوله تعالى ولو شاء الله لجمعهم على الهدى الآية

مَنِ الْجَاهِلِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝ وَالَّذِينَ

فلان نزوره (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكون من الجاهلين) من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه (إنما يستجيب الذين يسمعون) يعني أن الذين تحرص على أن يصدقوك بمنزلة الموتى الذين لا يسمعون وإنما يستجيب من يسمع كقوله إنك لا تسمع الموتى (والموتى يبعثهم الله) مثل لقدرته على إلجائهم إلى الاستجابة بأنه هو الذي يبعث الموتى من القبور يوم القيامة (ثم إليه يرجعون) للجزاء فكان قادرا على هؤلاء الموتى بالكفر أن يحيمهم بالإيمان وأنت لا تقدر على ذلك وقيل معناه هؤلاء الموتى يعني الكفرة يبعثهم الله ثم إليه يرجعون فينشد يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل إلى استماعهم وقرئ يرجعون بفتح الياء (لولا نزل عليه آية) نزل بمعنى أنزل ۝ وقرئ أن ينزل بالتشديد والتخفيف وذكر الفصل والفاعل مؤنث لأن تأنيث آية غير حقيق وحسن للفصل وإنما قالوا ذلك مع تكرار ما أنزل من الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم لتركه من الاعتداد بما أنزل عليه كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات عنادا منهم (قل إن الله قادر على أن ينزل آية) تضطرم إلى الإيمان كنتق الجبل على بني إسرائيل ونحوه أو آية إن جعدوها جاءهم العذاب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية وأن صارفا من الحكمة بصرفه عن إنزالها (أم أمثالك) مكتوبة أرزاقها وآجالها وأعمالها كما كتبت أرزاقكم وآجالكم وأعمالكم (ما فرطنا) ما تركنا وما أغفلنا (في الكتاب) في اللوح المحفوظ (من شيء) من ذلك لم نكتبه ولم نثبت ماوجب أن يثبت مما يختص به (ثم إلى ربهم يحشرون) يعني الأمم كلها من الدواب والطير فيوضها وينصف بعضها من بعض كما روى أنه يأخذ للجماء من القرناء ۝ (فإن قلت) كيف قيل إلا أمم مع أفراد الدابة والطائر (قلت) لما كان قوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر دالا على معنى الاستغراق ومعنيا عن أن يقال وما من دواب ولا طير حمل قوله إلا أمم على المعنى (فإن قلت) هلا قيل وما من دابة ولا طائر إلا أمم أمثالك وما معنى زيادة قوله في الأرض ويطير بجناحيه (قلت) معنى ذلك زيادة التعميم والاحاطة بأنه قيل وما من دابة قط

(قال) بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكنه لا يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكون من الجاهلين من الذين يجهلون ذلك ويرومون ما هو خلافه) قال أحد وهذه الآية أيضا كافلة بالرد على القدرية في زعمهم أن الله تعالى شاء جمع الناس كلهم على الهدى فلم يكن ألا ترى أن الجملة مصدرة بلو ومقتضاها امتناع جوابها لامتناع الواقع بعدها فامتناع اجتماعهم على الهدى إذا إنما كان لامتناع المشيئة فن ثم ترى الزمخشري يحمل المشيئة على قهرهم على الهدى بآية ملجئة لا يكون الإيمان معها اختيارا حتى يتم له أن هذا الوجه من المشيئة لم يقع وإن مشيئة اجتماعهم على الهدى على اختيار منهم ثابتة غير متمتعة ولكن لم يقع متعلقها وهذه من خباياه ومكائمه فأحذرهما والله الموفق ۝ قوله تعالى وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالك ما فرطنا في الكتاب من شيء (قال إن قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر الخ) قال أحد ولم يبين وجه زيادتها للتعميم ولقائل أن يقول يلزم من العموم في أجناس الطير دخول كل طائر في الجوف العموم وإن لم يذكر في الجو وكذلك يلزم من عموم الدواب في سائر أصنافها أن يندرج في ذلك كل دابة في الأرضين وإن لم يذكر في الأرض فلا بد من بيان وجه الزيادة فنقول ۝ وقع قوله في الأرض ويطير بجناحيه موقع الوصف العام وصفة العام

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ

في جميع الارضين السبع وما من طائر قط في جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل أمرها (فإن قلت) فما الغرض في ذكر ذلك (قلت) الدلالة على عظم قدرته ولطف علمه وسعة سلطانه وتديره تلك الخلائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الاصناف وهو حافظ لما صار معلما بهمين على أحوالها لا يشغله شأن عن شأن وأن المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوان ۝ وقرأ ابن أبي عتبة ولا طائر بالرفع على المحل كأنه قيل ومادابة ولا طائر ۝ وقرأ علقمة مافرطنا بالتخفيف ۝ (فإن قلت) كيف أتبعه قوله (والذين كذبوا بآياتنا) قلت لما ذكر من خلائقها آثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادي على عظمتها قال والمكذبون (صم) لا يسمعون كلام المنبه (بكم) لا ينظفون بالحق خابطون في ظلمات الكفر فهم غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه ثم قال إيذانا بأنهم من أهل الطبع (من يشأ الله يضله) أى يخذله ويخله وضلاله لم يلطف به لانه ليس من أهل اللطف (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) أى يلطف به لأن اللطف يجدى عليه (أرأيتم) أخبروني والضمير الثانى لا محل له من الإعراب لأنك تقول أرأيتم زيدا ما شأنه فلو جعلت للكاف محلا لكنت كأنك تقول أرأيت نفسك زيدا ما شأنه وهو خلف من القول ومتعلق الاستخبار مخدوف تقديره إن أتاكم عذاب الله (أو أتكم الساعة) من تدعون ثم بكنتم بقوله (أغير الله تدعون) بمعنى أخصصون آلهتكم بالدعوة فيما هو عادتكم إذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها (بل إياه تدعون) بل تخصصونه بالدعاء دون الآلهة (فيكشف ما تدعون اليه) أى ما تدعونه إلى كشفه (إن شاء) إن أراد أن يتفضل عليكم ولم يكن مفسدة وتفسون ما تشركون وتتركون آلهتكم أولا تذكرونها في ذلك الوقت لأن أذهانكم في ذلك الوقت مغمورة بذكر ربكم وحده إذ هو القادر على كشف الضر دون غيره ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون كأنه قيل

عامة ضرورة المطابقة فكانه مع زيادة الصفة تضافرت صفتان عامتان والله أعلم ۝ قوله تعالى من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (قال معنى يضله يخذله ولم يلطف به الخ) قال أحمد وهذا من تحريفاته للهداية والضلالة اتباعا لمعتقد الفاسد في أن الله تعالى لا يخلق الهدى ولا الضلال وأنهما من جملة مخلوقات العباد وكم تخرق عليه هذه العقيدة فيروم أن يرقعها وقد اتسع الخرق على الراقع والله الموفق ۝ قوله تعالى قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه إن شاء وتفسون ما تشركون (قال متعلق الاستخبار مخدوف تقديره الخ) قال أحمد هو لا يدع أن يحجر واسعا فيوجب على الله رعاية المصالح بناء على القاعدة الفاسدة من مراعاة الصلاح والأصلح عاد كلامه قال وتفسون ما تشركون أى وتتركون آلهتكم الخ) قال أحمد وإنما ياتى الاختصاص حيث يقول معناه أخصصون آلهتكم ثم قال بل تخصصون الله بالدعاء من حيث تقدم المفعول على الفعل في قوله أغير الله تدعون وقوله بل إياه تدعون وتقديم المفعول عنده يفيد الاختصاص والحصص وقوله تعالى إياك نعبد في قوة قولك لا نعبد إلا إياك وقد مضى الكلام عليه ۝ عاد كلامه (قال ويجوز أن يتعلق الاستخبار بقوله أغير الله تدعون الخ)

(قوله إيذانا بأنهم من أهل الطبع) أى الختم على القلوب وقوله أى يخذله الخ فسر الإضلال بذلك لانه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة أمّا عند أهل السنة فيخلق الشر كالحير فالإضلال على ظاهره عندهم بمعنى خلق الضلال في القلب (قوله تقول أرأيتم نفسك) لعله أرأيت نفسك الخ

لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ۚ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ
فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ۚ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ۚ
فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۚ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَتَمَ
عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ ۖ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصْرُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَفُونَ ۚ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ
آتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۚ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ

أغير الله تدعون إن أناكم عذاب الله ۚ فإن (قلت) إن علقته الشرط به فما تصنع بقوله فيكشف ما تدعون إليه مع
قوله أو أنتم الساعة وقوارع الساعة لا تكشف عن المشركين (قلت) قد اشترط في الكشف المشيئة وهو قوله إن
شاء إيدانا بأنه إن فعل كان له وجه من الحكمة إلا أنه لا يفعل لوجه آخر من الحكمة أرجح منه ۚ البأساء والضراء
البؤس والضر وقيل البأساء القحط والجوع والضراء المرض ونقصان الأموال والأنفس والمعنى ولقد أرسلنا إليهم الرسل
فكذبوهم فأخذناهم (لعلهم يتضرعون) يتذللون ويتخشعون لرهبهم ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا)
معناه نفي التضرع كأنه قيل فلم يتضرعوا إذ جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع
إلا عنادهم وقسوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء أى تركوا
الاعتاظ به ولم ينفع فيهم ولم يجرهم (فتحنا عليهم أبواب كل شيء من الصحة والسعة وصنوف النعمة ليزاوج عليهم
بين نوبتي الضراء والسراء كما يفعل الأب المشفق بولده يخاشته تارة ويلطفه أخرى طلبا لصلاحه (حتى إذا فرحوا بما
أوتوا) من الخير والنعم لم يزيدوا على الفرح والبطر من غير انتداب لشكر ولا قصد لتوبة واعتذار (أخذناهم بغتة
فإذا هم مبلسون) واجمون متحسرون آيسون (فقطع دابر القوم) آخرهم لم يترك منهم أحد قد استوصلت شأقتهم
(والحمد لله رب العالمين) إيدان بوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجزل القسم ۚ وقرئ فتحنا بالتشديد
(إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن يصمكم ويعميكم (وختم على قلوبكم) بأن يغطي عليها ما يذهب عندهم فهمكم وعقلكم (يأتكم
به) أى يأتكم بذلك إجراء للضمير مجرى اسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه (يصدفون) يعرضون عن الآيات بعد ظهورها ۚ
لما كانت البغته أن يقع الأمر من غير أن يشعر به وتظهر أماراته قيل (بغته أوجهره) وعن الحسن ليلا أو نهاراً وقرئ
بغته أوجهره (هل يهلك) أى ما يهلك هلاك تعذيب وسخط إلا الظالمون ۚ وقرئ هل يهلك بفتح الياء (مبشرين ومنذرين)

قال أحمد ولقد سدد النظر لولا أنه نفى ذلك بما يفهم وجوب مراعاة المصالح وأن مشيئة الله تعالى
تأبى المصلحة وقد تقدم آنفاً فاحذره وعليك بما سواه فإنه من بديع النظر والله الموفق ۚ قوله تعالى فلما نسوا
ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون فقطع دابر القوم
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (قال الحد هنا إيدان بوجوب الحد عند هلاك الخ) قال أحمد ونظيرها قوله تعالى
وأطربنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى فيمن وقف ههنا وجعل الحمد على
إهلاك المتقدم ذكرهم من الطاغين ومنهم من وقف على المنذرين وجعل الحد متصلاً بما بعده من إقامة البراهين على وحدانية

(قوله واجمون متحسرون) في الصحاح الواجم الذي اشتد حزنه حتى أمسك عن الكلام (قوله قد استوصلت شأقتهم) قرحة
تخرج من أسفل القدم فتكوى فتذهب ثم ضربت مثلاً في الاستئصال أفاده الصحاح (قوله قيل بغته أوجهره) قوله بغته
أوجهره كذا في أبي السعود والبيضاوى وفي بعض نسخ هذا الكتاب بغته أوجهره وكتب عليه أى بتحريك الغين والهاء اه

فَنَـٰمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يُسْمِعُونَ الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝
قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَى قُلْ
هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَانذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِّنْ

من آمن بهم وبما جاؤا به وأطاعهم ومن كذبهم وعصاهم ولم يرسلهم ليتلهم بهم ويقترح عليهم الآيات بعد وضوح أمرهم
بالبراهين القاطعة (وأصلح) ما يجب عليه إصلاحه مما كلف ۝ جعل العذاب ما سأله حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام
ومنه قولهم لقيت منه الأمرين والافورين حيث جمعوا جمع العقلاء وقوله إذا رآتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا
وزفيرا ۝ أى لا ادعى ما يستبعد في العقول أن يكون لبشر من ملك خزائن الله وهى قسمه بين الخلق وإرزاقه وعلم الغيب
وأنى من الملائكة الذين هم أشرف جنس خلقه الله تعالى وأفضله وأقربه منزلة منه أى لم ادع إلهية ولا ملكية لأنه ليس بعد
الإلهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة ۝ حتى تستبعدوا دعواى وتستنكرونها وإنما ادعى ما كان مثله لكثير من البشر وهو النبوة
(هل يستوى الأعمى والبصير) مثل للضال والمهتدى ويجوز أن يكون مثلاً لمن اتبع ما يوحى اليه ومن لم يتبع أولم ادعى

الله تعالى وأنه جل جلاله خير مما يشركون فعلى الأول يكون الحمد مختاراً على الثاني فاتحة وهو مستعمل فيها مشاعراً ولكنه فى آية
النمل أظهر فى كونه مفتتحاً لما بعده وفى آية الانعام ختم لما تقدمه حتماً لا يقتضى السياق غير ذلك والله أعلم ۝ قوله تعالى
قل لا أقول لكم عني خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إنى ملك إن اتبع إلا ما يوحى إلى قل هل يستوى الأعمى والبصير
أفلا تفكرون الآية (قال أى لا ادعى ما يستبعد في العقول الخ) قال أحمد رحمه الله هو ينبنى على القاعدة المتقدمة له فى تفضيل
الملائكة على الأنبياء ولعمري أن ظاهر هذه الآية يؤيده فلذلك انتهز الفرصة فى الاستدلال بها ونحوه أن يقول إنما وردت
الآية ردّاً على الكفار فى قولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق لو أنزل عليه ملك فيكون معه نذيراً أو يلقي اليه
كزاً الآية فردّ قولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام بأنه بشر وذلك شأن البشر ولم يدع أنه ملك حتى يتعجب من أكله للطعام وحينئذ
لا يلزم منها تفضيل الملائكة على الأنبياء لأنه لا خلاف أن الأنبياء يأكلون الطعام وأن الملائكة ليسوا كذلك فالفرقة بهذا
الوجه متفق عليها ولا يوجب ذلك اتفاقاً على أن الملائكة أفضل من الأنبياء وكذلك ردّ قولهم أو يلقي اليه كزاً بأنه لا يملك خزائن
الله تعالى حتى يأتيهم بكز منها على وفق مقترحهم ولا قال لهم ذلك حتى يقام عليه الحجة به وهذه الآية جاء الترتيب فيها
مخالفات لترتيب قوله لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون قال الزمخشري لأنهم أعلى من الأنبياء
وقد أخرج هنا دعوى الملكية عن دعوى الإلهية إذ الإلهية أجل وأعلى والملكية أدنى ولا محل لذلك إلا الاتهميد الذى
أسلفته وقد جعلت الأمر فى التقديم والتأخير تبعاً للسياق فقد تقتضى البلاغة فى بعضه عكس ما تقتضيه فى الآخر ولم يحسن
الزمخشري فى قوله ليس بعد الإلهية منزلة أرفع من منزلة الملائكة فإنه جعل الإلهية من جملة المنازل كالملكية ومثل هذا الإطلاق
لا يسوغ والمنزلة عبارة عن المحل الذى ينزل الله فيه العبد من علو وغيره فأطلقها على الإلهية تحريفاً والله الموفق للصواب ۝
عاد كلامه (قال والأعمى والبصير مثل للضال والمهتدى الخ) قال أحمد قوله أو ادعى المحال يعنى المستحيل ولذلك قاله بالمستقيم
يريد الممكن وذلك مسبب عن دعوى الإلهية إذا دعاؤها لا يجوز عقلاً وأما مدعى الملكية فلا يقاس بمدعى الإلهية فى الاستحالة العقلية
ويجوز فى القدرة أن يحمل البشر ملكاً والملك بشراً كما يجوز أن يجعل البشر أنبياء ويدلّ على هذا الجواز قوله ولوجعلناه ملكاً
لجعلناه رجلاً هذا مع أن العقل يجيزه فى قدرة الله تعالى لأن الجواهر متماثلة والمعاني القائمة ببعضها يجوز أن تقوم بكلها

(قوله لقيت منه الأمرين والافورين) الأمرين بنون الجمع الدوامى والافورين بكسر الراء الدوامى العظام كذا فى
الصحيح (قوله من الملائكة الذين هم أشرف جنس) أى عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالبشر أشرف على ما تقرّر فى التوحيد

دُونَهُ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٌ لَهُمْ يَقُولُ ۖ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعُدْوَةِ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ

المستقيم وهو النبوة والحوال وهو الإلهية والملكية (أفلا تفكرون) فلا تكونوا ضالين أشباه العميان أو فتعلبوا أي مادعيت ما لا يليق بالبشر أو فتعلبوا أن اتباع ما يوحى إلى محال بدلى منه (فان قلت) أعلم الغيب ما حله من الإعراب (قلت) النصب عطفاً على قوله عدى خزائن الله لأنه من جملة المقول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول (وأذنبه) الضمير راجع إلى قوله ما يوحى إلى و (الذين يخافون أن يحشروا) إما قوم داخلون في الإسلام مقرون بالبعث إلا أنهم مفرطون في العمل فينذرهم بما يوحى إليه (لهم يتقون) أى يدخلون في زمرة المتقين من المسلمين وإما أهل الكتاب لأنهم مقرون بالبعث وإما ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون إذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الإنذار دون المتمردين منهم فأمر أن ينذر هؤلاء ۖ وقوله ليس لهم من دونه وليٍّ ولا شفيع في موضع الحال من يحشروا بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصورين ولا مشفوعاً لهم ولا بد من هذه الحال لأن كلا محشور فالتخوف إنما هو الحشر على هذه الحال ۖ ذكر غير المتقين من المسلمين وأمر بإنذارهم ليتقوا ثم أردفهم ذكر المتقين منهم وأمره بتقريبهم وإكرامهم وأن لا يطيع فيهم من أراد بهم خلاف ذلك وأثنى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها ۖ والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام وقيل معناه يصلون صلاة الصبح والعصر ووسمهم بالإخلاص في عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) والوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته روى أن رؤسا من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو طردت عنا هؤلاء الأعداء يعنون فقراء المسلمين وهم عمار وصهيب وبلال وخباب وطلحة وأصحابهم رضوان الله عليهم وأرواح جبابهم وكانت عليهم جباب من صوف جلسنا إليك وحادثناك فقال عليه الصلاة والسلام ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فأقهم عنا إذا جئنا فإذا فئنا فأقدم معك إن شئت فقال نعم طمعا في إيمانهم وروى أن عمر رضى الله عنه قاله لو فعلت حتى تنظر إلى ما يصيرون قال فاكتم بذلك كتاباً فدعا بصحيفة وبعلى رضى الله عنه ليكتب فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر من مقاله قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بقعد معنا ويدنو منا حتى تمس ركبنا ركبته وكان يقوم هنا إذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا إلى أن نقوم عنه وقال الحمد لله الذى

فالمعانى التى بها كان الملك ملكاً يجوز أن يخلقها الله تعالى للبشر وبالعكس وعدم وقوعه لا يأتى استقامته وإمكانه والله الموفق ۖ قوله تعالى وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه وليٍّ ولا شفيع لهم يتقون (قال الذين يخافون إما قوم آمنوا إلا أنهم مفرطون الخ) قال أحد وإنما كانت هذه الحال لازمة لو قيل وأنذر به الذين يحشرون لأنه لو لا الحال لم الأمر بالإنذار كل أحد والمقصود تخصيصه بالبعض وأما وقد قيل وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم فهذا الكلام مستقل برأيه ومضمونه تخصيص الإنذار بالمأمور به بالقوم الخائفين من البعث إما لأنهم مقرون به وإما لأنهم محتاطون لأنفسهم فيحملهم الخوف على النظر المفضى إلى اليقين دون العتاة المصممين على الجحد وليس كل خائف من البعث لا شفيع له فإن الموحدين أجمعين خائفون وهم مشفوع لهم وإن عني باللازمة التى لا ينفك ذو الحال عنها كالتى فى قوله وهو الحق مصداقاً فإنما هو حينئذ يبنى على قاعدته فى إنكار الشفاعة فكل خائف عنده لا شفيع له إذ لا يخاف إلا أصحاب الكبائر غير الناثين أو الكفار والكل عنده سواء لا شفيع لهم وحيث أثبتت الشفاعة جعلها خاصة بزيادة الثواب فلا ينالها إلا من يستوجب على زعمه الثواب بعمله الصالح وتكون الشفاعة مفيدة للمزيد على ما يرضيه فعند لا يخاف من البعث لأنه يستوجب الجنة فمن ثم جعل الحال لازمة إذ الناس قسماً غير خائف فلا تتناوله الآية وخائف فذاك إنما خاف لأنه استوجب العقاب فلا شفاعة تناله وهذه من دقائق الخفية ومكانه المزوية فنظن لها والله الموفق برحمته

مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدُهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ الَّذِينَ بَعَثْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا ۖ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ نَفُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ قُلْ إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ

لم يمتنى حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الحيا ومعكم المات (وما عليك من حسابهم من شيء) كقوله إن حسابهم إلا على ربى وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال ما عليك من حسابهم من شيء بعد شهادته لهم بالإخلاص وبإرادة وجه الله في أعمالهم على معنى وإن كان الأمر على ما يقولون عند الله فلا يلزمك إلا اعتبار الظاهر والاتسام بسمة المتقين وإن كان لهم باطن غير مرضى لحسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم اليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك اليهم كقوله ولا تزر وازرة وزر أخرى (فان قلت) أما كفى قوله ما عليك من حسابهم من شيء حتى ضم إليه (وما من حسابك عليهم من شيء) (قلت) قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة وقصد بهما ودى واحد وهو المعنى وفى قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا يستقل بهذا المعنى إلا الجملتان جميعاً كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل الضمير للمشركون والمعنى لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهمل إيمانهم ويحرك الحرص عليه إلى أن تطرد المؤمنين (فتطردهم) جواب النفي (فتكون من الظالمين) جواب النهى ويجوز أن يكون عطفاً على فتطردهم على وجه التسيب لأن كونه ظالماً مسبب عن طردهم ۝ وقرئ بالذود والعشى (وكذلك فتنا) ومثل ذلك الفتن العظيم فتنا بعض الناس ببعض أى ابتليناهم بهم وذلك أن المشركين كانوا يقولون للسلدين (أهولاء) الذين (من الله عليهم من بيننا) أى أنهم عليهم بالتوفيق لإصابة الحق ولما يسعدهم عنده من دوتنا ونحن المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء إنكاراً لأن يكون أمثالهم على الحق وبنونا عليهم من بينهم بالخير ونحوه ألقى الذكر عليه من بيننا لو كان خيراً ما سبقونا اليه ومعنى فتناهم ليقولوا ذلك خذلناهم فافتة وا حتى كان اقتناهم سبباً لهذا القول لأنه لا يقول مثل قولهم هذا لا يخلو من مقتون (أليس الله بأعلم بالشاكرين) أى الله أعلم بمن يقع منه الإيمان والشكر فيوفقه الإيمان وبمن يصمم على كفره فيخذله ويمتنع التوفيق (فقل سلام عليكم) إما أن يكون أمراً بتبليغ سلام الله اليهم وإما أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام إكراماً لهم وتطييباً لقلوبهم وكذلك قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) من جملة ما يقول لهم ليسرهم ويبشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم ۝ وقرئ إنه فإنه بالكسر على الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل (أنه من عمل منكم) وبالفتح على الإبدال من الرحمة (بجهالة) فى موضع الحال أى عمله وهو جاهل وفيه معنيان أحدهما أنه فاعل فعل الجهالة لأن من عمل ما يؤدى إلى الضرر فى العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لا من أهل الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر

على أنها قالت عشية زرتها ۝ جهلت على عمد ولم تك جاهلاً

والثانى أنه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته وقيل إنها نزلت فى عمر رضى الله عنه حين أشار بإجابة الكفرة إلى ما سألوا ولم يعلم أنها مفسدة ۝ وقرئ (واتسبين) بالناء والياء مع رفع السيل لأنها تذكر وتؤنث وبالناء على خطاب الرسول مع نصب السيل يقال استبان الأمر

(قوله والاتسام بسمة) لعله بسمة (قوله ليقولوا ذلك خذلناهم) فسر بهذا على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يخلق الشر وعند أهل السنة يخلق الشر كالحير

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءَ كَمَا قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۖ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ۖ قُلْ لَوْ أَن عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ۖ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ

وتبين واستبينته وتبينته والمعنى ومثل ذلك التفصيل الين تفصل آيات القرآن ونلخصها في صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه لا يرجى إسلامه ومن يرى فيه أماره القبول وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة ومن دخل في الاسلام إلا أنه لا يحفظ حدوده ولتوضح سيلهم فعامل كلامهم بما يجب أن يعامل به فصلنا ذلك التفصيل (نهيت) صرفت وزجرت بماركب في من أدلة العقل وبما أوتيت من أدلة السمع عن عبارة ما تعبدون (من دون الله) وفيه استجهال لهم ووصف بالافتحام فيما كانوا فيه على غير بصيرة (قل لا تتبع أهواءكم) أي لا أجرى في طريقكم التي سلكتموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلال وتنبه لكل من أراد إصابة الحق ومجانبة الباطل (قد ضللك إذا) أي إن اتبعت أهواءكم فأنا ضال وما أنا من الهدى في شيء يعني أنكم كذلك ولما نفى أن يكون الهوى متبعاً به على ما يجب اتباعه بقوله (قل إنى على بينة من ربي) ومعنى قوله إنى على بينة من ربي وكذبتكم به إنى من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق (وكذبتكم به) أتم حيث أشركتم به غيره يقال أنا على بينة من هذا الأمر وأنا على يقين منه إذا كان ثابتاً عندك بدليل ۖ ثم عقبه بمادل على استعظام تكذيبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك وأنهم أحقاء بأن يغافقوا بالعذاب المستأصل فقال (ما عدى ما تستعجلون به) يعني العذاب الذى استعجلوه في قولهم فأمطر علينا حجارة من السماء (إن الحكم إلا لله) في تأخير عذابكم (يقض الحق) أي القضاء الحق في كل ما يقضى من التأخير والتعجيل في أقسامه (وهو خير الفاصلين) أي الفاضلين وقرئ يقض الحق أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قص أثره (لو أن عدى) أي في قدرتي وإمكانتي (ما تستعجلون به) من العذاب (لقضى الأمر بيني وبينكم) لا هلكتكم عاجلاً غضباً لربي وامتصاصاً من تكذيبكم به ولنخلصت منكم سريعاً (والله أعلم بالظالمين) وبما يجب في الحكمة من كنه عقابهم وقيل على بينة من ربي على حجة من جهة ربي وهى القرآن وكذبتكم به أى بالبينه وذكر الضمير على تأويل البيان أو القرآن ۖ (فإن قلت) بم انتصب الحق (قلت) بأنه صفة لمصدر يقضى أى يقضى القضاء الحق ويجوز أن يكون مفعولاً به من قولهم قضى الدرع إذا صنعها أى يصنع الحق ويدبره وفي قراءة عبدالله يقضى بالحق (فإن قلت) لم أسقطت الياء في الخط (قلت) اتباعاً للخط واللفظ وسقوطها في اللفظ لالتقاء الساكنين ۖ جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى مافى المخازن الموثق منها بالأغلاق والأقوال ومن علم مفاتيحها وكيف تفتح توصل

ۖ (قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم مافى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا فى كتاب مبين ۖ) قال المفاتيح استعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى مافى المخازن (الخ) قال أحمد إطلاق التوصل على الله تعالى ليس سديداً فإنه يوم تجدد وصول بعد تباعد إذ قول القائل توصل زيد إلى كذا يفهم أنه وصل بعد تكلف وبعد والله تعالى مقدس عن ذلك والغائب كالحاضر في علمه والعلم بالكاثر هو العلم بما سيكون لا يتغاير ولا يختلف وليس لنا أن نطلق مثل هذا الإطلاق إلا عن ثبت والله الموفق ۖ عاد كلامه

(قوله بأن يغافقوا بالعذاب) يغافقوا يؤخذوا على غفلة يقال غافقت الرجل أخذته على غرة اه (قوله وقرئ يقض الحق) ظاهره أن قراءة يقض من القضاء هى المشهورة فليحزر (قوله وامتصاصاً من تكذيبكم) الامتصاص اشتداد الغضب أفاده الصحاح

مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفِرُّونَ ۝ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ لَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ يَنْجِيكُمْ مِنْ هَذِهِ لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝

إليها فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيات وحده لا يتوصل إليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفال المخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل إلى ما في المخازن والمفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح وقرئ مفاتيح وقبل هي جمع مفتاح بفتح الميم وهو المخزن ۝ ولا حبة ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها كأنه قيل وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه وقوله (إلا في كتاب مبين) كالتركيب لقوله إلا يعلمها لأن معنى إلا يعلمها ومعنى إلا في كتاب مبين واحد الكتاب المبين علم الله تعالى أو اللوح ۝ وقرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالرفع وفيه وجهان أن يكون عطفًا على محل من ورقة وأن يكون رفعًا على الابتداء وخبره إلا في كتاب مبين كقولك لارجل منهم ولا امرأة إلا في الدار (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب للكفرة أي أتم منسحون الليل كله كالجيف (يعلم ما جرحتم بالنهار) ما كسبتم من الآثام فيه (ثم يبعثكم فيه) ثم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ومن أجله كقولك فيم دعوتني فتقول في أمر كذا (ليقضى أجل مسمى) وهو الأجل الذي سماه وضربه لبعث الموتي وجزائهم على أعمالهم (ثم إليه مرجعكم) وهو المرجع إلى موقف الحساب (ثم ينبتكم بما كنتم تعملون) في ليالكم ونهاركم (حفظه) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم السكرام الكاتبون وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء يلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه أنت شبيه الحفظة تكتب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم وهذا أيضا مما يكتب (فإن قلت) الله تعالى غني بعلمه عن كتبة الملائكة فما فائدتها (قلت) فيها لطف للعباد لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة الذين هم أشرف خلقه موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها في صحائف تعرض على رؤس الأشهاد في مواقف القيامة كان ذلك أجز لم عن القبيح وأبعد من السوء (توفته رسلنا) أي استوفت روحه وم ملك الموت وأعوانه وعن مجاهد جعلت الأرض له مثل الطست يتناول من يتناوله وما من أهل بيت إلا يطوف عليهم في كل يوم مرتين وقرئ توفاه ويجوز أن يكون ماضيا ومضارعا بمعنى توفاه و (يفرطون) بالتشديد والتخفيف فالتفريط التواني والتأخير عن الحد والإفراط مجاوزة الحد أي لا ينقصون مما أمروا به أولا يزيدون فيه (ثم ردوا إلى الله) أي إلى حكمه وجزائه (مولاهم) مالكمهم الذي يلي عليهم أمورهم (الحق) العدل الذي لا يحكم إلا بالحق (ألا له الحكم) يومئذ لا حكم فيه لغيره (وهو أسرع الحاسبين) لا يشغله حساب عن حساب وقرئ الحق بالنصب على المدح كقولك الحمد لله الحق (ظلمات البر والبحر) مجاز عن مخاوفهما وأهوالهما يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذوكوا كب

(قال ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس عطف على ورقة وداخل في حكمها الخ) قال أحمد وفائدة هذا التكرير التطرية لما بعد عهده لأنه لما عطف على ورقة بعد أن سلف الإيجاب المقصود للعلم في قوله إلا يعلمها وكانت

(قوله منسحون الليل كله) منسحون منسطحون على القفا أو منقلبون على الوجه أفاده الصحاح (قوله دعوتني فتقول في أمر كذا) لعله فيقول

قُلِ اللَّهُ يَجْعَلُكُم مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ * قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ * وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ * لَّكُلِّ نَبِيٍّ مَّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ يُعْلَمُونَ * وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَعْقُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرٌ لَّعَلَّهُمْ

أى اشتدت ظلمته حتى عاد كالليل ويجوز أن يراد ما يشفون عليه من الخسف في البر والفرق في البحر بذنوبهم فإذا دعوا وتضرعوا كشف الله عنهم الخسف والفرق فنجوا من ظلماتهما (لئن أجبنا) على إرادة القول (من هذه) من هذه الظلمة الشديدة * وقرئ ينجيكم بالتشديد والتخفيف وأنجما وخفية بالضم والكسر (هو القادر) هو الذى عرفتموه قادرا وهو الكامل القدرة (عذابا من فوقكم) كما أمطر على قوم لوط وعلى أصحاب القيل الحجرارة وأرسل على قوم نوح الطوفان (أو من تحت أرجلكم) كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من قبل أكابرهم وسلاطينكم ومن تحت أرجلكم من قبل سفلكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) أو يخلطكم فرقا مخلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لإمام ومعنى خلطهم أن ينشب القتال بينهم فيخلطوا ويشتكوا في ملاحم القتال من قوله

وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى إذا التبت نفضت لهايدى

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتى عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعمنى وأخبرنى جبريل أن فاء أمتى بالسيف وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك فلما نزل أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا قال هاتان أهون ومعنى الآية الوعيد بأحد أصناف العذاب المعدودة * والضمير في قوله (وكذب به) راجع إلى العذاب (هو الحق) أى لا بد أن ينزل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل إلى أمركم أمتعكم من التكذيب إجبارا إنما أنا منذر (لكل نبي) لكل شئ ينبأ به يعنى لإنباههم بأنهم يعذبون وإيعادهم به (مستقر) وقت استقرار وحصول لا بد منه وقيل الضمير في به للقرآن (يخوضون في آياتنا) في الاستهزاء بها والطمع فيها وكانت قريش في أديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا في حديث غيره) فلا بأس أن تجالسهم حينئذ (وإما ينسيتك الشيطان) وإن شغلك بوسوسته حتى تنسى النهى عن مجالستهم (فلا تعقد معهم) بعد الذكري (بعد أن تذكر النهى * وقرئ ينسيتك

هذه المعطوفات داخلة في إيجاب العلم وهو المقصود وطالت وبعد ارتباط آخرها بالإيجاب السالف كان ذلك جديرا بتجديد العهد بالمقصود ثم كان اللاتق بالبلاغة المألوفة في القرآن التجديد بعبارة أخرى ليتلقاها السامع غضة جديدة غير مملولة بالتكرير وهذا السر إنما ينقب عنه الميسر في علم البيان ونكت اللبان والله الموفق * قوله تعالى وإما ينسيتك الشيطان فلا تعقد بعد الذكري مع القوم الظالمين، (قال محمود معناه وإن شغلك بوسوسته حتى تنسى الهى الخ) قال أحمد وهذا التأويل الثانى يروم تنزيهه على قاعدة التحسين والتقيح بالعقل وأنه كاف وإن لم يرد شرع في التحريم وغيره من الأحكام إذا كانت واضحة للعقل كجالسته المستهزئين فإن قبها بين العقل فهو مستقل بتحريمها وحيث ورد الشرع بذلك فهو كاشف لحكمها ومبنية عليه لا منثى فيها حكما وقد علمت فساد هذه القاعدة ومخالفتها للعقائد السنية على أن الآية تنبؤ عنه

(قوله أن يراد ما يشفون عليه) أى يشرفون ويقربون أفاده الصراح

يَتَّقُونَ ۖ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَن تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعَدَّلَ كُلٌّ لَّا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا

بالتشديد ويجوز أن يراد وإن كان الشيطان ينسينك قبل النهي قبح مجالسة المستهزئين لأنها مما تنكره العقول فلا تقعد بعد الذكرى بعد أن ذكرناك قبحها ونهناك عليه معهم (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يحاسبون عليه من ذنوبهم (ولكن) عليهم أن يذكروهم (ذكرى) إذا سمعهم يخوضون بالقيام عنهم وإظهار الكراهة لهم وهو عظمتهم (لعلهم يتقون) لعلهم يحتذون الخوض حياء أو كراهة لمسألتهم ويجوز أن يكون الضمير الذين يتقون أي يذكروهم إرادة أن يثبتوا على تقوَاهم ويزدادوها وروى أن المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف فرخص لهم (فإن قلت) ما محل ذكرى (قلت) يجوز أن يكون نصبا على ولكن يذكروهم ذكرى أي تذكيرا ورفعا على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز أن يكون عطفا على محل من شيء كقولك ما في الدار من أحد ولكن يذكروهم ذكرى (اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) أي دينهم الذي كان يجب أن يأخذوا به لعبا ولهوا وذلك أن عبادة الأصنام وما كانوا عليه من تحريم البحار والسواحب وغير ذلك من باب اللعب واللهو واتباع هوى النفس والعمل بالشهوة ومن جنس الهزل دون الجد واتخذوا ما هو لعب ولهو من عبادة الأصنام وغيرها ديناً لهم أو اتخذوا دينهم الذي كفوه ودعوا إليه وهو دين الإسلام لعباً ولهواً حيث سخروا به واستهزؤا وقيل جعل الله لكل قوم عيدا يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله والناس كلهم من المشركين وأهل الكتاب اتخذوا عيدهم لعباً ولهواً غير المسلمين فإنهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله ۖ ومعنى ذرهم أعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم (وذكر به) أي بالقرآن (أن تبسل نفس) مخافة أن تسلم إلى الهلكة والعذاب وترتن بسوء كسبها وأصل الإبسال المنع لأن المسلم إليه يمنع المسلم قال

وإبسالى بنى بغير جرم ۖ بعوناه ولا يدم مراق

ومنه هذا عليك بسل أي حرام تحذور والبازل الشجاع لا متناعه من قرنه أولانه شديد البسور يقال بسر الرجل إذا اشتد عبوسه فإذا زاد قالوا بسل والعباس منقبض الوجه (وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) وإن تفد كل فداء والعدل القسدية لأن الفادى يعدل المفدى بمثله وكل عدل نصب على المصدر وفاعل يؤخذ قوله منها لا ضمير العدل لأن العدل ههنا مصدر فلا يستند إليه الأخذ وأما في قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المفدى به فصح إسناده إليه (أو لك)

فإنه لو كان النسيان المراد ههنا نسيان الحكم الذي يدل عليه العقل قبل ورود هذا النهي لما عبر بالمستقبل في قوله « وإما ينسينك » فأما وقد ورد بصيغة الاستقبال فلا وجه لحمله على الماضي والله الموفق ۖ قوله تعالى وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها (قال معناه وإن تفد كل فداء والعدل والقسدية الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من عيون إعرابه ونكت إعرابه التي طالما ذهل عنها غيره وهو من جنس تدقيقه في منع عود الضمير من قوله فتفخ فيها إلى الهيئة من قوله كهيئة الطير مع أنه السابق إلى الذهن وإنما حمله على القول بأن العدل ههنا مصدر إن الفعل تعدى إليه بغير واسطة ولو كان المراد المفدى به لكان مفعولاً به فلم يتعد إليه الفعل إلا بالباء وكان وجه الكلام وإن تعدل بكل عدل فلما عدل عنه علم أنه مصدر والله أعلم

(قوله كان الشيطان ينسينك قبل النهي) بناء على أن هناك حكماً قبل الشرع وهو مذهب المعتزلة ولا حكم قبل الشرع عند أهل السنة (قوله بغير جرم بعوناه) أي جنيته وفي الصحاح البع الجناية والجرم

لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُزِّلَ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ أَتُنَادِي أَنْ هُدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ

إشارة إلى المتخذين دينهم لعباً ولهواً ۝ قبل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة الأوثان (قل أَدْعُوا) أَعْبُدْ (من دون الله) الضار النافع ما لا يقدر على نفعنا ولا مضرتنا (ونزل على أعقابنا) راجعين إلى الشرك بعد إذ أنقذنا الله منه وهدانا للإسلام (كالذي استهوته الشياطين) كالذي ذهبت به مرده الجن والغيلان (في الأرض) المهمة (حيران) تائهاً ضالاً عن الجادة لا يدري كيف يصنع (له) أي لهذا المستهوى (أصحاب) رفقة (يدعونه إلى الهدى) إلى أن يهدوه الطريق المستوي أو سمي الطريق المستقيم بالهدى ۝ يقولون له (اتننا) وقد اعتسف المهمة تابعاً للجن لا يجهلون ولا يأتهم وهذا مبنى على ما ترجمه العرب وتعتقد أن الجن تستهوى الإنسان والغيلان تستولى عليه كقوله كالذي يتخطه الشيطان من المس فتشه الضال عن طريق الإسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه إليه فلا يلتفت إليهم (قل إن هدى الله) وهو الإسلام (هو الهدى) وحده وما وراءه ضلال وغى ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فماذا بعد الحق إلا الضلال ۝ (فإن قلت) فما محل الكاف في قوله كالذي استهوته (قلت) النصيب على الحال من الضمير في نزل على أعقابنا أي أنتكص مشبهين من استهوته الشياطين ۝ (فإن قلت) ما معنى استهوته (قلت) هو استعمال من هوى في الأرض إذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هويته وحرصت عليه ۝ (فإن قلت) ما محل (أمرنا) (قلت) النصيب عطفاً على محل قوله إن هدى الله هو الهدى على أنهم يقولون كأنه قيل قل هذا القول وقل أمرنا لنسلم (فإن قلت) ما معنى اللام في (لنسلم) (قلت) هي تعليل للامر بمعنى أمرنا وقل لنا أسلموا لأجل أن نسلم (فإن قلت) فإذا كان هذا واراد في شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه فكيف

۝ قوله تعالى قل أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا ونزل على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اتننا قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وهو الذي إليه تحشرون (قال نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن إلى عبادة الأوثان الخ) قال أحمد ومن أنكر الجن واستيلاءها على بعض الآمات بقدرته الله تعالى حتى يحدث من ذلك الخطيئة والصرع ونحوهما فهو ممن استهوته الشياطين في مهامه الضلال الفلسفي حيران له أصحاب من الموحدين يدعونه إلى الهدى الشرعي اتننا وهو ركب في ضلالة العاصف لا يلوى عليهم ولا يلتفت إليهم فرة يقول إن الوارد في الشرع من ذلك تخيل كما تقدم في سورة البقرة ومرة بعده من زعمات العرب وزعارفها وقد أسلفنا ذلك في البقرة وآل عمران قولاً شافياً بليغاً لجحد به عهداً والله الموفق ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت إذا كان هذا وارداً في أبي بكر فكيف قيل للرسول عليه الصلاة والسلام قل أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ الخ) قال أحمد هو مبنى على أن الأمر هو الإرادة أو من لوازمه إرادة المأمور به وهذا الإعراب منزل على معتقده هذا وأما أهل السنة فكما علمت أن الأمر عندهم غير الإرادة ولا يستلزمها وقولهم في هذه الألام كقولهم في وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون من نفى كونها تعليلاً والوجه في ذلك أنهم لما أوضحت لهم الآيات البينات وأزجحت عنهم العلل وتمكنوا من الإسلام والعبادة امتثالاً الأمر جعلوا بمثابة من أريد منهم ذلك تمكيناً لحضهم على الامتثال ولقطع أعذارهم إذا فعل بهم فعل المراد منهم ذلك ومن شأن المريد الشيء إذا كان قادراً على حصوله أن يزيح العلل ويرفع الموانع وكذلك فعل مع المكلفين وإن لم تكن

(قوله في الأرض المهمة) أي المفاضة المتسعة أفاده الصحاح

نُحْشِرُونَ * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ
يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ * وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبْنَيْهِ أَتَخَذُ اصْنَامًا ؕ إِلَٰهَةً
إِنِّي أَرَىٰ أَرْكَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * وَكَذَٰلِكَ نَرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيْكُونَ مِنَ

قبل الرسول عليه الصلاة والسلام قل أَدْعُو (قلت) للاتحاد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
خصوصاً بينه وبين الصديق أبي بكر رضي الله تعالى عنه * (فإن قلت) علام عطف قوله (وأن أقيموا) (قلت) على موضع
لنسلم كأنه قيل وأمرنا أن نسلم وأن أقيموا ويجوز أن يكون التقدير وأمرنا لأن نسلم ولأن أقيموا أي للاسلام وإقامة
الصلاة (قوله الحق) مبتدأ ويوم يقول خبره مقدماً عليه وانتصابه بمعنى الاستقراء كقولك يوم الجمعة القتال واليوم
بمعنى الجين والمعنى أنه خلق السموات والأرض قائماً بالحق والحكمة وحين يقول الشيء من الأشياء كن فيكون ذلك
الشيء قوله الحق والحكمة أي لا يكون شيئاً من السموات والأرض وسائر المكينات إلا عن حكمة وصواب (يوم
ينفخ) ظرف لقوله (وله الملك) كقوله لمن الملك اليوم ويجوز أن يكون قوله الحق فاعل يكون على معنى وحين يقول
لقوله الحق أي لقضائه الحق كن فيكون قوله الحق وانتصاب اليوم لمخدوف دلّ عليه قوله بالحق كأنه قيل وحين يكون
ويقدر يقوم بالحق (عالم الغيب) هو عالم الغيب وارتفاعه على المدح (آزر) اسم أبي إبراهيم عليه السلام وفي كتب
التواريخ أن اسمه بالسريانية تارح والأقرب أن يكون وزن آزر فاعل مثل تارح وطبر وعازر وشاخ وقالغ وما أشبهها
من أسمائهم وهو عطف بيان لآيه وقرئ آزر بالضم على الداء وقيل آزر اسم صنم فيجوز أن ينزبه للزومه لعبادته كما
نيز ابن قيس بالرقيات اللاتي كان يشبهن قنيل ابن قيس الرقيات وفي شعر بعض المحدثين
أدعى بأسماء نيزا في قبائلها * كأن أسماء أضحت بعد أسمائي

أو أريد عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه * وقرئ أازر تتخذ أصناماً آلهة بفتح الهمزة وكسرهما
بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة وراء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد أزر على الإنكار ثم قال تتخذ أصناماً

الطاعة مرادة من جميعهم وأما إذا كانت اللام هي التي تصحب المصدر كما يقول الزجاج تقديره الأمر للإسلام وكذلك
يقول في قوله تعالى يريد الله ليبين لكم الإرادة للبيان وهي اللام التي تصحب المفعول عند تقدمه في قولك أريد ضربت
فهى على هذا الوجه غير محتاجة للتأويل وقد قيل إنها بمعنى أن كأنه قيل وأمرنا أن نسلم قال هذا القائل وكى ولام كى
في أمرت وأردت خاصة بمعنى أن لا على بابها من التعليل والغرض من دخولها لإفادة الاستقبال على وجه أوثق
وأبلغ إذ لا يتعلق هذان المعنيان أغنى الأمر والإرادة إلا بمستقبل وقد جمع بين الثلاثة اللام وكى وأن في قوله
أردت لكما أن يطير البيت ، وهذا الوجه أيضاً سالم المعنى من الخلل الذي يعتقده النحوى والمحافظة على العقيدة
وقد وجدنا السبيل إلى ذلك بحمد الله متعينة والله الموفق * عاد كلامه (قال فإن قلت علام عطف قوله وأن أقيموا الخ)
قال أحمد وهذا مصداق للقول بأن نسلم معناه أن تسلم وأن اللام فيه رديفة أن لإيراد عطفها عليها فذلك هو الوجه الصحيح
إن شاء الله وفي ورود أقيموا الصلاة محكياً بصيغته وورود نسلم محكياً بمعناه إذ الأصل المطابق لأقيموا أسلموا
بمصادق لما قدمته عند قوله تعالى ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي وربكم ، وبينت ثم أن ذلك جائز على
أن يكون عيسى عليه السلام حكى قول الله تعالى أعبدوا الله ربي وربكم عيسى بمعناه فقال أعبدوا الله ربي وربكم فهذا
مثله في حكاية المعنى دون اللفظ والله أعلم

الْمُوقِنِينَ ۖ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ
بَازِغًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۚ فَلَمَّا رَأَىٰ الشَّمْسُ بَازِغَةً
قَالَ هَٰذَا رَبِّي هَٰذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ بِقَوْمٍ إِتَنِي بِرَبِّهِمْ ثُمَّ تُنْشِرُونَ ۚ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ وَحَاجَّجَهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَذْتُمْ لِي آلِهَةً وَلَا أَخَافُ

آلهة ثنيتا لذلك وتقريرا وهو داخل في حكم الإنكار لأنه كاليان له (فلما جن عليه الليل) عطف على قال إبراهيم لأبيه
وقوله وكذلك نرى إبراهيم جملة معترض بها بين المعطوف والمعطوف عليه والمعنى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف
إبراهيم ونبصره ۚ ملكوت السموات والأرض يعني الربوبية والإلهية ونوفقه لمعرفة ونرشده بما شرعنا صدره وسددنا
نظره وهديناه لطريق الاستدلال ۚ وليكون من الموقنين فعلنا ذلك ونرى حكاية حال ماضية وكان أبوه وقومه يعبدون
الاصنام والشمس والقمر والكواكب فأراد أن يبينهم على الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال
ويعرفهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئا منها لا يصح أن يكون لها لقيام دليل الحدوث فيها وأن وراءها
محدثا أحدثها وصانعا صنعها ومدبر دبر طلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها (هذا ربي) قول من ينصف
خصمه مع علمه بأنه مبطل فيحكي قوله كما هو غير متعصب لمذهبه لأن ذلك أدعى إلى الحق وأنجي من الشغب ثم يكر
عليه بعد حكايته فيبطله بالحجة (لا أحب الآفلين) لا أحب عبادة الأرباب المتغيرين على حال إلى حال المتقلبين من
مكان إلى مكان المحتجين بستر فإن ذلك من صفات الأجرام (بازغا) مبتدئا في الطلوع (لئن لم يهدين ربي) تنبيه لقومه
على أن من اتخذ القمر لها وهو نظير الكوكب في الأفول فهو ضال وأن الهداية إلى الحق بتوفيق الله ولطفه (هذا
أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع خصومه) (إني برىء مما تشركون) من الأجرام التي تجعلونها شركاء لخالقها (إني
وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض) أي الذي دل هذه المحدثات عليه وعلى أنه مبتدؤها ومبتدعها وقيل
هذا كان نظره واستدلالة في نفسه لحكاه الله والأول أظهر لقوله لئن لم يهدين ربي وقوله وإيا قوم إني برىء مما تشركون (فإن

قوله تعالى وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية قال قوله
فلما جن عليه الليل عطف على قال إبراهيم لأبيه الخ) قال أحمد وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه بما سيأتي من استدلال إبراهيم عليه
السلام وأنه تبصيره من الله تعالى وتسديده عاد كلامه (قال وكان أبوه أزرو قومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب
الخ) قال أحمد والتعريض بضلالهم ثانياً أصرح وأقوى من قوله أولا لا أحب الآفلين وإنما ترقى إلى ذلك لأن الخصوم قد أقامت عليه
الاستدلال الأول حجة فأنسوا بالقدح في معتقدهم ولو قيل هذا في الأول فلعلهم كانوا ينفرون ولا يصغون إلى الاستدلال فاعرض
صلوات الله عليه بأنهم في ضلالة إلا بعد أن وثق بإصغائهم إلى تمام المقصود واستماعهم إلى آخره والدليل على ذلك أنه ترقى في النوبة
الثالثة إلى التصريح بالبراءة منهم والتفريع بأنهم على شرك حين قيام الحجة عليهم وتبلغ الحق وبلغ من الظهور غاية المقصود والله أعلم
ۚ عاد كلامه (قال وقوله هذا أكبر من باب استعمال النصفة أيضا مع الخصوم الخ) قال أحمد وصدق الزمخشري بل
ذلك متعين وقد ورد الحديث الوارد في الشفاعة أنهم يأتون إبراهيم عليه السلام فيلتمسون منه الشفاعة فيقول نفسي
نفسى لا أسأل أحداً غيرى ويذكر كذباته الثلاث ويقول لست لها يريد قوله لسارة هي أختى وإنما عني في الإسلام
وقوله إنه سقيم وإنما عني همه بقومه وبشركتهم والمؤمن يسقمه ذلك وقوله بل فعله كبيرهم وقد ذكرت فيه وجوه
من التعريض فإذا عد صلوات الله عليه وسلامه على نفسه هذه الكلمات مع العلم بأنه غير مؤاخذ بها دل ذلك على أنها
أعظم ما صدر منه فلو كان الأمر على ما يقال من أن هذا الكلام محكى عنه على أنه نظر لنفسه لكان أرى أن بعده

مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ۝ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى

قلت) لم احتج عليهم بالأفول دون البروغ وكلاهما انتقال من حال إلى حال (قلت) الاحتجاج بالأفول أظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب (فإن قلت) ما وجه التذكير في قوله هذا ربي والإشارة للشمس (قلت) جعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد كقولهم ما جاءت حاجتك ومن كانت أملك ولم تكن فنتهم إلا أن قالوا وكان اختيار هذه الطريقة واجبا لصيانة الرب عن شبهة التأنيت الأترام قالوا في صفة الله علام ولم يقولوا علامة وإن كان العلامة أبلغ احترازا من علامة التأنيت ۝ وقرئ نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض بالتاء ورفع الملكوت ومعناه نبصره دلائل الربوبية (وحاجه قومه قال أنا جوتي في الله) وكانوا حاجوه في توحيد الله ونفي الشركاء عنه منكرين لذلك (وقد هذان) يعني إلى التوحيد (ولا أخاف ما تشركون به) وقد خوفوه أن معبوداتهم تصيبه بسوء (إلا أن يشاء ربي شيئا) إلا وقت مشيئة ربي شيئا يخاف لحذف الوقت يعني لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لأنها لا تقدر على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربي أن يصيبني بخوف من جهتها إن أصبت ذنبا أستوجب به إنزال المكروه مثل أن يرجمني بكوكب أو بشقة من الشمس أو القمر أو يجعلها قادرة على مضرتي (وسع ربي كل شيء علما) أي ليس بعجب ولا مستبعد أن يكون في علمه إنزال المخوف في من جهتها (أفلا تذكرون) فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز (وكيف أخاف) لتخويفكم شيئا مأمون الخوف لا يتعلق به ضرر بوجه (و) أتمم (لا تخفون) ما يتعلق به كل مخوف وهو إشرأكم بالله ما لم ينزل به سلطانا) أي حجة لأن الإشرأ لا يصح أن يكون عليه حجة كأنه قالو ما لكم تشكرون على الأمن في موضع الأمن ولا تشكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف ۝ ولم يقل فأينا أحق بالأمن أنا أم أتمم احترازا من تركيته نفسه فعدل عنه إلى قوله (فأى الفريقين) يعني فريق المشركين والموحدين ۝ ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تفسدهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس (وتلك) إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه

وأعظم مما ذكرناه لأنه حينئذ يكون شكابل جزما على أن الصحيح أن الأنبياء قبل النبوة معصومون من ذلك ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت) لم احتج عليهم بالأفول دون البروغ وكلاهما انتقال (الخ) قال أحد وهذه أيضاً من عيون نكته ووجوه حسناته ۝ قوله تعالى وحاجه قومه قال أنا جوتي في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما أفلا تذكرون وكيف أخاف ما تشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون (قال إلا أن يشاء معناه إلا وقت مشيئة ربي شيئا لحذف الوقت (الخ) قال أحد هو بمعنى يجعلها قادرة على أن المضرة خلق قدرة يخلق بها المضرة لمن يريد بناء على قاعدته وقدمت أن عقيدة أهل السنة أن ذلك لا يجوز عقلا أن يخلق غير الله ولا يقدر قدرة مؤثرة في المقدور إلا هو وإن كان الخشعي لم يصرح هنا من عقيدته فإنما يعني حيث يصرح أو يكفى ما يلائمها وينزل عليها وغاية خوف إبراهيم منها المعلق على مشيئة الله لذلك خوف الضرر عندها بقدرة الله تعالى لا بها وكأنه في الحقيقة لم يخف إلا من الله لأن الخوف الذي أثبتته منها معلق بمشيئة الله وقدرته وهو كلا خوف منها والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال ومعنى وكيف أخاف ما تشركتم الخ ما لكم تشكرون على الأمن (الخ) قال أحد ويحتمل أن يكون العدول إلى ذلك ليعم بالأمن كل موحد بالخوف كل مشرك ويندرج هو في حكم الموحدين وقومه في حكم المشركين وأحسن الجواب ما أفاد وزاد (قال والمراد بقوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي لم يخلطوا إيمانهم بمعصية تفسدهم وأبى تفسير الظلم بالكفر لفظ اللبس) قال أحد وقد ورد أن الآية لما نزلت عظمت على الصحابة وقولوا

قَوْمَهُ نَزَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ نَّشَاءُ ۖ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا
مِّن قَبْلُ وَمَن ذُرِّيَّتُهُ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۖ وَزَكَرِيَّا
وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ۖ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۖ وَمِن
آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ ذَٰلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ
مِّن عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبَطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَةَ فَإِن
يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِكَاذِبِينَ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْمِهِمْ اقْتَدِهٖ قُلْ لَا اسْتَلْكُمْ
عَلَيْهِ أَجْرًا إِن هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ۖ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ

من قوله فلما جن عليه الليل إلى قوله وهم مهتدون ۖ ومعنى (آتيناهم) أرشدناه إليها وفقناه لها (نرفع درجات من نشاء) يعنى
في العلم والحكمة وقرئ بالتثنية (ومن ذريته) الضمير لنوح أو لإبراهيم و (داود) عطف على نوح أى وهدينا داود (ومن
آبائهم) فى موضع النصب عطفا على كلاً بمعنى وفضلنا بعض آبائهم (ولو أشركوا) مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات
سكانوا كغيرهم فى حبوط أعمالهم كما قال تعالى وتقدس وإن أشركت ليحبطن عملك ، (آتيناهم الكتاب) يربط الجنس (فإن
يكفر بها) بالكتاب والحكمة والنبوة أو بالنبوة (هؤلاء) يعنى أهل مكة (قوما) هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم بديل
قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وبديل وصل قوله فإن يكفر بها هؤلاء بما قبله وقيل هم أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم وكل من آمن به وقيل كل مؤمن من بنى آدم وقيل الملائكة وأدعى الانصار أنهم لهم وعن مجاهد هم الفرس ومعنى
توكيلهم بها أنهم وفقوا للإيمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهد به ويحافظ عليه ۖ والباء فيها
صلة كافرين ۖ وفى بكافرين تأكيد النفي ۖ فبهداهم اقتده فاختص هداهم بالاعتداء ولا تقتد لإبهم وهذا معنى تقديم المفعول
والمراد بهم طريقتهم فى الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فإنها مختلفة وهى هدى مالم تنسخ فإذا نسخت
لم تبق هدى بخلاف أصول الدين فإنها هدى أبداً والهاء فى اقتده للوقف تسقط فى الدرج واستحسن إتيانها لوقف لثبات الهاء
فى المصحف (وما قدرُوا الله حقَّ قدره) وما عرفوه حق معرفته فى الرحمة على عباده واللفظ بهم حين أنكروا عبادة الرسل
والوحي إليهم وذلك من أعظم رحمته وأجل نعمته وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين أو ما عرفوه حق معرفته فى سخطه على الكافرين
وشدة بطشه بهم ولم يخافوه حين جسروا على تلك المقالة العظيمة من إنكار النبوة ۖ والقائلون هم اليهود بديل قرادة من قرأ
لجعلونه بالناء وكذلك تبدوها وتخفون وإنما قالوا ذلك مبالغة فى إنكار أنزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا
ملا بد لهم من الإقرار به من أنزال التوراة على موسى عليه السلام وأدرج تحت الإلزام توبيخهم وأن نعى عليهم سوء جهمهم

أينما لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام إنما هو الظلم فى قول لقمان إن الشرك أظلم عظيم وإنما هو يروم بذلك تنزيهه على معتقده
فى وجوب وعيد العصاة وأنهم لاحظ لهم فى الآمن كالكفار ويجعل هذه الآية تقتضى تخصيص الأمن بالجامعين الأمرين الإيمان
والبراءة من المعاصى ونحن نسلم ذلك ولا يلزم أن يكون الخوف اللاحق للعصاة هو الخوف اللاحق للكفار لأن العصاة من
المؤمنين إنما يخافون العذاب المؤقت وهم آمنون من الخلود وأما الكفار فغير آمنين بوجه ما والله الموفق ۖ قوله تعالى
قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نوراً وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً (قال وأدرج بحث
الإلزام توبيخهم وإن نعى عليهم الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من دقة نظره فى الكتاب العزيز والتعمق فى آثار معادنه وإبراز محاسنه

قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاءُكُمْ قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ۖ وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ

الكتبهم. وتحريفهم وإبداء بعض وإخفاء بعض قليل (جاء به موسى) وهو نور وهدى للناس حتى غيرهه ونقصوه وجعلوه قراطيس مقطعة وورقات مفترقة لئلا يتمكنوا مما رآوا من الإبداء والإخفاء. وروى أن مالك بن الصيف من أجاز اليهود رؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يبعث الخبير السمين فأنشأت الخبير السمين قد سميت من مالك الذي يطعمك اليهود فضحك القوم فغضب ثم النفث إلى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له قومه ويليك ما هذا الذي بلغناك قال إنه أغضبني فزعره وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف وقيل القائلون قريش وقد ألزموا أنزال التوراة لأنهم كانوا يسمعون من اليهود بالمدينة ذكر موسى والتوراة وكانوا يقولون لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم (وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آبائكم) الخطاب لليهود أي علمتم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم بما أوحى إليه ما لم تعلموا أنتم وأنتم حملة التوراة ولم تعلموا آبائكم الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش كقوله تعالى : لتنذر قوما ما أنذر آبائهم (قل الله) أي أنزله الله فإنهم لا يقدرون أن يناكروا (ثم ذرهم في خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه ولا عليك بعد الزام الحجة. ويقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه إنما أنت لاعب و (يلعبون) حال من ذرهم أو من خوضهم ويجوز أن يكون في خوضهم حالا من يلعبون وأن يكون صلة لهم أول ذرهم (مبارك) كثير المنافع والفوائد (ولتنذر) معطوف على مادل عليه صفة الكتاب كأنه قيل أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب والإنذار وقرئ ولينذر بالياء والتاء. وسميت مكة (أم القرى) لأنها مكان أول بيت وضع للناس ولأنها قبله أهل القرى كلها ومحجهم ولأنها أعظم القرى شأننا وبعض المجاورين

فن يلق في بعض القرى رحله. فأم القرى ملق رحلى ومتابى

(والذين يؤمنون بالآخرة) يصدقون بالعاقبة ويخافونها (يؤمنون) بهذا الكتاب وذلك أن أصل الدين خوف العاقبة فن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن. وخص الصلاة لأنها عماد الدين ومن حافظ عليها كانت لطفاً في المحافظة على أخواتها (افتري على الله كذبا) فزعم أن الله بعثه نبياً (أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء) وهو مسيلة الخفي الكذاب أو كذاب صنعاء الأسود العنسي وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى النائم كان في يدي سوارين من ذهب فكبرا على وأهمانى فأوحى الله إلي أن انفخهما فنفختهما فطارا عني فأولتهما الكذابين الذين أنا بهما كذاب اليمامة مسيلة وكذاب صنعاء الأسود العنسي (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي كان يكتب لرسول الله ﷺ فكان إذا أملى عليه سمياً كتب هو عليهما حكماً وإذا قال عليهما حكماً كتب غفوراً رحماً فلما نزلت ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين، إلى آخر الآية عجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام أكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمداً صادقاً لقد أوحى إلي مثل ما أوحى إليه ولئن كان كاذباً فلقد قلت كما قال فارتد عن الإسلام ولحق بمكة ثم رجع مسلماً قبل فتح مكة وقيل هو النضر بن الحرث والمستهزؤ (ولو ترى) جوابه محذوف أي لرايت أمراً عظيماً (إذ الظالمون) يريد الذين ذكرهم

عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ
كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُفِّ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ
شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

من اليهود والمنشئة فكون اللام للمهد ويجوز أن تكون للجنس فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله ۝ وغمرات الموت شدائده
وسكراته وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة الغالبة (باسطوا أيديهم) يبسطون اليهم أيديهم يقولون
هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم وهذه عبارة عن العنف في السياق والالحاح والتشديد في الارهاق من غير
تنفيس وإمهال وأنهم يفعلون بهم فعل الغريم المساط يبط يده إلى من عليه الحق وينصف عليه في المطالبة ولا يمهله ويقول
له أخرج إلى مالي عليك الساعة ولا أريم مكانى حتى أزرعه من أحداقك وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب
(أخرجوا أنفسهم) خصوصاً من أيدينا أى لا تقدر على الخلاص (اليوم تجزون) يجوز أن يريدوا وقت الإماتة وما
يعذبون به من شدة النزاع وأن يريدوا الوقت الممتد المتطول الذى يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة ۝ والهون
الهوان الشديد وإضافة العذاب إليه كقولك رجل سوء يريد العراقة في الهوان والتمكن فيه (عن آياته تستكبرون) فلا
تؤمنون بها (فرادى) منفردين عن أموالكم وأولادكم وما حرصتم عليه وآثرتموه من دنياكم وعن أوثانكم التى زعمتم أنها
شفعاؤكم وشركاءكم (كما خلقناكم أول مرة) على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد (وتركتم ما خولناكم) ما تفضلنا به
عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) لم ينفعكم ولم تحتملوا منه نقيرا ولا قدمتموه لافسكم (فيكم شركاء)
فى استعبادكم لأنهم حين دعواهم آلهة وعبدوها فقد جعلوها لله شركاء فيهم وفى استعبادهم (فوقرى فرادى بالتوئين وفرد
مثل ثلاث وفردى نحو سكرى (فإن قلت) كما خلقناكم فى أى محل هو (قلت) فى محل النصب صفة لمصدر جئتمونا أى
مجئنا مثل خلقناكم (تقطع بينكم) وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشئيين تريد أوقع الجمع بينهما على إسناد الفعل
إلى مصدره بهذا التأويل ومن رفع فقد أسند الفعل إلى الظرف كما تقول قاتل خلفكم وأمامكم وفى قراءة عبدالله لقد
تقطع ما بينكم (فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقين اللذين فى النواة والحنطة (يخرج الحي من الميت)
أى الحيوان والناس من النطف والبيض والحب والنوى (ويخرج) هذه الأشياء الميتة من الحيوان والناس ۝
(فإن قلت) كيف قال يخرج الميت من الحي بلفظ اسم الفاعل بعد قوله يخرج الحي من الميت (قلت) عطفه على فالق
الحب والنوى لاعلى الفعل ويخرج الحي من الميت موقعه موقع الجملة الميتة لقوله فالق الحب والنوى لأن قلت الحب

قوله تعالى ولو ترى إذ الظالمون فى غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب
الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون (قال أصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت
للشدة الغالبة الخ) قال أحد هو يجعله من مجاز التمثيل ولا حاجة إلى ذلك والظاهر أنهم يفعلون معهم هذه الأمور حقيقة
على الصور المحكية وإذا أمكن البقاء على الحقيقة فلا معدل عنها ۝ عاد كلامه (وقيل معناه باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب الخ)
قال أحد ومثله ويبسطوا إليكم أيديهم وألستهم بالسوء ۝ قوله تعالى إن الله فالق الحب والنوى يخرج الحي من الميت
ويخرج الميت من الحي ذللكم الله فأنى تؤفكون فالق الإصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا تقدير العزيز

(قوله ولا أريم مكانى) أى أبرح وفى الصحاح رامة يرعى أى برحه (قوله نريد أوقع بينهما على إسناد) لعله أوقع الجمع بينهما

والنوى بالنبات والشجر التامين من جنس إخراج الحى من الميت لأن النوى فى حكم الحيوان ألا ترى إلى قوله يحى الأرض بعد موتها (ذلكم الله) أى ذلكم المحيى والميت هو الله الذى تحوله الربوبية (فأنى تؤفكون) فكيف تصرفون عنه وعن توليه إلى غيره (الإصباح) مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن بفتح الهمزة جفع صبح وأنشد قوله
أفنى رباحا وبني رباح • تناسخ الامساء والإصباح

بالكسر والفتح مصدرين وجمع مساء وصبح (فإن قلت) فما معنى فلق الصبح والظلمة هى التى تنفلق عن الصبح كما قال
تردت به ثم انفردى عن أديهما • تفرى ليل عن يياض نهار

(قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد فائق ظلمة الإصباح وهى الغيش فى آخر الليل ومنقضاء الذى يلى الصبح والثانى أن يراد فائق الإصباح الذى هو عمود الفجر عن يياض النهار وإسفاره وقالوا انشق عمود الفجر وانصدع الفجر وسموا الفجر فلقا بمعنى مفروق وقال الطائى

وأزرق الفجر يبدو قبل أبيضه • وأول الغيث قطر ثم ينسكب

• وقرئ فائق الإصباح وجاعل الليل سكنا بالنصب على المدح وقرأ النخعى فلق الإصباح وجعل الليل • السكن ما يسكن إليه الرجل ويطمئن استئناسا به واستراحا له من زوج أو حبيب ومنه قيل للنازك سكن لأنه يستأنس بها ألا تراهم سموها المؤنسة والليل يطمئن إليه النعب بالنهار لاستراحته فيه وجماعه ويجوز أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه من قوله لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) قرنا بالحرركات الثلاث فالنصب على إضمار فعل دل عليه جاعل الليل أى وجعل الشمس والقمر حسبانا أو يعطفان على محل الليل (فإن قلت) كيف يكون الليل محل والإضافة حقيقية لأن اسم الفاعل المضاف إليه فى معنى المضى ولا نقول زيد ضارب عمرا أمس (قلت) ما هو فى معنى المضى وإنما هو دال على جعل مستمر فى الأئمة المختلفة وكذلك فائق الحب وفائق

العلم (قال معناه فائق الحب والنوى بالنبات والشجر الخ) قال أحمد رحمه الله وقد ورد جميعا بصيغة الفعل كثيرا فى قوله يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون وقوله أمن تلك السمع والأبصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى فعطف أحد القسمين على الآخر كثيرا دليل على أنهما توأمان مقترنان وذلك يبعد قطعه عنه فى آية الأنعام هذه وروده إلى فائق الحب والنوى فالوجه والله أعلم أن يقال كان الأصل وروده بصيغة اسم الفاعل أسوة أمثاله من الصفات المذكورة فى هذه الآية من قوله فائق الحب وفائق الإصباح وجاعل الليل ويخرج الحى من الميت لإلأنه عدل عن اسم الفاعل إلى الفعل المضارع فى هذا الوصف وحده وهو قوله يخرج الحى من الميت لإرادة لتصوير إخراج الحى من الميت واستحضاره فى ذهن السامع وهذا التصوير والاستحضار إنما يتمكن فى أدائهما الفعل المضارع دون اسم الفاعل والماضى وقد مضى تمثيل ذلك بقوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فنصب الأرض مخضرة فعدل عن الماضى المطابق لقوله أنزل لهذا المعنى ومنه ما فى قوله

إنى قد أقيت الغول تسمى • بسهب كالصحيفة صحصحا • فأخذه فأضربه فخرت • صريعا للدين وللجران

فعدل إلى المضارع لإرادة لتصوير شجاعته واستحضارها لذهن السامع ومنه إنما سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق الطير محشورة فعدل عن مسبحات وإن كان مطابقا لمحشورة بهذا السبب والله أعلم ثم هذا المقصد إنما يحى فيما تكون العناية به أقوى ولا شك أن إخراج الحى من الميت أشهر فى القدرة من عكسه وهو أيضا أول الحالين والنظر أول ما يبدأ به ثم القسم الآخر وهو إخراج الميت من الحى ناشئ عنه فكان الأول جديرا بالتصديق والتأكيد فى النفس ولذلك هو مقدم أبدأ على القسم الآخر فى الذكر على حسب ترتيبهما فى الواقع وسهل عطف الاسم على الفعل وحسنه أن اسم الفاعل فى معنى الفعل المضارع فكل واحد منهما يقدر بالآخر فلا جناح فى عطفه عليه والله أعلم • عاد كلامه (قال فإن قلت ما معنى فلق الصبح والظلمة وهى التى تنفلق الخ) قال أحمد وقيل الخالق والفاق بمعنى فيكون المراد خالق الإصباح والأظهر ما فسر عليه المصنف والله أعلم • قوله تعالى

(قوله لاستراحته فيه وجماعه) أى راحته من النعب وفى الصحاح الجمام بالفتح الراحة

حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

الإصباح كما تقول الله قادر عالم فلا تقصد زمانا دون زمان والجر عطف على لفظ الليل والرفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره والشمس والقمر مجعولان حسانا أو محسوبان حسانا ومعنى جعل الشمس والقمر حسانا جعلهما على حسان لأن حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما والحسان بالضم مصدر حسب كما أن الحسان الكسر مصدر حسب ونظيره الكفران والشكران (ذلك) إشارة إلى جعلهما حسانا أى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسخرهما (العليم) بتدبيرهما وتدويرهما (في ظلمات البر والبحر) في ظلمات الليل بالبر والبحر وأضافها اليهما للملاستها لهما أو شبه مشبهات الطرق بالظلمات ۝ من فتح قاف المستقر كان المستودع اسم مكان مثله أو مصدرا ومن كسرهما كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول والمعنى فلكم مستقر في الزحم ومستودع في الصلب أو مستقر فوق الارض ومستودع تحنها أو فنكم مستقر ومنكم مستودع ۝ (فإن قلت) لم قيل (يعلمون) مع ذكر النجوم و(يفقهون) مع ذكر إنشاء بنى آدم (قلت) كان إنشاء الإنس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف وأدق صنعة وتدبيراً فكان ذكر الفقه الذى هو استعمال فطنة وتدقيق نظر مطابقا له (فأخرجنا به) بالماء (نبات كل شئ) نبت كل صنف

وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون (قال إن قلت لم قيل مع ذكر النجوم يعلمون الخ) قال أحد لا يتحقق هذا التفاوت ولا سبيل إلى الحقيقة وما هذا الجواب إلا صناعى والتحقيق أنه لما أريد فصل كليهما بفاصلة تنفيها على استقلال كل واحدة منهما بالمقصود من الحجة كره فصلهما بفصلتين متساويتين في اللفظ لما في ذلك من التكرار فعدل إلى فاصلة مخالفة تحسنا للنظم والتساقا في البلاغة ويحتمل وجها آخر في تخصيص الأولى بالعلم والثانية بالفقه وهو أنه لما كان المقصود التعريض بمن لا يتدبر آيات الله ولا يعتبر بمخلوقاته وكانت الآيات المذكورة أولا خارجة عن أنفس النظار ومنافية لها إذ النجوم والنظر فيها وعلم الحكمة الإلهية في تدبيره لها أمر خارج عن نفس الناظر ولا كذلك النظر في إنشائهم من نفس واحدة وتقلبهم في أطوار مختلفة وأحوال متغيرة فإنه نظر لا يعدو نفس الناظر ولا يتجاوزها فإذا تهمد ذلك فجعل الإنسان بنفسه وبأحواله وعدم النظر فيها والتفكير أبشع من جهله بالأموال الخارجة عنه كالنجوم والأفلاك ومقادير سيرها وتقلبها فلما كان الفقه أدنى درجات العلم إذ هو عبارة عن الفهم نفي من أبشع القبيلين جهلا وهم الذين لا يتبصرون في أنفسهم ونفي الأدنى أبشع من نفي الأعلى درجة يخص به أسوأ الفريقين حالا ويفقهون ههنا مضارع فقه الشئ بكسر القاف إذا فهمه ولو أدنى فهم وليس من فقه بضم القاف لأن تلك درجة خالية ومعناه صار فقهيا قاله الهروى في معرض الاستدلال على أن فقه أنزل من علم وفي حديث سليمان أنه قال وقد سأله امرأة جاءته فقهرت أى فهمت كالمتهجب من فهم المرأة عنه وإذا قيل فلان لا يفقه شيئا كان أدم في العرف من قولك فلان لا يعلم شيئا وكان معنى قولك لا يفقه شيئا ليست له أهلية الفهم وإن فهم وأما قولك لا يعلم شيئا فقائه نفي حصول العلم له وقد يكون له أهلية الفهم والعلم لو يعلم والذى يدل على أن التارك للفكرة في نفسه أجهل وأساء حالا من التارك للفكرة في غير قوله تعالى وفي الأرض آيات للوقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون يخص التبصر في النفس بعد اندراجها فيما في الأرض من الآيات وأنكر على من لا يتبصر في نفسه إنكاراً مستأنفا وقولنا في إدراج الكلام أنه نفي العلم عن أحد الفريقين ونفي الفقه عن الآخر يعنى بطريق التعريض حيث خص العلم بالآيات المفصلة والتفقه فيها بقوم فأشعر أن قوما غيرهم لاعلم عندهم ولا فقه والله الموفق فأمل هذا الفصل وإن طال بعض الطول فالنظر في الحسن غير ملول

يَفْقَهُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مَنَّانًا تَخْدُوهُ قُتُونٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ انْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ۖ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ

من أصناف الثامى يعنى أن السبب واحد وهو الماء والمسببات صنوف مفتتة كما قال تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل (فأخرجنا منه) من النبات (خضرا) شيئا غضا أخضر يقال أخضر وخضر كأعور وعور وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل و(قنوان) رفع بالابتداء ومن النخل خبره ومن طلعها بدل منه كأنه قيل وحاصلة من طلع النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوفا لدلالة أخرجنا عليه تقديره ومخرجة من طلع النخل قنوان ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوفا على حب والقنوان جمع قنو ونظيره صنو وصنوان وقرئ بضم القاف ويفتحها على أنه اسم جمع كركب لأن فعلا ن ليس من زيادة التفسير (دانية) سهلة المجتنى معرضة للقاطف كالشيء الدانى القريب المتناول ولأن النخلة وإن كانت صغيرة يناها القاعد فإنها تأتى بالثمر لا تندر الطول وقال الحسن دانية قريب بعضها من بعض وقيل ذكر القرية وترك ذكر البعيدة لأن النعمة فيها أظهر وأدل بذكر القرية على ذكر البعيدة كقوله سرايل تقيمكم الحزوقوله (وجنات من أعناب) فيه وجهان أحدهما أى براد وثمر جنات من أعناب أى مع النخل والثانى أن يعطف على قنوان معنى وحاصلة أو ومخرجة من النخل قنوان وجنات من أعناب أى من نبات أعناب وقرئ وجنات بالنصب عطفا على نبات كل شيء أى وأخرجنا به جنات من أعناب وكذلك قوله (والزيتون والرمان) والأحسن أن ينتصبا على الاختصاص كقوله والمقيمى الصلاة لفضل هذين الصنفين (مشتبها وغير متشابه) يقال اشتبه الشيئان وتشابها كقولك استويا وتساويا والافتعال والتفاعل يشتركان كثيرا وقرئ متشابه وغير متشابه وتقديره الزيتون متشابه وغير متشابه والرمان كذلك كقوله ۖ كنت منه ووالدى برى ۖ والمعنى بعضه متشابه وبعضه غير متشابه فى القدر واللون والطعم وذلك دليل على التعمدون الإهمال (انظروا إلى ثمره إذا أثمر إذا أخرج ثمره كيف يخرج ضيلا ضعيفا لا يكاد ينتفع به ۖ وانظروا إلى حال ينعه ونفضه كيف يعود شيئا جامعا للمنافع وملاذ نظار اعتبار واستبصار واستدلال على قدرة مقدرة ومدبره ونافله من حال إلى حال وقرئ وينعه بالضم يقال نعت الثمرة نعا وينعا وقرأ ابن حيصن ويانعه وقرئ وثمره بالضم ۖ أن جعلت (لله شركاء) مفعولى جعلوا نصب الجن بدلا من شركاء وأن جعلت لله لغوا كان شركاء الجن مفعولين قدم ثانيهما على الأول (فإن قلت) فافائدة التقديم (قلت) فائدة استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أو جنيا أو إنسيا أو غير ذلك ولذلك قدم اسم الله على الشركاء ۖ وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن وبالجزء على الإضافة التى للثنين والمعنى أشركوهم فى عبادته لأنهم أطاعوهم كإطاع الله وقيل هم الذين زعموا أن الله خالق الخير وكل نافع وإليس خالق الشر وكل ضار (وخلقهم) وخلق الجاعلين لله شركاء ومعناه وعلو أن الله خالقهم دون الجن ولم يمنعه علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا للخالق وقيل الضمير للجن وقرئ وخلقهم أى اختلقهم الإفك يعنى وجعلوا لله خلقهم حيث نسبوا قبايحهم إلى الله فى قولهم والله أمرنا بها (وخرقوا له أى افعلوا له بنين وبنات) وهو قول أهل الكتابين فى المسيح وعزير وقول قريش فى الملائكة يقال خلق الإفك وخرقوا اختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه فقال كلمة عربية كانت العرب تقولها كان الرجل إذا كذب كذب فى نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله ويجوز أن يكون من خرق الثوب إذا شقه أى اشتقوا له بنين وبنات وقرئ وخرقوا بالتشديد للتكثير لقوله بنين وبنات وقرأ ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما وخرقوا له بمعنى وزوروا له وأولاداً لأن المزور محرف مغير للحق إلى الباطل (بغير علم) من غير

لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَاقٌ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَافِيرُ مِنَ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ۝ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ لِيَتَّقُوا

أن يعلموا حقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب ولكن مياً بقول عن عبي وجهالة من غير فكر وروية (بديع السموات) من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها كقولك فلان بديع الشعر أى بديع شعره أو هو بديع في السموات والأرض كقولك فلان ثبت الغدراى ثابت فيه والمعنى أنه عديم الظير والمثل فيها وقيل البديع بمعنى المبدع وارتفاعه على أنه خبر مبتدأ محذوف أو هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) أو فاعل تعالى وقرئ بالجزر ذاعلى قوله وجعلوا لله أو على سبحانه وبالتصريح على المدح وفيه إبطال الولد من ثلاثة أوجه أحدها أن مبتدع السموات والأرض وهى أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة لأن الولادة من صفات الأجسام ومخترع الأجسام لا يكون جسما حتى يكون والداً والثانى أن الولادة لا تكون إلا بين زوجين من جنس واحد وهو متعال عن مجانس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة والثالث أنه ما من شيء إلا وهو خالقه والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنيا عن كل شيء والولد إنما يطلبه المحتاج ۝ وقرئ لم يكن له صاحبة بالياء وإنما جاز للفضل كقوله ۝ لقد ولد الأخطل أم سوء ۝ (ذلكم) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهى (اللهم ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء) أى ذلكم الجامع لهذه الصفات (فاعبدوه) مسبب عن مضمون الجملة على معنى أن من استجمدت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه ثم قال (وهو على كل شيء وكيل) يعنى وهو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال رقيب على الأعمال ۝ البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبته الله فى حاسة النظر به تدرك المبصرات فالمعنى أن الأبصار لا تتعلق به ولا تدركه لأنه متعال أن يكون مبصراً فى ذاته لأن الأبصار إنما تتعلق بما كان فى جهة أصلاً أو تابعاً كالأجسام والهيآت (وهو يدرك الأبصار) وهو للطف إدراكه للبدركات يدرك تلك الجواهر اللطيفة التى لا يدركها مدرك (وهو اللطيف) يلطف عن أن تدركه الأبصار (الخبير) بكل لطيف فهو يدرك الأبصار لا تلطف عن إدراكه وهذا من باب اللطف (قد جاءكم بصائر من ربكم) هو وارد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله وما أنا عليكم بحفيظ والبصيرة نور القلب الذى به يستبصر كما أن البصر نور العين الذى به تبصر

۝ قوله تعالى «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير» (فان محمود البصر هو الجوهر اللطيف الذى ركبته الله تعالى فى حاسة النظر به تدرك الخ) قال أحمد وقد سلف الكلام على هذه الآية فى غير موضعها لأن المصنف تعجل الكلام عليها قبل الذى يريد أن الإدراك عبارة عن الإحاطة ومنه فليس أدركه الفرق أى أحاط به وإما لمذكرون أى محاط بنا فالمعنى إذا عن الأبصار إحاطتها به عز وعلا لا يجوز الرؤية ثم إما أن تقتصر على أن الآية لا تدل على مخالفتنا أو نزيد فنقول يدل لنا أن تخصيص الإحاطة بالنفى يشعر بطريق المفهوم بثبوت ما هو أدنى من ذلك وأقله مجرد الرؤية كما أنا نقول لا نحيط به الأفهام وإن كانت المعرفة بمجرد حاصلة لكل مؤمن فالإحاطة للعقل متفية كنى الإحاطة للحس وما دون الإحاطة من المعرفة للعقل والرؤية للحس ثابت غير منقضى ولم يذكر الخششى على إحالة الرؤية عقلاً دليلاً ولا شبهة فيحتاج إلى القدح فيه ثم معارضته بأدلة الجواز ولكنه اقتصر على استبعاد أن يكون المرئى لافى جهة فيقتصر معه على إلزامه استبعاد أن يكون الموجود لافى جهة إذ اتباع الوم يعدهما جميعاً والالتقياد إلى العقل

(قوله لأنه متعال عن أن يكون مبصراً) استحالة الرؤية مذهب المعتزلة لظاهر هذه الآية وجوازها مذهب أهل السنة لقوله تعالى «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» وكل يؤول مستند الآخر وتحقيقه فى التوحيد

دَرَسْتَ وَلِنَبِّئَنَّهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * أَتَبِعَ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ *
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ * وَلَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَسَبِّحُوا اللَّهَ عَدُوًّا بَغِيرَ عِلْمٍ كَذَلِكَ زِينًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا

أى جاءكم من الوحي والتنبية على ما يجوز على الله وما لا يجوز ما هو للقلوب كالبصائر (فن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه)
أبصر وإياها نفع (ومن عصى) عنه فعلى نفسه عصى وإياها ضر بالعمى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم
عليها إنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم (ولية ولوا) جوابه بخذوف تقديره وليقولوا درست أقصرت فيها ومعنى (درست)
قرأت وتعلمت وقرئ دارست أى دارست العلماء ودرست بمعنى قدمت هذه الآيات وعفت كما قالوا أساطير الأولين
ودرست بضم الراء مبالغة فى درست أى اشتدت دروسها ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفيت ودارست
وفسروها بدارست اليهود محمداً صلى الله عليه وسلم وجاز الإضمار لأن الشهرة بالدراسة كانت لليهود عندهم ويجوز أن
يكون الفعل للآيات وهو لأهلها أى دارس أهل الآيات وحملتها محمداً وهم أهل الكتاب ودرس أى درس محمداً
ودارسات على هى دارسات أى قديمات أو ذات دروس كميشة راضية * (فإن قلت) أى فرق بين اللامين فى يقولوا
ولنبيته (قلت) الفرق بينهما أن الأولى مجاز والثانية حقيقة وذلك أن الآيات صرفت للنبيين ولم تصرف ليقولوا دارست
ولكن لأنه حصل هذا القول بصريف الآيات كما حصل النبيين شبه به فسبق مساقه وقيل يقولوا كما قيل لنبيته (فإن قلت)
إلام يرجع الضمير فى قوله (ولنبيته) (قلت) إلى الآيات لإيها فى معنى القرآن كأنه قيل وكذلك نصرف القرآن أو إلى القرآن
وإن لم يرجع له ذكر لكونه معلوماً إلى النبيين الذى هو مصدر الفعل كقولهم ضربته زيداً ويجوز أن يراد فيمن قرأ درست
ودارست درست الكتاب ودرسته فيرجع إلى الكتاب المقدس (لإله إلا هو) اعترافاً كدبه إيجاب اتباع الوحي لا محض
له من الإعراب ويجوز أن يكون حالاً من ربك وهى حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقاً (ولا تسبوا) الآلهة (الذين يدعون
من دون الله فیسبوا الله) وذلك أنهم قالوا عند نزول قوله تعالى دأنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لننبيته عن
سب آلهتنا أولم جئت لهلك وقيل كان المسلمون يسبون آلهتهم فهوا ثلاثيكون سبهم سبياً لسب الله تعالى (فإن قلت) سب
الآلهة حق وطاعة فكيف صح الهى عنه وإعما يصح الهى عن المعاصى (قلت) رب طاعة علم أنها تكون مفسدة فتخرج
عن أن تكون طاعة فيجب النهى عنها لأنها معصية لآلهها طاعة كالنهى عن المنكر هو من أجل الطاعات فإذا علم أنه يؤذى
إلى زيادة الشر انقلب معصية ووجب الهى عن ذلك الهى كما يجب الهى عن المنكر (فإن قلت) فقد روى عن الحسن وابن
سيرين أنهما حضرا جنازة فرأى محمد نساء فرجع فقال الحسن لو تركا الطاعة لأجل المعصية لأسرع ذلك فى ديننا
(قلت) ليس هذا من نحن بصده لأن حضور الرجال الجنازة طاعة وليس بسبب لحضور النساء فإنهم يحضرنها حضر
الرجال أولم يحضروا بخلاف سب الآلهة وإنما خيل إلى محمد أنه مثله حتى نبه عليه الحسن (عدواً) ظلماً وعدواناً وقرئ
عدواً بضم العين وتشديد الواو بمعناه يقال عدا فلان عدواً وعدواً وعدواً وعدواً وعن ابن كثير عدواً بفتح العين
بمعنى أعداء (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (كذلك زينا لكل أمة) مثل ذلك التزيين زينا لكل
أمة من الأمم الكفار سوء عملهم أى خليانهم وشأنهم ولم تكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم أو أمهلنا الشيطان حتى

يبطل هذا الوهم ويجيزهما معاً وهذا القدر كاف بحسب ما أورده فى هذا الوضع والله الموفق

(قوله أى خليانهم وشأنهم) فسر التزين بذلك لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلق الخير عند أهل السنة

يَعْمَلُونَ * وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ * وَنَقَلَبُ أَمْسِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ

زين لهم أو زيناه في زعمهم وقولهم إن الله أمرنا بهذا وزينه لنا (فبينهم) فيؤمّنهم عليه ويعاتبهم ويعاقبهم (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله) وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة أو إنما الآيات عند الله لا عندى فكيف أجيبكم إليها وآتيكم بها (وما يشعركم) وما يدريككم (أنها) أن الآيات التي تقترحونها (إذا جاءت لا يؤمنون) بها يعني أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأتم لا تدرون بذلك وذلك أن المؤمنين كانوا يطمعون في إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال عز وجل وما يدريككم أنهم لا يؤمنون على معنى أنكم لا تدرون ماسبق على به من أنهم لا يؤمنون به ألا ترى إلى قوله كما لم يؤمنوا به أول مرة وقبل أنها بمعنى لعلها من قول العرب انت السوق أنك تشتري لحما وقال امرؤ القيس

عوجا على الطلل المحيل لآتنا * نكي الديار كما بكى ابن خدام

وتقويها قراءة أى لعلها إذا جاءت لا يؤمنون وقرئ بالكسر على أن الكلام قد تمّ قبله بمعنى وما يشعركم ما يكون منهم ثم أخبرهم بعلبه فيهم فقال أنها إذا جاءت لا يؤمنون البتة ومنهم من جعل لامزيدة في قراءة الفتح وقرئ وما يشعرهم أنها إذا جاءت لا يؤمنون أى يحلفون بأنهم يؤمنون عند مجيئها وما يشعرهم أن تكون قلوبهم حينئذ كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات مطبوعا عليها فلا يؤمنوا بها (ونقلب أقدتهم) ونذرهم عطف على لا يؤمنون داخل

قوله تعالى دو أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون (قال يعني أن الله تعالى قادر على أن ينزل الآيات ولكنه لا ينزلها إلا على موجب الحكمة الخ) قال أحمد ومخز النظر في الآية يتضح بمثال فنقول إذا قال لك القائل أكرم فلانا فإنه يكافئك وكنت أنت تعلم منه عدم المكافأة فإذا أنكرت على المشير يا كرامه قلت وما يدريك أنى إذا أكرمته يكافئى فأنكرت عليه إثباته المكافأة وأنت تعلم فيها فإن انعكس الأمر فقال لك لا تكرمه فإنه لا يكافئك وكنت تعلم منه المكافأة فأنكرت على المشير بحرمانه قلت وما يدريك أنه لا يكافئى تريد وأنا أعلم منه المكافأة فكان مقتضى الإنكار على المؤمنين الذين أحسنوا الظن بالمعاندین فاعتقدوا أنهم يؤمنون عند نزول الآية المقترحة أن يقال وما يدريك أنها إذا جاءت يؤمنون كما تقول في المثال منكراً على من أثبت المكافأة وأنت تعلم خلافها وما يدريك أنه يكافئى بإسقاط لا وإن أثبتنا انعكس المعنى إلى أن المعلوم لك الثبوت وأنت تنكر على من نفى فلما جاءت الآية تفهم بيادى الرأى أن الله تعالى علم الإيمان منهم وأنكر على المؤمنين تفهم له والواقع على خلاف ذلك اختلف العلماء فحمل بعضهم لاعلى الزيادة وبعضهم أول أن باعل وبعضهم جعل الكلام جواب قسم محذوف وقد تفتح أن بعد القسم فقال التقدير والله أنها إذا جاءت لا يؤمنون وأما الزمخشري فتفتن ببقاء الآية على ظاهرها وقرارها في نصائها من غير حذف ولا تأويل فقال قوله السالف ونحن نوضح اطراده في المثال المذكور ليتضح بوجهيه في الآية فنقول إذا حرمت زيدا لعلك بعدم مكافأته فأشير عليك بالإكرام بناء على أن المشير يظن المكافأة فلك معه حالتان حالة تنكر عليه ادعاء العلم بما يعلم خلافة وحالة تعذره في عدم العلم بما أحطت به علماً فإن أنكرت عليه قلت وما يدريك أنه يكافئى وإن عذرت في عدم علمه بأنه لا يكافئى قلت وما يدريك أنه لا يكافئى يعنى ومن أين تعلم أنت ما علمته أنا من عدم مكافأته وأنت لم تخبر أمره خبرى فكذلك الآية إنما ورد فيها الكلام إقامة عذر للمؤمنين في عدم علمهم بالمغيب في علم الله تعالى وهو عدم إيمان هؤلاء فاستقام دخول لا وتعين وتبين أن سبب الاضطراب التباس الإنكار بإقامة الأعذار والله الموفق للصواب

يَعْمَهُونَ ۚ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۚ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفئِدَةٌ

في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا قلب أفئدتهم وأبصارهم أى نطبع على قلوبهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق كما كانوا عند نزول آياتنا أو لا يؤمنون بها لكونهم مطبوعا على قلوبهم وما يشعركم إنا نذرهم في طغيانهم أى نخليهم وشأنهم لانكفهم عن الطغيان حتى يعمها فيه وقرئ ويقلب ويذرهم بالياء أى الله عز وجل وقرأ الأعمش وتقلب أفئدتهم وأبصارهم على البناء للمفعول (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة (وكلمهم الموتى) كما قالوا فأتوا بآياتنا (وحشرنا عليهم كل شيء قبلا) كما قالوا أو تأتى بالله والملائكة قبلا قبلا كفلاء بصحة ما بشرنا به وأنذرنا أو جماعات وقيل قبلا مقابلة وقرئ قبلا أى عيانا (إلا أن يشاء الله) مشيئة إكراه واضطرار (ولكن أكثرهم يجهلون) فيقسمون بالله جهد أيمانهم على مالا يشعرون من حال قلوبهم عند نزول الآيات أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أن هؤلاء لا يؤمنون إلا أن يضطرهم فيطمعون في إيمانهم إذا جاءت الآية المقترحة (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) وكما خيلنا بينك وبين أعدائك كذلك جعلنا بين قلبك من الأنبياء وأعدائهم لم تمنهم من العداوة لما فيه من الامتحان الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والأجر ۚ وانتصب (شياطين) على البدل من عدوا أو على أنهما مفعولان كقوله وجعلوا لله شركاء الجن (يوحى بعضهم إلى بعض) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الإنس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض الإنس إلى بعض وعن مالك بن دينار إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن لآنى إذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الإنس يجئنى فيجترى إلى المعاصى عيانا (زخرف القول) ما يزيه من القول والوسوسة والإغراء على المعاصى ويمويه (غرورا) خدعا وأخذأ على غرة (ولو شاء ربك ما فعلوه) ذلك أى ما عاودك أو ما أوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول بأن يكفهم ولا يخليهم وشأنهم (ولتصغى) جوابه مخوف تقديره وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدوا على أن اللام لام الصيرورة وتحقيقها ماذكر والضمير فى (إليه) يرجع إلى ما رجع إليه الضمير فى فعلوه أى وتقبل إلى ما ذكر

ۚ قوله تعالى «ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله» (قال محمود معناه إلا أن يشاء الله مشيئة إكراه واضطرار) قال أحمد بل المراد إلا أن يشاء الله منهم اختيار الإيمان فإنه تعالى لو شاء منهم اختيارهم للإيمان لا اختاروه وآمنوا حتما ماشاء الله كان والزخرفى بنى على القاعدة الفاسدة فى اعتقاده أن الله تعالى شاء منهم الإيمان اختياراً فلم يؤمنوا إذ لا يجب على زعم طائفة نفوذ المشيئة ولا يطلقون القول كما أطلقه سلف هذه الأمة وحمل شريعتها من قولهم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن بل يقولون إن أكثر ما شاء لم يقع إذ شاء الإيمان والصلاح من جميع الخلق فلم يؤمن ويعمل الصالح إلا القليل وقيل ما هم وهذا كله مما يتعالى الله عنه علواً كبيراً فإذا صدمتهم مثل هذه الآية بالرّد تحيلوا فى المدافعة بحمل المشيئة المنفية على مشيئة القسر والاضطرار وإنما يتم لهم ذلك أن لو كان القرآن يتبع الآراء وأما وهو القدرة والمتبوع فما خالفه حيث نؤثره فى النار وما بعد الحق إلا الضلال والله الموفق للصواب

(قوله حتى يعمها فيه) أى يتحيروا (قوله وقرئ قبلا أى عيانا) فى الصحاح رأيت قبلا وقبلا بالضم أى مقابلة وعيانا ورأيت قبلا بكسر القاف قال الله تعالى «أو يأتهم العذاب قبلا» أى عيانا (قوله وتحقيقها ماذكر والضمير فى (إليه) أى فى قوله تعالى «وليقولوا درست»

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ * أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ
الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ *
وَمَن تَكَلَّمَ رَبُّكَ صَدَقًا وَعَدًا لَا يَبْدُلُ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَإِن تَطْعَ أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ
يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ
وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ * فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ بِنَايَةِ مُؤْمِنِينَ * وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا
ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُررْتُمْ إِلَيْهِ وَإِن كَثِيرًا لَّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ
عِلْمٍ إِن رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ * وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا
يَقْتَرِفُونَ * وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخَذَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَدِّدُوا لَهُمْ

من عداوة الأنبياء ووسوسة الشياطين (أفددة) الكفار (وليرضوه) لأنفسهم (وليقترفوا ما هم مقترفون) من الآثام
(أغير الله ابتغى حكما) على إرادة القول أى قل يا محمد أغير الله أطلب حاكما يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق منا من
المبطل (وهو الذى أنزل إليكم الكتاب) المعجز (مفصلا) مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل. والشهادة لى بالصدق عليكم
بالاقتراء * ثم عضد الدلالة على أن القرآن حق بعلم أهل الكتاب أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقته له (فلا تكونن
من الممترين) من باب التيسيج والإلهاب كقوله تعالى * ولا تكونن من المشركين ، أو * فلا تكونن من الممترين ، فى أن
أهل الكتاب يعلمون أنه منزل بالحق ولا يريبك جحود أكثرهم وكفرهم به ويجوز أن يكون فلا تكونن خطابا لكل أحد
على معنى أنه إذا تعاضدت الأدلة على صحته وصدقه فما ينبغي أن يمتري فيه أحد وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خطابا
لائمه (ونمت كلمات ربك) أى تم كل ما أخبر به وأمر ونهى ووعد وأوعد (صدقا وعدلا لا يبدل لكلماته) لا أحد يبدل
شيئا من ذلك بما هو أصدق وأعدل وصدقا وعدلا نصب على الحال وقرئ كلمة ربك أى ماتكم به وقيل هى القرآن (وإن تطع
أكثر من فى الأرض) من الناس أضلوك لأن الأكثر فى غالب الأمر يتبعون هواهم ثم قال (إن يتبعون إلا الظن) وهو ظنهم أن
آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم (وإنهم لا يخرصون) يقدرون أنهم على شيء أو يكذبون فى أن الله حزم كذا وأحل
كذا وقرئ من يضل بضم الياء أى يضل الله (فكلوا) مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويجزئون
الحلال وذلك أنهم كانوا يقولون للسليين إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتم أتم فليل
للسليين إن كنتم متحققين بالإيمان فكلوا (مما ذكر اسم الله عليه) خاصة دون ما ذكر عليه اسم غيره من آلهتهم أو
مات حنط أنه وما ذكر اسم الله عليه هو المذكور بسم الله (وما لكم ألا تأكلوا) وأى غرض لكم فى أن لا تأكلوا (وقد فصل
لكم) وقد بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرم وهو قوله حرمت عليكم الميتة وقرئ فصل لكم ما حرم عليكم على تسمية الفاعل وهو
الله عز وجل (إلا ما اضطررتم إليه) مما حرم عليكم فإنه حلال لكم فى حال الضرورة (وإن كثيرا ليضلون) قرئ بفتح
الياء وضما أى يضلون فيحرمون ويحللون (بأهوائهم) وشهواتهم من غير تعلق بشريعة (ظاهر الإثم وباطنه) ما أعلمتم
منه وما أسررتم وقيل ما علمتم وما نويتهم وقيل ظاهره الزنا فى الحوانيت وباطنه الصدقة فى السر (وإنه لفسق) الضمير
راجع إلى مصدر الفعل الذى دخل عليه حرف النهى يعنى وأن الأكل منه لفسق أو إلى الموصول على وإن أكله لفسق

وَأَنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ۚ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا

أوجعل ما لم يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا (فإن قلت) قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد (قلت) قد تأوله هؤلاء بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه كقوله أوفسقا أهل لغير الله به (ليوحون) ليوسوسون (إلى أوليائهم) من المشركين (ليجادلوكم) بقولهم ولأننا نكون مما قتله الله وبهنا يرجع تأويل من تأوله بالميتة (إنكم لمشركون) لأن من اتبع غير الله تعالى في دينه فقد أشرك به ومن حق ذي البصيرة في دينه أن لا يأكل مما لم يذكر اسم الله عليه كيفما كان لما يرى في الآية من التشديد العظيم وإن كان أبو حنيفة رحمه الله مرخصا في النسيان في العمد ومالك والشافعي رحمهما الله فهما ۚ مثل الذي هداه الله بعد الضلالة ومنحه التوفيق لليقين الذي يميزه بين المحق والمبطل والمهتد والضال بمن كان ميتا فأحياه الله وجعل له نوراً يمشي به في الناس مستضيئاً به فيميز بعضهم من بعض ويفصل بين حلالهم ومن بقى على الضلالة بالحابط في الظلمات لا ينفك منها ولا يتخلص ومعنى قوله (كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) كمن صفته هذه وهي قوله في الظلمات ليس بخارج منها بمعنى هو في الظلمات ليس بخارج منها كقوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار أي صفتها هذه وهي قوله فيها أنهار (زين للكافرين) أي زين الشيطان أو الله عز وجل

قوله تعالى ولأننا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق (قال إن قلت قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد الخ) قال أحمد مذهب مالك وأبي حنيفة سواء في أن متروك التسمية عمدا لا يؤكل سواء كان تهاونا أو غير تهاون ولا شبه قول شاذ بجواز غير المتهاون في ترك تسميته والآية تساعد مذهب الإمامين مساعدة بينة فإنه ذكر عقيب غير المسمى عليه قوله وإنه لفسق وذلك إن كان عبارة عن فعل المكلف وهو إهمال التسمية أو تسمية غير الله فلا يدخل النسيان لأن الناسي غير مكلف فلا يكون فعله فسقا ولا هو فاسق وإن كان نفس الفسق الذبيحة التي لم يسم عليها ولم يكن مصدرا فإنما تسمى الذبيحة فسقا فقلنا لهذا الاسم من المصدر إلى الذات فالذبيحة التي تركت التسمية عليها نسيانا لا يصح أن تسمى فسقا إذ الفعل الذي ينقل منه هذا الاسم ليس بفسق فإذا تمهد ذلك فيما أن يقول لادليل في الآية على تحريم منسى التسمية ففي أصل الإباحة أو يقول فيها دليل على إباحته من حيث مفهوم تخصيص النهي بما هو فسق فما ليس بفسق ليس بحرام وهذا النظر يسند إذا لم تكن الميتة متناولة في هذه الآية وأما إذا أثبت أنها مرادة تعين صرف الفسق إلى الأكل وما لا كوله وكان الضمير من قوله وإنه عائد إلى المصدر المنهى عنه أو إلى الموصول وحينئذ يندرج المنسى في النهي ولا يستقيم على أن الميتة مندرجة كاندراج المنسى لأن الوجه الذي به تدرج الميتة هو الوجه الذي به يندرج المنسى إذ يكون الفسق إما لاكل وإما لا كوله فلا من الأكل ولا ينصرف إلى غير ذلك لأن الميتة لم يفعل المكلف فيها فعلا يسمى فمقاسوى الأكل والمنسى تسميتها لا يستقيم أن يسمى الذبح فيها فسقا لاجل النسيان فيتعين صرفه إلى الأكل ومن ثم قوى عند الرخشي تعميم التحريم حتى في المنسى لأنه يرى أن الميتة مرادة من الآية ولا بد إذ هي سبب نزول الآية والتحقيق أن العام الظاهر متى ورد على سبب خاص كان نصا في السبب ظاهرا باقيا على ظهوره فيما عداه وإذا ثبت اندراج الميتة لزوم اندراج المنسى كما تقدم وحينئذ يضطر مبيح المنسى إلى تخصيص فيتمسك بقوله عليه الصلاة والسلام ذكر الله على قلب كل مؤمن من سمى أو لم يسم وكان الناسي ذا كرا حكما وإن لم يكن ذا كرا وجودا وهذا عند التحقيق ليس بتخصيص ولكن منع لاندراج الناسي في العموم وسنده الحديث المذكور ويؤيد بأن العام الوارد على سبب خاص وإن قوى تناوله للسبب حتى ينهض الظاهرة فيه نصا إلا أنه ضعیف تناول لما عداه حتى ينحط عن أمالي الظواهر فيه ويكتفى من معارضته بما لا يكتفى به منه لولا السبب وهذا البحث متطلع بفنون

(قوله وبما ذكر غير اسم الله عليه) لعله اسم غير الله

يَجْرِمُهَا لِيَكْرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۖ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ أَفَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ رِجَالٌ لِيُخَالِفُوا هُدَاهُمْ وَيَخْلِفُوا الرِّجَالَ ذُرًى هَلْ يَعْلَمُ لِقَاءُ رَبِّهِمْ أَمْ لَهُمْ عَلَى اللَّهِ يَمْنُونُ ۖ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ۖ وَكَذَلِكَ يَهْدِي اللَّهُ الْبَاطِلِينَ ۖ وَمَنْ يَرْذُ انْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ ۖ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ

على قوله زيناهم أعمالهم ويدل عليه قوله (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) يعني وكما جعلنا في مكة صناديدها ليكرها فيها كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها لذلك ومعناه خليئاهم ليكرها وما كفناهم عن المكر وخص الأكابر لأنهم هم الحاملون على الضلال والمالكرون بالناس كقوله أمرنا مترفها وقرئ أكبر مجرميها على قولك هم أكبر قومهم وأكابر قومهم (وما يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ) لأن مكرهم يحق بهم وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتقديم موعد بالنصرة عليهم ۖ روى أن الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بهائمك لأنني أكبر منك سنواً أكثر منك مالا وروى أن أبا جهل قال زاحنا بنى عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرنسى رهان قالوا اماناني يوحى إليه والله لا نرضى به ولا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت ونحوها قوله تعالى ۖ بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسورة ۖ (الله أعلم) كلام مستأنف للإنكار عليهم وأن لا يصطلي للنبوة إلا من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذي يضعها فيه منهم (سيصيب الذين أجرهموا) من أكابرها (صغار) وقراءة بعد كبرهم وعظمتهم (وعذاب شديد) في الدارين من الأسر والقتل وعذاب النار (فمن يرد الله أن يهديه) أن يطفئ به ولا يريد أن يطفئ إلا بمن له لطف (يشرح صدره للإسلام) يطفئ به حتى يرغب في الإسلام وتسكن إليه نفسه ويحب الذخول فيه (ومن يرد أن يضله) أن يخذله ويخلفه وشأنه وهو الذي لا لطف له (يجعل صدره ضيقاً حرجاً) يمنعه أطفافه حتى يقسو قلبه وينوع قبول الحق وينسأ فلا يدخله الإيمان وقرئ ضيقاً بالتخفيف والتشديد حرجاً بالكسر وحرجاً بالفتح وصفاً بالمصدر (كأنما يصعد في السماء) كأنما يراول أمرأ غير ممكن لأن صعود السماء مثل فيما يتمتع ويعد من الاستطاعة وتضييقه المقدره وقرئ يصعد وأصله يتصعد وقرأ عبد الله يتصعدو يضاعدو أصله يتصاعد ويصعد من صعدو يصعد من أصد (يجعل الله الرجس) يعني الخذلان ومنع التوفيق وصفه بنقيض ما يوصف به التوفيق من الطيب أو أراد الفعل المؤدى إلى الرجس وهو العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وهذا صراط ربك) وهذا طريقه الذي اقتضته الحكمة وعادته في التوفيق والخذلان (مستقيماً) عادلاً مطرداً وانتصابه على أنه حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقاً (لهم) لقوم يذكرون (دار السلام) دار الله يعني الجنة أضافها إلى نفسه تعظيماً لها أودار السلامة من كل آفة وكدر (عند ربهم) في ضمانه كما تقول لفلان عندي حق لا ينسى أو ذخيرة لهم لا يعلمون كتبها كقوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (وهو وليهم) مواليتهم ومحبتهم أو ناصرهم على أعدائهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون (ويوم نحشرهم) منصوب بمحذوف أي واذكروهم نحشرهم أو ويوم نحشرهم قلنا (يامعشر الجن) أو ويوم نحشرهم

(قوله ومعناه خليئاهم ليكرها) أوله بذلك لأنه تعالى لا يخلق الشر عند المعتزلة ويخلقها كالخير عند أهل السنة وكذا قوله تعالى ومن يرد أن يضله الخ وكذلك نولى بعض الظالمين بعضاً (قوله وقراءة بعد كبرهم وعظمتهم) أي ذل اه (قوله أن يخذله ويخلفه وشأنه) فسر الإضلال بذلك لأنه تعالى لا يفعل الشر عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيفعله كالخير وكذا يقال في قوله يمنعه أطفافه

جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجَنُّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا
أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مُثَوِّبُكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَآشَاءَ اللَّهِ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * وَكَذَلِكَ نُنَوِّلُ
بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * يَمْعَشَرُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ

وقلنا يامعشر الجن كان ما لا يوصف لفظاً عنه والضمير لمن يحشر من الثقلين وغيرهم والجن هم الشياطين (ق- استكبرتم من الإنس)
أصلتم منهم كثيراً أوجعلتموهم أتباعكم فحشر معكم منهم الجحيم الفعير كما يقول استكبر الأمير من الجنود واستكبر فلان من الأشياع
(وقال أوليائهم من الإنس) الذين أطاعوهم واستمعوا إلى رسوئهم (ربنا استمع بعضنا ببعض) أي اتفق الإنس بالشياطين حيث
دلّوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل إليها وانتفع الجن بالإنس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم وشهوتهم في إغوائهم
وقيل استمتع الإنس بالجن ما في قوله وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن وأن الرجل كان إذا نزل وادياً وخاف قال
أعوذ برب هذا الوادي يعني به كبير الجن واستمتع الجن بالإنس اعتراف الإنس لهم بأنهم يقدرون على الدفع عنهم وإجارتهم لهم
(وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) يعنون يوم البعث وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشياطين واتباع الهوى والتكذيب
بالبعث واستسلام لربهم وتحسر على حالهم (خالدين فيها إلا ما شاء الله) أي يخلدون في عذاب النار الأبد كله إلا ما شاء الله
إلا الأوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار إلى عذاب الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يميز
بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد إلى الجحيم أو يكون من قول الموتور الذي ظفر بواتره ولم يزل
يحرق عليه أنيابه وقد طلب إليه أن بنفس عن خناقه اهلكني الله إن نفست عنك إلا إذا شئت وقد علم أنه لا يشاء
إلا التشفي منه بأفصى ما يقدر عليه من التعنيف والتشديد فيكون قوله إلا إذا شئت من أشد الوعيد معتمداً بالموعد
لخروجه في صورة الاستثناء الذي فيه إبطاء (إن ربك حكيم) لا يفعل شيئاً إلا بموجب الحكمة (عليم) بأن الكفار يستوجبون
عذاب الأبد (نولى بعض الظالمين بعضاً) تخليهم حتى يتولى بعضهم بعضاً كما فعل الشياطين وغرارة الإنس أو يجعل بعضهم
أولياء بعض يوم القيامة وقرامهم كما كانوا في الدنيا (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي *
يقال لهم يوم القيامة على جهة التوبيخ (ألم يأتكم رسل منكم) واختلف في أن الجن هل بعث إليهم رسل منهم فتعلق بعضهم
بظاهر الآية ولم يفرق بين مكلفين ومكلفين أن يبعث إليهم رسول من جنسهم لأنهم به أنس وله ألف وقال آخرون
الرسول من الإنس خاصة وإنما قيل رسل منكم لأنه لما جمع الثقلان في الخطاب صحّ ذلك وإن كان من أحدهما كقوله
يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وقيل أراد رسل الرسل من الجن إليهم كقوله تعالى ولوا إلى قومهم منذرين وعن الكلبي

شقي على نكت بدیعة والله الموفق للصواب * قوله تعالى قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم
(قال معنى هذا الاستثناء أنهم يخلدون في عذاب النار الأبد كله إلخ) قال أحمد قد ثبتت خلود الكفار في العذاب ثبوتاً قطعياً
فمن ثم اعتنى العلماء بالكلام على الاستثناء في هذه الآية وفي أختها في سورة هود فذهب بعضهم إلى أنها شاملة لعصاة الموحدين
وللكفار والمستثنى العصاة لأنهم لا يخلدون وهذا تأويل أهل السنة وقد غلط الزمخشري في إنكاره في آية هود وتناهى
إلى ما نعوذ بالله منه فقدح في عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه راوى الحديث الشاهد لهذا التأويل ونحن نبرأ إلى الله تعالى
من القدح في مثل عبد الله وهو من جملة الصحابة رضوان الله عليهم وفقهائهم وزهادهم وذهب بعضهم إلى أن هذا الاستثناء
محدود بمشئته رفع العذاب أي يخلدون إلا أن يشاء الله لو شاء وقادته إظهار القدرة والإعلان بأن خلودهم إنما كان لأن الله
تعالى قد شأه وكان من الجائز العقلي في مشيئته أن لا يعذبهم ولو عذبهم لا يخلدهم وأن ذلك ليس بأمر واجب عليه وإنما
هو مقتضى مشيئته وإرادته عز وجل وفيها على هذا الوجه دفع في صدر المعنزة الذين يزعمون أن تخليد الكفار

ءَايَتِي وَيُذَرُّوكُمْ لِفَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْتُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ ذَٰلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلٌ وَأَمَّا رَبُّكَ بِغَفْلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ ۝ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ ۝ إِنَّ مَا تُوَعَّدُونَ لَا تَلَايَ ۝ أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ قُلْ يَقُومِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتَتِكُمْ إِنِّي

كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يبعثون إلى الإنس ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى الإنس والجن (قالوا شهدنا على أنفسنا) حكاية لتصديقهم وإيجابهم قوله ألم يأتكم لأن الهمزة الداخلة على نفي إتيان الرسل للإنكار فكان تقريراً لهم وقولهم شهدنا على أنفسنا إقرار منهم بأن حجة الله لازمة لهم وأهم محجوجونها (فإن قلت) ما لهم مقرين في هذه الآية جاحدين في قوله والله ربنا ما كنا مشركين (قلت) تتفاوت الأحوال والمواطن في ذلك اليوم المطاول فيقرون في بعضها ويحجدون في بعضها أو أريد شهادة أيديهم وأرجلهم وجلودهم حين يختم على أفواههم ۝ (فإن قلت) لم كرر ذكر شهادتهم على أنفسهم (قلت) الأولى حكاية لقولهم كيف يقولون ويعترفون والثانية ذم لهم وتخلة لرأيهم ووصف لقله نظرهم لأنفسهم وأنهم قوم غربتهم الحياة الدنيا والذات الحاضرة وكان عافية أمرهم إن اضطروا إلى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام لهم واستيجاب عذابه وإنما قال ذلك تحذيراً للسامعين من مثل حالهم (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من بعثة الرسل إليهم وإنذارهم سوء العاقبة وهو خبر مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك و (أن) لم يكن ربك مهلك القرى (تعليل أي الأمر ما قصصناه عليك لا تنفاه كون ربك مهلك القرى بظلم على أن أن هي التي تنصب الأفعال ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة على معنى لأن الشأن والحديث لم يكن ربك مهلك القرى بظلم ولك أن تجعله بدلاً من ذلك كقوله وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع (بظلم) بسبب ظلم قدموا عليه أو ظلمنا على أنه لو أهلكهم وهم غافلون لم يذنبوا برسول وكتاب لكان ظلماً وهو متعال عن الظلم وعن كل قبيح (ولكل) من المكلفين (درجات) منازل (عما عملوا) من جزاء أعمالهم (وماربك بغافل عما تعملون) بساء عنه يخفى عليه مقاديره وأحواله وما يستحق عليه من الأجر (وربك الغنى) عن عباده وعن عبادتهم (ذو الرحمة) يرحم عليهم بالانكشاف ليعرضهم للمنافع الدائمة (إن يشأ يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق المطيع كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين (من) أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفيتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام ۝ المكانة تكون مصدراً يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ الممكن وبمعنى المكان يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة وقوله (اعملوا على مكاتتكم) يحتمل عملوا

واجب على الله تعالى بمقتضى الحكمة وأنه لا يجوز في العقل أن يشاء خلاف ذلك وذهب الزجاج إلى وجه لطيف إنما يظهر بالبسط فقال المراد والله أعلم إلا ما شاء من زيادة العذاب ولم يبين وجه استقامة الاستثناء والمستثنى على هذا التأويل لم يغير المستثنى منه في الحكم ونحن نبينه فتقول العذاب والعياذ بالله على درجات متفاوتة فكان المراد أنهم مخلصون من حبس العذاب إلا ما شاء ربك من زيادة تبلغ الغاية وتنتهي إلى أقصى النهاية حتى تكاد لبلوغها الغاية ومباينتها لأنواع العذاب في الشدة تعد ليس من جنس العذاب وخارجة عنه والثاني إذا بلغ الغاية عندهم عبروا عنه بالصدك كما تقدم في التعبير عن كثرة الفعل برب وقدموا موضوعاً لضرر الكثرة من القلة وذلك أمر يعتاد في لغة العرب وقد حام أبو الطيب حوله فقال ۝ لقد جدت حتى كاد يخل حاتم ۝ إلى المنتهى ومن السرور يكاد ۝ فكان هؤلاء إذا بلغوا إلى غاية العذاب ونهاية الشدة فقد وصلوا إلى الحد الذي يكاد أن يخرج من اسم العذاب المطلق حتى يسوغ معاملته في التعبير بمعاملة المغاير وهو وجه حسن لا يكاد يفهم من كلام الزجاج إلا بعد هذا البسط وفي تفسير ابن عباس رضى الله عنه ما يؤيده والله الموفق

عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ * وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ
وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ
فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيَرُدُّوهُمْ

على تمسكنكم من أمركم وأقصى استطاعتكم وإمكانكم أو اعملوا على جهنكم وحالكم الى أنتم عليها يقال للرجل إذا أمران
يثبت على حاله على مكانك يا فلان أى اثبت على ما أنت عليه لا تحرف عنه (إنى عامل) أى عامل على مكاني التى أنا
عليها والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم لى فإنى ثابت على الإسلام وعلى مصابرتكم (فسوف تعلمون) أبنا تكون له
العاقبة المحموده وطريقة هذا الأمر طريقة قوله اعملوا ما شئتم وهى التخليه والتسجيل على المأمور بأنه لا يأتى منه إلا
الشرف فكأنه مأمور به وهو واجب عليه حتم ليس له أن يتفصى عنه ويعمل بخلافه (فإن قلت) ماموضع (من) قلت
الرفع إذا كان بمعنى أى وعلق عنه فعل العلم أو النصب إذا كان بمعنى الذى و (عاقبة الدار) العاقبة الحسنى التى خلق الله
تعالى هذه الدار لها وهذا طريق من الإيذار لطيف المسلك فيه إنصاف فى المقال وأدب حسن مع تضمن شدة
الوعيد والوثوق بأن المندر محق والمندر مبطل * كانوا يعينون أشياء من حرث وتاج لله وأشياء منها لآلهتهم فإذا
رأوا ما جعلوه لله زاكياً نامياً يزيد فى نفسه خيراً رجعوا فجعلوه للآلهة وإذا زكا ما جعلوه للأصنام تركوه لها واعتلوا
بأن الله غنى وإلنا ذلك لجهنم آلهتهم وإيثارهم لها وقوله (بما ذرأ) فيه أن الله كان أولى بأن يجعل له الواكى لانه هو
الذى ذرأه وزكاه ولا يرد إلى ما لا يقدر على ذره ولا تركية (بزعمهم) وقرئ بالضم أى قد زعموا أنه لله والله لم يأمرهم
بذلك ولا شرع لهم تلك القسمة التى هى من الشرك لأنهم أشركوا بين الله وبين أصنامهم فى القربة (فلا يصل إلى الله)
أى لا يصل إلى الوجوه التى كانوا يصرفونه إليها من قرى الضيفان والتصدق على المساكين (فهو يصل إلى شركائهم)
من إنفاق عليها بذبح نسائك عندها والإجراء على سدننها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) فى إيثار آلهتهم على الله تعالى
وعملهم ما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة القربان بين الله تعالى والآلهة او مثل ذلك التزيين
البلغ الذى هو علم من الشياطين والمعنى أن شركاءهم من الشياطين أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم بالواد أو بنحرم الآلهة

* قوله تعالى وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم الآية (قال المعنى أن شركاءهم من الشياطين
أو من سدنة الأصنام زينوا لهم قتل أولادهم الخ) قال احمد رحمه الله لقد ركب المصنف فى هذا الفصل متن عيابه وتاه
فى تيهاء وأنا أبرأ الى الله وأبرئ حملة كتابه وحفظه كلامه بما رماه به فإيه نخيل أن القراء أئمة الوجوه السبعة اختار
كل منهم حرفاً قرأ به اجتهداً لا نقلاً وسماعاً ولذلك غلط ابن عامر فى قراءته هذه وأخذ بين أن وجه غلطه رؤيته الياء
ثابتة فى شركائهم فاستدل بذلك على أنه مجرور وتعين عنده نصب أولام بالقياس إذ لا يضاف المصدر إلى أمرين معاً
فقرأه منصوباً قال المصنف وكانت له مندوحة عن نصبه إلى جزءه بالإضافة وإبدال الشركاء منه وكان ذلك أولى مما
ارتكبه يعنى ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذى يسمح فى الشعر فضلاً عن النثر فضلاً عن المعجز
فهذا كله كما ترى ظن من الزخشرى أن ابن عامر قرأ قراءته هذه رأياً منه وكان الصواب خلافة والفصحى سواء ولم
يعلم الزخشرى أن هذه القراءة بنصب الأولاد والفصل بين المضاف والمضاف إليه بها يعلم ضرورة أن النبي صلى الله

(قوله وهى التخليه والتسجيل على المأمور) فى الصحاح السجل الصلح وقد سجل الحاكم تسجيلاً وفيه أيضاً هى مسجلة
للبر والفاجر قال الأصمى أى مرسله يقال أسجلت الكلام أى أرسلته اه (قوله ومثل ذلك التزيين البليغ الذى) لعله
التزيين الذى

وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ۝ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ مِنْ حَرْثِ حَجَرٍ لَا يَطْعَمُهَا

وكان الرجل في الجاهلية يحلف لئن ولده كذا غلاما لينحن أحدكم كما حلف عبد المطلب ۝ وقرئ زين على البناء للفاعل الذي هو شركاؤهم ونصب قتل أولادهم وزين على البناء للمفعول الذي هو القتل ورفع شركاؤهم بإضمار فعل دل عليه زين كأنه قيل لما قيل زين لهم قتل أولادهم من زينة فقيل زينة لهم شركاؤهم وأما قراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم برفع القتل ونصب الأولاد وجزر الشركاء على إضافة القتل إلى الشركاء والفصل بينهما بغير الظرف فشيء لو كان في مكان الضرورات وهو الشعر لكان سمجا مردودا كما سمج ورد ۝ زج القلوص أبي مزادة ۝ فكيف به في الكلام المشهور فكيف به في القرآن المعجز بحسن نظمه وجزالته والذي حمله على ذلك أن رأى في بعض المصاحف شركائهم مكتوبا بالياء ولوقرأ بجر الأولاد والشركاء لأن الأولاد شركاؤهم في أموالهم لوجد في ذلك مندوحة عن هذا الارتكاب (ليردوهم) ليهلكوهم بالإغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخطوهم عليهم ويشبهوه ودينهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل عليه السلام حتى زلوا عنه إلى الشرك وقيل دينهم الذي وجب أن يكونوا عليه وقيل معناه وليوقعوهم في دين ملتبس

عليه وسلم قرأها على جبريل كما أنزلها عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الأئمة ولم ينزل عدد التواتر يتناقلونها ويقرونها بها خلفا عن سلف إلى أن انتهت إلى ابن عامر فقرأها أيضاً كما سمعها فهذا معتقد أهل الحق في جميع الوجوه السبعة أنها متواترة جملة وتفصيلا عن أفصح من نطق بالضاد صلى الله عليه وسلم فإذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشري ولا بقول أمثاله ممن لحن ابن عامر فإن المنكر عليه إنما أنكر ما ثبت أنه براء منه قطعاً وضرورة ولولا عذر أن المنكر ليس من أهل الشأنين أعنى علم القراءة وعلم الأصول ولا يعد من ذوي الفنين المذكورين لخيف عليه الخروج من ربة الدين وأنه على هذا العذر لفي عهدة خطرة وزلة منكرة تزيد على زلة من ظن أن تفاصيل الوجوه السبعة فيها ما ليس متواتراً فإن هذا القائل لم يثبتها بغير النقل وغايته أنه ادعى أن نقلها لا يشترط فيه التواتر وأما الزمخشري فظن أنها تثبت بالرأى غير موقوفة على النقل وهذا لم يقل به أحد من المسلمين وما حمله على هذا الخيال إلا التعلال في اعتقاد اطراد الأقيسة النحوية فظنها قطعية حتى يرد ما خالفها ثم إذا تنزل معه على اطراد القياس الذي ادعاء مطرداً فقراءة ابن عامر هذه لا تخالفه وذلك أن الفصل بين المضاف والمضاف إليه وإن كان عسراً إلا أن المصدر إذا أضيف إلى معموله فهو مقدر بالفعل وهذا التقدير عمل وهو أن لم تكن إضافته غير محضة إلا أنه شبه بما إضافته غير محضة حتى قال بعض النحاة إن إضافته ليست محضة لذلك فالخاصل أن اتصاله بالمضاف إليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف إليه بالظرف فلا أقل من أن يتميز المصدر على غيره لما بيناه من انفكاك في التقدير وعدم توغله في الاتصال بأن يفصل بينه وبين المضاف إليه بما ليس أجنبياً عنه وكأنه بالتقدير فكه بالفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وأضافه إلى الفاعل وبقى المفعول مكانه حين الفك ويسهل ذلك أيضاً تغاير حال المصدر إذ تارة يضاف إلى الفاعل وتارة يضاف إلى المفعول وقد التزم بعضهم اختصاص الجواز بالفصل بالمفعول بينه وبين الفاعل لوقوعه في غير مرتبته إذ ينوي به التأخير فكأنه لم يفصل كما جاز تقدم المضمرة على الظاهر إذا حل في غير رتبته لأن النية به التأخير وأنشد أبو عبيدة ۝ فداهم دوس الحصاد الدائس ۝

وأنشد أيضاً: ۝ يفر كن حب السنبلة الكناج ۝ بالقاع فرك القطن المحالج

فصل كما ترى بين المصدر وبين الفاعل بالمفعول وما يقوى عدم توغله في الإضافة جواز العطف على موضع مخفوضه رفعا ونصبا فهذه كلها نكت مؤيدة بقواعد منظرية بشواهد من أقيسة العربية تجمع شمل القوانين النحوية لهذه القراءة وليس غرضنا تصحيح القراءة بقواعد العربية بل تصحيح قواعد العربية بالقراءة وهذا القدر كاف إن شاء الله في الجمع بينهما والله الموفق وما أجريناه في أدراج الكلام من تقريب إضافة المصدر من غير المحضة إنما أردنا انضمامه إلى غيره من الوجوه التي يدل باجتماعها على أن الفصل غير منكر في إضافته ولا مستبعد من القياس ولم نقرده في الدلالة المذكورة

إِلَّا مَنْ نَّشَأَ بَرْغَمِهِمْ وَأَنْعَمَ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمَ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا اقْتَرَأَ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمَحْرَمٍ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا

(فإن قلت) مامعنى اللام (قلت) إن كان التزوين من الشياطين فهمى على حقيقة التعليل وإن كان من السدنة فعلى معنى الصيرورة (ولو شاء الله) مشيئة قسر (ما فعلوه) لما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو لما فعل الشياطين أو السدنة التزوين أو الإرداء أو اللبس أو جميع ذلك إن جعلت الضمير جارياً مجرى اسم الإشارة (وما يفترون) وما يفترونه من الإفك أو افتراؤهم (حجر) فعل بمعنى مفعول كالذبح والطحن ويستوى في الوصف به المذكر والمؤنث والواحد والجمع لأن حكمه حكم الاسماء غير الصفات وقرأ الحسن وقادة حجر بضم الحاء وقرأ ابن عباس حرج وهو من التضيق وكانوا إذا عينوا أشياء من حرثهم وأنعامهم لآلهم قالوا (لا يطعمها إلا من نشاء) يعنون خدام الأوثان والرجال دون النساء (وأنعام حرمت ظهورها) وهى البحائر والسوائب والحوامى (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) فى الذبح وإنما يذكرون عليها أسماء الأصنام وقيل لا يحجون عليها ولا يلبون على ظهورها والمعنى أنهم قسموا أنعامهم فقالوا هذه أنعام حجر وهذه أنعام محرمة الظهور وهذه أنعام لا يذكر عليها اسم الله فجعلوها أجناساً بهوهم ونسبوا ذلك التجنيس إلى الله (اقتراء عليه) أى فعلوا ذلك كله على جهة الافتراء تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وانصابه على أنه مفعول له أحوال أو مصدر مؤكد لأن قولهم ذلك فى معنى الافتراء كانوا يقولون فى أجنة البحائر والسوائب ما ولد منها حياً فهو خالص للذكور لأننا كل منه الإناث وما ولد منها ميتاً اشتراك فى الذكور والإناث وأنت (خالصة) للحمل على المعنى لأن ما فى معنى الأجنة وذكر محرم للحمل على اللفظ ونظيره ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك ويجوز أن تكون التاء للبالغة مثلها فى رابطة الشعر وأن تكون مصدراً وقع موقع الخالص كالعاقبة أى ذو خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله (لذكورنا) هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالاً متقدماً لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله وقرأ ابن عباس خالصة على الإضافة وفى مصحف عبدالله خالص (وإن يكن ميتة) وإن يكن ما فى بطونها ميتة وقرئ إن تكن بالتأنيث على وإن تكن الأجنة ميتة وقرأ أهل مكة وإن تكن ميتة بالتأنيث والرفع على كان التامة وتذكير الضمير فى قوله (فهم فيه شركاء) لأن الميتة لكل ميت ذكر أو أنثى فكأنه قيل وإن يكن ميت فهم فيه شركاء (سيجزيهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحليل والتحريم من قوله تعالى وتصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام * نزلت فى ربيعة ومضر والعرب

إذ المتفق على عدم تمحضها لا يستوخ فيها الفصل فلا يمكن استقلال الوجه المذكور بالدلالة والله الموفق * قوله تعالى وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (قال فيه وأنت خالصة للحمل على المعنى لأن ما فى معنى الأجنة الخ) قال أحمد ليسا سواء لأنه فى الآية الأولى رجوع إلى اللفظ بعد المعنى وفيه إجمال وبينهما بون اقتضى أن أنكر جماعة من متأخري الفوقوعه فى الكتاب العزيز وادعوا أن جميع ماورد فيه يعود على المعنى بعد اللفظ وقد اتزم غيرهم إجازة ذلك وعدوا فى الكتاب العزيز منه موضعين يمكن صرف الكلام فيما إلى غير الموصول وعلى الجملة فالحمل على اللفظ بعد المعنى قليل وغيره أولى ما وجد إليه سبيل وقد ذكر المصنف وجهين آخرين سوى ذلك فقال ويجوز أن تكون الهاء للبالغة مثلها فى رابطة الشعر وأن يكون مصدراً وقع موقع الخالص كالعاقبة أى ذو خالصة ويدل عليه قراءة من قرأ خالصة بالنصب على أن قوله لذكورنا هو الخبر وخالصة مصدر مؤكد ولا يجوز أن يكون حالاً متقدماً لأن المجرور لا يتقدم عليه حاله ولقد أحسن فى الاحتراز بمنع الحال من المجرور حتى يتعين المصدر

مَارَزَقَهُمُ اللَّهُ أَفْتَرَأَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَمَنْ الْأَنْعَمَ حَوْلَةً وَفَرَّشًا كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا بِحُطُوتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَذْكَرَيْنِ

الذين كانوا يبدون بناتهم مخافة السبي والفقر (سفا بغير علم) لحفة أحلامهم وجهلهم بأن الله هورازق أولادهم لاهم ۝ وقرئ قتلوا بالتشديد (ما رزقهم الله) من البحار والسواب وغيرها (أنشأ جنات) من الكروم (معروشات) مسموكات (وغير معروشات) متروكات على وجه الأرض لم تعزش وقيل المعروشات مافي الأرياف وال عمران مما غرسه الناس واهتموا به فعرشوه وغير معروشات مما أنبته الله وحشياً في البراري والجبال فهو غير معروش يقال عزشت الكرم إذا جعلت له دعائم وسما تعطف عليه القضبان وسقف البيت عرشه (مختلفاً أكله) في اللون والطعم والحجم والرائحة وقرئ أكله بالضم والسكون وهو ثمره الذي يؤكل والضمير للنخل والزروع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه ومختلفاً حال مقدرة لأنه لم يكن وقت الإنشاء كذلك كقوله تعالى فادخلوها خالدين ۝ وقرئ ثمره بضمين ۝ (فإن قلت) ما فائدة قوله (إذا أثمر) وقد علم أنه إذا لم يثمر لم يؤكل منه (قلت) لما أبيض لم الأكل من ثمره قيل إذا أثمر ليعلم أن أول وقت الإباحة وقت إطلاع الشجر الثمر لئلا يتوهم أنه لا يباح إلا إذا أدرك وأبغ (وآتوا حقه يوم حصاده) الآية مكية والزكاة إنما فرضت بالمدينة فأريد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجباً حتى نسخته افتراض العشر ونصف العشر وقيل مدينة والحق هو الزكاة المفروضة ومعناه واعزموا على إيتاء الحق واقتصدوه واهتموا به يوم الحصاد حتى لا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء (ولا تسرفوا) في الصدقة كما روى عن ثابت بن قيس بن شماس أنه صرم خمسمائة نخلة ففترق ثمرها كله ولم يدخل منه شيئاً إلى منزله ولا تبتطها كل البسط فنقعد ملوماً محسوراً (حولة وفرشاً) عطف على جنات أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الانتقال وما يفرش للذبح أو ينسج من وبره وصوفه وشعره الفرش وقيل الحولة الكبار التي تصلح للحمل والفرش الصغار كالغصلان والعجائيل والنعيم لأنها دانية من الأرض للطاقة أجرامها مثل المرش المفروش عليها (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) في التحليل والتحرير من عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية (ثمانية أزواج) بدل من حولة وفرشاً (اثنين) زوجين اثنين يريد الذكر والأنثى كالجل والناقة والثور والبقرة والسكبش والنعجة والنيس والعز والواحد إذا كان وحده فهو فرد فإذا كان معه غيره من جنسه سى كل واحد منهما زوجاً وهما زوجان بديل قوله خلق الزوجين الذكر والأنثى والدليل عليه قوله تعالى ثمانية أزواج ثم فسرها بقوله من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ونحو تسميتهم الفرد بالزوج بشرط أن يكون معه آخر من جنسه تسميتهم الزوجية كأساً بشرط أن يكون فيها آخر ۝ والضأن والمعز جمع ضأن وماعز كتناجر وتجر وقرئاً بفتح العين وقرأ أبي ومن المعزى ۝ وقرئ اثنان على الابتداء ۝ الهمة في (الذكرين) الإنكار والمراد بالذكرين الذكر من الضأن والذكر من المعز ۝ وبالأثنين الاثنى من الضأن والاثنى من المعز على طريق الجنسية والمعنى إنكار أن يحزم الله تعالى من جنسى الغنم ضأنها ومعزها شيئاً من نوعي ذكورها وإناثها ولا مما تحمل إناث الجنسين وكذلك الذكران من جنسى الإبل والبقر والأثنيان منها وما تحمل إناثها وذلك أنهم كانوا يحزمون ذكورة الأنعام تارة وإناثها تارة

(قوله مسموكات) أي مرفوعات وفي الصحاح سمك الله السماء رفعها والسمك السقف (قوله الذكر والأنثى والدليل عليه) عبارة النسب ويدل عليه (قوله ذكورة الأنعام) ذكورة يجمع الذكر على ذكارة كحجارة وذكران

حَرَّمَ أَمْ الْآثِنِينَ أَمْ أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْآثِنِينَ نَبْثُو يَعْلمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ وَمَنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمَنْ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَذْكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمْ الْآثِنِينَ أَمْ أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْآثِنِينَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ اقْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ

وأولادهما كيفا كانت ذكورا وإناثا أو مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فأنكر ذلك عليهم (نبثوني بعلم) أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى يدل على تحريم ما حرمتم (إن كنتم صادقين) في أن الله حرمه (أم كنتم شهداء) بل كنتم شهداء ومعنى الهمزة الإنكار يعنى أم شاهدتم ربكم حين أمركم بهذا التحريم وذكر المشاهدة على مذهبهم لأنهم كانوا لا يؤمنون برسول وهم يقولون الله حرم هذا الذى تحرمه فتكم بهم في قوله أم كنتم شهداء على معنى أعرقم التوصية به مشاهدين لأنكم لا تؤمنون بالرسول (فمن أظلم ممن اقترى على الله كذبا) فنسب إليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) وهو عمرو بن لحي ابن قعدة الذى بجر البحائر وسيب السوائب (فإن قلت) كيف فصل بين بعض المعدود وبعضه ولم يوال بينه (قلت) قد وقع الفاصل بينهما اعتراضا غير أجنبي من المعدود وذلك أن الله عز وجل من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم ويا باحتاتهم فاعترض بالاحتجاج على من حرمها والاحتجاج على من حرمها تأكيد وتسديد للتحليل والاعتراضات في الكلام لا تساق إلا للتوكيد (فيما أوحى إلى) تنبيه على أن التحريم إنما ثبت بوحي الله تعالى وشرعه لا بهوى الأنفس (محزما) طعنا محزما من المطاعم التى حرمتموها (إلا أن يكون ميتة) إلا أن يكون الشيء المحترم ميتة (أو دما مسفوحا) أى مصوبا سائلا كالدم في العروق لا كالكدب والطحال وقد رخص في دم العروق بعد الذبح (أو فسقا) عطف على المنسوب قبله سمي ما أهل به لغير الله فسقا أو غله في باب الفسق ومنه قوله تعالى ولا تأكلوا مما يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وأهل صفقه له منصوبة المحل ويجوز أن يكون مفعولا له من أهل أى أهل لغير الله به فسقا (فإن قلت) فعلام تعطف (أهل) وإلام يرجع الضمير في (به) على هذا القول (قلت) يعطف على يكون ويرجع الضمير إلى ما يرجع إليه المستكن في يكون (فمن اضطر) فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء من هذه المحزمات (غير باغ) على مضطر مثله تارك لمواساته (ولاعاد) متجاوز قدر حاجته من تناوله (فإن ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ ذو الظفر ماله أصع من دابة أو طائر وكان بعض ذات الظفر حلالاتهم فلما ظلموا حرم ذلك عليهم فعم التحريم كل ذى ظفر بدليل قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ۝ وقوله (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) كقولك من زيد أخذت ماله تربد بالإضافة زيادة الربط والمعنى أنه حرم عليهم لحم كل ذى ظفر وشحمه وكل شيء منه وترك البقر والغنم على التحليل لم يحرم منهما إلا الشحوم الخاصة وهى الثروب وشحوم الكلى وقوله (إلا ما حملت ظهورهما) يعنى إلا ما شتمل على الظهور والجنوب من السحفة (أو الحوايا) أو اشتمل على الأمعاء (أو ما اختلط بعظم) وهو شحم الآلية وقيل الحوايا عطف على

هذا ما فى الصحاح لكن عبارة النسق كعبارة المصنف فحزر (قوله وهب الثروب وشحوم الكلى) الثروب شحوم رقيقة قد غشيت الكرش والأمعاء كذا فى الصحاح (قوله والجنوب من السحفة) السحفة الشحمة الملتزمة بالجلد على الظهر من الكتف إلى الورك نقله فى الصحاح

جَزَيْنَهُمْ بِبَعْثِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ * فَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسَعَةٍ وَلَا يُرِدُ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ *
سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ *
قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ * قُلْ هَلْ شَهِدْتُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِن

شخو مهمما أو بمنزلة في قولهم جالس الحسن أو ابن سيرين (ذلك) الجزام (جزينا هم) وهو تحريم الطيبات (ببغيم) بسبب ظلمهم (ولانا لصادقون) فيما أوعدها به العصاة لا تخلفه كما لا تخلف ما وعدها أهل الطاعة فلما عصوا وبغوا ألحقناهم الوعيد وأحللناهم العقاب (فإن كذبوك) في ذلك وزعموا أن الله واسع الرحمة وأنه لا يؤخذ بالبغي ويخلف الوعيد جوداً أو كرمًا (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لأهل طاعته (ولا يرد بأسه) مع سعة رحمته (عن القوم المجرمين) فلا تغترّ برجاء رحمته عن خوف نقمته (سيقول الذين أشركوا) الأخبار بما سوف يقولونه ولما قالوه قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم وتزدهم أن شركهم وشرك آبائهم وتحريمهم ما أحل الله بمشيئة الله وإرادته ولو لا مشيئته لم يكن شيء من ذلك كذهب المجبرة بعينه (كذلك كذب الذين من قبلهم) أي جاؤا بالكذب المطلق لأن الله عز وجل ركب في العقول وأنزل في الكتب ما دل على غناه وبراءته من مشيئة القبايح وإرادتها والرسول أخبروا بذلك فمن علق وجود القبايح من الكفر والمعاصي بمشيئة الله وإرادته فقد كذب التكذيب كله وهو تكذيب الله وكتبه ورسله ونبذ أدلة العقل والسمع وراء ظهره (حتى ذاقوا بأسنا) حتى أنزلنا عليهم العذاب بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم (فتخرجوه لنا) وهذا من التهمك والشهادة بأن مثل قولهم محال أن يكون له حجة (إن تتبعون إلا الظن) في قولكم هذا (وإن أتمم إلا تخوضون) تقدرون أن الأمر كما تزعمون أو تكذبون هـ وقئ كذلك كذب الذين من قبلهم بالتخفيف (قل فله الحجة البالغة) يعنى فإن كان الأمر كما زعمتم أن ما أنتم عليه بمشيئة الله فله الحجة البالغة عليكم على قود مذهبكم (فلو شاء لهداكم أجمعين) منكم

هـ قوله تعالى « ذلك جزيناهم بيقينهم وإنا الصادقون فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين » قال معناه ذلك الجزاء جزيناهم بيقينهم بسبب ظلمهم الخ قال أحد هذه الآية وردت فيمن كفر وافترى على الله ووعيد الكافر باتفاق واقع به غير مردود عنه وأهل السنة وإن قالوا يجوز العفو عن العاصي الموحدا فلا يقولون إن ذلك حتم ولا يلزمهم ذلك لأن الله تعالى حيث توعد المؤمنين العصاة عاقب حلول الوعيد بهم بالمشيئة وأخبر أنه يغفر لمن يشاء منهم فمن ثم اعتقدنا أن كل موحدا عاص في المشيئة وحيث أطلق وعيدهم في بعض الظواهر فهو محمول على المقيد فلا يلزمهم حينئذ اعتقاد الخلف في الخبر والخشعي إنما يندندن حول إلزامهم ذلك وأنى له هـ قوله تعالى « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا أحرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون » (قال فيه هذا إخبار بما سوف يقولونه الخ) قال أحد فائدة توطين النفس على الجواب ومكافئتهم بالرد وإعداد الحجة قبل أو أنها كما قال سيقول السفهاء من الناس هـ عاد كلامه (قال فلما وقع ذلك منهم قال وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء يعنون بكفرهم الخ) قال أحد رحمه الله قد تقدم أيضا الكلام على هذه الآية وأوضحنا أن الرد عليهم إنما كان

(قوله كذهب المجبرة بعينه) يعنى أهل السنة من أن كل كائن فهو مراد له تعالى ولو شراً وتحقيق الفرق بينه وبين قول
المشركين فى علم التوحيد ويكتفى فيه أن قولهم من باب التهم كما قالوا لما قيل لهم أففقوا عما رزقكم الله أنظعم من
لو يشاء الله أطعمه (قوله على قود مذهبكم) لعله من قاذ الفرس ونحوه قوداً إذا جزه بسهولة أى على طبق مذهبكم أى على
مقتضاه وما يؤدى إليه

شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدُلُونَ

ومن مخالفكم في الدين فإن تعليقكم دينكم بمشيئة الله يقتضى أن تعلقوا دين من يخالفكم أيضا بمشيئته فتوالوهم ولا تعادوهم وتوافقوهم ولا تخالفوهم لأن المشيئة تجمع بين ما أتم عليه وبين ما هم عليه (هلم) يستوى فيه الواجد والجمع والمذكروا المؤنث عند الحجازيين وبنو تميم وتونث وتجمع والمضى هاتوا شهداءكم وقربوهم (فإن قلت) كيف أمره باستحضار شهدائهم الذين يشهدون أن الله حرم ما زعموه محرما ثم أمره بأن لا يشهد معهم (قلت) أمره باستحضارهم وهم شهداء بالباطل ليلزمهم الحجة ويلقمهم الحجر ويظهر للشهود لهم بانقطاع الشهداء أنهم ليسوا على شيء لتساوى أقدام الشاهدين والمشهود لهم في أنهم لا يرجعون إلى ما يصح التمسك به وقوله (فلا تشهد معهم) يعنى فلا تسلّم لهم ما شهدوا به ولا تصدقهم لأنه إذا سلم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم وكان واحداً منهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير لأنه لو اتبع الدليل لم يكن إلا مصدقا بآيات موحد الله تعالى (فإن قلت) هلا قيل قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل (قلت)

لا اعتقادهم أنهم مسلوبون اختيارهم وقدرتهم وأن إشرأهم إنما صدر منهم على وجه الاضطراب وزعموا أنهم يقيمون الحجة على الله ورسله بذلك فرد الله قولهم وكذبهم في دعواهم عدم الاختيار لأنهم وشبههم بن اغترق قلوبهم بهذا الخيال فكذب الرسل وأشرك بالله واعتمد على أنه إنما يفعل ذلك كله بمشيئة الله ورام إلغام الرسل بهذه الشبهة ثم بين الله تعالى أنهم لا حجة لهم في ذلك وأن الحجة البالغة له لا لهم بقوله ألا الله الحجة البالغة ثم أوضح تعالى أن كل واقع بمشيئته وأنه لم يشأ منهم إلا ما صدر عنهم وإنه لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون بقوله فلو شاء لهذا كم أجمعين والمقصود من ذلك أن يتمحض وجه الرد عليهم ويتخلص عقيدة نفوذ المشيئة وعموم تعلقها بكل كائن عن الرد وينصرف الرد إلى دعواهم بسلب الاختيار لأنفسهم وإلى إقامتهم الحجة بذلك خاصة وإذا تدبرت هذه وجدتها كافية في الرد على من زعم من أهل القبلية أن العبد لا اختيار له ولا قدرة البتة بل هو مجبور على أفعاله مقهور عليها وهم الفرقة المعروفون بالمجبرة والمصنف يغالط في الحقائق فيسمى أهل السنة مجبرة وإن أثبتوا للعبد اختياراً وقدرة لأنهم يسلبون تأثير قدرة العبد ويحولونها مقارنة لأفعاله الاختيارية مميزة بينها وبين أفعاله القسرية فمن هذه الجهة سوى بينهم وبين المجبرة ويجعله لقباً عاماً لأهل السنة وجماع الرد على المجبرة الذين ميزناهم عن أهل السنة في قوله تعالى سيقول الذين أشركوا إلى قوله قل فقل الله الحجة البالغة وتمة الآية رد صراح على طائفة الاعتزال القائلين بأن الله تعالى شاء الهداية منهم أجمعين فلم تقع من أكثرهم ووجه الرد أن لو إذا دخلت على فعل مثبت نفته فيقتضى ذلك أن الله تعالى لما قال فلو شاء لم يكن الواقع أنه شاء هدايتهم ولو شاء هالوقعت فهذا تصريح ببطلان زعمهم ومحل عقدهم فإذا ثبت اشتغال الآية على رد عقيدة الطائفتين المذكورتين المجبرة في أولها والمعتزلة في آخرها فاعلم أنها جامعة لعقيدة السنة منطبقة عليها فإن أولها كما بينا يثبت للعبد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره في المخالفة والعصيان وآخرها يثبت نفوذ مشيئة الله في العبد وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الإلهية خيراً أو غيره وذلك عين عقيدتهم فإنهم كما يثبتون للعبد مشيئة وقدرة يسلبون تأثيرها ويعتقدون أن ثبوتها قاطع لحجته ملزم له بالطاعة على وفق اختياره ويثبتون نفوذ مشيئة الله أيضاً وقدرته في أفعال عبادهم كما رأيت تبع للكتاب العزيز يثبتون ما أثبت وينفون ما نفي مؤيدون بالعقل والنقل والله الموفق ع عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قيل قل لهم شهداء يشهدون أن الله حرم هذا وأى فرق بينه وبين المنزل الخ) قال أحمد رحمه الله ووجه مناقضته له أنه لو قيل على خلاف المنزل وهو قوله لم يشهداء يشهدون يفهم أن الطالب للشهداء ليس على تحقيق من أن ثم شهداء كما يقول الحاكم للدعى هات بيينة تشهد بذلك فهو لا يتحقق أن للدعى بيينة ثم يكون قوله فإن شهدوا تحقيقاً لأن ثم شهداء فالجمع بينهما متناقض كما ترى والله الموفق

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَقَ
نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ
ذَلِكَ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ
وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ
أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * وَإِنْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ

المراد أن يحضروا شهداءهم الذين علم أنهم يشهدون لهم وينصرون قولهم وكان المشهود لهم يقدرونهم ويقنون بهم ويعتضدون
بشهادتهم ليدم ما يقومون به فيحق الحق ويبطل الباطل فأضيفت الشهداء لذلك وجيء بالذين للدلالة على أنهم شهداء
معروفون موسومون بالشهادة لهم وببصرة مذهبهم والدليل عليه قوله تعالى فإن شهدوا فلا تشهد معهم ولو قيل لهم
شهداء يشهدون لكان معناه هاتوا أساساً بتحريم ذلك فكان الظاهر طلب شهداء بالحق وذلك ليس بالغرض ويناقضه
قوله تعالى وإن شهدوا فلا تشهد معهم **﴿﴾** تعال من الخاص الذي صار عاماً وأصله أن يقوله من كان في مكان عال لمن
هو أسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم و (ما حرم) منصوب بفعل التلاوة أي أتل الذي حرمه ربكم أو يحرم بمعنى
أقل أي شيء حرم ربكم لأن التلاوة من القول وأن في (ألا تشركوا) مفسرة ولا للهي (فإن قلت) هلا قلت هي التي
تنصب الفعل وجعلت أن لا تشركوا بدلاً من ما حرم (قلت) وجب أن يكون لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا
تتبعوا السبل نواهي لا انعطاف الأوامر عليها وهي قوله وبالوالدين إحساناً لأن التقدير وأحسنوا بالوالدين إحساناً
وأوفوا وإذا قلتم فاعدلوا وبعهد الله أوفوا (فإن قلت) فما تصنع بقوله وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه فيمن قرأ
بالتصح وإمّا يستقيم عطفه على أن لا تشركوا إذا جعلت أن هي الناصبة للفعل حتى يكون المعنى أتل عليكم نفي الإشراك
والتوحيد وأتل عليكم أن هذا صراطي مستقيماً (قلت) أجعل قوله وأن هذا صراطي مستقيماً علة للاتباع بتقدير الام
كقوله تعالى وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً بمعنى ولأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه والدليل عليه القراءة
بالكسر كأنه قيل واتبعوه صراطي لأنه مستقيم أو واتبعوا صراطي لأنه مستقيم (فإن قلت) إذا جعلت أن مفسرة لفعل
التلاوة وهو معلق بما حرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منهياً عنه محرماً كله كالترك وما بعده مما دخل عليه حرف
النهي فما تصنع بالأوامر (قلت) لما وردت هذه الأوامر مع النواهي وتقدمت جميعاً فمل التحريم واشتركن في الدخول
تحت حكمه علم أن التحريم راجع إلى أضدادها وهي الإساءة إلى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول
ونسكت عهد الله (من إملاق) من أجل فقر ومن خشيته كقوله تعالى خشية إملاق (ما ظهر منها وما بطن) مثل قوله
ظاهر الإثم وباطنه (إلا بالحق) كالتقصاص والقتل على الردة والرجم (إلا بالتي هي أحسن) إلا بالخصلة التي هي أحسن
ما يفعل بمال اليتيم وهي حفظه وتسميره والمعنى احفظوه عليه حتى يبلغ أشده فادفعوه إليه (بالقسط) بالسوية والعدل
لا تكلف نفساً إلا وسعها) إلا ما يسعها ولا تعجز عنه وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك لأن مراعاة الحد
من القسط الذي لازية فيه ولا نقصان مما يجري فيه الحرج فأمر ببلوغ الوسع وأن ما وراءه معفو عنه (ولو كان
ذا قرين) ولو كان المقول له أو عليه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القاتل فما ينبغي أن يزيد في القول أو ينقص
كقوله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين * وقرئ وأن هذا صراطي مستقيماً بتخفيف أن وأصله وأنه هذا صراطي
على أن الهاء ضمير الشأن والحديث وقرأ الأعمش وهذا صراطي وفي مصحف عبدالله وهذا صراط ربكم وفي مصحف
أبي وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع

عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۖ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمِهِمْ بِقِصَّةِ رَجَبٍ يُّؤْمِنُونَ ۖ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ إِنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ۖ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيْنَهُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمِنْ أَظْلَمٍ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدَفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدَفُونَ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ

والضلالات (تفرق بكم) تفرقكم أيادي سبا (عن سبيله) عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام ۖ وقرئ تفرق بإدغام التاء وروى أبو وائل عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خط خطائهم قال هذا سبيل الرشده ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وقيل إنهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الأحبار والذي نفس كعب بيده أن هذه الآيات لا تزل شيء في التوراة (فإن قلت) علام عطف قوله ثم آتينا موسى الكتاب (قلت) على وصاكم به (فإن قلت) كيف صح عطفه عليه ثم والإيتاء قبل التوصية بدمر طويل (قلت) هذه التوصية قديمة لم تزل توصاهم كل أمة على لسان نبيهم كما قال ابن عباس رضى الله عنهما محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب فكأنه قيل ذلكم وصاكم به يابى آدم قديماً وحديثاً (ثم) أعظم من ذلك أنا (آتينا موسى الكتاب) وأنزلنا هذا الكتاب المبارك وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله تعالى ووهبنا له إسحق ويعقوب (تماماً على الذى أحسن) تماماً للكرامة والنعمة على الذى أحسن على من كان محسناً صالحاً يريد جنس المحسنين ونزل عليه قراءة عبدالله على الذين أحسنوا أو أراد به موسى عليه السلام أى تتمه للكرامة على العبد الذى أحسن الطاعة فى التبليغ وفى كل ما أمر به أو تماماً على الذى أحسن موسى من العلم والشرائع من أحسن الشيء إذا أجاد معرفته أى زياده على عليه على وجه التتميم وقرأ يحيى بن يعمر على الذى أحسن بالرفع أى على الذى هو أحسن بمحذف المبتدأ كقراءة من قرأ مثلاً ما بعوضه بالرفع أى على الدين الذى هو أحسن دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماماً أى تماماً كاملاً على أحسن ما تكون عليه الكتب أى على الوجه والطريق الذى هو أحسن وهو معنى قول الكلبي أنهم له الكتاب على أحسنه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا (على طائفتين) يريدون أهل التوراة وأهل الإنجيل (وإن كنا) هى أن المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والأصل وإنه كنا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن (عن دراستهم) عن قراءتهم أى لم نعرف مثل دراستهم (لكنا أهدى منهم) لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا وغزارة حفظنا لأيام العرب ووقائعها وخطبها وأشعارها وأجاعيها وأمثالها على أما أميون ۖ وقرئ أن يقولوا أو يقولوا بالياء (فقد جاءكم بينة من ربكم) تبيكت لهم وهو على قراءة من قرأ يقولوا على لفظ الغيبة أحسن لما فيه من الالفاظ والمعنى إن صدقكم فيما كنتم تعدون من أنفسكم فقد جاءكم بينة من ربكم لحذف الشرط وهو من أحسن الخدوف (فمن أظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ما عرف صحتها وصدقها أو تمكن من معرفة ذلك (وصدق عنها) الناس فضل وأضل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) كقوله الذين كفروا وصدروا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب ۖ الملائكة ملائكة الموت أو العذاب (أو يأتى ربك) أو يأتى كل آيات ربك

لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انتظروا إِنَّا مُنتظرونَ ؕ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ؕ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يَجْزِي إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ؕ قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا لِمَنْ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ؕ قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي

بدليل قوله (أو يأتي بعض آيات ربك) يريد آيات القيامة والهلاك الكلي وبعض الآيات أشرط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك وعن البراء بن عازب كنا ننذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما ننذاكرون فقلنا ننذاكر الساعة قال إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الأرض وخسفاً بالمغرب وخسفاً بالشرق وخسفاً بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وأجوج ومأجوج ونزول عيسى وناراً تخرج من عدن (لم تكن آمنت من قبل) صفة لقوله نفساً وقوله (أو كسبت في إيمانها خيراً) عطف على آمنت والمعنى أن أشرط الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ذهب أو أن التكليف عندها فلم ينفع الإيمان حينئذ نفساً غير مقدمة إيمانها من قبل ظهور الآيات أو مقدمة الإيمان غير كاسبة في إيمانها خيراً فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت في غير وقت الإيمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيراً ليعلم أن قوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين قريتين لا ينبغي أن تفك إحداها عن الأخرى حتى يفوز صاحبها ويسعد وإلا فالشقوة والهلاك (قل انتظروا إنا منتظرون) وعيد ؕ وقرئ أن يأتيهم الملائكة بالباء والتاء ؕ وقرأ ابن سيرين لا تنفع بالباء لكون الإيمان مضافاً إلى ضمير المؤنث الذي هو بعضه كقولك ذهبت بعض أصابعه (فرقوا دينهم) اختلفوا فيه كما اختلفت اليهود والنصارى وفي الحديث افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وافترقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وقيل فرقوا دينهم فكفروا ببعض وقرئ فارقوا دينهم أي تركوه (وكانوا شيعاً) فرقاً كل فرقة تشيع إماماً لها (لست منهم في شيء) أي من السؤال عنهم وعن تفرقهم وقيل من عقابهم وقيل هي منسوخة بآية السيف (عشر أمثالها) على إفاضة صفة الجنس المميز مقام الموصوف تقديره عشر حسنات أمثالها وقرئ عشر أمثالها برفعها جميعاً على الوصف وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد وعد بالواحد سبعائة ووعد ثواباً بغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافأة السيئات عدل (وهم لا يظلمون) لا ينقص من ثوابهم ولا يزداد على عقابهم (ديناً) نصب على البدل من محل إلى صراط لأن معناه هداى صراطاً بدليل قوله ويهديكم صراطاً مستقيماً والقيم فعل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم وقرئ قياماً والقيم مصدر بمعنى القيام وصف به و (ملة إبراهيم) عطف

قوله تعالى «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً» (قال محمود فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة إذا آمنت الخ) قال أحمد رحمه الله هو يروم الاستدلال على صحة عقيدته في أن الكافر والعاصي سواء في الخلود بهذه الآية إذ سوى بينهما في عدم الانتفاع بما يستدركانه بعد ظهور الآيات ولا يتم به ذلك فإن هذا الكلام اشتمل على النوع المعروف من علم البيان والبلاغة باللف وأصل الكلام يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ولا نفساً لم تكسب في إيمانها خيراً قبل ما تكسبه من الخير بعد إلا أنه لف الكلامين فجعلهما كلاماً واحداً بلاغة واختصاراً وإيجازاً أراد أن يثبت أن ذلك هو الأصل فهو غير مخالف لقواعد السنة فإنا نقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير وإن نفع الإيمان المتقدم في السلامة من الخلود فهذا بأن يدل على رد الاعتزال أحدر من أن يدل له والله الموفق

وَحْيَايَ وَمَمَاتِي رَبِّ الْعَالَمِينَ * لَأَشْرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ * قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ ابْنِي رَبًّا
وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ
فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ *

﴿سورة الأعراف مكية﴾

إلا من آية ١٦٣ إلى غاية ١٧٠ فمدنية وآياتها ٢٠٦ نزلت بعد صـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْمَصَّ * كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ

بيان و (حقيقاً) حال من إبراهيم (قل إن صلاتي ونسكي وعبادتي وتقربتي كله وقيل وذبحي وجمع بين الصلاة والذبح
كما في قوله «فصل لربك وانحر» وقيل صلاتي وحجتي من مناسك الحج (وحياي ومماتي) وما آتاه في حياتي وما أموت
عليه من الإيمان والعمل الصالح (لله رب العالمين) خالصة لوجهه (وبذلك) من الإخلاص (أمرت وأنا أول المسلمين)
لأن إسلام كل نبي متقدم لإسلام أمته (قل أغير الله أبني ربا) جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم والهمزة الإنكار أي
منكر أن أبني ربا غيره (وهو رب كل شيء) فكل من دونه مرئوب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال قل أغير الله
تأمروني أعبد (ولا تكسب كل نفس إلا عليها) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولا تحمل خطايكم (جعلكم خلائف الأرض)
لأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين خلفت أمته سائر الأمم أو جعلهم يخلف بعضهم بعضاً وهم خلفاء الله في أرضه
يمسكونها ويتصرفون فيها (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) في الشرف والرزق (ليبلوكم فيما آتاكم) من نعمة المال
والجاه كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضع والحر بالعبودية والفقير (إن ربك سريع العقاب)
لمن كفر نعمته (وإنه لغفور رحيم) لمزقهم بشكرها ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو آت قريب * عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فن
قرأ الأنعام صلى الله عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة

﴿سورة الأعراف مكية﴾

﴿غير ثمان آيات واسمها عن القرية إلى وإذا تقننا الجبل وهي مائتان وخمس آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب و (أنزل إليك) صفة له والمراد بالكتاب السورة
(فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك منه كقوله فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك وسمى الشك حرجاً لأن الشاك ضيق

﴿القول في سورة الأعراف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ «المص كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه» الآية (قال الحرج الشك الخ)
قال أحمد ويشهد له قوله تعالى فلا تكونن من الممترين ولهذا النكتة ميز إمام الحرمين بين العلم والاعتقاد الصحيح بأن العقدر يربط
السكر بمعتقد الاعتقاد أفعال منه والعلم يشعر بالاحلال العقود وهو الانشراح والتبليج والثقة وما أحسن تنبيهه بقوله والاعتقاد
أفعال منه يريد إذا كان العقد مبانياً للعلم فاطنك بالاعتقاد لأن صيغة الأفعال أبلغ معنى ومنه الاعتماد والاحتمال ومن ثم ورد

لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ۚ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ۚ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا

الصدر حرجه كما أن المتيقن منشرح الصدر منفسحه أى لا تشك في أنه منزل من الله ولا تخرج من تبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأذا هم فكان يضيق صدره من الأداء ولا ينسبط له فأقننه الله ونهاه عن المبالاة بهم (فإن قلت) سمعنا قوله (لتنذر) (قلت) بأنزل أى أنزل إليك لإني أذكرك به وأباليه لأن الله لا يذمهم أنذرهم وكذلك إذا يقن أنه من عند الله شجوه اليقين على الإنذار لأن صاحب اليقين جسور متوكل على ربه متمسك على عصمته (فإن قلت) فما محل ذكرى (قلت) يحتمل الحركات الثلاث نصب بإضمار فعلها كأنه قيل لتنذر به وتذكر تذكر كبيراً لأن الذكرى اسم بمعنى التذكير والرفع عطفاً على كتاب أو بأنه خير مبتدأ مخوف والجور للعطف على محل أن تنذر أى للإنذار والذكرى (فإن قلت) انتهى في قوله فلا يكن متوجه إلى الحرج فواجهه (قلت) هو من قولهم لا أرينك هنا (اتبعوا ما أنزل إليكم) من القرآن والسنة (ولا تتبعوا من دونه) من دون الله (أولياء) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوك على عبادة الأوثان والأهواء والبدع ويضلوكم عن دين الله وما أنزل إليكم وأمركم باتباعه وعن الحسن يا ابن آدم أمرت باتباع كتاب الله وسنة محمد صلى الله عليه وسلم والله ما نزلت آية إلا وهو يحب أن تعلم فهم نزلت وما معناها ۚ وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا من الابتغاء ومن يتبع غير الإسلام ديناً ۚ ويجوز أن يكون الضمير في من دونه لما أنزل على ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء (قليلًا مَّا تَذْكُرُونَ) حيث تتركون دين الله وتنبعون غيره وقرئ تذكرون محذوف التاء ويتذكرون بالياء وقليلًا نصب بتذكرون أى تذكرون تذكر قليلًا وما مزيدة لتوكيد القلة (لجاءها) (لجاء أهلها) (بيانا) مصدر واقع موقع الحال بمعنى باتين يقال بات يباتا حسنا وبينة حسنة وقوله (هم قائلون) حال معطوفة على بيانا كأنه قيل لجاءهم بأسنا باتين أو قائلين (فإن قلت) هل يقدر حذف المضاف الذي هو الأهل قبل قرية أو قبل الضمير في أهلكتناها

في الخير كسب وفي نقيضه اكتسب لأن النفوس في الشهوات والمخالفات واتباع الأهواء أجدر منها في الطاعات ووقع الأغراض وعلى ذلك جاء لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وإن كان العلم من الأعلى المأخوذ من العلة بالتحريك وهي انشراح الشفة وانشقاقها فالذي ذكره الإمام حيث أنه في نوعه والله الموفق ۚ عاد كلامه (قال أو لا تخرج من تبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له الخ) قال أحد ويشهد لهذا التأويل قوله تعالى فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لا أنزل إليه كنز أو جاء معه ملك الآية ۚ عاد كلامه (قال فإن قلت انتهى في قوله فلا يكن متوجه إلى الحرج فواجهه قلت هو من قولهم لا أرينك هنا) قال أحد يريد أن الحرج منهي في الآية ظاهر والمراد انتهى عنه والله أعلم ۚ عاد كلامه (قال وقوله هم قائلون حال معطوفة على بيانا كأنه قيل لجاءهم الخ) قال أحد الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الواقعة حالاً لضعيف والأفصح دخول الواو كما اختاره الزمخشري وأما الزجاج وغيره فيجعلون أحد الأمرين كافياً في الاسمية إما الواو وإما الضمير وأما قول الزمخشري إن الجملة المعطوفة إنما حذفت منها وإلا الحال كراهية لاجتماعها وهي وأوعطف أيضاً مع مثلها فقيه نظر وذلك أن الواو والحال لا بد أن تمتاز عن الواو والعطف بمزية ألا تراها تصحب الجملة الاسمية عقيب الفعلية في قولك جاءني زيد وهو راكب ولو كانت عاطفة مجردة لاستقبح توسطها بين المتغايرين وإن لم يكن قبيحاً فالأفصح خلافه فلما رأيتها توسط بينهما والكلام حيث هو الأفصح أو المتعين علمت أنها تمتاز بمعنى وخاصة عن الواو والعطف وإذا ثبت امتيازها عن العاطفة فلا غرو في اجتماعها معها وإن كان فيها معنى العطف مضافاً إلى تلك الخاصة فأما أن تسلبه حيث لا تغاير العاطف عنها أو تستمر عليه كما تجتمع الواو ولكن لما فيها من زيادة معنى الاستدراك في مثل قوله ولكن لا يشعرون فعلى هذا كان من الممكن أن تجتمع الواو والحال مع العاطف بلا كراهية والذي يدل على ذلك أنك لو قلت سبح الله وأنت راكع أو وأنت ساجد لكان فصيحاً لا خبث فيه ولا كراهية

كُنَّا ظَالِمِينَ ۖ فَلَنَسْتَلِ الْذِّينَ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَأْذِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَلَنَقْصِّنَ عَلَيْهِمْ بِعَلْمِ كُنَّا غَآثِينَ ۖ
وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ۖ قَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۖ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا

(قلت) إنما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة فإن القرية تهلك كما هلك أهلها وإنما قدرناه قبل الضمير في فجاء ما لقوله أو هم قائلون (فإن قلت) لا يقال جاء في زيد هو فارس بغير واو فإنا بال قوله هم قائلون (قلت) قدر بعض النحويين الواو محذوفة ورده الزجاج وقال لو قلت جاءني زيد راجلا أو هو فارس أو جاءني زيد هو فارس لم يحتج فيه إلى واو لأن الذكر قد عاد إلى الأول والصحيح أنها إذا عطفت على حال قبلها حذفت الواو استئقالا لاجتماع حرفي عطف لأن واو الحال هي واو العطف استعيرت للوصل فقوله جاءني زيد راجلا أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وأما جاءني زيد هو فارس فثبثت (فإن قلت) فما معنى قوله أهلكتناها فجاءها بأسنا والإهلاك إنما هو بعد مجيء البأس (قلت) معناه أردنا إهلاكها كقوله إذا قمم إلى الصلاة وإنما خص هذان الوقتان وقت الليالي ووقت القيلولة لأنهما وقت الغفلة والدعة فيكون نزول العذاب فيهما أشد وأظنع وقوم لوط أهلكوا بالليل وقت السحر وقوم شعيب وقت القيلولة (فما كان دعواهم) ما كانوا يدعونه من دينهم ويتحلونه من مذهبهم إلا اعتراضهم بيطلانه وفساده وقولهم (إنا كنا ظالمين) فيما كنا عليه ويجوز فما كان استغاثتهم إلا قولهم هذا لأنه لا مستغاث من الله بغيره من قولهم دعواهم بالكعب ويجوز فما كان دعواهم ربهم إلا اعتراضهم لعلمهم أن الدعاء لا ينفعهم وإن لات حين دعاء فلا يزيدون على ذم أنفسهم وتحسرهم على ما كان منهم ودعواهم نصب خبر لكان وإن قالوا رفع اسم له ويجوز العكس (فلنساءن الذين أرسل إليهم) أرسل مسند إلى الجار والمجرور وهو إليهم ومعناه فلنساءن المرسل إليهم وهم الأمم يسألهم عما أجابوا عنه رسالهم كما قال ويوم يناديهم فيقول ماذا أجتبى المرسلين ويسأل المرسلين عما أجيبوا به كما قال يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجتبى (فلنقصن عليهم) على الرسل والمرسل إليهم ما كان منهم (بعلم) عالين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم (وما كنا غائبين) عنهم وعموا وجد منهم (فإن قلت) فإذا كان عالما بذلك وكان يقصه عليهم فما معنى سؤالهم (قلت) معناه التوبيخ والتقريع والتقرير إذا فاهوا به بالسنهم وشهد عليهم أنبياءهم (والوزن يومئذ الحق) يعني وزن الأعمال والتمييز بين راحها وخفيها ورفعها على الابتداء وخبره يومئذ والحق صفته أي والوزن يوم يسأل الله الأمم ورسالهم الوزن الحق أي العدل وقرئ القسط واختلف في كيفية الوزن فقيل توزن صحف الأعمال بميزان له لسان وكفتان تنظر إليه الخلائق تأكيذا للحجة وإظهارا

فالتحقيق والله أعلم في الجملة المعطوفة على الحال أن المصحح لوقوعها حالا من غير واو هو العاطف إذ يقتضى مشاركة الجملة الثانية لما عطفت عليه في الحال فيستغنى عن واو الحال كما أنك تعطف على المقسم به فتدخله في حكم القسم من غير واو موقفة في مثل والليل إذا يغشى والهار إذا تجلى وفي مثل فلا أقسم بالجنس الجوار الكنس والليل إذا عسعس ولو قلت في غير التلاوة وبالليل إذا عسعس لجاز ولكن يستغنى عن تكرار حرف القسم لنيابة العاطف منابه فهذا والله أعلم سبب استغناء الجملة المعطوفة على الحال عن الواو المصححة للحالية فالحاصل من هذا أنك إن أتيت بواو الحال مصاحبا لله العاطف لم تخرج عن حد الفصاحة إلى الاستئقال بل أهدت تأكيذا وإن لم تأت بها فكذلك في الفصاحة مع إفادة الاختصار والله الموفق للصواب قوله تعالى قال أنظرني إلى يوم يبعثون قال إنك من المنظرين (قال فإن قلت) لم أجيب إلى استنظاره وإنما استنظر ليفسد عباده الخ) قال أحمد وهذا السؤال إنما يورده ويلتزم الجواب عنه القدريه الذين يوجبون على الله تعالى رعاية المصالح في أفعاله وأما أهل السنة فقد أصغوا حتى الإصغاء إلى قوله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون فلا يورد أحد منهم

(قوله أي والوزن يوم يسأل الله الأمم) هذا إنما يبنى على أن يومئذ متعلق بالوزن والحق خبر أما على ما قاله فالتقدير ويوم يسأل الخ ويمكن أن مراده والوزن كائن يوم يسأل الله الأمم ورسالهم أي الوزن الحق وكان الأقرب أي والوزن

أَنْفُسُهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ * وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ *
 وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ *
 قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ * قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا
 يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ * قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * قَالَ إِنَّكَ مِنَ

للنصفه وقطعا للمعدوة كما يسألهم عن أعمالهم فيعرفون بها بالسندهم وتشهد بها أيديهم وأرجلهم وجلودهم وتشهد
 بملهم الأنبياء والملائكة والأشهاد وكما ثبت في صحائفهم فيقرؤونها في موقف الحساب وقيل هي عبارة عن القضاء
 السوي والحكم العادل (فمن ثقلت موازينه) جمع ميزان أو موازون أي فمن رجحت أعماله الموزونة التي لها وزن وقدر
 وهي الحسنات أو ما توزن به حسناتهم وعن الحسن وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يثقل وحق لميزان توضع
 فيه السيئات أن يخف (بآياتنا يظلمون) يكذبون بها ظلما كقوله فظلموا بها (مكناكم في الأرض) جعلنا لكم فيها مكانا
 وقرارا أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) جمع معيشة وهي ما يعاش به من
 المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به إلى ذلك والوجه تصريح الياء وعن ابن عامر أنه همز على التشبيه بصحائف
 (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) يعني خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه بعد ذلك ألا ترى إلى قوله (ثم قلنا
 للملائكة اسجدوا لآدم) الآية (من الساجدين) ممن سجد لآدم (ألا تسجد) لا في أن لا تسجد صلة بدليل قوله ما منعك
 أن تسجد لما خلقت بيدي ومثلها لثلاث يعلم أهل الكتاب بمعنى ليعلم (فإن قلت) ما فائدة زيادتها (قلت) تأكيد معنى
 الفعل الذي تدخل عليه وتحقيقه كأنه قيل ليتحقق علم أهل الكتاب وما منعك أن تتحقق السجود وتلزمه نفسك (إذا
 أمرتك) لأن أمرى لك بالسجود أوجه عليك إيجابا وأحتمه عليك حتما لا بد لك منه (فإن قلت) لم سأله عن المانع
 من السجود وقد علم ما منعه (قلت) للتوبيخ ولاظهار معاندته وكفره وكبره وافتخاره بأصله وازدراؤه بأصل آدم
 وأنه خالف أمر ربه معتقدا أنه غير واجب عليه لما رأى أن يسجد للفاضل المفضل خارج من الصواب (فإن قلت)
 كيف يكون قوله (أنا خير منه) جوابا لما منعك وإنما الجواب أن يقول معنى كذا (قلت) قد استأنف قصة أخبر
 فيها عن نفسه بالفضل على آدم وبعلة فضله عليه وهو أن أصله من نار وأصل آدم من طين فعلم منه الجواب وزيادة
 عليه وهي إنكار اللأمر واستبعاد أن يكون مثله مأمور بالسجود لمثله كأنه يقول من كان على هذه الصفة كان مستبعد
 أن يأمر بما أمر به (فاهبط منها) من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة إلى الأرض التي هي مقر
 العاصين المتكبرين من الثقلين (فما يكون لك) فإيصاح لك (أن تتكبر فيها) وتعصى (فاخرج إنك من الصاغرين)
 من أهل الصغار والهوان على الله وعلى أوليائه لتكبرك كما تقول الرجل قم صاغرا إذا أهنته وفي ضده قم راشدا وذلك
 أنه لما أظهر الاستكبار ألبس الصغار وعن عمر رضى الله عنه من تواضع لله رفع الله حكمته وقال انتعش نفسك
 الله ومن تكبر وعدا طوره وهسه الله إلى الأرض (فإن قلت) لم أجيب إلى استنظاره وإنما استنظر ليفسد عباده
 ويغويهم (قلت) لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفته من أعظم الثواب وحكمه حكم ما خلق في الدنيا من صنوف

هذا السؤال ولا يجيب عنه من يورده والله الموفق

الحق يوم يسأل الخ) (قوله رفع الله حكمته) في الصحاح حكمة اللجام ما أحاط بالحنك اه) (قوله وهسه الله إلى
 الأرض) وهسه أى غمزه إلى الأرض والوهص كسر الشيء الرخو وشدة الوطء على الأرض كذا في الصحاح

الْمُنْظَرِينَ ۖ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۖ ثُمَّ لَا تَنبَهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ

الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وماركب في الأنفس من الشهوات ليمتنع بها عباده (فبما أغويتني) فبسبب إغوائك إياي لأقعدن لهم وهو تكليفه إياه مارقه به في الغي ولم يثبت كما ثبتت الملائكة مع كونهم أفضل منه ومن آدم أنفسا ومناصب وعن الأصم أمرتني بالسجود فحملت الأنف على معصيتك والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لأجتهن في إغرائهم حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم (فإن قلت) بم تعلقت الباء فإن تعلقتها بـلأقعدن يصد عنه لام القسم لا نقول والله يزيد لا مرن (قلت) تعلقت بفعل القسم المحذوف تقديره فبما أغويتني أقسم بالله لأقعدن أي فبسبب إغوائك أقسم ويجوز أن تكون الباء للقسم أي فأقسم بإغوائك لأقعدن وإنما أقسم بالإغواء لأنه كان تكليفاً والتكليف من أحسن أفعال الله لكونه تعريضا لسعادة الأبد فكان جديرا بأن يقسم به ۖ ومن تكاذيب المجرة ما حكوه عن طارس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر جلوس إليه فقال له طاروس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أنقول هذا لرجل فقيه فقال إبليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوى نفسي وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبائح إلى الله سبحانه أن لفقوا الأكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين وقيل بالاستغفار

ۖ قوله تعالى قال فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم (قال والمعنى فبسبب وقوعي في الغي لأجتهن في إغرائهم حتى يفسدوا بسببي الخ) قال أحمد تحت كلام الزمخشري هذا نزغتان من الاعتزال خفيتان ۖ أحدهما تحريفه الإغراء إلى التكليف لأنه يعتقد أن الله تعالى لم يغره أي لم يخلق له الغي بناء على قاعدة التحسين والتفويض والصالح والأصلح فيضطره اعتقاده إلى حمل الإغراء على تكليفه بالسجود لأنه كان سبياً في غيه وكثيراً ما يؤول أفعال الله تعالى إذا أسندها إلى ذاته حقيقة إلى التسبب ويجعل ذلك من مجاز السببية لأن الفعل له ملابسات بالفاعل والمفعول والزمان والمكان والسبب فأسنده إلى الفاعل حقيقة وإسناده إلى بقيتها مجاز ويجعل الفعل مسنداً إلى الله تعالى لأنه مسببه لأنه فاعله وقد استدلل على ذلك فيما سلف بقول مالك بن دينار لرجل رآه مقيداً بحبوسا في مال عليه هذه وضعت القيود في رجلك وأشار إلى سلة فيها أخبصة وألوان مختلفة رآها عند المسجون أي اعتناؤك بهذه الأطعمة كان سبباً في تبذير المال الذي آل بك إلى وضع القيود في رجلك فعلى هذا يروم حمل هذه الآية على معنى بما كلفني من التكليف الذي كان سبباً في خاقي الغي لنفسى لأقعدن فيجعل إبليس هو الفاعل في الحقيقة وأما إسناد الفعل إلى الله تعالى فجواز هذه إحدى النزغتين ۖ والأخرى جعله التكليف من جملة الأفعال لأنه يزعم أن كلام الله تعالى يحدث من جملة أفعاله لا صفة من صفاته والتكليف من الكلام فهاتان زلتان جمع القدرية بينهما . وإبليس لعنه الله لم يرض واحدة منهما لأنه نسب الإغواء إلى الله تعالى إذ هو خالق كل شيء فما الظن بطائفة ترضى لنفسها من خفي الشرك ما لم يسبق به إبليس فعوذ بالله من التعرض لسخط الله ۖ عاد كلامه (قال) ومن تكاذيب المجرة ما حكوه عن طاروس أنه كان في المسجد الحرام فجاء رجل من كبار الفقهاء يرى بالقدر جلوس إليه فقال له طاروس تقوم أو تقام فقام الرجل فقيل له أنقول هذا لرجل فقيه فقال إبليس أفقه منه قال رب بما أغويتني وهذا يقول أنا أغوى نفسي انتهى كلام طاروس على زعمهم وما ظنك بقوم بلغ من تهالكهم على إضافة القبائح إلى الله سبحانه وتعالى أن لفقوا الأكاذيب على الرسول والصحابة والتابعين انتهى كلامه (قال أحمد) وإنما أوردت مثل هذا من كلامه وإن كان غير محتاج إلى التنبيه على فساد وحيدته عن العقائد

(قوله ومن آدم أنفسا ومناصب) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فأدم أفضل منهم (قوله ومن تكاذيب المجرة ما حكوه) يعني أهل السنة وسماه المعتزلة بذلك لفولهم أن خالق أفعال العباد ولو قبيحة هو الله تعالى فيكون العبد مجبوراً فيها فكيف يصح تكليفه ولو لمكنهم أثبتوا للعبد الكسب في أفعاله ولذلك صح تكليفه ما لا يجبر المنافي للتكليف فهو أن لا يكون للعبد دخل في فعله أصلاً بحيث يكون كالريشة المعلقة في الهواء وبه قالت المجرة الحقيقية كما هو مذكور في أواخر المرافف

أَيُّهُمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۖ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ وَيَسَاءَ أَسْكُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا

كأنه قيل بأى شيء أغويتى ثم ابتداء لا تعدن وإثبات الإلـف إذا أدخل حرف الجر على ما الاستفهامية قليل شاذ وأصل الـفى الفساد ومنه غوى الفصل إذا بشم والـبشم فساد فى المعدة (لا تعدن لم صراطك المستقيم) لا تعرض لهم على طريق الإسلام كما يعترض العدو على الطريق ليقطعه على السابلة وانتصابه على الظرف كقوله ۖ كما غسل الطريق الثعلب ۖ وشبهه الزجاج بقولهم ضرب زيد الظهر والبطن أى على الظهر والبطن وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان قعد لابن آدم بأطـرقة قعدله بطريق الإسلام فقال له تدع دين آبائك فعصاه فأسلم ثم قعدله بطريق الهجرة فقال له تدع ديارك وتغرب فعصاه فهاجر ثم قعدله بطريق الجهاد فقال له تقاتل فقتل فيقسم مالك وتكسح امرأتك فعصاه فقاتل (ثم لاثنين) من الجهات الأربع التى يأتى منها العدو فى الغالب وهذا مثل لوسوسته إليهم وتسويله ما أمكنه وقدر عليه كقوله واستفز من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ۖ (فإن قلت) كيف قيل (من بين أيديهم ومن خلفهم) بحرف الابتداء (وعن أيماهم وعن شمائلهم) بحرف المجاوزة (قلت) المفعول فيه عدى إليه الفعل نحو تديته إلى المفعول به فكما اختلفت حروف التعدية فى ذلك اختلفت فى هذا وكانت لغة تؤخذ ولا نقاس وإنما يفتش عن صحة موقعها فقط فلما سمعناهم يقولون جلس عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى شماله فلما معنى على يمينه أنه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعمل من المستعمل عليه ومعنى عن يمينه أنه جالس متجافيا عن صاحب اليمين منحرفا عنه غير ملاصق له ثم كثر حتى استعمل فى المتجافى وغيره كما ذكرنا فى تعال ونحوه من المفعول به قولهم رميت عن القوس وعلى القوس ومن القوس لأن السهم يبعد عنها ويستعملها إذا وضع على كبدى للرمى ويبتدى الرمى منها وكذلك قالوا جلس بين يديه وخلفه بمعنى فيه لأنهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لأن الفعل يقع فى بعض الجهتين كما تقول جثته من الليل تريد بعض الليل وعن شقيق ما من صباح إلا قعد لى الشيطان على أربع مراصد من بين يدى ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى أمان من بين يدى يقول لا تخف فإن الله غفور رحيم فأقرأ ۖ وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ۖ وأما من خلفى فيخترى الضيعة على خلفى فأقرأ ۖ وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ۖ وأما من قبل يمينى فإيتى من قبل الثاء فأقرأ ۖ والعاقبة للمتقين ۖ وأما من قبل شمالى فإيتى من قبل الشهوات فأقرأ ۖ وحيل بينهم وبين ما يشتهون ۖ (ولا تجد أكرم شاكرين) قاله تظنياً بدليل قوله ولقد صدق عليهم إبليس ظنه وقيل سمعه من الملائكة بإخبار الله تعالى لهم (مذموماً) من ذامه إذا ذمه ۖ وقرأ الزهرى مذموماً بالـتخفيف مثل مسول فى مسؤل ۖ واللام فى (لمن تبعك) موطن للقسـم و (لأملأَنَّ) جوابه وهو ساء مسد جواب الشرط (منكم) منك ومنهم فقلب ضمير المخاطب كما فى قوله إنكم قوم تجهلون وروى عصمة عن عاصم لمن تبعك بكسر اللام بمعنى لمن تبعك منهم هذا الوعيد وهو قوله لأملأَنَّ جهنم منكم أجمعين على أن لأملأَنَّ فى محل الابتداء ولمن تبعك خبره (ويا آدم) وقلنا يا آدم ۖ وقرئ هذى الشجرة والأصل الياء والهاء بدل منها ۖ ويقال وسوس إذا تكلم كلاماً خفياً يكرره ومنه وسوس الحلى وهو فعل غير متعد كقولت المرأة

الصحيحة لتباج الحجة فى وجوب الرد عليه وتعينه على من هداه الله إليه ولقد صدق طائوس رضى الله عنه وأما قول الزمخشري فى أهل السنة الذين سماهم بحجرة أنهم يتهاكون فى نسبة القبائح إلى الله تعالى لحاصله أنهم يخلصون التوحيد حتى لا يؤمنون بخالق غير الله ولكى يصدقوا قوله تعالى متمدحاً الله خالق كل شيء لا كالفردية الذين يتهاكون حتى هم بشر كون ويجرفون الكلم عن مواضعه فيؤولون الفاعل بالمسبب فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون والله الموفق للصواب

(قوله قاله تظنياً) أصله تظننا فأبدلت النون ياء والضممة كسرة والنظنى أعمال الظن اه

مِنَ الظَّالِمِينَ * فَسُوسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُدَيَّ لَهُمَا مَا وَرَى عَنْهُمَا مِنْ سَوْءٍ نُهُمَا وَقَالَ مَا نَهَاكَ رَبُّكَ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ * وَقَاسَمَهُمَا إِنْ كُنَا لِمِنَ النَّاصِحِينَ * فَدَلَاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا

ووعود الذنب ورجل موسوس بكسر الواو ولا يقال موسوس بالفتح ولكن موسوس له وموسوس اليه وهو الذي تاتي اليه الرسوسة ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لاجله وسوس اليه القاها اليه (ليدي) جعل ذلك غرضاً له ليسوءهما إذا رأيا ما يؤثران ستره وأن لا يطلع عليه مكشوفاً وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور وأنه لم يزل مستهجن في الطباع مستحباً في العقول (فإن قلت) اللواو المضمومة في (ووري) لم تقلب همزة كما قلت في أو يصل (قلت) لأن الثانية مدة كالف واري وقد جاء في قراءة عبدالله أوري بالقلب (إلا أن تكونا مَلَكَيْنِ) إلا كراهة أن تكراراً مَلَكَيْنِ وفيه دليل على أن الملكية بالمنظر الاعلى وأن البشرية تلحق مرتبتها كلالا وقرئ ملكين بكسر اللام كقوله وملك لايلي (من الخالدين) من الذين لا يموتون ويقون في الجنة ساكنين * وقرئ من سواتهما بالتوحيد وسواتهما بالواو المشددة (وقاسمهما) وأقسم لهما (إني لكان من الناصحين) (فإن قلت) المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك تقول قاسمت فلانا حالقة وتقاسما تحالفا ومنه قوله تعالى « تقاسموا بالله لنبيته » (قلت) كأنه قال لهما أقسم لكما أني لمن الناصحين وقال له أنقسم بالله أنك لمن الناصحين فجعل ذلك مقاسمة بينهم أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسم له بقبولها أو أخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه اجتهد فيه اجتهد المقاسم (فدلاهما) فزلهما إلى الأكل من الشجرة (بغرور) بما غرهما به من القسم بالله وعن قتادة وإنيما يخدع المؤمن بالله وعن ابن عمر رضي الله عنه إنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه فكان عبده يفعلون ذلك طلباً للعتق فقيل له إنهم يخدعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له (فلما ذاقا الشجرة) وجدا طعمها آخذين في الأكل منها وقيل

* قوله تعالى فسوس لهما الشيطان ليدي لهما ما ووري عنهما من سواتهما وقال ما نهاك ربك عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين. وقاسمهما إني لكان من الناصحين الآية (قال فيه دليل على أن كشف العورة من عظام الامور الخ) قال أحد وفي هذه الكلمات أيضاً جنوح إلى قاعدة الاعتزال في أمرين أحدهما قوله إن كشف العورة لم يزل مستحباً في العقول فإنه ينشأ عن اعتقاده أن التقيح والتحسين بالعقل وإن جاز أن يصدر هذا الكلام من المعتقد لعقيدة السنة إلا أنه لا يريد به ظاهره إذ التحسين والتقيح إنما يدركان بالشرع والسمع لا بالعقل ومعنى هذا الإطلاق ولو صدر من سني أن العقل يدرك المعنى الذي لاجله حسن الشرع استرو قبح الكشف. الامر الثاني استدلاله على تفضيل الملائكة على الانبياء وقد مضى أن ذلك معتقد المعتزلة وإن كان بعض أهل السنة قد مال اليه، والجواب بمن يعتقد تفضيل الانبياء أنه لا يلزم من اعتقاد إبليس لذلك وسوسته بأن الملائكة أفضل أن يكون الامر كذلك في علم الله تعالى ألا ترى إبليس لعنه الله قد أخبر أن الله تعالى منعهما من الشجرة حتى لا يتخذوا ولا يكونا ملكين وهو في ذلك كاذب مبطل فلا دليل فيه إذ ليس في الآية ما يوجب تقرير الله تعالى لإبليس على ذلك ولا تصديقه فيه بل ختمت الآية بما يدل على أنه كذب لهما وغرهما إذ قال الله تعالى عنه فدلاهما بغرور ففعل تفضيله الملائكة على النبوة من جملة غروره والله أعلم عاد كلامه (قال فإن قلت المقاسمة أن تقسم لصاحبك ويقسم لك الخ) قال أحمد ويكون في الكلام حينئذ لف لأن آدم وحواء عليهما السلام لا يقسمان له بلفظ المتكلم ولكن بالخطاب فجعل القسم من الجانبين كلاماً واحداً مضافاً لإبليس * عاد كلامه (قال أو أقسم لهما على النصيحة وأقسما له على قبولها) قال أحمد وهذا التأويل يتم لوجود المقاسمة عن ذكر المقسم عليه وأما حيث جعل المقسم عليه هو النصيحة لا غير فيبعد التأويل المذكور إلا أن يحمل الامر على أنه سمي قبول النصيحة نصيحة للشاكلة والمقابلة كما قيل في قوله تعالى وواعدنا موسى أنه سمي التزام موسى للوفاء والحضور

عَنْ تَلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ۖ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۖ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۖ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۖ يَبْنِيْ آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوَاءَ تَكْمُ وَرِيشًا وَلِبَاسِ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۖ يَبْنِيْ آدَمَ لَا يَقْنِتُكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبُو يَكْمُ

الشجرة هي السنبلة وقيل شجرة الكرم (بدت لهما سواتهما) أي تهاافت عنهما اللباس فظهرت لهما عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت منه ولا رأى مني وعن سعيد بن جبير كان لباسهما من جنس الأظفار وعن وهب كان لباسهما نوراً يحول بينهما وبين النظر ۖ ويقال طفق يفعل كذا بمعنى جعل يفعل كذا وقرأ أبو السمال وطفقا بالفتح (يخصفان) ورقة فوق ورقة على عوراتهما ليسترا بها كما يخصف النعل بأن تجعل طرقة على طرقة وتوثق بالسيور وقرأ الحسن يخصفان بكسر الخاء وتشديد الصاد وأصله يخصفان ۖ وقرأ الزهري يخصفان من أخصف وهو منقول من خصف أي يخصفان أنفسهما وقرئ يخصفان من خصف بالتشديد (من ورق الجنة) قيل كان ورق التين (ألم أنهما) عتاب من الله تعالى وتوبيخ وتنبه على الخطأ حيث لم يتحذرا ما حذرهما الله من عداوة إبليس وروى أنه قال لآدم ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت أن أحداً من خلقك يخلف بك كاذباً قال فعزني لأهبطنك إلى الأرض ثم لاتال العيش إلا كذا فأهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز ۖ وسميا ذنهما وإن كان صغيراً مغفوراً ظلما لأنفسهما وقالوا (لنكونن من الخاسرين) على عادة الأولياء والصالحين في استعظامهم الصغير من السيئات واستصغارهم العظيم من الحسنات (اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء وإبليس و(بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين يعاديهما إبليس ويعاديانه (مستقر) استقرار أو موضع استقرار (ومتاع إلى حين) وانتفاع بعيش إلى انقضاء آجالكم وعن ثابت البناني لما أهبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فإنما أصابني الذي أصابني فيك فلما توفي غسلته الملائكة بماء وسدروترا وخبطته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوا ودفنوه بسرنديب بأرض الهند وقالوا لبينه هذه سنتكم بعده ۖ جعل ما في الأرض منزلاً من السماء لأنه قضى ثم وكتب ومنه وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ۖ والريش لباس الزينة استعير من ريش الطير لأنه لباسه وزينته أي أنزلنا عليكم لباسين لباساً يورى سوا تكم ولباساً يزينكم لأن الزينة غرض صحيح كما قال لتركبوها وزينة ولكم فيها جمال وقرأ عثمان رضي الله عنه ورياشاً جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) ولباس الورع والخشية من الله تعالى وارتفاعه على الابتداء وخبره إما الجملة التي هي (ذلك خير) كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تقرب من الضمائر فيما يرجع إلى عود الذكر وأما المفرد الذي هو خير وذلك صفة للبسأ كأنه قيل ولباس التقوى المشار إليه خير ولا تحلو الإشارة من أن يراد بها تعظيم لباس التقوى أو أن تكون

الميعاد ميعاداً فاستد التعبير بالمفاعلة والله أعلم ۖ قوله تعالى ۖ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (قال سميَا ذنهما ظلما وإن كان صغيراً مغفوراً الخ) قال أحمد وهذا أيضاً اعتزال خفي لأنهم يزعمون أن اجتناب الكبائر يوجب تكفير الصغائر وإن لم يقب العبد منها فهذا معنى قول الرخشي وإن كان صغيراً مغفوراً وإنما وسمت هذا الاعتزال بالخفاء لأن هذا الكلام يستقيم وروده عن أهل السنة لكنهم يعنون بكونه مغفوراً أن الله تعالى تفضل بغفرانه ولو شاء لآخذ به وإن كان الأنبياء معصومين من الكبائر لا كما يزعمه المعتزلة من وجوب مغفرته والله الموفق

مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ نَجْمِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مَن حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ وَإِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ

إشارة إلى اللباس الموارى للسوء لأن مواراة السوء من التقوى تفضيلاً له على لباس الزينة وقيل لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف أي وهو لباس التقوى ثم قيل ذلك خير وفي قراءة عبد الله وأبى ولباس التقوى خير وقيل المراد بلباس التقوى ما يلبس من الدروع والجواشن والمغافر وغيرها مما يتقي به في الحروب وقرئ ولباس التقوى بالنصب عطفاً على لباساً وریشاً (ذلك من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعني إنزال اللباس (لعلهم يذكرون) فيعرفوا عظم النعمة فيه وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد عقيب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها إظهاراً للجنة فيما خلق من اللباس ولما في العرى وكشف العورة من المهانة والفضيحة وإشعاراً بأن التستر باب عظيم من أبواب التقوى (لا يفتنكم الشيطان) لا يمتحنكم بأن لا تدخلوا الجنة كما نحن أوبىكم بأن أخرجهم منها (ينزع عنهم لباسهما) حال أي أخرجهما نازعاً لباسهما بأن كان سبباً في أن نزاع عنهما (إنه يراكم هو) تعليل للنهي وتحذير من فتنته بأنه بمنزلة العدو المداجي بكيدهم ويغتابكم من حيث لا تشعرون. وعن مالك بن دينار إن عدوا يراك ولا تراه شديد المؤنة إلا من عصم الله (وقيله) وجنوده من الشياطين وفيه دليل بين أن الجن لا يرون ولا يظهرون للإنس وأن إظهارهم أنفسهم ليس في استطاعتهم وأن زعم من يدعى رؤيتهم زور ومخرقة (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أي خلينا بينهم وبينهم لم نكفهم عنهم حتى تولوهم وأطاعوهم فيما سألوا لهم من الكفر والمعاصي وهذا تحذير آخر أبلغ من الأول (فإن قلت) علام عطف وقيله (قلت) على الضمير في راكم المؤكده وهو الضمير في أنه للشأن والحديث وقرأ الزبيدي وقيله بالنصب وفيه وجهان أن يعطفه على اسم إن وأن تكون الواو بمعنى مع وإذا عطفه على اسم إن وهو الضمير في أنه كان راجعاً إلى إبليس الفاحشة ما تبالغ في قبحه من الذنوب أي إذا فعلوها اعتذروا بأن آباءهم كانوا يفعلونها فافتدوا بهم وبأن الله تعالى أمرهم بأن يفعلوها وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما تقليد والتقليد ليس بطريق للعلم والثاني افتراء على الله وإلحاد في صفاته كانوا يقولون لو كره الله منا ما فعله لنقلنا عنه وعن الحسن إن الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم إلى العرب وهم قذرية مجبرة يحملون ذنوبهم على الله وتصديقه

قوله تعالى «إنه يراكم هو وقيله من حيث لا ترونهم» (قال محمود وفيه دليل بين أنهم لا يرون الخ) قال أحمد أين يذهب به عما ورد في الحديث الصحيح من اعتراض إبليس رأسهم ومقدمهم النبي صلى الله عليه وسلم يروم أن يشغله عن صلاته حتى أمكنه الله منه فأخذه عليه الصلاة والسلام فدعته وأراد أن يربطه إلى سارية من سوارى المسجد يلعب به الصبيان حتى ذكر دعوة سليمان عليه السلام فتركه وإذا جاز ذلك للنبي عليه الصلاة والسلام كان جائراً لأولياء الله والمتبعين لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كرامة لكن الزمخشري يصده عن ذلك جحد الكرامة الأولياء لأنه عقيدة إخوانه إذا الكرامة إنما يؤتاها الولي الصادق فكيف ينالها من يشك في إسلامه فإنهم في عذر من جحدوها والتكذيب بها رزقنا الله الإيمان بالكرامات إن لم تكن لها أهلاً والله الموفق ۖ قوله تعالى «وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله ما لا تعلمون» (قال محمود وكلاهما باطل من العذر لأن أحدهما الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من الاعتزال الخفي وغرضه أن يمهّد

(قوله من الدروع والجواشن والمغافر) قوله الجواشن هي ما ينسج من الدروع على قدر الصدر والمغافر ما ينسج منها على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (قوله العدو المداجي بكيدهم) في الصجاح المداجاة الإدارة يقال داجيته إذا داريته كأنك ساترته العداوة (قوله أي خلينا بينهم وبينهم) فسر الجعل بذلك لأنه تعالى لا يخاف الشر عند المعتزلة وعند أهل السنة يخلفه كالخير (قوله وهم قذرية مجبرة يحملون) أي كالمجبرة يعني أهل السنة لقولهم إن الله يريد الشر كالخير والإرادة هي الأمر عند المعتزلة لكنها غير عند أهل السنة فالفحشاء بإرادته تعالى لكنه لا يأمر بها وتحقيقه في التوحيد وقوله فعل القبيح مستحيل عليه أي عند المعتزلة دون أهل السنة

بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ
وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَبَدَأَكُمْ تَعُودُونَ * فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ * يَبْنِيْءَ أَدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا
وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ * قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ
لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ تَفْضِلُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ

قول الله تعالى (وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء) لأن فعل القبيح مستحيل
عليه لعدم الداعي ووجود الصارف فكيف يأمر بفعله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) إنكار لإضافتهم القبيح إليه وشهادة على
أن مبنى قولهم على الجهل المفرط وقيل المراد بالفاحشة طوافهم بالبيت عراة (بالقسط) بالعدل وبما قام في النفوس أنه مستقيم
حسن عند كل يمين وقيل بالتوحيد (وأقيموا وجوهكم) وقل أقيموا وجوهكم أي اقصوا عبادته مستقيمين إليها غير عادلين
إلى غيرها (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو في كل مكان سجود وهو الصلاة (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين)
أي الطاعة مبتغين بها وجه الله خالصا (كابدأكم تعودن) كما أنشأكم ابتداء يعيدكم احتج عليهم في إنكارهم الإعادة بابتداء
الخلق والمعنى أنه يعيدكم فيجازيكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة (فريقا هدى) وهم الذين أسلوا أي وفقهم للإيمان
(وفريقا حق عليهم الضلالة) أي كلمة الضلالة وعلم الله أنهم يضلون ولا يهتدون وانتصاب قوله وفريقا بفعل مضمر
يفسره ما بعده كأنه قيل وخذل فريقا حق عليهم الضلالة (إنهم) إن الفريق الذي حق عليهم الضلالة (اتخذوا الشياطين
أولياء) أي تولوهم بالطاعة فيما أمرهم به وهذا دليل على أن علم الله لا أثر له في ضلالهم وأنهم هم الضالون باختيارهم
وتولاهم الشياطين دون الله (خذوا زينتكم) أي ريشكم ولباس زينتكم (عند كل مسجد) كلما صليتم أو طفتم وكانوا
يطوفون عراة - وعن طاوس لم يأمرهم بالحرير والدياج وإنما كانت أحدهم يطوف عريانا ويدع ثيابه وراء المسجد
وإن طاف وهي عليه ضرب وانتزعت عنه لأنهم قالوا لا تبعد الله في ثياب أذننا فيها وقيل تفاؤلا ليتعروا من الذنوب
كما تعروا من الثياب وقيل الزينة المشط وقيل الطيب والمدة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وكان بنو عامر في أيام
حجهم لا يأكلون الطعام إلا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون فإنما أحق أن نفعل ففعل لهم
(وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وعن ابن عباس رضي الله عنه كل ماشئت والبس ماشئت ما أخطأتك خصلتان سرف
ومخلة ويحكى أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء
والعلم علان علم الأبدان وعلم الآديان فقال له قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابه قال وما هي قال قوله تعالى
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر من رسولكم شيء في الطب فقال قد جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم
الطب في ألفاظ سيرة قالوما هي قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس الداء وأعط كل بدن ماءؤدته فقال النصراني
ما ترك كتابكم ولا نيك لجالينوس طباً (زينة الله) من الثياب وكل ما يتجمل به (والطيبات من الرزق) المستلذات من
المأكل والمشرب ومعنى الاستفهام في من إنكار تحريم هذه الأشياء قبل كانوا إذا أحرزوا حزموا الشاة وما يخرج
منها من لحما وشحمها ولبنها (قل هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لأن المشركين شركاؤهم فيها (خالصة)

قاعدة التحسين والتقيح ومراعاة الصلاح والأصلح واستحالة مخالفة ذلك على الله تعالى ولا يتم من ذلك غرض لأن المنكر
عليهم دعواهم أن الله تعالى أمرهم بالفحشاء وهم كاذبون في هذه الدعوى ولا يلزم من سلب الأمر الإرادة لأن الله تعالى

رَبِّ الْفَوْحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ
تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۝
يَسْبِي بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَاصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝
وَالَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بَيِّنَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتُوفَوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ
تَدْعُونَنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّْا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ۝ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ
مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ

لهم (يوم القيامة) لا يشرکہم فیہا أحد (فإن قلت) ہلا قیل ہی للذین آمنوا ولغیرہم (قلت) لینبہ علی أنها خلقت للذین
آمنوا علی طریق الاصالۃ وأن الکفرۃ تبع لهم کقولہ تعالی ومن کفر فأمته قلیلا ثم أضطرہ إلى عذاب النار وقرئ
خالصۃ بالنصب علی الحال وبالرفع علی أنها خبر بعد خبر (الفواحش) ما تفاحش قبحہ أى تزايد وقیل ہی ما يتعلق
بالفروج (والإثم) عام لکل ذنب وقیل شرب الخمر (والبغی) الظلم والسکبر أفردہ بالذکر كما قال وینہی عن الفحشاء
والمنکر والبغی (ما لم یزل بہ سلطانا) فیہ تہکم لانه لا یجوز أن یزل برہانا بأن یشرک بہ غیرہ (وأن تقولوا علی اللہ)
وأن تنفقلوا علیہ وتفتروا الکذب من التحريم وغیرہ (ولکل أمة أجل) وعید لاهل مکہ بالعذاب النازل فی أجل
معلوم عند اللہ كما نزل بالامم ۝ وقرئ فإذا جاء آجالہم وقال (ساعة) لأنها أقل الاوقات فی استعمال الناس بقول المستعجل
لصاحبه فی ساعة یرید أقصر وقت وأقربه (إمّا یأتینکم) ہی إن الشرطیۃ ضمت الیہا ما مؤكدة لمعنی الشرط ولذلك
لزم فعلہا التون الثقیلۃ أو الخفیفة (فإن قلت) فما جزاء هذا الشرط (قلت) الفاء وما بعده من الشرط والجزاء والمعنی
فمن اتقى وأصلح منکم والذین کذبوا منکم وقرئ تأنینکم بالتاء (فمن أظلم) فمن أشنع ظلما ممن تقول علی اللہ ما لم یقلہ أو
کذب ما قالہ (أولئک ینالہم نصیبہم من الکتاب) أى ما کتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى إذا جاءتهم رسلنا) حتى
غایۃ لنیلہم نصیبہم واستیفائہم له أى إلى وقت وفاتہم وهی حتى التی یبتدأ بعدها الکلام والکلام ہنا الجملة الشرطیۃ
وهی إذا جاءتهم رسلنا قالوا و (یتوفونہم) حال من الرسل أى متوفیہم والرسل ملک الموت وأعوانہ ۝ وما وقعت
موصولة بأین فی خط المصحف وكان حقہا أن تفصل لأنها موصولة بمعنی أين الآلهۃ الذین تدعون (ضلوا عنا) غابوا
عنا فلا نراہم ولا ننتفع بہم اعترافا منهم بأنہم لم یکنوا علی شئ فیما كانوا علیہ وأنہم لم یحمدوہ فی العاقبۃ (قال ادخلوا)
أی يقول اللہ تعالی يوم القيامة لأولئک الذین قال فیہم فمن أظلم ممن افترى علی اللہ کذبا أو کذب بآیاتہ وهم کفار
العرب (فی أمم) فی موضع الحال أى کانتین فی جملة أمم وغیرہم مصاحبین لهم أى ادخلوا فی النار مع أمم (قد خلعت من قبلکم)
وتقدم زمانہم زمانکم (لعنت أختها) التی ضلت بالافتداء بها (حتى إذا دارکوا فیہا) أى تدارکوا بمعنی تلاحقوا واجتمعوا فی النار

یأمر بما لا یرید ویرید ما لا یأمر بہ ۝ قولہ تعالی قل إنما حرم ربی الفواحش ما ظہر منها وما بطن والإثم والبغی بغير
الحق وأن تشرکوا باللہ ما لم یزل بہ سلطانا الآیۃ (قال فی هذا تہکم لانه لا یجوز أن یزل برہانا بأن یشرک بہ غیرہ)
قال أحمد وإنما یعنی التہکم منه لأن الکلام جرى مجرى ما لہ سلطان إلا أنه لم یزل لانه إيمانی تنزیل السلطان بہ ولم
ینف أن یكون بہ سلطان وكان أصل الکلام وأن تشرکوا باللہ ما لا سلطان بہ فیزل فیکون علی طریقۃ ۝ علی لاحب لا یتدی بمنارہ

لأولهم ربنا هؤلاء أضلونا فئاتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون * وقالت أولهم لأخرهم فإنا كان لكم علينا من فضل فدوقوا العذاب بما كنتم تكسبون * إن الذين كذبوا بآياتنا وأستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين * لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين * والذين آمنوا وعملوا الصالحات لأنكف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون * ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ تجري من تحتهم الأنهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت

(قالت أخرام) منزلة وهي الاتباع والسفلة (لاولام) منزلة وهي القادة والرؤس ومعنى لاولام لاجل اولام لأن خطايمهم مع الله لامعهم (عذاباً ضعفاً) مضاعفاً (لكل ضعف) لأن كلام القادة والاتباع كانوا ضالين مضلين (ولكن لا تعلمون) قرئ بالياء والتاء (فإنا كان لكم علينا من فضل) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة لكل ضعف أى فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وأنا متساوون في استحقاق الضعف (فدوقوا العذاب) من قول القادة أو من قول الله لهم جميعاً (لا تفتح لهم أبواب السماء) لا يصعد لهم عمل صالح إليه يصعد الكلم الطيب كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين وقيل إن الجنة في السماء فالمعنى لا يؤذن لهم في صعود السماء ولا يطرق لهم إليها ليدخلوا الجنة وقيل لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين وقيل لا تنزل عليهم البركة ولا يغاثون ففتحنا أبواب السماء وقرئ لا تفتح بالتشديد ولا يفتح بالياء ولا تفتح بالتاء والبناء للفاعل ونصب الأبواب على أن الفعل للآيات والياء على أن الفعل لله عز وجل * وقرأ ابن عباس الجمل بوزن القمل وسعيد بن جبير الجمل بوزن النفر وقرئ الجمل بوزن القفل والجمل بوزن النصب والجمل بوزن الجبل ومعناها القمل الغليظ لأنه حبال جمعت وجعلت جملة واحدة وعن ابن عباس رضى الله عنه إن الله أحسن تشبيهاً من أن يشبه بالجمل يعنى أن الجمل مناسب للخيطة الذى يسلك في سم الإبرة والبعر لا يناسبه إلا أن قراءة العاتكة أوقع لأن سم الإبرة مثل فيض المسك يقال أضيق من خرت الإبرة وقالوا للدليل الماهر خربت للاهتمام به في المضائق المشبهة بأخراة الإبر والجمل مثل في عظم الجرم قال

* جسم الجمل وأحلام العصافير *

إن الرجال ليسوا بمنزلة الأجسام فليل لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً من ونوج هذا الحيوان الذى لا باج إلا في باب واسع في ثقب الإبرة وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل فقال زوج الناقة استجهالاً للسائل وإشارة إلى أن طلب معنى آخر تكلف * وقرئ في سم بالحركات الثلاث * وقرأ عبد الله في سم الخيط والخياط والخيط كالخزام والمخزم ما يخاط به وهو الإبرة (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء القطيع (نجزي المجرمين) ليؤذن أن الإجماع هو السبب الموصل إلى العقاب وأن كل من أجرم عوقب وقد كثره فقال و (كذلك نجزي الظالمين) لأن كل مجرم ظالم لنفسه (مهاد) فراش (غواش) أغطية وقرئ غواش بالرفع كقوله تعالى وله الجوار المنشآت في قراءة عبد الله (لأنكف نفساً إلا وسعها) جملة معترضة بين المبتدأ والخبر للترغيب في اكتساب ما لا يكتسبه وصف الواصف من النعم الخالد مع التعظيم بما هو في الوسع وهو الإمكان الواسع غير الضيق من الإيمان والعمل الصالح وقرأ الأعمش لا تكلف نفس * من كان في قلبه غل على أخيه في الدنيا نزع منه فسلبت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم إلا التواد والتعاطف وعن علي رضى الله عنه إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (هدانا لهذا) أى وفقنا لموجب هذا الفوز العظيم وهو الإيمان والعمل الصالح (وما كنا لنهتدي)

رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تُلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رُثِمُوها بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذْنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ * وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى

اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم أن تكون مهتدين لولا هداية الله وتوفيقه وفي مصاحف أهل الشام ما كنا لنهتدى بغيره وأعلى أنها جملة موصحة الأولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فكان لنا لطفًا وتنبيهًا على الاهتمام فاهتدنا يقولون ذلك سرورًا واعتباطًا بما نالوا وتلذذًا بالتكلم به لا تقربًا وتعبدًا كما نرى من رزق خيرًا في الدنيا يتكلم بنحو ذلك ولا يتألم أن لا يقوله للفرح لا للقرنة (أن تلکم الجنة) أن مخففة من الثقلية تقدیره ونودوا بأنه تلکم الجنة (أورثتموها) والضمير ضمير الشأن والحديث أو تكون بمعنى أى لأن المناداة من القول كأنه قيل وقيل لهم أى تلکم الجنة أورثتموها (بما كنتم تعملون) بسبب أعمالكم لا بالفضل كما تقول المبطله * أن في (أن قد وجدنا) يحتمل أن تكون مخففة من الثقلية وأن تكون مفسرة كالتى سبقت آنفاً وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) وإنما قالوا لهم ذلك اعتباطًا بحالهم وشماتة بأصحاب النار وزيادة في غهم ولتكون حكاية لطفًا لمن سمعها وكذلك قول المؤذن بينهم لعنة الله على الظالمين وهو ملك يأمره الله فينادي بينهم نداء يسمع

* قوله تعالى « وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » (قال محمود اللام لتوكيد النفي يعنون وما كان يستقيم الخ) قال أحمد وهذه تسكف وجوه القدرية بالرذ فإنها شاهدة شهادة تامة مؤكدة باللام على أن المهتدى من خلق الله له الهدى وأن غير ذلك محال أن يكون فلا يهتدى إلا من هدى الله ولو لم يهده لم يهتد وأما القدرية فيزعمون أن كل مهتد خلق لنفسه الهدى فهو إذا مهتد وإن لم يهده الله إذ هدى الله للعبد خلق الهدى له وفي زعمهم أن الله تعالى لم يخلق لأحد من المهتدين الهدى ولا يتوقف ذلك على خلقه تعالى الله عما يقولون وما فطن الزمخشري ذلك جرى على عادته في تحريف الهدى من الله تعالى إلى اللطف الذى بسببه يخلق العبد الاهتداء لنفسه فأنصف من نفسك واعرض قول القائل المهتدى من اهتدى بنفسه من غير أن يهده الله أى يخلق له الهدى على قوله تعالى حكاية عن قول الموحدين في دار الحق وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله وانظر تباین هذين القولين أعنى قول المعتزلى في الدنيا وقول الموحدين في الآخرة وفي مقعد صدق، واختار لنفسك أى الفريقين تقتدى به وما أراك والخطاب لكل عاقل تعدل بهذا القول المحكى عن أولياء الله في دار السلام متوقفاً به في الكتاب العزيز قول قدرى ضال تذبذب مع هواه وتعصبه في دار الغرور والزوال نسأل الله حسن المآب والمآل * عاد كلامه (قال وقوله تعالى ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) المراد بسبب أعمالكم لا بالفضل كما تقول المبطله (قال أحمد يعنى بالمبطله قوما سمعوا قوله عليه الصلاة والسلام لا يدخل أحد منكم الجنة بعمله ولكن بفضل الله وبرحمته قيل ولا أنت بارسل الله قال ولأنا إلا أن يتغمدنى الله بفضل منه ورحمة فقالوا صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهؤلاء هم أهل السنة قيل لهم فما معنى قوله تعالى وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون قالوا الله تفضل بأن جعل الجنة جزاء العمل فضلاً منه ورحمة لأن ذلك مستحق عليه وواجب للعبادة وجوب الديون التى لا اختيار فى أدائها جمعا بين الدليلين على وجه يطابق دليل العقل الدال على أن الله تعالى يستحيل أن يجب عليه شئ فانظر أباها المنصف هل تجد فى هذا الكلام من الباطل ما يوجب أن يلقب أصحابه بالمبطله وحاكم نفسك إليهم إذا وضع لك أنهم برآء فى هذا البر فاعرضه على قوم زعموا أنهم يستحقون على الله تعالى حقاً بأعمالهم التى لا يتنفع بوجودها ولا يتضرر بتركها تعالى وتقدس عن ذلك ويطلقون القول بلسان الجراءة أن الجنة ونعيمها أقطاعهم بحق مستحق على الله تعالى لا تفضل له عليهم فيه بل هو بمثابة دين تقاضاه بعض الناس من مديانه وانظر أى الفريقين المذكورين أحق بلقب المبطله والسلام

الْأَعْرَافَ رَجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمَ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ۝
وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تَلَقَّاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ
رَجُلًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ
اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا

أهل الجنة وأهل النار وقرئ أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرأ الأعمش إن لعنة الله بكسر إن على إرادة القول أو على
إجراؤه أذن مجرى قال ۝ (فإن قلت) هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا (قلت) حذف ذلك تخفيفاً للدلالة وعدنا
عليه ولقائل أن يقول ليتناول كل ما وعد الله من البعث والحساب والثواب والعقاب وسائر أحوال القيامة لأنهم
كانوا مكذبين بذلك أجمع ولأن الموعد كله مما ساءهم وما نعيم أهل الجنة إلا عذاب لهم فأطلق لذلك (وبينهما حجاب) يعني بين
الجنة والنار أو بين الفريقين وهو السور المذكور في قوله تعالى فضر بينهم بسور (وعلى الأعراف) وعلى أعراف الحجاب
وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهي أعاليه جمع عرف استعير من عرف الفرس وعرف الديك (رجال) من المسلمين
من آخرهم دخولا في الجنة لقصور أعمالهم كأنهم المرجون لأمراء الله يحبسون بين الجنة والنار إلى أن يأذن الله لهم في دخول
الجنة (يعرفون كلا) من زمر السعداء والأشقياء (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله تعالى بها يلهمهم الله ذلك أو تعرفهم
الملائكة ۝ وإذا نظروا إلى أصحاب الجنة نادوهم بالتسليم عليهم (وإذا صرقت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) ورأوا ما هم فيه من
العذاب استعاذوا بالله فزعوا إلى رحمته أن لا يجعلهم معهم ۝ ونادوا رجلا من رؤوس الكفرة يقولون لهم (أهؤلاء الذين
أقسمتم لا ينالهم الله برحمته) إشارة لهم إلى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستهينون بهم ويحتقرونهم لفقرهم وقلة حظوظهم من الدنيا
وكانوا يقسمون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة) يقال لأصحاب الأعراف ادخلوا الجنة وذلك بعد أن يحبسوا على الأعراف
وينظروا إلى الفريقين ويعرفونهم بسيماهم ويقولوا ما يقولون وقائدة ذلك بيان أن الجزاء على قدر الأعمال وأن النقص
والتأخر على حسبها وأن أحدا لا يسبق عند الله إلا بسبقه في العمل ولا يتخلف عنده إلا بتخلفه فيه وليرغب السامعون
في حال السابقين ويحرسوا على إحراز قصبتهم ولتصوروا أن كل أحد يعرف ذلك اليوم بسيماهم التي استوجب أن يوسم
بها من أهل الخير والشر فيردع المسيء عن إساءته ويزيد المحسن في إحسانه ولعلم أن العصاة يوبخهم كل أحد حتى أقصر
الناس عملا وقوله وإذا صرقت أبصارهم فيه أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعينوا ويوبخوا ۝ وقرأ الأعمش
وإذا قلبت أبصارهم ۝ وقرئ أدخلوا الجنة على البناء للفعول وقرأ عكرمة دخلوا الجنة ۝ (فإن قلت) كيف لام هاتين
القرامتين قوله (لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) (قلت) تأويله أدخلوا أو دخلوا الجنة مقولا لهم لا خوف عليكم ولا أنتم
تحزنون ۝ فإن قلت : ما محل قوله لم يدخلوها وهم يطمعون (قلت) لا محل له لأنه استئناف كأن سائلا سأل عن حال أصحاب
الأعراف فقيل لم يدخلوها وهم يطمعون يعني حالهم أن دخولهم الجنة استأخر عن دخول أهل الجنة فلم يدخلوها
لكونهم محبوسين وهم يطمعون لم يياسوا ويحوز أن يكون له محل بأن يقع صفة لرجال ۝ ما أغنى عنكم جمعكم المال

عاد كلامه (قال فإن قلت) هلا قيل ما وعدكم ربكم كما قيل ما وعدنا ربنا (قلت) قال أحد ولقائل أن يقول ولو ذكر المفعول حسب ذكره
في الأول فقيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا لكان الفعل مطلقا أيضا باعتبار الموعد به لا بما لم يذكر فكان يتناول كل موعد
من البعث والحساب والعقاب الذي هو أنواع من جملتها التحسر على نعيم أهل الجنة فليس ذلك خاصا بحذف المفعول الواقع على
الموعدين فالوجه أن حذفه إيجاز وتخفيف واستغناء عنه بالأول والله أعلم

(قوله كما تقول المبطله) يريد أهل السنة القائلين دخولها بالفضل واقتسامها بالأعمال كما في الحديث

مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ حُجُورًا وَلِعِبَاءَ وَاغْتَرِبُوا
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كُنَّا بِتَائِبِينَ يَجْحَدُونَ ۝ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ
فَصَّانِسِهِ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ
قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ
خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ
وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝ وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ

أو كثرتكم واجتماعكم ۝ وما كنتم تستكبرون واستكباركم عن الحق وعلى الناس وقرئ تستكبرون من الكثرة (أفيضوا علينا) فيه دليل على أن الجنة فوق الار (أو مما رزقكم الله) من غيره من الاشربة لدخوله في حكم الإفاضة ويجوز أن يراد أوالقوا علينا مما رزقكم الله من الطعام والفاكهة كقوله ۝ علفتها تبتنا وماء باردا ۝ وإنما يطلبون ذلك مع بأسهم من الإجابة اليه حيرة في أمرهم كما يفعل المضطر الممتحن (حرمهما على الكافرين) منعهم شراب الجنة وطعامها كما يمنع المكلف ما يحرم عليه ويحظر كقوله ۝ حرام على عيني أن تطعم الكرى ۝ (فاليوم ننسام) نفعل بهم فعل الناسين الذين ينسون عييدهم من الخير لا يذكرونهم به (كما نسوا لقاء يومهم هذا) كما فعلوا بلقاءه فعل الناسين فلم يخطر به بالهم ولم يهتموا به (فصلناه على علم) عالمين كيف فصل أحكامه ومواعظه وقصصه وسائر معانيه حتى جاء حكما قيما غير ذي عوج وقرأ ابن محيصن فصلناه بالضاد المعجمة بمعنى فصلناه على جميع الكتب عالمين أنه أهل للتفضيل عليها و(هدى برحمة) حال من منصوب فصلناه كما أن على علم حال من مرفوعه (إلا تأويله) لإعاقبة أمره وما يؤول اليه من تبين صدقه وظهور رحمة ما نطق به من الوعد والوعيد (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أي تبين وصح أنهم جاؤا بالحق (نزد) جملة معظوفة على الجملة التي قبلها داخلة معها في حكم الاستفهام كأنه قيل هل لنا من شفعا أو هل نرد ورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم كما تقول ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر يهطف عليه فلا يقدر هل يشفع لنا شافع أو نرد وقرأ ابن أبي إسحق أو نرد بالنصب عطفا على فيشفعوا لنا أو تكون أو بمعنى حتى أن أي يشفعوا لنا حتى نرد فنعلم وقرأ الحسن بنصب نرد ورفع فنعلم بمعنى فنحن نعمل (يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا) وقرئ يغشى بالشديد أي يلحق الليل بالنهار أو النهار بالليل يحتلها جميعا والدليل على الثاني قراءة حميد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار أي يدرك النهار الليل ويطلبه حثيثا حسن الملازمة لقراءة حميد (بأمره) بمشيئته وتصريفه وهو متعلق بمسخرات أي خلقهون جاريات بمقتضى حكمته وتدبيره وكما يريد أن يصرفها سمي ذلك أمرا على التشبيه كأنهن مأمورات بذلك ۝ وقرئ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بالرفع ۝ ولما ذكر أنه خلقهون مسخرات بأمره قال (ألا له الخلق والأمر) أي هو الذي خلق الأشياء كلها وهو الذي صرفها على حسب إرادته (تضرعا وخفية) نصب على الحال أي ذوى تضرع وخفية ۝ وكذلك خوفا وطمعانا التضرع فعل من الضراعة وهو الذل أي نذلا وتلقا ۝ وقرئ وخفية وعن الحسن رضي الله عنه

۝ قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين (قال التضرع فعل من الضراعة وهي الذل الخ) قال أحمد.

(قوله وقرئ وخفية) لعل هذه بالسكس

بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا نَّفَخْنَا لَهَا لَبَدَةً لَّيْلَةٍ فَأَبْزَلْنَاهَا نَارَ كَتِفٍ ۚ فَأَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَٰلِكَ

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الْقَلْبَ النَّقِيَّ والدعاء الخفي إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به حاره وإن كان الرجل لقد فقه الفقه الكثير ولا يشعر الناس به وإن كان الرجل لا يصل الصلاة الطويلة وعنده الزور وما يشعرون به ولقد أدركنا أواماما كان على الأرض من عمل يقدر على أن يعلموه في السر فيكون علانية أبدأ ولقد كان المسلمون يجهلون في الدعاء وما يسمع لهم صوت إن كان إلا همسا بينهم وبين ربهم وذلك أن الله تعالى يقول ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقد أتى على ذكرنا فإذا نادى ربه نداء خفيا وبين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفا (إنه لا يحب المعتدين) أي المجاوزين ما أمروا به في كل شيء من الدعاء وغيره وعن ابن جريج هو رفع الصوت بالدعاء وعنه الصياح في الدعاء وكروه وبدعة وقيل هو الإسهاب في الدعاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل ثم قرأ قوله تعالى إنه لا يحب المعتدين (إن رحمة الله قريب من المحسنين) كقوله وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا . وإنما ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم أو لأنه صفة موصوف محذوف أي شيء قريب أو على تشبيهه بعمل الذي هو بمعنى مفعول كإشبهه ذلك به فقيل قتله وأسراء أو على أنه بركة المصدر الذي هو النقيض والضغيب أولان تأتي الرحمة غير حقيقي ۝ قرئ نشرا وهو مصدر نشر وانتصاه إتما لأن أرسل ونشر متقاربان فكأنه قيل نشرها نشرأ وإتما على الحال بمعنى منشرات ونشرا جمع نشور ونشرا تخفيف نشر كرسل ورسل وقرأ مسروق نشرأ بمعنى منشورات فعل بمعنى مفعول كنقص وحسب ومنه قولهم ضم نشره وبشرأ جميع بشير وبشرأ بتخفيفه وبشرأ بفتح الباء مصدر من بشره بمعنى بشره أي باشرات وبشرى (بين يدي رحمة) أمام رحمة وهي الفيث الذي هو من أتم النعم وأجلها وأحسنها أثرا (أقلت) حملت ورفعت واشتقاق الإقلال من القلة لأن الرفع المطبق يرى الذي يرفعه قليلا (سحابا نقالا) سحابا نقالا بآاء جمع سحابة (سقناه) الضمير للسحاب على اللفظ ولو حمل على المعنى كالنقل لأن كماله حمل الوصف على اللفظ لقليل ثقيل (بلد ميت) لاجل الدائس فيه حيا ولسقيه وقرئ ميت (فأبزلناه) بالبداء بالسحاب أو بالسوق وكذلك (فأخرجنا به ۝ كذلك) مثل ذلك الإخراج وهو إخراج الثمرات (نخرج الموتى لعلكم تذكرون) فيؤذك التذكير إلى أنه لا فرق بين الإخراجين إذ كل واحد منهما إعادة للشيء بعد إنشائه (والبلد الطيب) الأرض العذبة الكريمة التربة (والذي خبت) الأرض السبخة التي لا تنبت ما ينفع به ۝ بإذن ربه : بتيسيره وهو في موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا وافيالأنه واقع

وحسبك في تعيين الأسرار في الدعاء اقتترانه بالتضرع في الآية فالإخلال به كالإخلال بالضراعة إلى الله في الدعاء وإن دعاء لا تضرع فيه ولا خشوع لقليل الجدوى فكذلك دعاء لا خفية ولا وقار يصحبه وترى كثيرا من أهل زمانك يعتمدون الصراخ والصياح في الدعاء خصوصا في الجوامع حتى يعظم اللغط ويشد وتستد المسامع وتسلك وتهتز الداعي بالناس ولا يعلم أنه جمع بين بدعتين رفع الصوت في الدعاء وفي المسجد وربما حصلت للعوام حينئذ رقة لا تحصل مع خفض الصوت ورعاية سمع الوقار وسلوك السنة الثابتة بالآثار وما هي إلا رقة شبيهة بالرقعة العارضة للنساء والأطفال ليست خارجة عن صميم الفؤاد لأنها لو كانت من أصل لكانت عدا اتباع السنة في الدعاء وفي خفض الصوت به أوفر وأوفى وأزكى فما أكثر التباس الباطل بالحق على عقول كثير من الخلق اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

(قوله هو النقيض والضغيب) النقيض هو صوت العقاب وصوت الحمل والضغيب صوت الأرنب

(قوله الأرض العذبة الكريمة التربة) العذبة يفسره ما بعده كما يفيد الصحا

نُصِرْفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ • لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ • قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ • قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِمُضِلَّةٍ
وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ • أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ • أَوْعَجِبْتُمْ

في مقابلة (نكدأ) والنكد الذي لاخبر فيه • وقرئ يخرج نباته أي يخرج البالد وينبته وقوله والذي خبث صفة للبدومعناه
والبلد الخبيث لا يخرج نباته إلا نكدأ فحذف المضاف الذي هو النبات وأقيم المضاف اليه الذي هو الراجع إلى البلد مقامه
إلا أنه كان مجروراً بارزاً فاقبل مرفوعاً مستكناً لوقوعه موقع الفاعل أو يقدر ونبات الذي خبث • وقرئ نكدأ
بفتح الكاف على المصدر أي ذا نكد ونكدأ بإسكانها للتخفيف كقوله نزه عن الريب بمعنى نزه وهذا مثل لمن ينجع فيه
الوعظ والنتية من المكلفين ولمن لا يؤثر فيه شيء من ذلك وعن مجاهد آدم وذريته منهم خيث وطيب وعن قتادة المؤمن
سمع كتاب الله فوعاه بعقله وانتفع به كالارض الطيبة أصابها الغيث فأنبث والكافر بخلاف ذلك وهذا التمثيل واقع
على أثر ذكر المطر وإنزاله بالبد الميت وإخراج الثمرات به على طريق الاستطراد (كذلك) مثل ذلك التصريف (نصرف
الآيات) نرذدها ونكترها (لقوم يشكرون) نعمة الله وهم المؤمنون ليفكروا فيها ويعتبروا بها وقرئ يصرف بالياء
أي يصرفها الله (لقد أرسلنا نوحاً) جواب قسم محذوف (فإن قلت) ما لم لا يكادون ينطقون بهذه اللام إلا مع قد وقل
عنهم نحو قوله: • حلفت لها بالله حلفه فاجر • لناوا (قلت) إنما كان ذلك لأن الجملة القسمية لاتساق
إلا تأكيذاً للجملة المقسم عليها التي هي جوابها فكانت مظنة لمعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة القسم
قيل أرسل نوح عليه السلام وهو ابن خمسين سنة وكان نجاراً وهو نوح بن ملك بن متوشاخ بن أخنوخ وأخنوخ اسم
إدريس النبي عليه السلام • وقرئ غيره بالحركات الثلاث فالرفع على المحل كأنه قيل ما لكم إلا غيره والجر على اللفظ
والنصب على الاستثناء بمعنى ما لكم من إله إلا إياه كقولك ما في الدار من أحد إلا زيداً وغير زيد (فإن قلت) فما
موقع الجملة بعد قوله اعبدوا الله (قلت) الأولى بيان لوجه اختصاصه بالعبادة والثانية بيان للداعي إلى عبادته لأنه
هو المحذور عقابه دون ما كانوا يعبدونه من دون الله • واليوم العظيم يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو
الطوفان (الملاء) الأشراف والسادة وقيل الرجال ليس معهم نساء (في ضلال) في ذهاب عن طريق الصواب والحق •
ومعنى الرؤية رؤية القلب • (فإن قلت) لم قال (ليس في ضلالة) ولم يقل ضلال كما قالوا (قلت) الضلالة أخص من
الضلال فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه كأنه قال ليس في شيء من الضلال كما لو قيل لك ألك تمر فقلت مالى
تمر • (فإن قلت) كيف وقع قوله (ولكني رسول) استدراكاً للانتفاء عن الضلالة (قلت) كونه رسولا من الله مبلغاً
رسالاته ناصحاً في معنى كونه على الصراط المستقيم فصيح لذلك أن يكون استدراكاً للانتفاء عن الضلالة • وقرئ أبلغكم

قوله تعالى «قال الملاء من قومه إننا نراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس في ضلالة ولكني رسول من رب العالمين» (قال إن
قلت لم قال ليس في ضلالة ولم يقل ضلال الخ) قال أحمد تعليقه كون نفيها أبلغ من نفي الضلال بأنها أخص منه غير
مستقيم والله أعلم فإن نفي الأخص أعم من نفي الأعم فلا يستلزمه ضرورة أن الأعم لا يستلزم الأخص بخلاف
العكس ألا تراك إذا قلت هذا ليس بإنسان لم يستلزم ذلك أن لا يكون حيواناً ولو قلت هذا ليس بحيوان لا يستلزم أن لا يكون
إنساناً فنفي الأعم كما ترى أبلغ من نفي الأخص والتحقيق في الجواب أن يقال الضلالة أدنى من الضلال وأقل لأنها
لا تطلق إلا على الفعلة الواحدة منه وأما الضلال فيطلق على القليل والكثير من جنسه ونفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى
لأن حيث كونه أخص وهو من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى والله أعلم • قوله تعالى ولكني رسول من رب

أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْلَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۖ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۖ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْغَالِطِينَ

بالتخفيف (فإن قلت) كيف موقع قوله أبلغكم (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون كلاماً مستأنفاً بياها لكونه رسول رب العالمين والثاني أن يكون صفة لرسول (فإن قلت) كيف جاز أن يكون صفة والرسول لفظ الغائب (قلت) جاز ذلك لأن الرسول وقع خبراً عن ضمير المخاطب وكان معناه كما قال ۖ أنا الذي سمعت أياً حيدره ۖ (رسالات ربي) ما أوحى إلي في الأوقات المتطاولة أو في المعاني المختلفة من الأوامر والنواهي والمواعظ والزواجر والبشائر والذائر ويجوز أن يربد رسالاته إليه وإلى الأنبياء قبله من صحف جده إدريس وهي ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة (وأنصح لكم) يقال نصحت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على إحاطة النصيحة وأنها وقعت خالصة للنصوح له مقصوداً بها جانبه لا غير قرب نصيحة ينتفع بها الناصح فيقصد النفعين جميعاً ولا نصيحة أحض من نصيحة الله تعالى ورسوله عليهم السلام (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من صفات الله وأحواله يعني قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين وقيل لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا آمنين لا يعلمون ماعله نوح بوحي الله إليه أو أراد وأعلم من جهة الله أشياء لا علم لكم بها قد أوحى إلي بها (أو عجبتم) الهمة للإنتكار والواو للمعطوف والمعطوف عليه محذوف كأنه قيل أكنبتم وعجبتم (ان جاءكم) من أن جاءكم (ذكر) موعظة (من ربكم على رجل منكم) على لسان رجل منكم كقوله ما وعدتنا على رسلك وذلك أنهم يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ما سمعنا بهذا في آياتنا الأولى يعنون إرسال البشر ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة (لينذركم ولتتقوا) ليحذركم عاقبة الكفر وليرشدكم إلى التقوى وهي الخشية بسبب الإنذار (ولعلكم ترحمون) ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم (والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة من آمن به ۖ (فإن قلت) (في الفلك) بم يتعلق (قلت) هو متعلق بمعه كأنه قيل والذين استقرؤا معه في الفلك أو صحبوه في الفلك ويجوز أن يتعلق بفعل الإنجاء أي أنجيتهم في السفينة من الطوفان (عمين) عمن القلوب غير مستبشرين وقرئ عامين والفرق بين العمى والعمى يدل على عمى ثابت والعمى على عمى حادث ونحوه قوله وضائق به صدرك (أخاهم) واحداً منهم من قولك يا أخا العرب للواحد منهم وإنما جعل واحداً منهم لأنهم أفهم عن رجل منهم وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وهو هود بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح وأخاهم عطف على نوحا و (هوداً) عطف بيان له ۖ (فإن قلت) لم حذف العاطف من قوله (قال يا قوم) ولم يقل فقال كما في قصة نوح (قلت) هو على تقدير سؤال سائل قال فما قال لهم هود فنيل قال يا قوم اعبدوا الله وكذلك (قال الملا) (فإن قلت) لم وصف الملا (الذين كفروا) دون

العالمين أبلغكم رسالات ربي الآية (قال إن قلت كيف موقع قوله أبلغكم قلت فيه وجهان الخ) قال أحمد وقد استدرك ابن جني قوله أبي الطيب ۖ أنا الذي نظر الأعمى إلى أدبي ۖ عدواً ولا عن لفظ الغيبة لو كان إلى أدبه وهذه الآية والرجز العلوي كفيلاً بتحسين ما ارتكبه أبو الطيب (قال فإن قلت لم حذف العاطف من قوله تعالى في قصة هود هذه قال يا قوم ولم يقل فقال قلت لأنه آخرج الكلام جواباً عن سؤال سائل كأنه قيل فما قال هود حينئذ قيل قال يا قوم وكذلك قال الملا) قال أحمد وحذف العاطف من المقابلة ألا ترى قوله في سورة الشعراء حكاية عن تقاويل موسى عليه السلام وفرعون كيف أسقط ذكر العاطف منه على كثرة الأقوال الممددة فيها والسر في ذلك والله أعلم أن العاطف ينظم الجمل حتى يصيرها كالجمل الواحد فاجتنب لإرادة استقلال كل واحدة منها في معناها والله أعلم

الْكَاذِبِينَ ۚ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ۚ أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۚ قَالُوا أَاجْتَنَّا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرُ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتَانَا بِمَا تَعْدُنَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَتُمُّ وَءَابَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَِا مِنْ سُلْطَانٍ فَأَنْتُمْ تَنْتَضِرُونَ ۚ

الملا من قوم نوح (قلت) كان في أشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد الذي أسلم وكان يكتم إسلامه فأريدت
التفرقة بالوصف ولم يكن في أشراف قوم نوح مؤمن ونحوه قوله تعالى وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا
بلقاء الآخرة ويجوز أن يكون وصفاً وارداً للذم لا غير (في سفاهة) في خفة حلم وسخافة عقل حيث تهجر دين قومك إلى
دين آخر وجعلت السفاهة ظرفاً على طريق المجاز أرادوا أنه متمكن فيها غير منفك عنها وفي إجابة الانبياء عليهم السلام
من نسبهم إلى الضلال والسفاهة بما أجابوهم به من الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المبالغة بما قال لهم مع
علمهم بأن خصومهم أضل الناس وأسفههم أدب حسن وخلق عظيم وحكاية الله عز وجل ذلك تعليم لعباده كيف
يحاطبون السفهاء وكيف يفضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم (ناصر أمين) أي عرفت فيما بينكم بالنصح
والأمانة فما حفي أن أنهم أو أنا لكم ناصر فيما أَدْعُوكم إليه أمين على ما أقول لكم لا كذب فيه (خلفاء من بعد قوم
نوح) أي خلفتموهم في الأرض أو جعلكم ملوكاً في الأرض قد استخلفكم فيها بعدكم (في الخلق بسطة) فيما خلق من
أجرامكم ذهبا في الطول والبذانة قبل كان أقصرهم ستين ذراعاً وأطولهم مائة ذراع (فاذكروا آلاء الله) في استخلافكم
وبسطة أجرامكم ومساوئها من عطايها وواحد الآلاء إلا نحواني وإياه وضلع وأضلاع وعنب وأعقاب (فإن قلت)
إذ في قوله إذ جعلكم خلفاء ماوجه انتصابه (قلت) هو مفعول به وليس بظرف أي اذكروا وقت استخلافكم (أجتننا
لنعبد الله وحده) أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام شركاء معه حباً
لما نشأوا عليه وألفاً لما صادفوا آباءهم يتدينون به (فإن قلت) ما معنى المجيء في قوله أجتننا (قلت) فيه أوجه أن يكون
لهود عليه السلام مكان مهزول عن قومه يتحنث فيه كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء قبل المبعث فلما
أوحى إليه جاء قومه يدعونه وأن يريدوا به الاستهزاء لأنهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل إلا الملائكة فكأنهم
قالوا أجتننا من السماء كما يجيء الملك وأن لا يريدوا حقيقة المجيء ولكن التعرض بذلك والفصد كما يقال ذهب يشتمني
ولا يراد حقيقة الذهاب كأنهم قالوا أقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك (فأتنا بما تعدنا) استعجال
منهم للعذاب (قد وقع عليكم) أي حق عليكم ووجب أو قد نزل عليكم جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمنزلة الواقع
ونحوه قولك لمن طلب إليك بعض الطالب قد كان ذلك وهن حسان أن ابنه عبد الرحمن لسعه زنبور وهو طفل فجاء
بيكي فقال له يابني مالك قال لسعني طوير كأنه ملثف في بردى حبرة فضمه إلى صدره وقال له يابني قد قلت الشعر ۚ والرجس
العذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (في أسماء سميتوها) في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها مسميات لأنكم تسمونها
آلهة ومعنى الآلهة فيها معدوم محال وجوده وهذا كقوله تعالى ما ندعون من دونه من شيء ومعنى سميتوها سميت بها من
سميته زيدا ۚ وقطع دابرهم استنصاهم وتدميرهم عن آخرهم وقصبتهم أن عاد قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان
وحضرموت وكانت لهم أصنام يعبدونها صداد وصمود والهباء فبعث الله إليهم هوداً نبياً وكان من أوسطهم وأفضلهم

(قوله في بردى حبرة فضمه) حبرة كعنبه بردى ما في اه صحاح

فَاتَّخِمْهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَّعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ ۖ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ

حنثاً فكذبوه وازدادوا اعتوّاً وتجبراً فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه عند يثته المحرم مسلهم ومشركرم وأهل مكة إذ ذاك العماليق أولاد عمليق بن لاوذين سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر الجهز عاد إلى مكة من أمثالهم سبعين رجلاً منهم قيل بن عذر ومرثد بن سعد الذي كان يكمهم إسلامه فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً عن الحرم فأرسلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان كانتا لمعاوية فلما رأى طول مقامهم وذوهم بالاهل عما قدموا له أهمه ذلك وقال قد علمك أخوالى وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحى أن يكلمهم خيفة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا قل شعراً نغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية ألا يا قيل ويحك قم فنبهم ۝ اعمل الله يسقينا غمماً ۝ فيسقى أرض عاد إن عاداً ۝ قد امسوا ما يبينون الكلاما فلما غتا به قالوا إن قومكم يتغوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا القومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتم إلى الله سقيتم وأظهر إسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم فأثنا الله تعالى سبحاناً ثلاثاً بيضاء وحرراً وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فإنها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادهم يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض مطرنا جاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا ۝ (فإن قلت) ما فائدة نبي الإيمان عنهم في قوله (وما كانوا مؤمنين) مع إثبات التكذيب آيات الله (قلت) هو تعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجما هود عليه السلام كأنه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليؤذن أن الهلاك خص المكذبين ونجى الله المؤمنين ۝ قرئ وإلى ثمود بمنع الصرف بتأويل القليلة وإلى ثمود بالصرف بتأويل الحى أو باعتبار الأصل لأنه اسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح وقيل سميت ثمود لقلة ماؤها من الندى وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجر بين الشام والحجاز إلى وادى القرى (قد جاءكم بينة) آية ظاهرة وشاهد على صحة نبوتى ۝ وكأنه قيل ما هذه البينة فقال (هذه ناقة الله لكم آية) وآية نصب على الحال والعامل فيها مدلول عليه اسم الإشارة من معنى الفعل كأنه قيل أشير إليها آية ولكم بيان لمن هى آية موجهة عليه الإيمان خاصة وهم ثمود لأنهم عابوها وسائر الناس أخبروا عنها وليس الخير كالمعاينة كأنه قال لكم خصوصاً وإنما أضيفت إلى اسم الله تعظيماً لها وتفيخياً لشأنها وأنها جاءت من عنده مكونة من غير خلل وطروقة آية من آياته كما تقول آية الله وروى أن عاد لما أهلكتم عمرت ثمود بلادها وخلفوم في الأرض وكثروا وعمرروا أعماراً طوالاً حتى أن الرجل كان يبنى المسكن المحكم فينهدم في حياته فتحوا البيوت من الجبال وكانوا في سعة ورخاء من العيش ففتوا على الله وأفسدوا في الأرض وعبدوا الأوثان فبعث الله تعالى إليهم صالحاً عليه السلام وكانوا قوماً معارفاً بصالح من أوسطهم نسباً فدعاهم إلى الله تعالى فلم يتبعه إلا قليل منهم مستضعفون فخرمهم وأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا تخرج معنا إلى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعوا إلهمك وتدعوا آلهتنا فإن استجب لك اتبعناك وإن استجب لنا اتبعنا قال صالح نعم فخرج معهم ودعوا أوثانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وأشار إلى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها الكائبة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مختترجة جوفاء وبراء والمختترجة التى شأ كلت البخت فإن فعلت صدقناك وأجبتناك فأخذ صالح عليه السلام عليهم المواثيق لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصرى ودعاه به فتمحضت الصخرة تمحض التوج بولدها فاصدعت عن ناقة

فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْعَذِيمِ * وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ
بَعْدِ عَادَ وَبَوَّاءُكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ يُوتًا فَاذْكُرُوا ءَالَاءَ اللَّهِ
وَلَا تَعْسُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ * قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ

عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبها إلا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم تنجت ولدانها في العظم فأمن به جندغ
ورعط قومه ومنع أعقابهم ناس من رؤسهم أن يؤمروا ففكشت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت تردغبا
فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب كل ماء فيها ثم تنفج فيختلون ماشاوا حتى تمتلئ أو انهم
فيشربون ويدخرون قال أبو موسى الأشعري أنبت أرض ثمود فذرت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانت الناقة
إذا وقع الحز تصيفت بظهر الوادي فهرب منها أنعامهم فتهبط إلى بطنه وإذا وقع البرد تشدت بطن الوادي فهرب مواشيهم
إلى ظهريه فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان غيرة أتم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت به من مواشيها
وكانا كثيرتي المواشي فعقرها واقسموا لحما وطبخه فانطلق سقها حتى رقي جبلا اسمه قارة فرغى ثلاثا وكان صالح
قال لهم أدر كرا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه وانفجت الصخرة بعد رغانه فدخلها فقال لهم
صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم حمرة واليوم الثالث ووجوهكم مسودة ثم يصحبكم العذاب
فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأناجاه الله إلى أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تحطوا بالصبر
وتكفئوا بالانطاع فأنتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (تأكل في أرض الله) أي الأرض أرض الله والناقة
ناقة الله فذروها تأكل في أرض ربه فليست الأرض لكم ولا ما فيها من النبات من أنباتكم (ولا تمسوها بسوء) لا تضربوها
ولا تطردوها ولا تريبوها بشيء من الأذى إكراما لآية الله وبروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر
في غزوة تبوك قال لأصحابه لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا
بأكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم وقال صلى الله عليه وسلم يا علي أتدري من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال
عاقرة ناقة صالح أتدري من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قائلك وقرأ أبو جعفر في رواية تأكل في أرض الله
وهو في موضع الحال بمعنى آكلة (وبوأكم) ونزلكم والمباة المنزل (في الأرض) في أرض الحجر بين الحجاز والشام (من
سهولها قصورا) أي تبنيونها من سهول الأرض بما تعملون منها من الرهص واللبن والآجر * وقرأ الحسن وتحتون
بفتح الحاء وتحتون بإشباع الفتحة كقوله * ينباع من ذفرى أسيل حزة * (فإن قلت) علام انتصب (بيوتا) (قلت)
على الحال كما تقول خط هذا الثوب قيصا وبرهذه القصة قلسا وهي من الحال المقدرة لأن الجبل لا يكون بيتا في حال
النحت ولا الثوب ولا القصة قيصا وقلسا في حال الخياطة والبرى وقيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال
في الشتاء (الذين استضعفوا) الذين استضعفهم رؤساء الكفار واستذلوهم و (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا
(فإن قلت) الضمير في منهم راجع إلى ماذا (قلت) إلى قومه أو إلى الذين استضعفوا (فإن قلت) هل لاختلاف
المرجعين أثر في اختلاف المعنى (قلت) نعم وذلك أن (الراجع إذا رجع إلى قومه قد جعل من آمن مفسرا لمن

* قوله تعالى « قال الملأ الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا لمن آمن منهم » (قال محمود إن قلت الضمير في منهم
راجع إلى ماذا قلت إلى قومه الخ) قال أحمد قوله لمن على الأول بدل الشيء من الشيء وهما لعين واحدة وعلى الثاني

(قوله ثم تنفج فيختلون) تنفج أي تفرج ما بين رجلها (قوله وانفجت الصخرة) انفجت أي انفجعت (قوله من
الرهص واللبن والآجر) الرهص هو الصخر الثابت في أسفل الحائط اه من الصحاح

أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحاً مُرْسِلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۖ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۖ فَعَقَّرُوا النَّاقَةَ وَغَوَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثَمِينَ ۖ قَتَلُوا عَنْهُمْ قَتْلَ الْعَمَى وَقَالَ يَقُومُ لَقَدْ ابْلَغْتُمُ رَسُولَ رَبِّي وَلَصَحَتْ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ۖ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۖ

استضعف منهم فدلَّ أَنَّ استضعافهم كان مقصوداً على المؤمنين وإذا رجع إلى الذين استضعفوا لم يكن الاستضعاف مقصوداً عليهم ودلَّ أَنَّ المستضعفين كانوا مؤمنين وكافرين (أعلمون أَنَّ صالِحاً مُرْسِلٌ مِنْ رَبِّهِ) شيء قالوه على سبيل الطعن والسخرية كما تقول للجسمه أعلمون أَنَّ الله فوق العرش (فان قلت) كيف صحَّ قولهم (إنا بما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ) جواباً عنه (قلت) سألوهم عن العلم بإرساله فجعلوا إرساله أمراً معلوماً مكشوفاً مسلماً لا يدخله ريب كأنهم قالوا العلم بإرساله وبما أُرْسِلَ به مالا كلام فيه ولا شبهة تدخله لوضوحه وإنارته وإنما الكلام في وجوب الإيمان به فنخبركم أنا به، ومؤمنون ولذلك كان جواب الكفرة (إنا بالذي آمنتم به كافرين) فوضعوا آمنتم به موضع إرساله برداً لما جعله المؤمنون معلوماً وأخذوه مسلماً (فعقروا الناقة) أسند العقول إلى جميعهم لأنه كان رضاهم وإن لم يباشروا إلا بعضهم وقد يقال للقبيلة الضخمة أنهم فعلتم كذا وما فعله إلا واحد منهم (وغوَّوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ) وتولوا عنه واستكبروا عن امتثال ما أمرهم به ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله فذرهم تأكل في أرض الله أو شأن ربهم وهودينه ويجوز أن يكون المعنى وصدر عتوم عن أمر ربهم كأن أمر ربهم بتركها كان هو السبب في عتوم ونحوه من هذه ما في قوله وما فعلته عن أمري (أتينا بما تعدنا) أرادوا من العذاب وإنما جاز الإطلاق لأنه كان معلوماً واستعجالهم لتكذيبهم به ولذلك علقوه بهم به كافرين وهو كونه من المرسلين (الرجفة) الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطربوا لها (في دارهم) في بلادهم أوفى مساكنهم (جاثمين) هامين لا يتحركون موتى يقال الناس جثم أي قعود لأحرابهم ولا ينسون نسبة ومنه الجمجمة التي جاء النهي عنها وهي البهيمة تربط وتجمع قوائمها لترعى وعن جابر أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تسألوا الآيات فقد سألتها قوم صالح فأخذتهم الصيحة فلم يبق منهم إلا رجل واحد كان في حرم الله قالوا من هو قال ذاك أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه وروى أَنَّ صالحاً كان بعثه إلى قوم يخالف أمره وروى أَنَّهُ عليه السلام مر بقبر أبي رغال فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم فذكر قصة أبي رغال وَأَنَّهُ دُفِنَ ههنا ودفن معه غصن من ذهب فابتدروه وبخواعنه بأسيا فهم فاستخرجوا الفصن (قولى عنهم) الظاهر أَنَّهُ كَانَ شَاهِداً لما جرى عليهم وَأَنَّهُ تولى عنهم بعد ما أبصرهم جاثمين تولى مقعته متحسراً على ما فاته من إيمانهم يتحزن لهم ويقول (يا قوم أقد) بذلك فيكم وسعى ولم آل جهدي في إبلاغكم والنصيحة لكم ولكنكم (لا تحبون النصيحة) ويجوز أن يتولى عنهم تولى ذاهب عنهم منكراً لإصرارهم

بدل بعض من كل ۖ عاد كلامه (قال محمود فإن قلت كيف وقع قولهم إنا بما أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ جواباً بالخ) قال أحد قوليهم إنا به مؤمنون ليس إخباراً عن وجوب الإيمان به بل عن امتثال الواجب والعمل به ونحن قد امتثلنا ۖ عاد كلامه قال محمود ولذلك كان جواب الكفرة (إنا بالذي أُرْسِلَ) قال أحد قوليهم طابوا بين الكلامين لكان مقتضى المطابقة أن يقولوا إنا بما أُرْسِلَ به كافرين ولكن أبو ذلك حذراً مما في ظاهره من إثباتهم لرسالته وهم يحطون بها وقد يصدرون ذلك على سبيل التكميم كما قال فرعون إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون فأنبت إرساله تهكماً وليس هذا موضع التكميم فإن القرض إخبار كل واحد من الفريقين المؤمنين والمكذبين عن حاله فلماذا خلاص الكافرون قولهم عن إشعار الإيمان بالرسالة احتياطاً للكفر وعلواً في الإصرار

(قوله على سبيل الطعن والسخرية) قوله الطعن تفسيره ما بعده (قوله وبما أُرْسِلَ به مالا كلام فيه) لعلة ما

إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ۚ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا
أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَبْطَلُونَ ۚ فَانْجِنِ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَرَاهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۚ وَأَمْطَرْنَا

حين رأى العلامات قبل نزول العذاب وروى أن عقرم الباقية كان يوم الأربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى
أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فلم أنهم قدهم لكوا وكانوا ألفا وخمسمائة
دار وروى أنه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم (فإن قلت) كيف صح خطاب الموتى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين
(قلت) قد يقول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد نصحه حيا فلم يسمع منه حتى أتى بنفسه في التهلكة يا أخى كم نصحتك
وكم قلت لك فلم تقبل منى وقوله ولكن لا تحبون الناصحين حكاية حال ماضية (ولو طأ) وأرسلنا لوطا و(إذ) ظرف
لأرسلنا أو واذكر لوطا وإذ بدل منه بمعنى واذكر وقت (قال لقومه أتأتون الفاحشة) أتفعلون السيئة المتبادية في القبح
(ماسبقكم بها) ماعملها قبلكم والباء للتعدي من قولك سبقت بالكرة إذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقت بها
عكاشة (من أحد من العالمين) من الأولى زائدة لتوكيد النفي وإفادة معنى الاستغراق والثانية للتبعض (فإن قلت) ما موقع
هذه الجملة (قلت) هي جملة مستأنفة أنكر عليهم أولا بقوله أتأتون الفاحشة ثم ويخبرهم عليها فقال أنتم أول من عملها أو على
أنه جواب السؤال مقدرا كأنهم قالوا لم لأنبأها فقال ماسبقكم بها أحد فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به (أنكم لتأتون الرجال)
بيان لقوله أتأتون الفاحشة والهمزة مثلها في أتأتون للإنكار والتعظيم وقرئ إنكم على الإخبار المستأنف لتأتون الرجال
من أتى المرأة إذا غشيا (شهوة) مفعول له أى للاشتهاء لاحتمال لكم عليه إلا يجزى الشهوة من غير داع آخر ولا ذم أعظم
منه لأنه وصف لهم بالبهيمة وأنه لا داعي لهم من جهة العقل البينة كطالب النسل ونحوه أو حال بمعنى مشتهين تابعين للشهوة غير
ملتفتين إلى السجاجة (بل أنتم قوم مسرفون) أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التى توجب ارتكاب القبائح
وتدعو إلى اتباع الشهوات وهوانهم قوم عادتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى
تجاوزوا المعتاد إلى غير المعتاد ونحوه بل أنتم قوم عادون (وما كان جواب قومه إلا أن قالوا) يعنى ما أجابوه بما يكون
جوابا عما كلمهم به لوط عليه السلام من إنكار الفاحشة وتعظيم أمرها ووسمهم بسملة الإسراف الذى هو أصل الشر
كله ولكنهم جاؤا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الأمر بإخراجهم ومن معه من المؤمنين من قريتهم ضجرا بهم
وبما يسمعونهم من وعظهم ونصيحهم وقولهم (أنهم أناس يبطلون) سخرية بهم وبتطهرهم من الفواحش واقتضارا بما
كانوا فيه من القذارة كما يقول الشطار من الفسقة لبعض الصالحين إذا وعظهم أبعدا عنا هذا المتكشف وأرى جونا من
هذا المزهة (وأهله) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين (من الغابرين) من الذين غبروا في ديارهم أى بقوا فهلكوا
والتذكير لتغليب الذكور على الإناث وكانت كافرة موالية لأهل سدوم وروى أنها التفتت فأصابها حجر فسانت ۚ
وقيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل
خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف بهم وروى أن تاجرا
منهم كان في الحرم فوقف له الحجر أربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه ۚ (فإن قلت) أى فرق
بين مطروا ومطر (قلت) يقال مطرهم السماء وواد بمطور وفي نوايح الكلم حرى غير بمطور حرى أن يكون غير بمطور

ۚ قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطرا (قال يقال مطرهم السماء وواد بمطور الخ) قال أحمد مقصود المصنف الرد على من

(قوله أبعدا عنا هذا المتكشف) المتكشف هو الذى يتبلغ بالقوت وبالمرقع من الكشف وهو التغير من الشمس
أو الفقر اه (قوله من ذويه أو من المؤمنين) يعنى أقاربه وأمراته (قوله حرى غير بمطور حرى أن يكون غير بمطور)
حرى الأول بمعنى ناحية وجانب والثانى بمعنى جدير وحقيق وبمطور الأول بمعنى مصاب بالمطر والثانى بمعنى مذهب فيه

عَلَيْهِمْ مَطْرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ * وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَاذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

ومعنى مطرتهم أصابتهم بالمطر كقولهم غاثهم ووبلنهم وجادتهم ورهمتهم ويقال أمطرت عليهم كذا بمعنى أرسلته عليهم إرسال المطر فأمطر علينا حجارة من السماء وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ومعنى (وأمطرنا عليهم مطراً) وأرسلنا عليهم نوعاً من المطر عجيباً يعني الحجازة ألا ترى إلى قوله فساء مطر المنذرين * كان يقال لشعيب عليه السلام خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بخس للكيال والموازين (قد جاءكم بينة من ربكم) معجزة شاهدة بصحة نبوتى أوجبت عليكم الإيمان بي والآخر بما أمركم به والآخر عما أنبأكم عنه فأوفوا ولا تبخسوا (فإن قلت) ما كانت معجزته (قلت) قد وقع العلم بأنه كانت له معجزة لقوله قد جاءكم بينة من ربكم ولأنه لا بد لمُدعى النبوة من معجزة تشهد له وتصدقه وإلا لم تصح دعواه وكان متنبئاً لأنبياء غير أن معجزته لم تذكر في القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبيينا صلى الله عليه وسلم فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام ما روى من محاربة عصى موسى عليه السلام التين حين دفع إليه غنمه وولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده أن تكون له الدرع من أولادها ووقوع عصى آدم عليه السلام على يده في المرات السبع وغير ذلك من الآيات لأن هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام فكانت معجزات لشعيب * (فإن قلت) كيف قيل (الكيل والميزان) وهما قيل المكيال والميزان كما في سورة هود عليه السلام (قلت) أريد بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أو سمي مايكاله به بالكيل كما قيل العيش لما يعاش به أو أريد فأوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان كما يعادو الميلاء بمعنى المصدر * ويقال بخسته حقه إذا نقصته إياه ومنه قيل للبخس وفى أمثالهم تحسناها حمقاء وهى باخس وقيل (أشياءهم) لأنهم كانوا يخسسون الناس كل شيء فى مبيعاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الحرمين وروى أنهم كانوا إذا دخل الغريب بلدهم أخذوا دراهمه الجياد وقالوا هى زيوف قطعوها قطعاً ثم أخذوها بنقصان ظاهر أو أعطوه بدلها زيوفاً (بعد إصلاحها) بعد الإصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها بعدما أصاح فيها الصالحون من الأنبياء وأتباعهم العاملين بشرائهم وإضافته كإضافة قوله بل مكر الليل والنهار بمعنى بل مكرهم فى الليل والنهار أو بعد إصلاح أهلها على حذف المضاف (ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والإفساد فى الأرض أو إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى (خير لكم) يعنى فى الإنسانية وحسن الأحذثة وما تطلبونه من التكسب والترجى لأن الناس أرغب فى متاجرتكم إذا عرفوا منكم الأمانة والسوية (إن كنتم مؤمنين) إن كنتم مصدقين لى فى قولى ذلكم خير لكم (ولا تقعدوا بكل صراط) ولا تقتدوا بالشيطان فى قوله لا تقعدن لهم صراطك المستقيم فتقعدوا بكل صراط أى بكل منهاج من مناهج الدين والدليل على أن المراد بالصرط سبيل الحق قوله (وتصدون عن سبيل الله) * وعمل تواعدون وما عطف عليه النص على الحال أى ولا تقعدوا

يقول مطرت السماء فى الخير وأمطرت فى الشر ويومئ أنها تفرقة وضعية فين إن أمطرت معناه أرسلت شيئاً على نحو المطر وإن لم يكن ماء حتى لو أرسل الله من السماء أنواعاً من الخيرات والأرزاق مثلاً كالنمل والسلوى لجاز أن يقال فيه أمطرت السماء خيرات أى أرسلتها إرسال المطر فليس للشر خصوصية فى هذه الصيغة الرباعية ولكن انفق أن السماء لم ترسل شيئاً سوى المطر إلا وكان تذاباً فظان الواقع اتفاقاً مقصوداً فى الوضع فيه على تحقيق الأمر فيه وأحسن وأجمل

كذا يؤخذ من الصحاح (قوله التين حين دفع إليه) قوله التين هو ضرب من الحيات والدرع سود الروس يبيض سائر الأبدان اهـ

الْمُفْسِدِينَ * وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ * قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَاشُعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ

موهدين وصادين عن سبيل الله وباغيا عوجا (فإن قلت) صراط الحق واحد وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فكيف قيل بكل صراط (قلت) صراط الحق واحد ولكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة فكانوا إذا رأوا أحدا يشرع في شيء منها أو عدوه وصدوه * (فإن قلت) إلزام يرجع الضمير في (آمن به) إلى كل صراط تقديره توعدون من آمن به وتصدون عنه فوضع الظاهر الذي هو سبيل الله موضع الضمير زيادة في تقييح أمرهم ودلالة على عظم ما يصدر عنهم وقيل كانوا يحلسون على الطرق والمراد فيقولون لمن مر بهم أن شعيبا كذاب فلا يقتسمكم عن دينكم كما كان يفعل قريش بمكة وقيل كانوا يقطعون الطرق وقيل كانوا عشارين (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكون تمكيا بهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال لأن طريق الحق لا يعوج (واذكروا إذ كنتم قليلا) إذ مفعول به غير ظرف أى واذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عددكم (فكثركم) الله ووفر عددكم قيل إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله في نسلها بالبركة والنساء فكثروا وفشوا ويجوز إذ كنتم مقلين فقراء فكثركم لجملكم مكثرين موسرين أو كنتم أقله أذلة فأعزكم بكثرة العدد والعدد (عاقبة المفسدين) آخر أمر من أفسد قبلكم من الآئمة كقوم نوح وهود وصالح ولوط وكانوا قريبي العهد بما أصاب المؤمنة (فاصبروا) فتربصوا وانظروا (حتى يحكم الله بيننا) أى بين الفريقين بأن ينصر المحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم وهذا وعد للكافرين بانتقام الله منهم كقوله فتربصوا إنا معكم متربصون أو هو عظة للمؤمنين وحث على الصبر واحتمل ما كان يلحقهم من أذى المشركين إلى أن يحكم الله بينهم وينتقم لهم منهم ويجوز أن يكون خطأ بالفريقين أى ليصبر المؤمنون على أذى الكفار وليصبر الكفار على ما يسوؤهم من إيمان من آمن منهم حتى يحكم الله فيميز الخبيث من الطيب (وهو خير الحاكمين) لأن حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الخيف * أى ليكون أحد الأمرين إما إخراجكم وإما عودكم في الكفر (فإن قلت) كيف خاطبوا شعيبا عليه السلام بالعود

* قوله تعالى «قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولئعودن في ملتنا» الآيات (قال إن قلت كيف خاطبوا شعيبا بصيغة العود الخ) قال أحدو الزحشرى بنى هذا الكلام على أن صيغة العود تستدعى رجوع العائد إلى حال كان عليها قبل والتحقيق في الجواب عن السؤال المذكور مع اقتضاء العود لذلك أن هذا الفعل وإن استعمل كذلك إلا أنه كثير ما يراد بمعنى صار وحينئذ يجوز أن يكون أحوالهم ولا يستدعى الرجوع إلى حالة سابقة بل عكس ذلك وهو الانتقال من حال سابقة إلى حالة مؤتلفة مثل صار وكأنهم قالوا والله أعلم لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أولئصيرن كفارا مثلنا وحينئذ يندفع السؤال أو يسلم استعمال العود بمعنى الرجوع إلى أمر سابق ويجوز عن ذلك بمنال الجواب عن قوله تعالى «الله ولئ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولئأولهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات والإخراج يستدعى دخولا سابقا فإما وقع الإخراج منه ونحن نعلم أن المؤمن الناشئ في الإيمان لم يدخل قط في ظلمة الكفر ولا كان فيها وكذلك الكافر الأصلي لم يدخل قط في نور الإيمان ولا كان فيه ولكن لما كان الإيمان والكفر من الأفعال الاختيارية التي خلق الله العبد متيسرا لكل واحد منهما متمكنا منه لو أراد ففعل عن تمكن المؤمن من الكفر ثم عدوله عنه إلى الإيمان إخبارا بالإخراج من الظلمات إلى النور توفيقا من الله ولطفاه وبالعكس في حق الكافر وقدمضى نظير هذا النظر عند قوله تعالى «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» وهو من المجاز المعبر فيه عن السبب بالمسبب وفائدة اختياره في هذه المواضع تحقيق التمكن والاختيار لإقامة حجة الله على عباده والله أعلم * عاد كلامه قوله تعالى

مَنْ قَرَّبْتَنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوْلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ۝ قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَبِيًّا لِنَمُوتُنَّكُمْ

في الكفر في قولهم (أو لتعودن في ملتنا) وكيف أجابهم بقوله (إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها) والآنبياء عليهم السلام لا يجوز عليهم من الصفات إلا ما ليس فيه تغير فضلا عن الكبار فضلا عن الكفر (قلت) لما قالوا انخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك فطفوا على ضميره الذين دخلوا في الإيمان منهم بعد كفرهم قالوا التعودن فغلبوا الجماعة على الواحد فجلوهم عاندين جميعا لإجراء الكلام على حكم التغليب وعلى ذلك أجرى شعيب عليه السلام جوابه فقال إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وه ويريد عود قومه إلا أنه نظم نفسه في جراتهم وإن كان بريئا من ذلك إجراء لكلامه على حكم التغليب (فإن قلت) فامعنى قوله وما يكون لنا أن نعود فيها (إلا أن يشاء الله) وانه تعالى متعال أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم في الكفر (قلت) معناه إلا أن يشاء الله خذلانا ومنعنا الألفاف لعله أنها لا تنفع فينا وتكون عبثا والعبث قبيح لا يفعله الحكيم والدليل عليه قوله (وسع ربنا كل شيء علما) أي هو عالم بكل شيء مما كان وما يكون فهو يعلم أحوال عباده كيف تتحول وقلوبهم كيف تتقلب وكيف تقسو بعد الرقة وتمرض بعد الصحة وترجع إلى الكفر بعد الإيمان (على الله توكلنا) في أن يثبتنا على الإيمان ويوقننا لازداد الإيقان ويجوز أن يكون قوله إلا أن يشاء الله حسبا لطمعهم في العود لأن مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة ۝ أو لو كنا كارهين الهدية للاستفهام والواو والحال تقديره أتعيدونا في ملتكم في حال كراهتنا ومع كوننا كارهين وما يكون لنا وما ينبغي لنا وما يصح لنا (ربنا افتح بيننا والفتاحة المحكومة أو أظهر أمرنا حتى يفتح ما بيننا وبين قومنا) وينكشف بأن نزل عليهم عذابا يبين معه أنهم على الباطل (وأنت خير الفاتحين) كقوله وهو خير الحاكمين (فإن قلت) كيف أسلوب قوله قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم (قلت) هو إخبار مفيد بالشرط وفيه وجهان أحدهما أن يكون كلاما مستأنفا فيه معنى التعجب كأنهم قالوا ما أكذبنا على الله إن عدنا في الكفر بعد الإسلام لأن المرند أباغ في الافتراء من الكافر لأن الكافر مقرر على الله الكذب حيث يزعم أن الله ندأ ولا ندله والمرند مثله في ذلك وزائد عليه حيث يزعم أنه قد تبين له ما خفي عليه من التمييز بين الحق والباطل والثاني أن يكون قسما على تقدير حذف اللام بمعنى والله لقد افترينا على الله كذبا (وقال الملأ الذين

۝ وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا) (قال إن قلت الله تعالى مقدس عن أن يشاء ردة المؤمنين وعودهم إلى الكفر الخ) قال أحمد وهذا السؤال كما ترى مفرع على القاعدة الفاسدة في اعتقاد وجوب رعاية الصلاح والأصلاح وهو غير موجه على قاعدة السنة فظاهر الآية هو المعقول عليه لا يجوز تأويله ولا تبديله وأنا استدلال الزمخشري على صحة تأويله بقوله وسع ربنا كل شيء علما في احتيالاته في التأويلات الباطلة يعضدها ويتبع الشبه ويلفها وموقع قوله وسع ربنا كل شيء علما الاعتراف بالقصور عن علم المراقبة والاطلاع على الأمور الغائبة فإن العود إلى الكفر جائز في قدرة الله أن يقع من العبد ولو وقع بقدرة الله ومشيئته المغيبة من خلقه فالخوف قائم والخوف لازم ولكن الله تعالى للعقيدة الصحيحة والإيمان السالم والله الموفق ونظيره قول إبراهيم عليه السلام ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء رب شيئا وسع رب كل شيء علما الماردة الأمر إلى المشيئة وهي مغيبة مجد الله تعالى بالانفراد بملم الغائبات والله أعلم عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المراد حسم طمعهم الخ) قال أحمد وهذا من الطراز الأول فالحق به وهو محققا

(قوله والله تعالى متعال أن يشاء ردة) أي نزهه عن أن يشاء الخ على مذهب المعتزلة أنه تعالى لا يريد الشر أما عند أهل السنة فيريده كالخير وكذا قوله محال خارج عن الحكمة فيما أبدع مبنى على مذهبهم أيضا

إِذَا الْخَسِرُونَ ۖ فَآخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ۚ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ۚ قَتَلُوا عَنْهُمْ قَتْلَ ظُلْمٍ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُبْرَأُونَ مِنَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ۚ وَآسَىٰ عَلَىٰ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ ۚ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَبُوا فَآخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بِيْنَتًا وَهُمْ نَائِمُونَ ۚ أَوْ أَمِنَ

كفروا من قومه) أى أشرافهم للذين دونهم يبطونهم عن الإيمان (لئن اتبعتم شعيبا إنكم إذا لخاسرون) لاستبدلكم الضلالة بالهدى كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وقيل لخسرون بإتباعه فوائد البخر والطيف لأنه ينهكم عنهما ويحملكم على الإيفاء والتسوية (فإن قلت) ما جواب القسم الذى وطأته اللام فى لئن اتبعتم شعيبا وجواب الشرط (قلت) قوله إنكم إذا لخاسرون ساذ مسد الجوابين (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) وكذلك (كانوا هم الخاسرون) وفى وفى هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بأن أهلكوا واستوصلوا كأن لم يقيموا فى دارهم لأن الذين اتبعوا شعيبا قد أنجاهم الله الذين كذبوا شعيبا هم المخصوصون بالخسران العظيم دون أتباعه فإنهم الراجحون وفى هذا الاستئناف والابتداء وهذا التكرير مبالغه فى رد مقالة الملأ لاشياعهم وتسفيه لرأيهم واستهزاء بنصحهم لقومهم واستعظام لما جرى عليهم ۚ الأسمى شدة الحزن قال المعراج ۚ وانجلبت عيناه من فرط الأسمى ۚ اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال فكيف يشتد حزنى على قوم ليسوا بأهل للحزن عليهم لكفرهم واستحقاقهم منازلهم ويجوز أن يريد لقد أعذرت إليكم فى الإبلان والنصيحة والتحذير مما حل بكم فلم تسمعوا قولى ولم تصدقوا فكيف آسى عليكم يعنى أنه لا بأسى عليهم لأنهم ليسوا أحقاء بالأسمى ۚ وقرأ يحيى بن وثاب فكيف إيسى بكسر الهمزة (إلا أخذنا أهلها بالبأساء) بالووس والفقر (والضراء) بالضر والمرض لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعززهم عليه (لعلهم يضرعون) ليتضرعوا وينذلوا ويحطوا أودية الكبر والعزة (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناكم بدل ما كنتم فيه من البلاء والحمة الرخاء والصحة والسعة كقوله وبلوناكم بالحسنات والسيئات (حتى عفوا) كثروا ونموا فى أنفسهم وأموالهم من قولهم عفا النبات وعفا الشمع والوبر إذا كثرت ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واعفوا الله وقال الخطيب ۚ بمسأله القرى ان عاف نباته ۚ وقال :

ولكننا نعص السيف منها ۚ بأسوق عافيات الشمع كرم

(وقالوا قد مس آبائنا الضراء والسرائ) يعنى وأبطرتهم النعمة وأشروا فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسرائ وقد مس آبائنا نحو ذلك وما هو بإتلاء من الله لعباده فلم يبق بعد ابتلائهم بالسيئات والحسنات إلا أن يأخذهم بالعذاب (فأخذناهم) أشد الأخذ وأفضلهم وهو أخذهم فجأة من غير شعور منهم ۚ اللام فى القرى إشارة إلى القرى التى دل عليها قوله وما أرسلنا فى قرية من نبي كأنه قال ولو أن أهل تلك القرى الذين كذبوا وأهلكوا (آمنا) بدل كفرهم (واتقوا) المعاصى مكان ارتكابها (لفتحنا عليهم بركات السماء والأرض) لأنناهم بالخير من كل وجه وقيل أراد المطر والنبات (ولكن كذبوا فأخذناهم) بسوء كسبهم

(قوله وقال الخطيب بمسأله القرى ان عاف نباته وفى القرى على فعليل بجرى الماء فى الروض والجمع أقرية وقرىان

أَهْلَ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ * أَفَأَمْنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ * أُولَئِكَ يَهْدِي اللَّهُ لِرِثْوَنٍ الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْنَشَاءَ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ *

ويجوز أن تكون اللام في القرى للجنس (فإن قلت) مامعنى فتح البركات عليهم (قلت) تيسيرها عليهم كما ييسر أمر الأبواب المستغلقة بفتحها ومنه قولهم فتحت على القارئ إذا تعذرت عليه القراءة فيسرها عليه بالنلقين * البيات يكون بمعنى البيتونة يقال بات يباتا ومنه قوله تعالى لجأها بأسنا يباتا أو هم قاتلون وقد يكون بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم يقال يته العدو يباتا فيجوز أن يراد أن يأتيهم بأسنا باتين أو وقت يبات أو ميتا أو ميتتين أو يكون بمعنى تبيتنا كأنه قيل أن يبيتهم بأسنا يباتا و (ضحى) نصب على الظرف يقال أنا ضحى وضحا وضحا والضحى في الأصل اسم لضوء الشمس إذا أشرفت وارتفعت * والفاء والواو في أفامن وأمن حرفا عطف دخلتا عليهما همزة الإنكار (فإن قلت) ما المعطوف عليه ولم عطف الأولى بالفاء والثانية بالواو (قلت) المعطوف عليه قوله فأخذناهم بغته وقوله ولو أن أهل القرى إلى يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وإنما عطف بالفاء لأن المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بغته أبعد ذلك من أهل القرى أن يأتيهم بأسنا يباتا وأمنوا أن يأتيهم بأسنا ضحى * وقرئ أو أمن على العطف بأو (وهم يلعبون) يشتغلون بما لا يجدى عليهم كأنهم يلعبون * (فإن قلت) فلم رجع فعطف بالفاء قوله أفامنوا مكر الله (قلت) هو تكرير لقوله أفامن أهل القرى ومكر الله استعارة لآخذه العبد من حيث لا يشعر ولا استدراج فاعلى العاقل أن يكون في خوفه من مكر الله كالحارب الذى يخاف من عدوه السكين واليقات والغيلة وعن الربيع بن خثيم أن ابنته قالت له مالى أرى الناس ينامون ولا أراك تنام فقال يا بنتاه إن أباك يخاف البيات وأراد قوله أن يأتيهم بأسنا يباتا * إذا قرئ أولم يهد بالياء كان أن لو نشاء مرفوعا بأنه فاعله بمعنى أولم يهد للذين يخلفون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو إنا لو نشاء أصبناهم بذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وأهلكنا الوارثين كما أهلكنا المورثين وإذا قرئ بالنون فهو منصوب كأنه قل أولم يهد الله للوارثين هذا الشأن بمعنى أولم نبين لهم أنا (لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا من قبلهم وإنما عدى فعل الهداية باللام لأنه بمعنى التبيين (فإن قلت) بم تعلق قوله تعالى (ونطبع على قلوبهم) (قلت) فيه أوجه أن يكون معطوفا على ما دل عليه معنى أولم يهد كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم أو على يرثون الأرض أو يكون منقطعا بمعنى ونحن نطبع على قلوبهم (فإن قلت) هل يجوز أن يكون ونطبع بمعنى وطبعنا كما كان لو نشاء بمعنى لوشنا ويعطى على أصبناهم (قلت) لا يساعد عليه المعنى لأن القوم كانوا مطبوعا على قلوبهم موصوفين بصفة من قبلهم من أعراف

* قوله تعالى أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم (قال إن قلت بم تعلق قوله ونطبع على قلوبهم الخ) قال أحمد بن حنبل يجوز والله عطفه عليه ولا يلزم أن يكون المخاطبون موصوفين بالطبع ولا يضرهم إن كانوا كفارا أو مقترفين للذنوب فليس الطبع من لوازم أعراف الذنب ولا بد إذا الطبع هو التقادى على الكفر والإصرار والغلو في التصميم حتى يكون الموصوف به ما يوسا من قبوله للحق ولا يلزم أن يكون كل كافر بهذه المثابة بل إن الكافر يهدد من تهاديه على كفره بأن يطبع الله على قلبه فلا يؤمن أبداً وهو مقتضى المظف على أصبناهم فتكون الآية قد هددهم بأمرين أحدهما الإصابة ببعض ذنوبهم والآخر الطبع على قلوبهم وهذا الثانى أشد من الأول وهو أيضا نوع من الإصابة بالذنوب أو العقوبة عليها ولكنه أنكى أنواع العذاب وأبلغ صنوف العقاب وكثيرا ما يعاقب الله على الذنب بالإيقاع في ذنب أكبر منه وعلى الكفر بزيادة التصميم عليه والغلو فيه كما قال تعالى فزادتهم رجسا إلى رجسهم كما زادت المؤمنين إيمانا إلى إيمانهم وهذا النوع من الثواب والعقاب مناسب لما كان سببا فيه وجزاء عليه فتواب الإيمان إيمان وثواب الكفر كفر وإنما الزم الخشعي يحاذر من هذا الوجه دخول الطبع في مشيئة الله تعالى وذلك عنده محال لأنه قبيح والله عنده متعال وأنى يتم الفرار من الحق وكمن آية صرحت بوقوع الطبع من الله فضلا عن تعلق المشيئة به

تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ * وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ * ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى بَنَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلُّوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ * وَقَالَ مُوسَى يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ نَبِيَّ إِسْرَءِيلَ * قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَابِتَةٍ فَاتِّبِعْ بَنَاتِنَا

الذنوب والإصابة بها وهذا التفسير يؤدي إلى خلوم عن هذه الصفة وأن الله تعالى لو شاء لإتصفوا بها (تلك القرى نقص عليك من أنبائها) كقوله هذا بعل شيعا في أنه مبتدأ وخبر وحال ويجوز أن يكون القرى صفة لتلك ونقص خبرا وأن يكون القرى نقص خبرا بعد خبر (فإن قلت) مامعنى تلك القرى حتى يكون كلاما مفيدا (قلت) هو مفيد ولك بشرط التقيد بالحال كما يفيد بشرط التقيد بالصفة في قولك هو الرجل الكريم (فإن قلت) مامعنى الإخبار عن القرى بنقص عليك من أنبائها (قلت) معناه أن تلك القرى المذكورة نقص عليك بعض أنبائها ولها أنباء غيرها لم نقصها عليك (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيء الرسل بالبينات بما كذبوه من آيات الله من قبل مجيء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم بما كذبوا به أولاحين جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن مجيء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين لا يرعون ولا تلتين شكيمتهم في كفرهم وعنادهم مع تكرار المواعظ عليهم وتتابع الآيات ومعنى اللام تأكيد النفي وأن الإيمان كان منافياً لحالهم في التصميم على الكفر وعن مجاهد هو كقوله ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (كذلك) مثل ذلك الطبع الشديد نطبع على قلوب الكافرين (وما وجدنا لأكثرهم من عهد) الضمير للناس على الإطلاق أى وما وجدنا لأكثر الناس من عهد يعنى أن أكثرهم نقض عهد الله وميثاقه في الإيمان والتقوى (وإن وجدنا) وإن الشأن والحديث وجدنا أكثرهم فاسقين خارجين عن الطاعة مارقين والآية اعتراض ويجوز أن يرجع الضمير إلى الأمم المذكورين وأنهم كانوا إذا عاهدوا الله في ضرر وخفة لئن أنجيتنا لنؤمنن ثم نجاهم نكشوا كما قال قوم فرعون لموسى عليه السلام لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك إلى قوله إذا هم ينكثون والوجود بمعنى العلم من قولك وجدت زيدا ذا الحفاظ بدليل دخول إن المحففة واللام الفارقة ولا يسوغ ذلك إلا في المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما (من بعدهم) الضمير الرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم أولالأمم (فظلموا بها) فكفروا بآياتنا أجرى الظلم مجرى الكفر لأنهما من واد واحد إن الشرك لظلم عظيم أو فظلموا الناس بسببها حين أودعهم وصدوم عنها وآذوا من آمن بها ولأنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان كان كفرهم بها ظلالاً فلذلك قيل فظلموا بها أى كفروا بها واضعين الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان * يقال الملوك مصر الفراغة كما يقال الملوك فارس الأكارسة فكأنه قال يملك مصر وكان اسمه قابوس وقبل الوليد بن مصعب بن الريان (حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) فيه أربع قراءات المشهورة وحقيق على أن لا أقول وهو قراءة نافع وحقيق أن لا أقول وهو قراءة عبد الله وحقيق بأن لا أقول وهو قراءة أبى

* قوله تعالى « إني رسول من رب العالمين حقيق أن لا أقول على الله إلا الحق » (قال محمود فيه أربع قراءات المشهورة وحقيق على أن لا أقول الخ) قال أحمد القلب يستعمل في اللغة على وجهين أحدهما قلب الحقيقة إلى المجاز لوجه من المبالغة كقوله

* وتشقى الرماح بالضياطرة الحر *

قد صرح السمر عن كتمان وإبتذلت * وضع المحاجن بالمهربة الذقن

وكقوله

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ قَالَتِيْ عَصَاهُ اِذَا هِيَ تُكَلِّمُ مٰبِيْنَ ۝ وَنَزَعَ يَدَهُ فَاِذَا هِيَ بِيْضَاۗءٌ لِّلنّٰظِرِيْنَ ۝ قَالَ
الْمَلٰٓئِكَةُ مِنْ قَوْمٍ فِرْعَوْنُ اِنَّ هٰذَا لَسَّعِجْرٌ عَلِيْمٌ ۝ يُرِيْدُ اَنْ يُخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ فَاِذَا تَاَمَّرُوْنَ ۝ قَالُوْا

وفي المشهورة إشكال ولا تخلو من وجوه أحدها أن تكون مما يقبل من الكلام لامن الإلباس كقوله
• وتشتق الرماح بالضياطرة الحمر • ومعناه وتشتق الضياطرة بالرماح وحقيق على أن لا أقول وهي قراءة نافع والثاني
أن ما لزمك فقد لزمته فلما كان قول الحق حقيقاً عليه كان هو حقيقاً على قول الحق أى لازماً له والثالث أن يضمن حقيق
معنى حريص كما ضمن هيجنى معنى ذكرنى في بيت الكتاب والرابع وهو الأوجه لإدخاله في نكت القرآن أن يعرق موسى
في وصف نفسه بالصدق في ذلك المقام لاسيما وقد روى أن هدو الله فرعون قال له لما قال إني رسول من رب العالمين
كذبت فيقول أنا حقيق على قول الحق أى واجب على قول الحق أن أكون أنا قائله والقائم به ولا يرضى إلا بمثل ناطقاً
به (فأرسل معى بنى إسرائيل) فظلمهم حتى يذهبوا معى راجعين إلى الأرض المقدسة التي هي وطنهم ومولد آبائهم وذلك
أن يوسف عليه السلام لما توفي وانقرضت الأسباط غلب فرعون نساهم واستعبدهم فأخذهم الله بموسى عليه السلام وكان
بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى أربعين عاماً (فإن قلت) كيف قال له (فأت بها) بعد قوله إن
كنت جئت بآية (قلت) معناه إن كنت جئت من عند من أرسلك بآية فأنتى بها وأحضرها عندي لتصح دعواك وثبتت
صدقتك (ثمبان مبین) ظاهر أمره لا يشك في أنه ثمبان وروى أنه كان ثمبانا ذكر أشعر فاغراه بين لحية ثمبانون ذراعاً
وضع لحية الأسفل في الأرض ولحية الأعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليأخذه فوثب فرعون من سريره
وهرب وأحدث ولم يكن أحدث قبل ذلك وهرب الناس وصاحوا وحمل على الناس فانهمز موافقات منهم خمسة وعشرون
ألفاً قتل بعضهم بعضاً ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى خذها وأنا أو من بك وأرسل معك بنى إسرائيل فأخذه موسى
فماد عصي • (فإن قلت) هم يتعلق (لناظرين) (قلت) يتعلق ببيضاء والمعنى فإذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء
للنظارة إلا إذا كان يياضها يياضاً عجيباً خارجاً عن المادة يجتمع الناس للنظر اليه كما تجتمع النظارة للعجائب وذلك ما يروى
أنه أرى فرعون يده وقال ماهذه قال يدك ثم أدخلها جيده وعليه مدرعة صرف ونزعها فإذا هي بيضاء يياضاً نورانياً

فالحقيقة أن الضياطرة تشتق بالرماح والمهرية تبذل بالمحاجن فعمل عن ذلك تنبيهاً على أن الرماح قد تنقص وتقص
في أجوافهم فعبّر عن ذلك بالشقاء وأن المحاجن كثيراً ما ترفع وتوضع وتستعمل في ضرب المهرية وربما تمزقت عن
ذلك لجمل ذلك ابتداء لها وقد حام أبو الطيب حول هذا النوع كثيراً في أمثال قوله

والسيف يشق كما تشق الصلوع به • وللسيوف كما للانس آجال

والمراد بشقاء السيف انقطاعه في أضلاع المضروب كما صرح بذلك في قوله

طوال الردينيات يقصفها دى • ويبض السريجات يقطعها لحي

الوجه الثاني قلب معزى عن هذا المعنى البليغ ولذلك لا يستفصح كقولهم خرق الثوب المسبار وأشباهه وعلى الوجه
الأول الأفصح جاءت الآية على هذه القراءة وهو الوجه الرابع من وجوه التخرش وفي طيه من المبالغة ما نهت عليه
وأما الوجه الثاني وهو أن المزمك فقد لزمته ففيه نظر من حيث أن الزوم قد يكون من أحد الطرفين دون الآخر ولزوم
موسى عليه السلام لقول الحق من هذا النمط وأما الوجه الثالث فلا يلزم بين القراءتين وقد ذكر لها وجه خامس وهو أن يكون
على بمعنى الباء ونقل رميت على القوس بمعنى رميت بالقوس وهو وجه حسن يلزم والله أعلم ويشهد له قراءة أبي حقيق

(قوله أن يعرق موسى في وصف) لعله يفرق بالمحصة وفي الصحاح أغرق النازع في القوس أى استوفى مدتها

(قوله فاغراه) قوله فاغراه أى طاقها

أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ * يَأْتُوكَ بِكُلِّ سِحْرِ عَالِمٍ * وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ
قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ * قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ * قَالُوا يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ
وَأِمَّا أَنْ نُكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ * قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ

غلب شعاعها شعاع الشمس وكان موسى عليه السلام آدم شديد الادمة (إن هذا ساحر عليم) أى عالم بالسحر ما هو فيه قد أخذ عيون الناس بخدعة من خدعه حتى خيل اليهم العصي حية والآدم أبيض (فإن قلت) قد عزي هذا الكلام إلى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للبلا وعزي هنا اليهم (قلت) قد قاله هو وقالوه هم فحكى قوله ثم وقولهم هنا أو قاله ابتداء فلنفقه منه المألا فقالوه لأعقابهم أو قالوه عنه للناس على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأى فيكلم به من يليه من الخاصة ثم تبلغه الخاصة العامة والدليل عليه أنهم أجابوه في قولهم (أرجه وأخاه وأرسل في المدن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) وقرئ سحر أى يأتوك بكل ساحر مثله في العلم والمهارة أو بخبر منه وكانت هذه مؤامرة مع القبط وقولهم فسادت أمرون من أمرته فأمرنى بكذا إذا شاورته فأشار عليك برأى وقيل فسادت أمرون من كلام فرعون قاله للبلا لما قالوا له إن هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم كأنه قيل فسادت أمرون قالوا أرجئه وأخاه معنى أرجئه وأخاه أخرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر أمرهما وقيل احبسهما وقرئ أرجئه بالهمزة وأرجه من أرجاه وأرجاه (فإن قلت) هلا قيل وجاء السحرة فرعون فقالوا (قلت) هو على تقدير سائل سأل ما قالوا إذ جاؤهم فأجيب بقوله (قالوا أن لنا لأجرا) أى جعلنا على الغلبة وقرئ إن لنا لأجرا على الإخبار وإثبات الأجر العظيم وإيجابه كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر والتكثير للتعظيم كقول العرب إن له لإبلا وإن له لغنا يقصدون الكثرة (فإن قلت) (وإنكم لمن المقربين) ما الذى عطف عليه (قلت) هو معطوف على محذوف سذ مسدده حرف الإيجاب كأنه قال لإيجابا لقولهم إن لنا لأجرا نعم إن لكم لأجرا وإنكم لمن المقربين أراد أنى لا أقصر بكم على الثواب وحده وإنكم مع الثواب ما يقل معه الثواب وهو التقريب والتعظيم لأن المثاب إنما يتنهأ بما يصل إليه ويغيبط به إذا نال معه الكرامة والرفعة وروى أنه قال لهم تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج وروى أنه دعا برؤساء السحرة ومعلمهم فقال لهم ما صنعتم قالوا قد علمنا سحرا لا يطيقه سحرة أهل الأرض إلا أن يكون أمرا من السماء فإنه لا طاقة لنا به وروى أنهم كانوا ثمانين ألفا وقيل سبعين ألفا وقيل بضعة وثلاثين ألفا واختلفت الروايات فمن مقل ومن مكثر وقيل كان يعلمهم مجوسيان من أهل نينوى وقيل قال فرعون لا غالب لموسى إلا بما هو منه يعنى السحر تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل أهل الصناعات إذا القوا كالمناظرين قبل أن يتخاضوا في الجدل والمتصارعين قبل أن يتأخذوا للصراع وقولهم (وإما أن نكون نحن الملحقين) فيه ما يدل على رغبتهم في أن يلقوا قبله من تأكيد ضميرهم المتصل بالمفصل وتعريف الخبر أو تعريف الخبر وإتمام الفصل وقد سوغ لهم موسى ما تراغبوا فيه ازدراء لشأهم وقلة مبالاة بهم وثقة بما كان بضدده من التأيد السماوى وأن المعجزة لن يغلبها سحر أبدا (سحروا أعين الناس) أروها بالخيال والشعوذة وخيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه كقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها نسى : روى أنهم ألقوا جبلا غلاظا وخشبا طوالا فإذا هي أمثال الحيات قد ملأت الأرض وركب بعضها

بأن لا أقول * قوله تعالى سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم (قال معناه أروها بالخيال والشعوذة الخ) قال أحمد معتقد المعتزلة إنكار وجود السحر والشياطين والجن في خبط طويل لهم ومعتقد أهل السنة إقرارها لظواهر على مامى عليه لأن العقل لا يحيل وجود ذلك وقد ورد السمع بوقوعه فوجب الإقرار بوجوده ولا يمنع عند أهل السنة أن يرقى الساحر في الهواء ويستدق فيتزلج في الكوة الضيقة ولا يمنع أن يفعل الله عند إرشاد الساحر ما يستأثره لاقتدار

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ مُوسَى الْوَعْدَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ * فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * فَغُلُّوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ * وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ * قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ * رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ * قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِي الْمَدِينَةِ لَتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا * فَمَوْفٍ تَعْلَبُونَ * لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ * قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ * وَمَا نَنْفَعُ مَنَا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْ رَبَّنَا أَفَرِغَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ * وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ

بعضا (واسترهبوهم) وأرهبوهم أرها بشديدا كأنهم استدعوا رهبتهم (بسحر عظيم) في باب السحروى أنهم لو نواحباهم وخشبههم وجعلوا فيها مايوهم الحركة قبل جعلوا فيها الزئبق (ما يافكون) ما موصولة ومصدرية بمعنى ما يافكونه أى يقلبونه عن الحق إلى الباطل ويزورونه أو إفكهم تسمية للباطل بالإفك روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الحشب والحبال ورفعها موسى فرجعت عصى كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الأجرام العظيمة أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا (فوقع الحق) لحصل وثبت ومن بدع التفسير فوق قلوبهم أى فأتى فيها من قولهم فاس وقع (وانقلبوا صاغرين) وصاروا أذلاء مهوتين (وألقى السحرة) وخروا ساجدين كأنما أقامهم ملق لشدة خروهم وقيل لم ينالكوا مما رأوا فكأنهم ألقوا . عن قتادة كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء بررة وعن الحسن تراه ولد في الإسلام ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهؤلاء كفار نشؤوا في الكفر بذلوا أنفسهم لله (آمنتم به) على الإخبار أى فقام هذا الفعل الشنيع توبيخاً لهم وتقريعاً وقرئ آمنت بحرف الاستفهام ومعناه الإنكار والاستبعاد (إن هذا لمكر مكرتموه في المدينة) أن صنعكم هذه الحيلة احتلتموها أنتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا منها إلى هذه الصحراء قد تواطأتم على ذلك لغرض لكم وهو أن تخرجوا منها القط وتسكنوها بنى إسرائيل وكان هذا الكلام من فرعون تمويهاً على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الإيمان وروى أن موسى عليه السلام قال للساحر الأكبر أتؤمن بى إن غلبتك قال لا نين بسحر لا يغلبه سحر وإن غلبت لاؤمن بك وفرعون يسمع فلذلك قال ما قال (فسوف تعلمون) وعيد أجمله ثم فصله بقوله (لأقطعن) وقرئ لأقطعن بالتخفيف وكذلك ثم لأصلبكنكم (من خلاف) من كل شق طرفاً وقيل إن أول من قطع من خلاف وصلب لفرعون (إنا إلى ربنا منقلبون) فيه أوجه أن يريدوا إنا لنبالى بالموت لا نقلا بنا إلى لقاء ربنا ورحمته وخلاصنا منك ومن لفائفك أو ننتقل إلى الله يوم الجزاء فيبيننا على شدة الداء القطع والصلب وإننا جميعاً يعنون أنفسهم وفرعون ننتقل إلى الله فيحكم بيننا وأنا لا محالة ميتون منقلبون إلى الله فما تقدر أن تفعل بنا إلا ما لا بد لنا منه (وما تنقم منا إلا أن آمنا) وما تعيب منا إلا الإيمان بآيات الله أرادوا وما تعيب منا إلا ما هو أصل المناقب والمفاخر كلها وهو الإيمان ومنه قوله * ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * (أفرغ علينا صبراً) هب لنا صبراً واسعا وأكثره علينا حتى يفيض علينا ويغمرنا كما يفرغ الماء فراغا وعن بعض السلف إن أحدهم ليرغ على أخيه ذنوباً ثم يقول قدمازحتك أى

عليه وذلك واقع بقدرة الله تعالى عند إرشاد الساحر هذا هو الحق والمعتقد الصدق وإنما أجريت هذا الفصل لأن كلام الزمخشري لا يخلو من رمز إلى إنكاره إلا أن هذا النص القاطع بوقوعه يلجمه عن التصريح بالدفاع وكشف القناع لا بدعه التصميم على اعتقاد المعتزلة من التنفيس عما في نفسه فيسميه شعوردة وحيلة وبالقطع يعلم أن الشعوردة والحيلة لا تعلم فيد ابن عمر رضى الله عنه حتى بكوعها ولا تؤثر في سيد البشر حتى يخيل إليه أنه يأتي نساءه وهو لا يأتيهن وقد ورد ذلك وأمثاله مستفيضاً واقفاً بالعمدة أن كل واقع بقدرة الله تعالى فلا يتمتع أن يوقع تعالى بقدرة عند إرشاد الساحر

قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنْقَتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ * قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ * قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عِوَاكُمْ وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ * وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُ آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ

يغمره بالحياء والنجل أوصب علينا ما يطهرنا من أوصار الآثام وهو الصبر على ما توعدنا به فرعون لأنهم علموا أنهم إذا استقاموا وصبروا كان ذلك مطهرة لهم (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام (ويذكر) عطف على يفسدوا لأنه إذا تركهم ولم يمنعهم وكان ذلك مؤديا إلى مادهوه فساداً وإلى تركه وترك آلهته فكانه تركهم لذلك وهو جواب للاستفهام بالواو كما يجب بالفاء نحو قول الخطيب ألم أك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والإخاء والنصب بإضمار أن تقديره أي يكون منك ترك موسى ويكون تركه إياك وآلهتك وقرئ ويذكر وآلهتك بالرفع عطفاً على أئذره موسى بمعنى أئذره وأيذكرك يعني تطلق له ذلك أو يكون مستأنفاً أو حالاً على معنى أئذره وهو يذكر وآلهتك وقرأ الحسن ويذكر بالجزم كأنه قيل يفسدوا كما قرئ وأكن من الصالحين كأنه قيل أصدق وقرأ أنس رضي الله عنه ونذكر بالنون والنصب أي يصرفنا عن عبادتك فذرها وقرئ ويذكر والآلهتك أي عبادتك وروى أنهم قالوا له ذلك لأنه وافق السحرة على الإيمان ستمائة ألف نفس فأرادوا بالفساد في الأرض ذلك وخافوا أن يغلبوا على الملك وقيل صنع فرعون لقومه أصناماً وأمرهم أن يعبدوها تقريباً إليه كما يعبد عبدة الأصنام الأصنام ويقولون ليقرّبونا إلى الله زاناً ولذلك قال أناربكم الأعلى (سنقتل أبناءهم) يعني سنعيد عليهم ما كنا نحناهم به من قتل الأبناء ليعلموا أناعلى ما كنا عليه من الغلبة والقهر وأنهم مهجورون تحت أيدينا كما كانوا أن غلبه موسى لأثره في ملكتنا واستيلائنا ولايتهم العامة أنه هو المولود الذي أخبر المنجمون والكمينة بذهاب ملكتنا على يده فيبطّهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه وأنه منتظر بعد (قال موسى لقومه استعينوا بالله) قال لهم ذلك حين قال فرعون سنقتل أبناءهم فجزعوا منه وتضرعوا يسكنهم ويسلمهم ويعدهم الصرة عليهم ويذكر لهم ما وعد الله نبي إسرائيل من إهلاك القبط وتوريثهم أرضهم وديارهم (فإن قلت) لم أخليت هذه الجملة عن الواو وأدخلت على التي قبلها (قلت) هي جملة مبتدأة مستأنفة وأما وقال الملا فمعطوفة على ما سبقها من قوله قال الملا من قوم فرعون * وقوله (إن الأرض لله) يجوز أن تكون اللام للعهد وبرد أرض مصر خاصة كقوله وأورثنا الأرض وأن تكون للجنس فيناول أرض مصر لأنها من جنس الأرض كما قال ضمرة إنما المرء بأصغريه فأراد بالمرء الجنس وغرضه أن يتناول تناولا أولياً (والعاقبة للمتقين) بشارة بأن الخاتمة المحمودة للمتقين منهم ومن القبط وأن المشيئة متناولة لهم وقرأ والعاقبة للمتقين بالنصب أبي وابن مسعود عطفاً على الأرض (أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا) يعنون قتل أبناءهم قبل مولد موسى عليه السلام إلى أن استنبي وأعادته عليهم بعد ذلك وما كانوا يستعبدون به ويمتنعون فيه من أنواع الخدم والمهن ويمسكون به من العذاب (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) تصرّح بما رمز إليه من الإشارة قبل وكشف عنه وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر (فلينظر كيف تعملون) فيرى الكائن منكم من العمل حسنه وقيحه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائتته رغيف أو رغيفان فطلب زيادة لعمرو فلم توجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي فينظر كيف تعملون (بالسنين) بسن الفخط والسنة من الأسماء الغالبة كالعادة والنجم وبحو

لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ * فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا لِنَحْنُ طَائِفَةٌ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ تُسْحَرْنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ

ذلك وقد اشتقوا منها فقالوا أسئت القوم بمعنى أخطوا وقال ابن عباس رضى الله عنه أما السنون فكانت لباديتهم وأمل هواسيهم وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم وعن كعب يأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا ثمرة (لعلهم يذكرون) فيتنهوا على أن ذلك لإصرارهم على الكفر وتكذيبهم لآيات الله ولأن الناس في حال الشدة أضرع خدودا وأين أعطافا وأرق أفئدة وقيل عاش فرعون أربعائة سنة ولم ير مكروها في ثلثائة وعشرين سنة ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حى لما ادعى الربوبية (إذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والرخاء (قالوا لنا هذه) أى هذه مختصة بنا ونحن مستحقوها ولم نزل في النعمة والرفاهية واللام مثلها في قولك الجبل للفرس (وإن تصيبهم سيئة) من ضيقة وجديب (يطيروا بموسى ومن معه) يطيروا بهم ويتشاءموا ويقولوا هذه بشؤمهم ولولا مكانهم لما أصابتنا كما قالت الكفيرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذه من عندك (فإن قلت) كيف قبل فإذا جاءتهم الحسنة إذا وتعرف الحسنة وإن تصيبهم سيئة إن وتكثير السيئة (قلت) لأن جنس الحسنة وقوعه كالواجب لكثرة واتساعه وأما السيئة فلا تقع إلا في الندرة ولا يقع إلا شئ منها ومنه قول بعضهم قد عددت أيام البلاء فهل عددت أيام الرخاء (طائرهم عند الله) أى سبب خيرهم وشرم عند الله وهو حكمه ومشيئته والله هو الذى يشاء ما يصيبهم من الحسنة والسيئة وليس شؤم أحد ولا يمنه بسبب فيه كقوله تعالى قل كل من عند الله ويجوز أن يكون معناه ألا إنما سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عند الذى يجزى عليهم ما يسوءهم لأجله ويعاقبون له بعد موتهم بما وعدهم الله في قوله سبحانه النار يعرضون عليها الآية ولا طائر أشأم من هذا وقرأ الحسن إنما طيركم عند الله وهو اسم لجمع طائر غير تكسير ونظيره النجرو والركب وعند أبى الحسن هو تكسير (مهما) هى ما المضمنة معنى الجزاء ضمت إليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء في قولك متى تخرج أخرج

ه قوله تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون إلى قوله يعلمون (قال فيه معنى لعلهم يذكرون يتنبهون لأن ذلك كان لإصرارهم الخ) قال أحمد دلت اللام على دعواهم استحقاق الحسنة وأما دعوى اختصاصها بهم حتى لا يشركهم فيها أحد فدل عليه تقديم الخبر الذى هو لنا وقد علمت طريقة المصنف في إسناده الحصر من تقديم ما حقه أن يؤخر كالمفعول والخبر ونحوه عاد كلامه (قال فإن قلت كيف قبل فإذا جاءتهم الحسنة الخ) قال أحمد وقد ورد إن تصيبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فلم يراع فرق ما بينهما ولعل بين سياق الآيتين اختلافا أوجب في كل واحد منهما ما ذكر فيه ه قوله تعالى وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين (قال مهما هى ما المضمنة معنى الجزاء ضمت إليها ما المزيدة المؤكدة للجزاء الخ) قال أحمد والذى عدّه أولا من كلام سيويه وسند كره قال سيويه وسألت الخليل عن مهما فقال هى ما أدخلت معها ما بلغوا بمنزلتها مع متى إذا قلت متى ما تأتى حدثت لك انتهى كلام سيويه وكأن هذا القائل والله أعلم اغتر بتشبيه الخليل لها بمى ما فظها في معناها وإنما شبه الخليل بالثانية من مهما في لحاقها زائدة مؤكدة للأولى بما اللاحقة لمتى عاد كلام سيويه قال ولكنهم استجبوا تكرير لفظ واحد فأبدلوا الهاء من الألف التى في الأولى انتهى نقله عن الخليل قال سيويه ويجوز أن تكون كإذ ضمت إليها ما انتهى كلامه ه قال أحمد ومعنى تشبيه سيويه لها إذا ما أن الجزاء بجملة الكلمة لا بالجزء الأول منها خاصة وإلا لكان عين مذهب الخليل والذى يحق ذلك أن سيويه قال أول هذا الباب وأما حيث وإذا فلا يجازى بهما حتى يضم إليهما ما قصير إذ مع ما بمنزلة إنما وكأنا وليست ما فيهما بلغوا ولكن كل واحدة منهما مع ما بمنزلة حرف واحد فانظر قوله وليست ما فيهما بلغوا يعنى ليست زائدة مؤكدة ولكن لها حظ في اقتضاء الجزاء حتى لا يفيد إلا اجتماع جزئى الكلمة ويبقى وراء ذلك نظر فى أن سيويه هل

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ؕ آيَاتٍ مُّقْصَلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝

أينما تذكرنوا يدر ككم الموت فإما نذهبن بك إل الآن الألف قلت هاء استقلاً لتكرير المتجانسين وهو المذهب السديد البصرى ومن الناس من زعم أن مهى الصوت الذى يصوت به الكاف وما للجزء كأنه قيل كف ما تأتابه (من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) (فإن قلت) ما محل مهمما (قلت) الرفع بمعنى أيما شيء تأتابه أو النصب بمعنى أيما شيء نحضرنا تأتابه ومن آية تبين لمهما والضميران في به وسها راجعان إلى مهما إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ والثانى أنت على المعنى لأنه فى معنى الآية ونحوه قول زهير ومهما يكن عند امرئ من خليفة ۝ وإن خالها تخفى على الناس تعلم وهذه الكلمة فى عداد الكلمات التى يحرفها من لا يدره فى علم العربية فيضعها غير موضعها وبحسب مهمما معنى متى ما يقول مهما جئتني أعطيتك وهذا من وضعه وليس من كلام وأضع العربية فى شيء ثم يذهب فيفسر مهما تأتابه من آية بمعنى الوقت فيلحد فى آيات الله وهو لا يشعر وهذا وأمثاله مما يوجب الجشوين يدى الناظر فى كتاب سيوبه (فإن قلت) كيف سموها آية ثم قالوا لتسحرنا بها (قلت) ماسموها آية لاعتقادهم أنها آية وإنما سموها اعتباراً لتسمية موسى وقصدوا بذلك الاستهزاء والتلهى (الطوفان) ما طاف بهم وغلهم من مطر أو سيل قيل طفى الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام فى ظلة شديدة لا يرون شمساً ولا قراً ولا يقدر أحدهم أن يخرج من داره وقيل أرسل الله عليهم السماء حتى كادوا يهلكون ويوت بنى إسرائيل ويوت القبط مشتبكة فامتلات بيوت القبط ماء حتى قاموا فى الماء إلى تراقيهم فن جلس غرق ولم تدخل بيوت بنى إسرائيل قطرة وقاض الماء على وجه أرضهم وركد فنعهم من الحرث والبناء والتصرف ودام عليهم سبعة أيام وعن أبى قلابه الطوفان الجدرى وهو أول عذاب وقع فيهم ففى فى الأرض وقيل هو الموتان وقيل الطاعون فقالوا للموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فرفع عنهم فآمنوا فثبت لهم تلك السنة من الكلاء والزرع مالم يعهد بمثله فأقاموا شهراً فبعث الله عليهم الجراد فأكلت عاقمة زروعهم وثمارهم ثم أكلت كل شيء حتى الأبواب

أراد أن ماضت إلى مه التى هى الصوت أو إلى ما الجزائية والظاهر من مراده أن انضمامها إلى الصوت لأنها لو كانت منضمة إلى ما الجزائية لكانت مستقلة بإفادة الجزء قبل انضمام ما إليها ولا تكون مثل إذا وحيث ولا يكررت تنظير سيوبه مطابقاً وهذا الذى فهمه ابن طاهر وتبعه فيه تلميذه ابن خروف وعز ابن خروف هذا المذهب إلى سيوبه ورد قول ابن بشاذ أن هذا المذهب للخليل خاصة وقد تواطأ ابن بشاذ والزخشرى على نفي هذا المذهب عن سيوبه وإعزائه إلى غيره وأظهر ما قوى به مذهب الخليل والله أعلم أن هذه الكلمة استعملت فى الاستفهام حسب استعمالها فى الجزء وأنشدوا مهما لى الليلة مهماليه ۝ أودى بنعل وسرباليه

أراد ما لى الليلة ولا إشكال ههنا أنها ما الاستفهامية كزرت تأ كيداً كما يقولون لا لا ونعم نعم ثم استكره تكرار اللفظ بعينه فقلت ألف الأولى هاء وقد جاء قلب الاستفهامية وإن لم يكن تكرار فهو معه أجدر وإذا وضع أن مهما الواقعة فى الاستفهام أصلها ما مكررة كان ذلك أوضح دليل على أن الواقعة فى الجزء كذلك والاستشهاد بالنظر أمين حجج العربية والله أعلم وأماردة الزخشرى على من زعم أنها بمعنى متى ما فرد صحيح والآية أصدق شاهد على ردة فإن الضمير المجرور فيها عائد إلى مهما حتماً وقد اتصل به مفسراً له قوله من آية دل على أن الضمير واقع على الآية فلزم وقوع مهما عليها ضرورة اتحاد المرجع فى المضمر ومظهره فذهاب هذا القائل إلى إيقاع مهما على الوقت زاعماً أنها بمعنى متى ما ذهاب عن الصواب وعذر الزخشرى واضح فى الرد على تسجيله وإغلاظ التذكير عليه وتقويق سهام التشنيع إليه فأقل هذا الفصل فقيه إنارة للسبيل وشفاء للخليل والله الموفق

(قوله أيما شيء تحضرنا) لعله تحضر فقط (قوله وقيل هو الموتان) فى الصحاح الموتان بالضم موت يقع فى الماشية وفيه أيضاً الطاعون الموت الوحى من الوباء وفيه الوحى على فاعل السريع

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ اٰدُعْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عٰهَدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ اٰجَلٍ هُمْ بَالِغُوهُ اِذَا هُمْ يَنْكُشُونَ ۚ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَاَعْرِقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِاَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۚ وَاَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِيْنَ كَانُوْا يُسْتَضَعُونَ

وسقوف البيوت والنياب ولم يدخل بيوت بني إسرائيل منها شيء ففرزوا إلى موسى ووعده التوبة فكشف عنهم بعد سبعة أيام خرج موسى عليه السلام إلى الفضاء فأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الجراد إلى النواحي التي جاء منها فقالوا ما نحن بتاركي ديننا فأقاموا شهراً فسلط الله عليهم القمل وهو الحنّان في قول أبي عبيدة كبار الفردان وقيل الدبا وهو أولاد الجراد قيل نبات أجنحتها وقيل البراغيث وعن سعيد بن جبير السوس فأكل ما أبقاه الجراد ولحس الأرض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه وكان يأكل أحدهم طعاماً فيمتلي قلاً وكان يخرج أحدهم عشرة أجربة إلى الرحي فلا يرد منها إلا يسيراً وعن سعيد بن جبير أنه كان إلى جنبهم كتيب أعفر فضربه موسى بعصاه فصارت قلاً فأخذت في أبشارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجرهم ولزم جلودهم كأنه الجدرى فصاحوا وصرخوا وفرزوا إلى موسى فرفع عنهم فقالوا قد نحققنا الآن أنك ساحر وعزة فرعون لا نصدقك أبداً فأرسل الله عليهم بعد شهر الضفادع فدخلت بيوتهم واملاّت منها آنيّتهم وأطعمتهم ولا يكشف أحد شيء من ثوب ولا طعام ولا شراب إلا وجد فيه الضفادع وكان الرجل إذا أراد أن يتكلم وثبت الضفدع إلى فيه وكانت تمتليّ منها مضاجعهم فلا يقدرّون على الرقاد وكانت تقذف بأنفسها في القدور وهي تغلي وفي التناير وهي تفور فشكوا إلى موسى وقالوا ارحنا هذه المرة فسا بقى إلا أن توب التوبة النصوح ولا نعود فأخذ عليهم المهود ودعا فكشف الله عنهم ثم نقضوا العهد فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دماً فشكوا إلى فرعون فقال إنه سحركم فكان يجمع بين القبطي والإسرائيلي على إناء واحد فيكون ما يلب الإسرائيلي ماء وما يلب القبطي دماً ويستقيان من ماء واحد فيخرج للقبطي الدم وللإسرائيلي الماء حتى إن المرأة القبطية تقول لجارتها الإسرائيلية اجعلي الماء في فيك ثم يجيء في في فيصير الماء في فيها دماً وعطش فرعون حتى أشفى على الهلاك فكان يمس الأشجار الرطبة فإذا ماؤها صارت ماؤها الطيب ملحا أجاجا وعن سعيد بن المسيب سال عليهم النيل دماً وقيل سلط الله عليهم الرعاف وروى أن موسى عليه السلام مكث فيهم بعد ما غاب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات وروى أنه لما أراهم اليد والعصا ونقص النفوس والثروات قال يارب إن عبدك هذا قد علا في الأرض نخذه بعقوبة تجعلها له ولقومه نعمة واقوى عظة لمن بعدى آية لحينئذ يبعث الله عليهم الطوفان ثم الجراد ثم ما بعده من النقم ۚ وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يربد القمل المعروف (آيات مفصلات) نصب على الحال ومعنى مفصلات مبيّنات ظاهرات لا يشك على عاقل أنها من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وأنها عبرة لهم ونقمة على كفرهم أو فصل بين بعضها وبعض زمان يمتحن فيه أحوالهم وينظر أيتقون على ما وعدوا من أنفسهم أم ينكشون إلزاماً للحجة عليهم (عما عهد عندك) ما صدريه والمعنى بعهده عندك وهو النبوة والباء إما أن تتعاقب بقوله ادع لتأربك على وجهين أحدهما أسعنا إلى ما نطلب اليك من الدعاء لنا بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة أو ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهده عندك وإما أن يكون قسماً مجاباً بلؤمن أي أقسمنا بعهده الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لوؤمن لك (إلى أجل هم بالغوه) إلى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فمعدون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله (إذا هم ينكشون) جواب لما يعنى فلما كشفناه عنهم فأجاؤا التكت وبادروا لم يؤخروه ولكن كما كشف عنهم نكشوا (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم) ۚ واليم البحر الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لأن المستغتمين به يقصدونه بأنهم كذبوا بآياتنا) أي كان إغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم

مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا
مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ * وَجَوَّزْنَا بَيْنِي وَبَيْنَ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ
عَلَىٰ أَصْنَامِهِمْ قَالُوا يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ * إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ
فِيهِ وَبَطِلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ * وَإِذْ أَخْبَيْنَاكُمْ مِنْ

عنها وقلة فكرهم فيها (القوم الذين كانوا يستضعفون) هم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه * والأرض
أرض مصر والشام ملكها بنو إسرائيل بعد الفرعون والعلافة وتصرفوا كيف شاؤوا في أطرافها ونواحيها الشرقية والغربية
(باركنا فيها) بالخصب وسعة الأرزاق (كلمت ربك الحسنى) قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض إلى قوله
ما كانوا يحذوون والحسنى تأنيث الأحسن صفة للكلمة ومعنى تمت على بنى إسرائيل مضت عليهم واستمرت من قولك تمت على
الامر إذا مضى عليه (بما صبروا) بسبب صبرهم وحسبك به حائلا على الصبر ودلا على أن من قابل البلاء بالجزع وكلام الله اليه ومن
قاله بالصبر وانتظار الرضا رضي الله المخرج عن الحسن عجبت من خف كيف خف وقد سمع قوله وتلا الآية ومعنى خف طش
جزعا وقلة صبر ولم يزن رزاة أولى الصبر * وقرأ عاصم في رواية وتمت كلمات ربك الحسنى ونظيره من آيات ربه الكبرى
(ما كان يصنع فرعون وقومه) ما كانوا يعملون ويسوون من العمارات وبناء القصور (ما كانوا يعرشون) من الجبابرة وهو الذي
أنشأ جنات معروشات أو وما كانوا يرفعون من الآبنية المشيدة في السماء كصرح هامان وغيره وقرئ يعرشون بالكسر
والضم وذكر اليزيدي أن الكسر أفصح وبلغنى أنه قرأ بعض الناس يفرسون من غرس الأشجار وما أحسبه إلا تصحيفا منه
* وهذا آخر ما اختص الله من نبأ فرعون والفيط وتكذيبهم بآيات الله وظلمهم ومعاصيهم ثم أتبعه اقتصاص نبأ
بنى إسرائيل وما أحدثوه بعد إنقاذهم من ملكة فرعون واستعباده ومعانيهم الآيات العظام ومجازاتهم البحر من عبادة
البقر وطالب رؤية الله جهرة وغير ذلك من أنواع الكفر والمعاصي ليعلم حال الإنسان وأنه كإرضه ظلوم كفار جهول
كنود إلا من عصمه الله وقليل من عبادى الشكور وليسلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عماراى من بنى إسرائيل بالمدينة
وروى أنه عبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون وقومه فصاموه شكرا لله تعالى (فأتوا على قوم)
فزوا عليهم (يعكفون على أصنام لهم) يواظبون على عبادتها ويلازمونها قال ابن جريج كانت تماثيل بقر وذلك أول
شأن العجل وقيل كانوا قوما من اللحم وقيل كانوا من الكنعانيين الذين أمر موسى عليه السلام بقتلهم * وقرئ وجوزنا
بمعنى أجزنا يقال أجاز المكان وجوزه وجاوزه بمعنى جازه كقولك أعلاه وعلاه وعلاه وقرئ يعكفون بضم الكاف
وكسرهما (اجعل لنا إلها) صبا نعكف عليه (كما لهم آلهة) أصنام يعكفون عليها وما كافة للكاف ولذلك وقعت الجملة
بعدها وعن على رضي الله عنه أن يهوديا قال له اختلفتم بعد نبيكم قبل أن يحف ماؤه فقال قلتم اجعل لنا إلها قبل أن تحف
أقدامكم (إنكم قوم تجهلون) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآية العظمى والمعجزة الكبرى فوصفهم بالجهل
المطلق وأكده لأنه لا جهل أعظم مما رأى منهم ولا أشنع (إن هؤلاء) يعنى عبدة تلك التماثيل (متبر ما هم فيه) مدمر
مكسر ما هم فيه من قولهم إنا متبر إذا كان فضاضا ويقال لكسار الذهب التبر أى يتبر الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على
يدى ويحطم أصنامهم هذه ويتركها رضاضا (وباطل ما كانوا يعملون) أى ما عملوا شيئا من عبادتها فيما سلف إلا وهو
باطل مضمحل لا ينتفعون به وإن كان فى زعمهم تقربا إلى الله كما قال تعالى * وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء
منشورا وفى إيقاع هؤلاء اسما لأن وتقديم خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها واسم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعروضون

«أَلْ فَرْعُونَ يُسْمُونُكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ»
وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قِمِّ مِيقَاتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي
فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِ رَبِّهِ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ

للتبار وأنه لا يعدم البتة وأنه لم ضربة لازب ليحذرهم عاقبة ما طلبوا ويغض إليهم ما أحبوا (أغير الله أبغىكم لها)
أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبوداً وهو فعل بكم ما فعل دون غيره من الاختصاص بالعمة التي لم يعطها أحداً
غيركم لتختصوه بالعبادة ولا تشركوا به غيره ومعنى الهمة الإنكار والتعجب من طلبتهم مع كونهم مغمورين في نعمة الله
عبادة غير الله (يسومونكم سوء العذاب) يغرونكم شدة العذاب من سام السلعة إذا طلبها (فإن قلت) ما محل يسومونكم
(قلت) هو استئناف لا محل له ويجوز أن يكون حالا من المخاطبين أو من آل فرعون و (ذلكم) إشارة إلى الإنجاء
أو إلى العذاب ۝ والبلاء النعمة أو المحنة ۝ وقرئ يقتلون بالتخفيف ۝ وروى أن موسى عليه السلام وعد بني إسرائيل
وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أنا هم يكتب من عند الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى
ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهو شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة
كنا نثم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك وقيل أوحى الله تعالى إليه أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى
من ريح المسك فأمره الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك وقيل أمره الله أن يصوم ثلاثين يوماً وأن
يعمل فيها بما يقربه من الله ثم أنزلت عليه التوراة في العشر وكلم فيها ولقد أجل ذكر الأربعين في سورة البقرة وفصلها ههنا
و (مبقات ربه) ما وقته له من الوقت وضربه له و (أربعين ليلة) نصب على الحال أى تم بالغأ هذا العدد و (هرون) عطف بيان
لأخيه وقرئ بالضم على النداء (اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح) وكن مصلحاً أو وأصلح ما يجب أن يصلح من أمور
بني إسرائيل ۝ ومن دعاك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا تلمعه (لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتنا له وحددنا معنى اللام الاختصاص
فكانه قيل واخص بجيئة بميقاتنا كما تقول أتيتك لعشر خلون من الشهر (وكله ربه) من غير واسطة كما تكلم الملك وتكليمه
أن يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه محطوطاً بالروح وروى أن موسى عليه السلام كان يستمع ذلك الكلام من
كل جهة وعن ابن عباس رضى الله عنه كله أربعين يوماً وأربعين ليلة وكتب له الألواح وقيل إنما كله في قول الأربعين

۝ قوله تعالى «ولما جاء موسى لميقاتنا وكله ربه» الآية (قال محمود معناه كله من غير واسطة الخ) قال أحمد وهذا
تصريح منه بخلق الكلام كما هو معتقد المعتزلة والذى يخص به هذه الآية من وجوه الرد عليه أنها سبقت مساق الامتنان
على موسى باصطفاء الله له وتخصيصه إياه بتكليمه وكذلك قال تعالى بعد آيات منها إني اصطفيتك على الناس برسالاتي
وبكلامي نخذ ما أتيتك وكن من الشاكرين فلو كان تكليم الله له بمعنى خلق الحروف والأصوات في بعض الأجرام
واستماع موسى لذلك لكان كل أحد يساوى موسى عليه السلام في ذلك بل كان آحاد أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام
أثر هذه المزية وأحق بالخصوصية من موسى عليه السلام لأنهم سمعوا الكلام على الوجه المذكور من أفضل الأجرام
وأزكاها خلقاً في رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مزيته أظهر وخصوصيتهم أوفر ونحن نعلم ضرورة من سياق
هذه الآية تمييز موسى عليه الصلاة والسلام بهذه المزية فلا يجعل لذلك إلا اعتقاده أنه سمع الكلام القديم القائم بذات الله سبحانه
وتعالى بلا واسطة دليل عليه من حروف ولا غيرها وكما أجزنا من المعقول أن ترى ذات البارئ سبحانه وتعالى وإن لم يكن

(قوله وتكليمه أن يخلق الكلام) هذا على مذهب المعتزلة أن كلامه تعالى آله ظ يخلفها الله في بعض الأجرام أماعلى مذهب
أهل السنة فإن كلامه تعالى صفة قديمة قائمة بذاته فتكليمه لعبده أن يكشف له عنها كما تقرّر في التوحيد

لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقْرَمَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا بَجَلِ رَبَّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى

(أرني أنظر اليك) ثاني مفعول. أرني محذوف أي أرني نفسك أنظر اليك (فإن قلت) الرؤية عين النظر فكيف قيل أرني أنظر اليك (قلت) معنى أرني نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بأن تتجلى لي فأنظر اليك وأراك (فإن قلت) فكيف قال (لن تراني) ولم يقل لن تنظر إلى لقوله أنظر إليك (قلت) لما قال أرني بمعنى اجعلني متمكناً من الرؤية التي هي الإدراك علم أن الطلبة في الرؤية لا النظر الذي لإدراك معه فقبل أن تراني ولم يقل لن تنظر إلى (فإن قلت) كيف طلب موسى عليه السلام ذلك وهو من أعلم الناس بالله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز وبتعاله عن الرؤية التي هي إدراك ببعض الحواس وذلك إنما يصح فيما كان في جهة وماليس بحسب ولا عرض فحال أن يكون في جهة ومنع المجرة إحالته في العقول غير لازم لأنه ليس بأول مكابرتهم وارتكابهم وكيف يكون طالبه وقد قال حين أخذت الرجفة الذين قالوا أرنا الله جهرة أتهلكنا بما فعل السفهاء منا إلى فوله تفضل بهامن تشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا (قلت) ما كان طلب الرؤية إلا ليكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وليعلمهم الحجر وذلك أنهم حين طلبوا الرؤية أنكر عليهم وأعلمهم الخطأ ونههم على الحق فلجوا وتمادوا في لجاجهم وقالوا لا بد ولن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأراد أن يسمعوا النص من عند الله باستحالة ذلك وهو قوله لن تراني

جسماً فكذلك نجز أن يسمع كلامه وإن لم يكن حرفاً ولا صوتاً والكلام في هذه العقيدة طويل والشروط بطين وهذه السكتة هي الخاصة بهذه الآية والله الموفق ع. عاد كلامه (قال وقوله أرني أنظر اليك محذوف المفعول الأول مذكور الثاني والتقدير أرني نفسك أنظر اليك الخ) قال أحمد ما أشد ما اضطرب كلامه في هذه الآية لأن غرضه أن يدحض الحق بالضلالة ويشين بكفه الغزاة هيئات قد تبين الصبح لدى عيني فالحق أبايح لا يمازجه ريب إلا عند ذرين أما حظ المفعول من إجازة رؤية الله تعالى فوظيفة علم الكلام وأخصر وجهه في إجازة ذلك أن الوجود مصحح الرؤية بدليل أن جواز الرؤية حكم يستدعي مصححاً وقد شمل الجواز الجوهر والعرض ولا جامع بينهما يمكن جعله مصححاً سوى الوجود وإذا كان الوجود هو المصحح فقد صحت رؤيته تعالى لوجوده وأما استبعاد أن يرى ماليس في جهة فأمر وهمي مثله عرض للعطلة فعميت بصائرهم حتى أنكروا موجوداً في جهة ومن اتبع الآوهام اغتسق مهامه الضلال وهام ولو كانت الرؤية تتوقف على جهة المرقى لكانت المعرفة تتوقف على جهة المعروف ولا خلاف أنه سبحانه يعرف في جهة فكذلك يرى في جهة فالحق أن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه لعله بجواز ذلك على الله تعالى والقدرية يجبرهم الطمع ويجرؤهم حتى يروموه وأن يحملوا موسى عليه السلام كان على معتقدهم ومأمم حينئذ لا يمن آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجبها وأما قوله عليه السلام أتهلكنا بما فعل السفهاء منا تبرأ من أفعالهم وأسفيهم وتضليل لرايهم فلا راحة للقدرية في الاستشهاد به على إنكار موسى عليه السلام لجواز الرؤية فإن الذي كان الإهلاك بسببه إنما هو عبادة العج في قول أكثر المفسرين ثم وإن كان السبب طلبهم للرؤية فليس لآهنا غير جائزة على الله ولكن لأن الله تعالى أخبر أنها لا تقع في دار الدنيا والخبر صدق وذلك بعد سؤال موسى للرؤية فلما سألوا وقد سمعوا الخبر بعدم وقوعها كان طلبهم خلاف المعلوم تكذيباً للخبر فمن ثم سفههم موسى عليه السلام وتبرأ من طلب ما أخبر الله أنه لا يقع ثم ولو كان سؤالهم الرؤية قبل إخبار الله تعالى بعدم وقوعها فإنا سفههم موسى عليه السلام لا فتراحهم على الله هذه الآية الخاصة وتوقيفهم الإيمان عليها حيث قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة ألا ترى أن قولهم لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً إنما سألوا فيه جازئاً ومع ذلك قرعوا به لا فتراحهم على الله ما لا يتوقف وجوب الإيمان

(قوله أن الطلبة هي الرؤية) في الصحاح الطلبة بكسر اللام ما طلبته من شيء (قوله ومنع المجرة إحالته) يعني أهل السنة حيث ذهبوا إلى جواز رؤيته تعالى ومنعوا اشتراط كون المرقى في جهة قال تعالى وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة والجائز قد ينفي في بعض الاوقات ويقع في بعض والحديث كما سيأتي سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ومحل الكلام علم الكلام

ليتقنوا وينزاح عنهم ما دخلهم من الشبهة فلذلك قال رب أرني أنظر إليك (فإن قلت) فهلا قال أرهم ينظروا إليك (قلت) لأن الله سبحانه إنما كلم موسى عليه السلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة أرادوا أن يرى موسى ذاته فيصروه معه كما أسمعوه كلامه فسمعوه معه إرادة مبنية على قياس فاسد فلذلك قال موسى أرني أنظر إليك ولأنه إذا زجر عما طلب وأنكر عليه في بقوته واختصاصه وزلفته عند الله تعالى وقيل له لن يكون ذلك كان غيره أولى بالإنكار ولأن الرسول إمام أمته فكان ما يخاطب به أو ما يخاطب راجعاً إليهم وقوله أنظر إليك وما فيه من معنى المقابلة التي هي محض التشبيه والتجسيم دليل على أنه ترجمة عن مقترحهم وحكاية لقولهم وجلّ صاحب الجبل أن يحمل الله منظوراً إليه مقابلاً بحاسة النظر فكيف بمن هو أعرق في معرفة الله تعالى من واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين وجميع المتكلمين (فإن قلت) ما معنى لن (قلت) تأكيد النفي الذي تعطيه لا وذلك أن لانتفى المستقبل تقول لا أفعل غداً فإذا أكدت فيها قلت لن أفعل غداً والمعنى أن فعله يتأني حال كقوله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له فقوله لا تدركه الأبصار نفي للرؤية فيما يستقبل ولن تراني تأكيد وبيان لأن المنى مناف لصفاته (فإن قلت) كيف اتصل الاستدراك في قوله (ولكن انظر إلى الجبل) بما قبله (قلت) اتصل به على معنى أن النظر إلى الجبل محال فلا تطلبه ولكن عليك بنظر آخر وهو أن تنظر إلى الجبل الذي يرجف بك وبمن طلبت الرؤية لأجلهم كيف أفعل به وكيف أجعله دكا بسبب طلبك الرؤية لتستعظم ما أقدمت عليه بما أريك من عظم أثره كأنه عزو علاحق عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد

عليه فهذه المباحث الثلاثة توضح لك سوء نظر الزمخشري بعين الهوى وعنايته عن سبيل الهدى والله الموفق في عاد كلامه (قال فإن قلت هلا قال أرهم ينظروا إليك الخ) قال أحد وهذا الكلام الآخر من الطراز الأول وأقرب شاهد على رده أنه لو كان طلب الرؤية لهم حتى إذا سمعوا منع الله تعالى لها أيقنوا أنها ممتعة لكان طلبها عبثاً غير مفيد لهذا الغرض لأن هؤلاء لا يخلو أمرهم إما أن يكونوا مؤمنين بموسى أو كفاراً به فإن كانوا مؤمنين به فأخبره إياهم بأن الله تعالى لا يرى ولا يجوز عليه ذلك كاف في حصول المقصود من غير حاجة إلى أن يسأل موسى عليه السلام من الله أن يريه ذاته على علم بأن ذلك محال وإن كانوا كفاراً بموسى عليه السلام فلا يحصل الغرض من ذلك أيضاً لأن الله تعالى إذا منعه مسؤوله من الرؤية فإنما يشبث ذلك لهم بقول موسى عن الله تعالى أنه منعه ذلك وهم كفار بموسى عليه السلام فكيف يفيدهم غيره عن الله بامتناع ذلك فهذا أوضح مصداق لأن موسى عليه السلام إنما طلب الرؤية لنفسه اعتقاداً لجوازه على الله تعالى فأخبره الله أن ذلك لا يقع في الدنيا وإن كان جائزاً في عاد كلامه (قال وقوله أنظر إليك وما فيه من معنى المقابلة الخ) قال أحد ودعواه أن النظر يستلزم الجسمية قد سلف ردها وأما تنزيهه موسى عليه السلام بنسبة اعتقاد استحالة الرؤية إليه فهو غنى عنه وأما إقناعه في تفصيله برجحانه عليه السلام في العلم بالله وبصفاته على واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد والنظام وأبي الهذيل والشيخين فهو نقص عن منصبه العليّ وأقل العوام المقلدين لأهل السنة راجع عند الله على أصحاب البدع والأهواء وإن ملؤا الأرض نفاقاً وشخناً مصنفاتهم عناداً لأهل السنة وشقاقاً فكيف بكلم الله عليه أفضل الصلاة والسلام في عاد كلامه (قال فإن قلت ما معنى لن. قلت تأكيد النفي الذي تعطيه لا الخ) قال أحد لن كما قال تشارك لافي النفي وتمتاز بمزية تأكيد كيدته وأما استنباط الزمخشري من ذلك منافاة الرؤية لحال الباري عز وجل ثم إطلاق الحال على الله تعالى بما يستحز عنه واستشهاده على أن لن تشعر باستحالة المنفى عقلاً مردود كثيراً بكثير من الآي كقوله تعالى قل لن تخرجوا معي أبداً فذلك لا يحيل خروجهم عقلاً ولن يؤمن من قومك إلا من قد آمن. لن تتبعونا. فهذه كلها جائزات عقلاً لولا أن الخبر منع من وقوعها فالرؤية كذلك في عاد كلامه (قال ثم حقق تعالى عند طلب الرؤية ما مثله عند نسبة الولد الخ) قال أحد نسبة جواز الرؤية إلى الله تعالى عند الزمخشري كنسبة الولد إليه وهذا مفرع على المعتقد السالف بطلانه وليس له في هذا الفصل وظيفة إلا تتبع الشبهة لاستمتاع الرؤية تلقفها من كل فجّ والحق أن ذلك الجبل إنما كان لأن الله عز وجل أظهر له آية من ملكوت السماء ولا تستقر الدنيا لإظهار شيء من ملكوت السماء وهذا هو المأثور عن السلف في هذه الآية ومعناه

صَعَقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي

إليه في قوله وتخرّ الجبال هداً أن دعوا للرحمن ولداً (فإن استقر مكانه) كما كان مستقراً ثابتاً ذاهباً في جهاته (فسوف تراني) . تعليق لوجود الرؤية بوجود مالا يكون من استقرار الجبل مكانه حين يذكه دكا ويسويه بالارض وهذا كلام مدج بعضه في بعض وارد على أسلوب عجيب ونمط بدیع ألا ترى كيف نخلص من النظر إلى النظر بكلمة الاستدراك ثم كيف بني الوعيد بالرجفة الكائنة بسبب طلب النظر على الشريطة في وجود الرؤية أعنى قوله فإن استقر مكانه فسوف تراني (فلما تجلّى ربه للجبل) فلما ظهر له اقتداره وتصدى له أمره وإرادته (جعله دكا) أى مدكوكا مصدر بمعنى مفعول كضرب الأمير والدك والدقّ أخوان كالشك والشق وقرئ دكا والدكاء اسم للرابية الناشرة من الارض كالذكة أو أرضاً دكاء مستوية ومنه قولهم ناقة دكاء متواضعة السنام وعن الشعبي قال لى الربيع بن خثيم ابسط يدك دكاء أى مدها مستوية وقرأ يحيى بن وثاب دكا أى قطعاً دكا جمع دكاه (وختر موسى صعقا) من هول مارأى وصعق من باب فعلته ففعل يقال صعقته فصعق وأصله من الصاعقة ويقال لها الصاعقة من صعقه إذا ضربه على رأسه ومعناه ختر مغشياً عليه غشية كالموت وروى أن الملائكة مرت عليه وهو مغشى عليه فجعلوا يلکرونه بأرجلهم ويقولون يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة (فلما أفاق) من صعقته (قال سبحانه) أنزلك بما لا يجوز عليك من الرؤية وغيرها (تبّت إليك) من طلب الرؤية (وأنا أول المؤمنين) بأنك لست بمرتى ولا مدرك بشئ من الحواس (فإن قلت) فإن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فمى تاب (قلت) من إجرائه تلك المقالة العظيمة وإن كان لغرض صحيح على لسانه من غير إذن فيه من الله تعالى فانظر إلى إعظام الله تعالى أمر الرؤية في هذه الآية وكيف أرجف الجبل بطاليتها وجعله دكا وكيف أصعقهم ولم يخل كلمه من نفيان ذلك مبالغة في إعظام الأمر وكيف سبّح

عند أى الحسن رحمه الله فعل فعلا سماء تجايا وكان الغضب إما لأنهم طلبوا رؤية جسمانية في جهة وإما لأنهم كتبوا الخبر بأنه لا يرى في الدنيا وإما لأنهم كفروا بالاقتراح أو بالمجموع ۝ عاد كلامه (قال ومعنى فإن استقر مكانه فإن تبّت كما كان ذاهباً الخ) قال أحمد وهذا من حيل القدرية في إحالة الرؤية يقولون قد علقها الله على شرط محال وهو استقرار الجبل حال دكه والمعلق على المحال محال وهذه حيلة باطلة فإن المعلق عليه استقرار الجبل من حيث هو استقرار وذلك ممكن جائز وتعلق العلم بأنه لا يستقر له لا يرفع إمكان استقراره وتعلق العلم لا يغير المعلوم ولا ينقل حكمه من إمكان إلى امتناع ولا العكس وحيث يتوجه دليلاً لأهل السنة فنقول استقرار الجبل ممكن وقد علق عليه وقوع الرؤية والمعلق على الممكن ممكن والمعتزلة يعتقدون أن خلاف المعلوم لا يجوز أن يكون مقدوراً ونحن نقول مقدور ولكن ما تعلقت المشيئة بإيجاده وقولنا أقعد بالآداب وأسعد بالإجلال في الخطاب ۝ عاد كلامه (قال ومعنى وختر موسى صعقا : وختر مغشياً عليه غشية كالموت وروى أن الملائكة مرت عليه الخ) قال أحمد وهذه حكاية إنما يوردها من يتعسف لامتناع الرؤية فيتخذها عونا وظهراً على المعتقد الفاسد والوجه التورك بالغلط على ناقلاها ونزیه الملائكة عليهم السلام من إهانة موسى كلم الله بالوكر بالرجل والغمص في الخطاب ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت إن كان طلب الرؤية للغرض الذى ذكرته فمى تاب الخ) قال أحمد أما ذلك الجبل فقد سلف الكلام على سره وأما تسديح موسى عليه السلام فلما تبين له من أن العلم قد سبق بعدم وقوع الرؤية في الدنيا والله تعالى مقدس عن وقوع خلاف معلومه وعن الخلف في خبره الحق وقوله الصدق فلما تبين أن مطلوبه كان خلاف المعلوم سبّح الله وقّس عليه وخبره عن الخلف وأما التوبة في حق الأنبياء فلا تستلزم كونها عن ذنب لأن منصفهم الجليل ينبغي أن يكون منزهاً مبرأً من كل

(قوله ولم يخل كلمه من نفيان ذلك) قوله نفيان هو ما يتطاير من قطر المطر وقطر الدلو ومن الرمل عند الوطئ ومن الصوف عند النفث ونحو ذلك كذا في شرح العلاقات للعلامة الزوزنى

وَبِكَلَامِي تَخْذُ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا

ربه ما نجى إليه وتاب من إجراء تلك الكلمة على لسانه وقال أنا أول المؤمنين ثم تعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهباً ولا يغررك تسترهم بالبلكفة فإنه من منصوبات أشياخهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هوام سنة ۝ وجماعة حمر لعمري موكفة

قد شبهوه بخلقه وتخوفوا ۝ شنع الوري قستروا بالبلكفة

وتفسير آخر وهو أن يريد بقوله أرني أنظر إليك عرفني نفسك تعريفاً واضحاً جلياً كأنها إراءة في جلائها بآية مثل آيات القيامة التي تضطر الخلق إلى معرفتك أنظر إليك أعرفك معرفة اضطرار كأنني أنظر إليك كما جاء في الحديث سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر بمعنى ستعرفونه معرفة جلية هي في الجلاء كإبصاركم القمر إذا امتلاً واستوى قال لن تراني أي لن تطيق معرفتي على هذه الطريقة ولن تحمل قوتك تلك الآية المضطرة ولكن انظر إلى الجبل فإني أورد عليه وأظهر له آية من تلك الآيات فإن ثبت لتجايها واستقر مكانه ولم يتضمض فسرف ثبت لها وتطيقها فلما تجلى ربه للجبل فلما ظهرت له آية من آيات قدرته وعظمته جعله دكا وخز موسى صمعا لعظم ما رأى فلما أفاق قال سبحانك ثبت إليك مما اقترحت وتجاوزت وأنا أول المؤمنين بعظمتك وجلالك وأن شيئاً لا يقوم لبطشك وبأسك (اصطفيتك على الناس) اخترتك على أهل زمانك وآثرتك عليهم (برسالتي) وهي أسفار التوراة (وبكلامي) وبكلامي إياك (تخذ ما آتيتك) ما أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على النعمة في ذلك فهي من أجل النعم وقيل لخز موسى صمعا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النحر (فإن قلت) كيف قيل اصطفيتك على الناس وكان هرون مصطفي مثله ونيا (قلت) أجل لكنه كان تابعا له وردا ووزيرا والكليم هو موسى عليه السلام والاصيل في حمل الرسالة ۝ ذكروا في عدد الألواح وفي جوهزها وطولها أنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمرد جاء بها جبريل عليه السلام وقيل من زبرجدة خضراء ويقال له حراء وقيل أمر الله موسى بقطعها من صخرة صماء لينهاله فقطعها يده وشققها بأصابعه وعن الحسن كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وأن طولها كان عشرة أذرع وقوله (ومن كل شيء) في محل النصب مفعول كتبنا و (موعظة) وتفصيلا بدل منه والمعنى كتبنا له كل شيء كان بنو إسرائيل محتاجين إليه في دينهم من المواعظ وتفصيل الأحكام وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها إلا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل كتب في الألواح إني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئاً ولا تقطعوا السيل ولا تحلفوا باسمي كاذبين

ما ينحط به ولا شك أن التوقف في سؤال الرؤية على الإذن كان أكمل وقد ورد سيئت المقربين حسنات الأبرار ۝ عاد كلامه (قال ثم أعجب من المتسمين بالإسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة الخ) قال أحمد رحمه الله وقد انتقل الزمخشري في هذا الفصل إلى ما سمعته من هجاء أهل السنة ولولا الاستناد بحسان بن ثابت الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشاعره والمنافع عنه وروح القدس معه قلنا لهؤلاء المغلبيين بالعدلية والناجين سلاما ولكن كما نافع حسان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءه فتنح تنافع عن أصحاب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أعداءهم فنقول

وجماعة كفروا برؤية ربهم ۝ حقاً ووعد الله ما لن يخلفه ۝ وتلقبو عدلية قلنا أجل

عدلوا بربهم فحسبهم سفه ۝ وتلقبوا بالناجين كلالهم ۝ إن لم يكونوا لظلي فعلي شفه

(قوله والقول ما قال بعض العدلية) غفر الله للمصنف ما توث به لسانه وقلبه في ذكر هذه الآيات

لَّكُلِّ شَيْءٍ نَّخْذُهَا بَقُوَّةً وَأَمْرُ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ * سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ * وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبَطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ * وَلَمَّا

فلت من حلف باسمي كاذبا فلا أزيه ولا تقتلوا ولا تزنوا ولا تعفوا الوالدين (نخذها) فقلنا له خذها عظاما على كتبنا ويجوز أن يكون بدلا من قوله نخذ ما آتيتك والضمير في خذها للألواح أو لكل شيء لأنه في معنى الأشياء أو للرسالات أو للتوراة ومعنى (بقوة) بجدة وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل (ياخذوا بأحسنها) أي فيها ما هو حسن وأحسن كالاقتصاص والعفو والانصار والصبر فرم أن يحملوا على أنفسهم في الأخذ بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كقوله تعالى «واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم» وقيل يأخذوا بما هو واجب أو ندب لأنه أحسن من المباح ويجوز أن يراد يأخذوا بما أمروا به دون ما نهوا عنه على قولك الصيف أحر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) يريد دار فرعون وقومه وهي مصر كيف أقفرت منهم ودمروا لفسقهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فيشكل بكم مثل نكاحهم وقيل منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكتهم الله لفسقهم في يتركهم عليها في أسفاركم وقيل دار الفاسقين نار جهنم وقرأ الحسن سأوريكم وهي لغة فاشية بالحجاز يقال أوري كذا وأوريت وجهه أن تكون من أوريت الزند كأن المعنى بينه لي وأزله لاستيئنه وقرئ سأورثكم وهي قراءة حسنة يصححها قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون (سأصرف عن آياتي) بالطبع على قلوب المتكبرين وخذلانهم فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها غفلة وانهما كما فيما يشغلهم عنها من شهواتهم وعن الفضيل بن عياض ذكر لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عظمت أمتي الدنيا نزع عنها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت بركة الوحي وقيل سأصرفهم عن إبطالها وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون أن يبطل آية موسى بأن جمع لها السحرة فأبى الله إلا علو الحق وانتكاس الباطل ويجوز سأصرفهم عنها وعن الطعن فيها والاستهانة بها وتسميتها سحرا بإهلاكم وفيه إندازا للخاطئين من عاقبة الذين يصرفون عن الآيات لتكبرهم وكفرهم بها لئلا يكونوا مثلهم فيسلك بهم سبيلهم (بغير الحق) فيه وجهان أن يكون حالا بمعنى يتكبرون غير محقين لأن التكبر بالحق لله وحده وأن يكون صلة لفعل التكبر أي يتكبرون بما ليس بحق وما هم عليه من دينهم (وإن يروا كل آية) من الآيات المنزل عليهم (لا يؤمنوا بها) وقرأ مالك بن دينار وإن يروا بضم الياء * وقرئ سبيل الرشد والرشد والرشاد كقولهم السقم والسقم والسقام وما أسفه من ركب المفازة فإن رأى طريقا مستقيما أعرض عنه وتركه وإن رأى معسفا مرديا أخذ فيه وسلكه ففاعل نحو ذلك في دينه أسفه (ذلك) في محل الرفع أو النصب على معنى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم أو صرفهم الله ذلك الصرف بسببه (واقاء الآخرة) يجوز أن يكون من إضافة المصدر إلى المفعول به أي ولقائهم الآخرة ومشاهدتهم أحوالها ومن إضافة المصدر إلى الظرف بمعنى ولقاء ما وعد الله في الآخرة (من بعده) من بعد فراقه إياهم إلى الطور (فإن قلت) لم قيل واتخذ قوم موسى عجلا والمتخذ هو السامري (قلت) فيه وجهان أحدهما أن ينسب الفعل إليهم لأن رجالهم باشره ووجد فيما بين ظهرانيهم كما يقال بنوتم قالوا كذا وفعلا كذا والقائل والفاعل واحد ولأنهم كانوا يريدون لاتخاذ راضين به فكأنهم أجمعوا عليه والثاني أن يراد واتخذوه لها وعبدوه * وقرئ من حلبيهم بضم الحاء والتشديد جمع حل كسدى وكسدى ومن حلبيهم بالكسر لاتباع كسلى ومن حلبيهم على التوحيد والحق اسم لما يتحسن به من

سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا الَّذِينَ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ هـ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقِ الْأَلْوَاحَ وَاتَّخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجْرَهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّقُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي

المذهب والنقصة (فإن قلت) لم قال من حلهم ولم يكن الحلّ لهم إنما كانت عواري في أيديهم (قلت) الإضافة تكون بأدنى ملابسة وكونها عواري في أيديهم كفي به ملابسة على أنهم قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم ألا ترى إلى قوله عزّ وعلا فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك وأورثناها بني إسرائيل (جسداً) بدناً ذا لحم ودم كسائر الاجساد هـ والخوارصوت البقر قال الحسن إن السامري قبض قبضة من تراب من أثر فرس جبريل عليه السلام يوم قطع البحر فقذفه في العجل فكان عجلاه خوار وقرأ على رضى الله عنه جوار بالجم والهمزة من جار إذا صاح وانتصاب جسداً على البدل من عجلا (ألم يروا) حين اتخذوه إلهاً أنه لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من لو كان البحر مداداً لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذي هدى الخلق إلى سبيل الحق ومنهجه بما ركز في العقول من الأدلة وبما أنزل في كتبه ثم ابتدأ فقال (اتخذوه) أى أقدموا على ما أقدموا عليه من الأمر المنكر (وكانوا ظالمين) واضعين كل شيء في غير موضعه فلم يكن اتخاذ العجل بدعاً منهم ولا أول منا كبرهم (ولما سقط في أيديهم) ولما اشتد ندمهم وحسرتهم على عبادة العجل لأن من شأن من اشتد ندمه وحسرتة أن يعرض غمماً قصيراً يده مسقوطاً فيها لأن فاه قد وقع فيها وسقط مستند إلى في أيديهم وهو من باب الكناية وقرأ أبو السميغ سقط في أيديهم على تسمية الفاعل أى وقع العض فيها وقال الزجاج معناه سقط الدم في أيديهم أى في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل في يده مكروه وإن كان محالاً أن يكون في اليد تشبهاً لما يحصل في القلب وفي النفس بما يحصل في اليد ويرى بالعين (ورأوا أنهم قد ضلوا) وتبينوا ضلالهم تبييناً كأنهم أبصروه بعيونهم هـ وقرئ لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا ربنا بالنصب على النداء وهذا كلام التائبين كما قال آدم وحواء عليهما السلام وإن لم تغفر لنا وترحمنا هـ الأسف الشديد الغضب فلما آسفونا انتقمنا منهم وقيل هو الحزين (خلقتُموني) فتم مقامى وكنتم خلفائى من بعدى وهذا الخطاب إما أن يكون لعبدة العجل من السامري وأشياعه أو لوجوه بني إسرائيل وهم هرون عليه السلام والمؤمنون معه ويدل عليه قوله اخلفنى في قولى والمعنى بئس ما خلفتمونى حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله أوحى لم تكفوا من عبد غير الله (فإن قلت) أين ما تقتضيه بئس من الفاعل والمخصوص بالذم (قلت) الفاعل مضمّر يفسره ما خلفتمونى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونها من بعد خلافتكم (فإن قلت) أى معنى لقوله (من بعدى) بعد قوله خلقتُمونى (قلت) معناه من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه وإخلاص العبادة له أو من بعدما كنت أحمل بنى إسرائيل على التوحيد وأكفهم عما ظهحت نحوه أبصارهم من عبادة البقر حين قالوا اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف من بعده ولا يخالفوه ونحوه فخلف من بعدهم خلف أى من بعد أولئك الموصوفين بالصفات الحميدة هـ يقال عجل عن الأمر إذا تركه غير تام ونقيضه تم عليه وأعجله عنه غيره ويضمن معنى سبق فيعدى تعديته فيقال عجلت الأمر والمعنى أعجلتم عن أمر ربكم وهو انتظار موسى حافظين لعهد ما وصاكم به فبينتم الأمر على أن الميعاد قد بلغ آخره ولم أرجع إليكم لخدمتم أنفسكم بموتى فغيرتم كما غيرت الأمم بعد أن نبأهم وروى أن السامري قال لم حين أخرج لهم العجل وقال هذا الحكم وإله موسى أن موسى لن يرجع وأنه قد مات وروى أنهم غدوا عشرين يوماً بلبا إليها فجعلوها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا (وألقي الألواح) وطرحها لما لحقه من فرط الدهش وشدة الضرر عند استماعه حديث العجل غضبا لله وحمية لدينه وكان في نفسه حديداً شديداً الغضب وكان هارون أليّن منه جانباً ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل من موسى وروى أن التوراة كانت سبعة أسباع فلما ألقي الألواح تكسرت فرفع منها ستة أسباعها وبقي منها سبع واحد وكان فيما رفع تفصيل كل شيء وفيما بقي الهدى والرحمة (وأخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه

مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۝ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السُّيُئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَعَمِنُوا إِنَّمَا رَبُّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ

(يجره إليه) بذوابه وذلك لشدة ماورد عليه من الأمر الذي استغفزه وذهب بقطته وظنا بأخيه أنه فرط في الكف (ابن أم) قرئ بالفتح تشبيها بخمسة عشر وبالكسر على طرح ياء الإضافة وابن أمي بالياء وابن أم بكسر الهمزة والميم وقيل كان أخاه لأبيه وأمه فإن صح فإنما أضافه إلى الام إشارة إلى أنهما من بطن واحد وذلك أدعى إلى العطف والرفقة وأعظم للحق الواجب ولأنها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولأنها هي التي قاست فيه المخاوف والشدائد فذكره بحقها (إن القوم استضعفوني) يعني أنه لم يأل جهدا في كفهم بالوعظ والإنذار وبما بلغت طاقته من بذل القوة في مضاداتهم حتى قهره واستضعفوه ولم يبق إلا أن يقتلوه (فلا تشمت بي الأعداء) فلا تفعل بي ما هو أميتهم من الاستهانة بي والإساءة إلى قرئ فلا يشمت بي الأعداء على نهى الأعداء عن الشماتة والمراد أن لا يحل به ما يشمتون به لأجله (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) ولا تجعلني في موجدتك على وعقوبتك لي قرينا لهم وصاحبا أو ولا تعتقد أني واحد من الظالمين مع برائي منهم ومن ظلمهم ۝ لما اعتذر إليه أخوه وذكر له شماتة الأعداء (قال رب اغفر لي وإخوتي) ليرضى أخاه ويظهر لأهل الشماتة رضاه عنه فلا تم لهم شماتتهم واستغفر لنفسه مما فرط منه إلى أخيه وإخيه إن عسى فرط في حسن الخلافة وطلب أن لا يتفرقا عن رحمته ولا تزال منتظمة لهما في الدنيا والآخرة (غضب من ربهم وذلة) الغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم والذلة خروجهم من ديارهم لأن ذل الغربة مثل مضروب وقيل هو مانال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل والجلاء ومن الذلة بضرب الجزية (المفتريين) المتكذبين على الله ولا فرية أعظم من قول السامري هذا إلهكم وإله موسى ويجوز أن يتعلق في الحياة الدنيا بالذلة وحدها ويراد سينالهم غضب في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي كلها (ثم تابوا) ثم رجعوا (من بعدها) إلى الله واعتذروا إليه (وآمنوا) وأخلصوا الإيمان (إن ربك من بعدها) من بعد تلك العظام (لغفور) لستور عليهم محاء لما كان منهم (رحيم) منعم عليهم بالجنة وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل ومن عداهم عظم جانيهم أولا ثم أردفها تعظيم رحمته ليعلم أن الذنوب وإن جلت وعظمت فإن عفوه وكرمه أعظم وأجل ولكن لا بد من حفظ الشريعة وهي وجوب التوبة والإنابة وما وراه طمع فارغ وأشعية باردة لا يلتفت إليها حازم (ولما سكت عن موسى الغضب) هذا مثل كان الغضب كأن يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وجز برأس أخيك إليك فترك النطق بذلك وقطع الإغراء ولم يستحسن هذه الكلمة ولم يستفصحها كل ذي طبع سليم وذوق

۝ قوله تعالى والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها الآية (قال عظم جناية متخذى العجل أولا ثم أردفها بحكم عام الخ) قال أحمد يعرض بوجوب وعيد الفساق وإن مغفرة الذنوب بدون التوبة منه من المحال الممتنع وقد تقدم عد ذلك من الأهواء والبدع بل الحق أن المغفرة لما عدا الشرك مو كولة إلى المشيئة غير ممتعة عقلا ثم واقعة نقلا والله الموفق ۝ قوله تعالى ولما سكت عن موسى الغضب الآية (قال هذا مثل كأن الغضب كان يغريه على ما فعل ويقول له قل لقومك كذا وألق الألواح وخذ برأس أخيك الخ) قال أحمد هو من النمط الذي قدمته من قلب الحقيقة إلى المجاز وكان الأصل ولما سكت موسى عن الغضب ولذلك عده بعض أهل العربية من المقلوب وسلوكه في نمط خرق الثوب المسمار والتحقيق

(قوله من حفظ الشريعة وهي وجوب الثواب) مذهب المعتزلة أن الكبيرة لا تغفر إلا بالتوبة ومذهب أهل السنة أنها قد تغفر بمجرد الفضل (قوله وأشعية باردة) خصلة منسوبة إلى أشعب وهو رجل كان طماعا ويضرب به المثل في الطمع كما في الصحاح

وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ۝ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا مِمَّنْ تَبَايَعُوا فَلَمَّا
أَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَإِنِّي أَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِن هِيَ إِلَّا
فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ۝
وَاكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ وَرَحْمَتِي

صحيح إلا لذلك ولأنه من قيل شرب البلاغة وإلا فالقراءة معاوية بن قرة ولما سكن عن موسى الغضب لا يجد النفس
عندها شيئاً من تلك الهزة وطرفاً من تلك الروعة وقرئ ولما سكنت وأسكت أى أسكته الله أو أخوه باعتذاره إليه
وتبصله والمعنى ولما طفق غضبه (أخذ الألواح) التى ألقاها (وفى نسختها) وفيما نسخ منها أى كتب والنسخة فعلة بمعنى
مفعول كالخطبة (لربهم يرهبون) دخلت اللام لتقدم المفعول لأن تأخر الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفاً ونحوه للرويا
تعبرون وتقول لك ضربت (واختار موسى قومه) أى من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل كقوله

۝ منا الذى اختير الرجال سماحة ۝ قبل اختار من اثني عشر سبطاً من كل سبط ستة حتى تماموا اثنين وسبعين فقال ليتخلف
منكم رجلان فنشاحوا فقال إن لمن قعد منكم مثل أجر من خرج فقعد كالب ويوشع وروى أنهم يصب إلى استين شيخاً
فأوحى الله تعالى إليه أن تختار من الشبان عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخاً وقيل كانوا أبناء ماعدا العشرين ولم يتجاوزوا
الأربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبا فأمرهم موسى أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم ثم خرج بهم إلى طور سيناء
لميقات ربه وكان أمره ربه أن يأتيه فى سبعين من بنى إسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى
تغشى الجبل كله ودنا موسى ودخل فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى إذا دخلوا فى الغمام وقعوا سجداً فسمعوه وهو
يكلم موسى بأمره وينهاه أفل ولا تفعل ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه فطلبوا الرؤية فوعظهم وزجرهم وأنكر عليهم
فقالوا يا موسى لن تؤمن لك حتى نرى الله جهره فقال رب أرنى أنظر إليك يريد أن يسمعوا الرد والإنكار من جهته
فأجيب بلن ترانى ورجف بهم الجبل فصمقوا ۝ ولما كانت الرجفة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياى)
وهذا تمن منه للإهلاك قبل أن يرى ما رأى من تبعة طلب الرؤية كما يقول النادم على الأمر إذا رأى سوء المغبة لو شاء الله
لاهلكنى قبل هذا (أهلكنا بما فعل السفهاء منا) يعنى أهلكنا جميعاً يعنى نفسه وإياهم لأنه إنما طلب الرؤية زجراً للسفهاء وهم
طلبوها سفهاً وجهلاً (إن هى إلا فتنتك) أى عتكتك وابتلاؤك حين كلفنى وسمعوا كلامك فاستدلوا بالكلام على الرؤية
استدلالاً فاسداً حتى افتتنوا وضلوا (تضل بهم من تشاء وتهدى من تشاء) تضل بالحنة الجاهلين غير الثابتين فى معرفتك
وتهدى العالمين بك الثابتين بالقول الثابت وجعل ذلك إضلالاً من الله وهدى منه لأن محنته لما كانت سبباً لأن ضلوا واحتدوا
فكانه أضلهم بها وهداهم على الاتساع فى الكلام (أنت ولينا) مولانا القائم بأمرنا (واكتب لنا) وأثبت لنا وأقسم (فى هذه
الدنيا حسنة) عافية وحياة طيبة وتوفيقاً فى الطاعة (وفى الآخرة) الجنة (هدنا إليك) تبنا إليك وهادنا إليك وادرجع وتاب
والهود جمع هائد وهو التائب وبعضهم : يارا كب الذنب همد ۝ واجحد كأنك همد

أنه ليس منه وأن هذا القلب أشرف وأفصح لأنه بما له على معنى بليغ وهو أن الغضب كان متبكتاً من موسى حتى
كان كأنه يصرفه فى أوامره وكل ما وقع منه حيثئذ فمن الغضب صادر حتى كأنه هو الذى أمره به ومثل هذه النكته
الحسنة لا تلقى فى خرق الثوب المسمار بل هى موجودة فى قوله تعالى حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق على خلاف
قراءة نافع وقد تقدم ذلك آنفاً والله الموفق

(قوله لأن محنته لما كانت سبباً) صرف الكلام عن ظاهره لأنه تعالى لا يخلق الشر عندهم أمّا على مذهب أهل السنة فلا حاجة إلى ذلك

وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَاءَ كِتَابُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ
وَعَزَّزُوا وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ

وقرأ أبو وجرة السعدى هذا إليك بكسر الهاء من هاده يهده إذا حركه وأماله ويحتمل أمرين أن يكون مبنيًا للفاعل والمفعول
بمعنى حر كنا إليك أنفسنا وأملناها أوحز كنا إليك وأملنا على تقدير فعلنا كقولك عدت يا مريض بكسر العين فعلت من العبادة
ويجوز عدت بالإشمام وعدت بإخلاص الضمة فيمن قال عود المريض وقول القول ويجوز على هذه اللغة أن يكون هداً بالضم
فعلنا من هاده يهده (عداني) من حاله وصفته أنى (أصيب به من آشاء) أى من وجب على فى الحكمة تعذيبه ولم يكن فى العفو
عنه مسامح لكونه مفسدة ۝ وأما رحتى فمن حالها وصفها أنها واسعة تبلغ كل شيء ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص
إلا وهو متقلب فى نعمتى ۝ وقرأ الحسن من أساء من الإساءة ۝ فسأ كتب هذه الرحمة كتبه خاصة منكم يا بني إسرائيل للذين
يكونون فى آخر الزمان من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين هم بجميع آياتنا وكتبنا يؤمنون لا يكفرون بشيء منها (الذين
يتبعون الرسول) الذى نوحى إليه كتاباً مختصاً به وهو القرآن (النبي) صاحب المعجزات (الذى يجدونه) يجد نعمته أولئك الذين
يتبعونه من بني إسرائيل (مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل ۝ ويحل لهم الطيبات) ما حرم عليهم من الأشياء الطيبة كالشحوم
وغيرها أو ما طاب فى الشريعة والحكم بما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلى كسبه من السحت (ويحرم عليهم الخبائث)
ما يستخبث من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث فى الحكم كالربا والرشوة وغيرهما من المسكاسب
الخبثية ۝ الأصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يحبس من الحراك لثقله وهو مثل ثقل تكليفهم وصعوبته نحو اشتراط قتل النفس
فى محبة توبتهم ۝ وكذلك الإغلال مثل لما كان فى شرائعهم من الأشياء الشاقة نحو بئ القضاة بالفصاص عمداً كان أو خطأ
من غير شرع الدية وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب وإحراق الغنائم وتحريم العروق واللحم
وتحريم السبت وعن عطاء كانت بنو إسرائيل إذا قامت نصلى لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم وربما ثقب الرجل رقبته
وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة وقرئ أصارهم على الجمع (وعزروه) ومنعوه حتى لا يقوى
عليه عدو وقرئ بالتخفيف وأصل العزر المنع ومنه التعزير للضرب دون الحد لأنه منع عن معاودة القبيح الا ترى
إلى تسمية الحد والحد هو المنع و (النور) القرآن (فإن قلت) ما معنى قوله (أنزل معه) وإنما أنزل مع جبريل (قلت) معناه
أنزل مع نبوته لأن استباده كان مصحوباً بالقرآن مشفوعاً به ويجوز أن يعلق باتبعوا أى واتبعوا القرآن المنزل مع
اتباع النبي والعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو واتبعوا القرآن كما اتبعه مصاحبين له فى اتباعه (فإن قلت) كيف
انطبق هذا الجواب على قول موسى عليه السلام ودعائه (قلت) لما دعا نفسه ولبنى إسرائيل أجيب بما هو منطوق على توبيخ
بنى إسرائيل على استجارتهم الرؤية على الله تعالى وعلى كفرهم بآيات الله العظام التى أجزاها على يد موسى وعرض بذلك
فى قوله والذين هم بآياتنا يؤمنون وأريد أن يكون استماع أو صاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاء به
كعبدة الله بن سلام وغيره من اهل الكتابين لطفاً لهم وترغيباً فى إخلاص الإيمان والعمل الصالح وفى أن يحشروا معهم ولا يفرق
بينهم وبين أعقابهم عن رحمة الله التى وسعت كل شيء (إنى رسول الله اليكم جميعاً) قيل بعث كل رسول إلى قومه خاصة

إلى ذلك (قوله أى من وجب على فى الحكمة) هذا عند المعتزلة وأما أهل السنة فلا يجب على الله تعالى عندهم شيء
(قوله وبين أعقابهم عن رحمة الله) لعله فى أو ضمن التفريق معنى الإبعاد فعدى بعن

إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ * وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

وبعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى كافة الانس وكافة الجن وجميعاً نصب على الحال من اليكم * (فإن قلت) (الذي له ملك السموات والأرض) ما محله (قلت) الأحسن أن يكون منتصباً بإضمار أعني وهو الذي يسمى النصب على المدح ويجوز أن يكون جراً على الوصف وإن حيل بين الصفة والموصوف بقوله اليكم جميعاً وقوله (لا إله إلا هو) بدل من الصلة التي هي له ملك السموات والأرض وكذلك (يحيي ويميت) وفي لا إله إلا هو بيان للجملة قبلها لأن من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة وفي يحيي ويميت بيان لاختصاصه بالإلهية لأنه لا يقدر على الإحياء والإماتة غيره (وكلماته) وما أنزل عليه وعلى من تقدمه من الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على الأفراد وهي القرآن أو أراد جنس ما كلم به وعن مجاهد أراد عيسى ابن مريم وقيل هي الكلمة التي تكون عنها عيسى وجميع خلقه وهي قوله كن وإنما قيل إن عيسى كلمة الله لخص بهذا الاسم لأنه لم يكن لكونه سبب غير الكلمة ولم يكن من نقطة تنمى (لعلكم تهتدون) إرادة أن تهتدوا (فإن قلت) هلا قيل فآمَنُوا بِاللَّهِ وبى بعد قوله إلى رسول الله اليكم (قلت) عدل عن المضمر إلى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات التي أجريت عليه ولما في طريقة الالتفات من مزية البلاغة ولعلم أن الذي وجب الإيمان به واتباعه هو هذا الشخص المستقل بأنه النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته كائناً من كان أنا أو غيره إظهاراً للنصفة وتقادياً من العصية لنفسه (ومن قوم موسى أمة) هم المؤمنون التائبون من بني إسرائيل لما ذكر الذين تزلزلوا منهم في الدين وارتابوا حتى أقدموا على العظيمين عبادة العجل واستحالة رؤية الله تعالى ذكر أن منهم أمة موقنين ثابتين يهدون الناس بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة ويرشدونهم * وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يجوزون أو أراد الذين وصفهم بمن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به من أعقابهم وقيل إن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين إخوانهم ففتح الله لهم نفقاً في الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين وهم هنالك حفاء مسلون يستقبلون قبلتنا وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل ذهب به ليلة الإسراء نحوهم فكلهم فقال لهم جبريل هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الأمي فآمَنُوا به وقالوا يا رسول الله إن موسى أو صاماً من أدرك منكم أحد فليقرأ عليه مني السلام فرد محمد على موسى عليهما السلام السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم تكن نزلت فريضة غير الصلاة والوكة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت عن مسروق قرئ بين يدي عبد الله فقال رجل إنى منهم فقال عبد الله يعني لمن كان في مجلسه من المؤمنين وهل يزيد صلاحكم عليهم شيئاً من يهدي بالحق وبه يعدل وقيل لو كانوا في طرف من الدنيا متمسكين بشريعة ولم يبلغهم نسخها كانوا معذورين وهذا من باب الفرض والتقدير وإلا فقد طار الخبر بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم إلى كل أقبى وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بر ولا بحر في مشارق الأرض ومغاربها إلا وقد ألقاه إليهم وملا به مسامعهم وألزمهم به الحجة وهو سألهم عنه يوم القيامة (وقطعناهم) وصيرناهم قطعاً أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض لقلة الألفة بينهم وقرئ وقطعناهم بالتخفيف (اثني عشر أسباطاً) كقولك اثني عشر قبيلة والأسباط أولاد الولد جمع سبط وكانوا اثني عشر قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام (فإن قلت) ميز ما عدا العشرة مفرد فما وجه مجيئه مجموعاً وهلا قيل اثني عشر سبطاً (قلت) لو قيل ذلك لم يكن تحقيقاً لأن المراد وقطعناهم اثني عشر قبيلة وكل قبيلة أسباط

فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلْوَى
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمْنَا وَلكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ
وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَتَوَلُّوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ۝ وَسَخَّلْنَاهُمْ
عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ

لا يسيط فوضع أسباطا موضع قبيلة ونظيره ۝ بين رماحى مالك ونشل ۝ و(أما) بدل من اثنتي عشرة بمعنى وقطعناهم أما
لأن كل أسباط كانت أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف ماتوهم الأخرى لا تكاد تأتلف ۝ وقرئ
اثنتي عشرة بكسر الشين (فانبجست) فانهجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة قال العجاج ۝ وكيف غربي دالج
تبجسا ۝ (فإن قلت) فهلا قيل فضرب فانبجست (قلت) لعدم الإلباس وليجعل الانبجاس مسييا على الإيحاء
بضرب الحجر للدلالة على أن الموحى اليه لم يتوقف عن اتباع الأمر وأنه من انتفاء الشك عنه بحيث لا حاجة إلى الإفصاح
به وقوله (كل أناس) نظير قوله اثنتي عشرة أسباطا يريد كل أمة من تلك الأمم اثنتي عشرة والأناس اسم جمع غير تكسير
نحو رغال وتاء وتوأم ويجوز أن يقال إن الأصل الكسر والتكسير والضمة بدل من الكسرة كما أبدلت
في نحو سكارى وغيارى من الفتحة (وظللنا عليهم الغمام) وجعلنا ظليلا عليهم في التيه و(كلوا) على إرادة القول (وما ظلمونا)
وما رجع إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم النعم ۝ ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبالظلمهم اليهم (وإذ قيل لهم) واذكر
إذ قيل لهم ۝ والقرية بيت المقدس (فإن قلت) كيف اختلفت العبارة ههنا وفي سورة البقرة (قلت) لأبأس باختلاف
العبارتين إذا لم يكن هناك تناقض ولا تناقض بين قوله اسكنوا هذه القرية وكلوا منها وبين قوله فكلوا لأنهم إذا سكنوا
القرية فتسببت سكناهم للأكل منها فقد جمعوا في الوجود بين سكنها والأكل منها وسواء قدموا الحطة على دخول الباب
أو أخروها فهم جامعون في الإيجاد بينهما وترك ذكر الرغد لا يناقض إثباته وقوله (نغفر لكم خطاياكم سنزيد المحسنين) موعده
بشيئين بالغفران وبالزيادة وطرح الواو لا يخل بذلك لأنه استئناف مرتب على تقدير قول القائل وماذا بعد الغفران
فقبل له سنزيد المحسنين ۝ وكذلك زيادة منهم زيادة بيان ۝ وأرسلنا وأنزلنا و(يظلمون) ويفسقون من واد واحد ۝
وقرئ يغفر لكم خطيئاتكم ونغفر لكم خطاياكم وخطيئاتكم وخطيئاتكم على البناء للمفعول (وسلمهم) وذل اليهود وقرئ
واسألهم وهذا السؤال معناه التقرير والتقرير بقديم كفرهم وتجاوزهم حدود الله والإعلام بأن هذان علومهم التي لا تعلم
إلا بكتاب أو وحى فإذا أعلمهم به من لم يقرأ كتابهم علم أنه من جهة الوحى ونظيره همزة الاستفهام التي يراد بها التقرير
في قولك أعدوتم في السبت ۝ والقرية أيلة وقيل مدين وقيل طبرية والعرب تسمى المدينة قرية وعن أبي عمرو بن العلاء ما رأيت
قرويين أفصح من الحسن والحجاج يعني رجلين من أهل المدن (حاضرة البحر) قرية منها كبة لشاطئه (إذ يعدون في السبت)
إذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطيادهم في يوم السبت وقد نهوا عنه وقرئ يعدون بمعنى يعتدون أدغمت التاء في الدال ونقلت
حركتها إلى العين ويعدون من الإعداد وكانوا يعدون آلات الصيد يوم السبت وهم مأمورون بأن لا يشتغلوا فيه بغير العبادة

(قوله نحو رغال وتاء وتوأم) قوله رغال هي الإناث من أولاد الضأن والتاء القاطنون بالبلد والتوأم بالذو واحد توأم
وزان كوكب أفاده الصباح (قوله نحو سكارى وغيارى) غار الرجل على أهله فهو غيور وجمعه غيوران وجمعه غيارى
وغيارى كذا في الصباح

لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبُؤُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۚ وَإِذْ قَالَتِ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لَمَ نَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۚ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ ۚ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۚ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً

والسبت مصدر سبتت اليهود إذا عظمت سبتا بترك الصيد والاشتغال بالتعب فعناه يعدون في تعظم هذا اليوم وكذلك قوله (يوم سبتهم) معناه يوم تعظيمهم أمر السبت ويدل عليه قوله (ويوم لا يستون) قراءة عمر بن عبد العزيز يوم أسباتهم وقرئ لا يستون بضم الباء وقرأ على لا يستون بضم الباء من أسبوا وعن الحسن لا يستون على البناء للفعول أي لا يدار عليهم السبت ولا يؤمرون بأن يسبتوا (فإن قلت) إذ يعدون وإذ تأتيتهم ما حلهم من الإعراب (قلت) أما الأول فمجرور بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كأنه قيل واسلمهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهم من بدل الاشتغال ويجوز أن يكون منصوباً بكانت أو بحاضرة وأما الثاني فنصوب يعدون ويجوز أن يكون بدلاً بعد بدل ۚ والحيثان السمك وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة (شرعا) ظاهرة على وجه الماء وعن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض يقال شرع علينا فلان إذا دنا منا وأشرف علينا وشرعت على فلان في بيته فرأيت يفعل كذا (كذلك نبؤهم) أي مثل ذلك البلاء الشديد نبؤهم بسبب فسقهم (وإذ قالت) معطوف على إذ يعدون وحكمه حكمه في الإعراب (أمّة منهم) جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب والدول في موعظتهم حتى أسوا من قبولهم لآخرين كانوا لا يقلعون عن وعظهم (لم نعطون قوما الله مهلكهم) أي نخترهم ومطهر الأرض منهم (أو معذبهم عذاباً شديداً) لتأديبهم في الشر وإنما قالوا ذلك لعلهم أن الوعظ لا ينفع فيهم (قالوا معذرة إلى ربكم) أي موعظتنا إبلاء عذر إلى الله ولئلا ننسب في النهي عن المنكر إلى بعض التفريط (ولعلهم يتقون) ولطمعنا في أن يتقوا بعض الاتقاء ۚ وقرئ معذرة بالنصب أي وعظناهم معذرة إلى ربكم واعتذرنا معذرة (فلما نسوا) يعني أهل القرية فلما تركوا ما ذكرهم به الصالحون ترك الناس لما ينسأه (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا) الظالمين الراكبين للنكر (فإن قلت) الأمّة الذين قالوا لم تعظون من أي الفريقين هم أمّن فريق الناجين أم المعذنين (قلت) من فريق الناجين لأنهم من فريق الناهين وما قالوا ما قالوا إلا سائلين عن علة الوعظ والغرض فيه حيث لم يروا فيه غرضاً صحيحاً لعلهم يحال القوم وإذا علم الناهي حال المنهى وأنّ النهي لا يؤثر فيه سقط عنه النهي وربما وجب الترك لدخوله في باب اللعب ألا ترى أنك لو ذهبت إلى المكاسين القاعدين على المآصر والجلادين المرتبين للتعذيب لتعظّم وتكفهم عمام فيه كان ذلك عبثاً منك ولم يكن إلا سبياً للتلهي بك وأما الآخرون فإنما لم يمرضوا عنهم إنما لأن يأسهم لم يستحكم كما استحكم بأس الأولين ولم يخبروهم كما خبرهم أو لفرط حرصهم وجدهم في أمرهم كما وصف الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام في قوله فلعلك باخع نفسك وقيل الأمّة هم المواعظون لما وعظوا قالوا للواعظين لم تعظون منا قوما تزعمون أنّ الله مهلكهم أو معذبهم وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال ياليت شعري ما فعل هؤلاء الذين قالوا لم تعظون قوما قال عكرمة فقلت جعلني الله فداك ألا ترى أنهم كرهوا ما هم عليه وخالفوه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا وعن الحسن نجت فرقان وهلك فرقاة وهم الذين أخذوا الحيثان وروى أنّ اليهود أمروا باليوم الذي أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا يوم السبت فابتلوا به وحرم عليهم فيه الصيد وأمروا بتعظيمه فكانت الحيثان تأتيتهم يوم السبت شرعا بيضا سمنا كأنها المخاض لا يرى الماء من كثرتها ويوم لا يستون لتأتيتهم فكانوا كذلك برهة من الدهر ثم جاءهم إبليس فقال لهم إنما نهيتم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضاً تسوقون الحيثان إليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها وتأخذونها يوم

(قوله على المآصر والجلادين) قوله المآصر هي المحابس من أصره الله حبسه كذا في الصحاح

خَسِمِينَ * وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبَيِّنَ عَلَيَّهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُوءُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ
وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِمَّنْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ ذُنُوبٌ ذَلِكَ وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ
وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرَثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ
سَيَغْفِرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ

الأحد وأخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا إلى خشية في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ريح السمك
فطلع في تنوره فقال له إني أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ في السبت القابل حوتين فلما رأوا أَنَّ العذاب
لا يعاجلهم صادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحوا من سبعين ألفا فصار أهل القرية الثلاثة نكثا وكانوا نحو
من اثني عشر ألفا وثلاث قالوا لم تعظون قوما وثلاث هم أصحاب الخطيئة فلما ينتهوا قال المسلمون إنا لانسأكنكم فقسما
القرية بحدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج
من المعتدين أحد فقالوا إن للناس شأنا فعلوا الجدار فظفروا فإذا هم قردة ففتحو الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة
أنسابها من الإنس والانس لا يعرفون أنسابهم من القردة فجعل القرد يأني نسيه فيشم ثيابه ويكي فيقول ألم تنهك
فيقول برأسه بلى وقيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وعن الحسن أكلوا والله أوحى أكلها أهلها أنقلها خزيا
في الدنيا وأطولها عذابا في الآخرة هاه وإيم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن
الله جعل موعدا والساعة أدهى وأمر (ثيس) شديد يقال بؤس بؤس بأسا إذا اشتد فهو ثيس وقرئ بؤس بوزن
حذر وبؤس على تخفيف العين ونقل حركتها إلى الفاء كما يقال كبد في كبد وبؤس على قلب الهمة ياء كذيب في ذنب
وبؤس على فيعل بكسر الهمة وفتحها وبؤس بوزن ريس على قلب همة بؤس ياء وإدغام الياء فيها وبؤس على تخفيف
بؤس كهين في هين وبؤس على فاعل (فلما عتوا عما نوا عنه) فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله وعتوا عن أمر ربهم
(فلما لم كونوا قردة) عبارة عن مسخهم قردة كقوله إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون والمعنى أَنَّ الله
تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فسخطهم وقيل فلما عتوا تكرير لقوله فلما نسوا العذاب البؤس هو المسخ
(تأذن ربك) عزم ربك وهو تفعل من الإيذان وهو الإعلام لأن العازم على الأمر يحدث نفسه به ويؤذنها بفعله
وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بما يجاب به القسم وهو قوله (ليبين) والمغنى وإذ حتم ربك وكتب
على نفسه ليعين على اليهود (إلى يوم القيامة من يسوءهم سوء العذاب) فكانوا يؤدون الجزية إلى الجوس إلى أن بعث الله محمدا
صلى الله عليه وسلم فضر بها عليهم فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر ومعنى ليعين عليهم ليسلطن عليهم كقوله بعثنا عليهم
عبادا لنا أولى بأس شديد (وقطعناهم في الأرض أمتا) وفرقناهم فيها فلا يكاد يخلو بلد من فرقة منهم (منهم الصالحون) الذين
آمنوا منهم بالمدينة أو الذين وراء الصين (ومنهم دون ذلك) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه وهم الكفرة
والفسقة (فإن قلت) ما محل دون ذلك (قلت) الرفع وهو صفة لموصوف محذوف معناه ومنهم ناس منحطون عن
الصلاح ونحوه وما لنا إله مقام معلوم بمعنى وما لنا أحد إله مقام (وبلونا هم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم
(لعلهم) ينتهون فينبون (خلف) من بعد المذكورين (خلف) وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ورثوا الكتاب) التوراة بقيت في أيديهم بعد سلفهم يقرؤها ويقفون على ما فيها من الأوامر والنواهي والتحليل
والتحريم ولا يعملون بها (يأخذون عرض هذا الأدنى) أى حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتمتع به منها وفي
قوله هذا الأدنى تخسيس والتحقير والأدنى إمامن الدنو بمعنى القرب لأنه عاجل قريب وإمامن دنو الحال وسقوطها
وقلتها والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشاقي الأحكام على تحريف الكلم للتسهيل على العامة (ويقولون سيفغر لنا)

وَدَّرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ۝ وَإِذْ تَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ

لا يؤاخذنا الله بما أخذنا وفاعل سيفجر الجار والمجرور وهو لنا ويجوز أن يكون الأخذ الذي هو مصدر يأخذون (وإن بأنهم عرض مثله يأخذوه) الواو للحال أي يرجون المغفرة وهم مصررون عائدون إلى مثل فعلهم غير تائبين وغفران الذنوب لا يصح إلا بالتوبة والمصر لا غفران له (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) يعني قوله في التوراة من ارتكب ذنباً عظيماً فإنه لا يغفر له إلا بالتوبة (ودرسوا ما فيه) في الكتاب من اشتراط التوبة في غفران الذنوب والذي عليه المجبرة هو مذهب اليهود بعينه كما ترى وعن مالك بن دينار رحمه الله بآتي على الناس زمان إن قصروا عما أمروا به قالوا سيغفر لنا لأننا لم نشرك بالله شيئاً كل أمرهم إلى الطمع خيارهم فيهم المداينة فهو لاء من هذا الامة أشباه الذين ذكرهم الله وتلا الآية (والدار الآخرة خير) من ذلك العرض الحسيس (الذين يتقون) الرشا ومحارم الله ۝ وقرئ ورثوا الكتاب والأتقوا بالآباء وادرسوا بمعنى تدارسوا وأفلا تعقلون بالياء والتاء ۝ (فإن قلت) ما موقع قوله ألا يقولوا على الله إلا الحق (قلت) هو عطف بيان لميثاق الكتاب ومعنى ميثاق الكتاب المذكور في الكتاب وفيه أن إثبات المغفرة بغير توبة خروج عن ميثاق الكتاب واقتراء على الله وتقول عليه ما ليس بحق وإن فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولاً له ومعناه ثلاثاً يقولوا ويجوز أن تكون أن مفسرة ولا تقولوا أنها كأنه قيل ألم يقل لهم لا تقولوا على الله إلا الحق (فإن قلت) علام عطف قوله ودرسوا ما فيه (قلت) على ألم يؤخذ عليهم لأنه تقرير فكأنه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه (والذين يمسكون بالكتاب) فيه وجهان أحدهما أن يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره (إننا لا نضيع أجر المصلحين) والمعنى إما لا نضيع أجرهم لأن المصلحين في معنى الذين يمسكون بالكتاب كقوله إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إننا لا نضيع أجر من أحسن عملاً والثاني أن يكون مجروراً عطفاً على الذين يتقون ويكون قوله إننا لا نضيع اعتراضاً ۝ وقرئ يمسكون بالتشديد وتنصره قراءة أبي والذين مسكوا بالكتاب (فإن قلت) التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة ومنها إقامة الصلاة فكيف أفردت (قلت) إظهاراً لمزية الصلاة لكونها عماد الدين وفارقة بين الكفر والإيمان ۝ وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه والذين أستمسكوا بالكتاب (وإذ تقنا الجبل فوقهم) قلناه ورفعناه كقوله ورفعنا فوقهم الطور ومنه تنق السماء إذا نفضه ليقطع الزبد منه ۝ والظلة كل ما أظلك من سقيفة أو سحاب وقرئ بالطاء من أطل عليه إذا أشرف (وظنوا أنه واقع بهم) وعلموا أنه ساقط عليهم وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لغاظها وقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخاً في فرسخ وقيل لهم إن قبلتموها بما فيها وإلا ليقعن عليكم فلما نظروا إلى الجبل خز كل رجل منهم ساجداً على حاجبه الأيسر وهو ينظر بعينه النبي إلى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهودياً يسجد إلا على حاجبه الأيسر ويقولون هي السجدة التي رفعت عنايب العقوبة ولما نشر موسى الألواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر إلا اهتز فلذلك لا ترى يهودياً قرأ عليه التوراة إلا اهتز وأنفض لها رأسه (خذوا ما آتيناكم) على إرادة القول أي قلنا خذوا ما آتيناكم أو قاتلوا خذوا ما آتيناكم من الكتاب (بقوة) وعزم على احتمال مشاقه وتكاليفه

(قوله في غفران الذنوب والذي عليه المجبرة) يعني أهل السنة ومذهبهم تجوز المغفرة بمجرد الفضل لا الطمع فيها مع الإصرار على المعصية (قوله وأنفض لها رأسه) أنفض أي حرك كالمتعجب أفاده الصحاح

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ۖ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۖ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْأَيَّاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ۖ وَلَوْ شِئْنَا

(واذكروا ما فيه) من الأوامر والنواهي ولا تنسوه أو اذكروا ما فيه من التعريض للنواب العظيم فارغبوا فيه ويجوز أن يراد خذوا ما آتيناكم من الآية العظيمة بقوة إن كنتم تطيقونه كقوله إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا (واذكروا ما فيه) من الدلالة على القدرة الباهرة والإنذار (لعلكم تتقون) ما أنتم عليه ۖ وقرأ ابن مسعود وتذكروا واذكروا بمعنى وتذكروا (من ظهورهم) بدل من بني آدم بدل البعض من الكل وبمعنى أخذ ذريابهم من ظهورهم إخراجهم من أصلابهم نسل وإشهادهم على أنفسهم وقوله (ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا) من باب التمثيل والخييل ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدانيته وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم وجعلها مميزة بين الضلالة والهدى فكانه أشهدهم على أنفسهم وقرروهم وقال لهم ألسنت بربكم وكأنهم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا على أنفسنا أقرنا بوحدانيتك وباب التمثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي كلام العرب ونظيره قوله تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقوله ۖ إذ قالت الانساع للطن الحق ۖ قالت له ريح الصبا قرقارا ۖ ومعلوم أنه لا قول ثم وإنما هو تمثيل وتصوير للمعنى (أن تقولوا) مفعول له أى فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها العقول كراهة أن تقولوا (يوم القيامة إننا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه (أو) كراهة أن (تقولوا) إنما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم (فاقتدينا بهم لأن نصب الأدلة على التوحيد وما نهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم في الإعراض عنه والإقبال على التقليد والاقتماد بالأباء كما لا عذر لآبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم (فإن قلت) بنو آدم وذريابهم من هم (قلت) عني بني آدم أسلاف اليهود الذين أشركوا بالله حيث قالوا عزيزاً ابن الله وبذريابهم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخلافهم المقتدين بآبائهم والدليل على أنها في المشركين وأولادهم قوله أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل والدليل على أنها في اليهود الآيات التي عطف عليها هي والتي عطف عليها هي على نطمها وأسلوبها وذلك قوله واسألهم عن القرية وإذا قالت أمة منهم لم تعظون وإذا تأذن ربك وإذا تتفقا الجبل فوقهم واطل عليهم نبال الذي آتيناها آياتنا (أفهلكننا بما فعل المبطلون) أى كانوا السبب في شركنا لتأسيسهم الشرك وتقديمهم فيه وتركه سنة لنا (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل البليغ (فصل الآيات) لهم (ولعلمهم يرجعون) وإرادة أن يرجعوا عن شركهم فصلها ۖ وقرئ ذريتهم على التوحيد وأن يقولوا بالياء (واتل عليهم) على اليهود (نبأ الذي آتيناها آياتنا فانسلك منها) هو عالم من علماء بني إسرائيل وقيل من الكنعانيين اسمه بلعم بن باعوراء أوقى علم بعض كتب الله فانسلك منها من الآيات بأن كفر بها

ۖ قوله تعالى وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الآية (قال هذا من باب التمثيل والتمثيل الخ) قال أحمد إطلاق التمثيل أحسن وقد ورد الشرع به وأما إطلاقه التمثيل على كلام الله تعالى فردود ولم يرد به سمع وقد كثر إنكارنا عليه لهذه اللفظة ثم إن القاعدة مستقرة على أن الظاهر مالم يخالف لمعقول يجب إقراره على ما هو عليه فلذلك أقره الأكثر على ظاهره وحقيقته ولم يجعلوه مثالا وأما كيفية الإخراج والمخاطبة فالله أعلم بذلك ۖ عاد كلامه (قال فإن قلت بنو آدم وذريابهم من هم الخ) قال أحمد والأظهر أنها شاملة لجملة بني آدم فتدخل اليهود في عمومها لأن كل واحد من بني آدم يصدق عليه الأمران جميعاً أنه ابن آدم وأنه ذريته ولا يخرج من هذا إلا آدم عليه السلام وإنما لم يذكر لظهوره ولا يخلو الكلام عن النوع المسمى في فن البلاغة باللف اختصاراً وإيجازاً

لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثَ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثَ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ ۝ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَىٰ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَا وَلِيَّكَ هُمْ الْخَاسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ

ونبذها وراء ظهره (فأتبعه الشيطان) فلهفته الشيطان وأدركه وصار قريباً له أو فأتبعه خطواته وقرئ فأتبعه بمعنى فنبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين الكافرين روى أن قومه طلبوا إليه أن يدعو على موسى ومن معه فأبى وقال كيف أدعو على من معه الملائكة فألحوا عليه ولم يزلوا به حتى فعل (ولو شئنا لرفعناه بها) لعظمنا ورفعناه إلى منازل الأبرار من العلماء بتلك الآيات (ولكنه أخلد إلى الأرض) مال إلى الدنيا ورغب فيها وقيل مال إلى السفالة (فإن قلت) كيف علق رفعه بمشيئة الله تعالى ولم يعلق بفعله الذي يستحق به الرفع (قلت) المعنى ولو لزم العمل بالآيات ولم ينسأل منها لرفعناه بها وذلك أن مشيئة الله تعالى رفعه تابعة للزومه الآيات فذكرت المشيئة والمراد ما هي تابعة له ومسببة عنه كأنه قيل ولو لزمها لرفعناه بها ألا ترى إلى قوله ولكنّه أخلد إلى الأرض فاستدرك المشيئة بإخلاده الذي هو فعله فوجب أن يكون ولو شئنا في معنى ما هو فعله ولو كان الكلام على ظاهره لوجب أن يقال ولو شئنا لرفعناه ولكننا لم نشأ (فمثله كمثل الكلب) فصفته التي هي مثل في الخسة والضعفة كصفة الكلب في أخس أحواله وأذلها ۝ وهي حال دوام اللهث به واتصاله سواء حمل عليه أي شد عليه وهيج فطرد أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللهث إلا إذا هيج منه وحرك وإلا لم يلهث والكلب يتصل لهثه في الحالتين جميعاً وكان حق الكلام أن يقال ولو شئنا لرفعناه بها ولكنّه أخلد إلى الأرض لحططناه ووضعنا منزلته فوضع قوله فمثله كمثل الكلب موضع حططناه بأبلغ حط لأن تمثيله بالكلب في أخس أحواله وأذلها في معنى ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنه الكلب منقطع الفؤاد يلهث إن حمل عليه أو لم يحمل عليه وقيل معناه إن وعظته فهو ضال وإن لم تعظه فهو ضال كالكلب إن طرده فسعى لهث وإن تركته على حاله لهث (فإن قلت) ما محل الجملة الشرطية (قلت) النصب على الحال كأنه قيل كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهثاً في الحالتين وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوق على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من اليهود بعد ما فرؤا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به (فاقصص) قصص بلعم الذي هو نحو قصصهم (لعلمهم يتفكرون) فيحذرون مثل عاقبته إذ ساروا نحو سيرته وزاغوا شبه زيفه ويعلمون أنك علمته من جهة الوحي فيزدادوا إيقاناً بك وتزداد الحجة لزوماً لهم (ساء مثلاً القوم) أي مثل القوم أو ساء أصحاب مثل القوم وقرأ الجحدري ساء مثل القوم (وأنفسهم كانوا يظلمون) إما أن يكون معطوفاً على كذبوا فيدخل في حيز الصلة بمعنى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم وإما أن يكون كلاماً منقطعاً عن الصلة بمعنى وما ظللوا إلا أنفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص كأنه قيل وخصو أنفسهم بالظلم لم يتعداها إلى غيرها (فهو المهتدى) حمل على اللفظ (فأولئك هم الخاسرون) حمل على المعنى (كثير من الجن والإنس) هم المطبوع على قلوبهم الذين علم الله أنه لا لطف لهم ۝ وجعلهم في أنهم لا يلقون أذهانهم إلى معرفة الحق ولا ينظرون بأعينهم إلى

(قوله دوام اللهث به) في الصحاح لهث الكلب إذا خرج لسانه من الثعب أو العطش وقوله تعالى إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث لأنك إذا حملت على الكلب نبج وولى هارباً وإن تتركه شد عليك ونبح فيتعب نفسه في الحالتين

لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَلَّا نَسَمِعُ بِمَا أَضَلَّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ * وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَبَيْنَ خَلْقِ آدَمَ يَهُودَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ *

ما خلق الله نظر اعتبار ولا يسمعون ما يتلى عليهم من آيات الله سماع تدبر كأنهم عدموا فهم القلوب وإبصار العيون واستماع الأذان وجعلهم لإعراقهم في الكفر وشدة شكائهم فيه وأنه لا يأتي منهم إلا أفعال أهل النار مخلوقين للنار دلالة على توغلبهم في الموجبات وتمكنهم فيما يؤهلهم لدخول النار ومنه كتاب عمر رضى الله عنه إلى خالد بن الوليد بلغني أن أهل الشام اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر وإني لأظنكم آل المغيرة ذرة النار ويقال لمن كان عريقا في بعض الأمور ما خلق فلان إلا لكذا والمراد وصف حال اليهود في عظم ما أقدموا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم أنه النبي الموعود وأنهم من جملة الكثير الذين لا يكاد الإيمان يتأني منهم كأنهم خلقوا للنار (أولئك كالأنعام) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتدبر (بل هم أضل) من الأنعام عن الفقه والاعتبار والتدبر (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة وقيل الأنعام تبصر منافعها ومضارها فلزم بعض ما تبصره وهؤلاء أكثرهم يعلم أنه معاند فيقدم على النار (ولله الأسماء الحسنى) التي هي أحسن الأسماء لأنها تدل على معان حسنة من تمجيد وتقديس وغير ذلك (فادعوه بها) فسموه بتلك الأسماء (وذروا الذين يلحدون في أسمائهم) واركزوا تسمية الذين يميلون عن الحق والصواب فيها فيسمونه بغير الأسماء الحسنى وذلك أن يسموه بما لا يجوز عليه كما سمعنا البدو يقولون بجعلهم يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا نحى أو أن يابوا تسميته ببعض أسمائه الحسنى نحو أن يقولوا يا الله ولا يقولوا يا رحمن وقد قال الله تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى) ويجوز أن يراد الله الأوصاف الحسنى وهي الوصف بالعدل والخير والإحسان وانتفاء شبه الخلق فصفوه بها وذروا الذين يلحدون في أوصافه فيصفونه بمشيشة

« قوله تعالى والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائهم سيجزون ما كانوا يعملون » (قال معنى الحسنى التي هي أحسن الأسماء الخ) قال أحمد أى بما يجوز عليه وإن لم يرد إطلاقه شرعا كالشريف والعارف ونحو ذلك « عاد كلامه (قال كما سمعنا البدو يقولون بجعلهم الخ) قال أحمد وفي هذا التأويل بعد لأن ترك الدعاء ببعض الأسماء لا يطلق عليه إلحاد في العرف وإنما يطلق على فعل لا على ترك ولكن يتميز عن الوجه السالف بأنه أضاف الأسماء الملحد فيها إلى ذاته وهذا أدل على الرحمن منه على مثل أبيض الوجه ونحوه فإن هذا ليس من أسمائه إلا أن يقال أضافه إليه تنزيلا على زعمهم « عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد والله الأوصاف الحسنى وهي الوصف بالعدل والخير الخ) قال أحمد لا يدع حشو العقائد الفاسدة في غير موضع يسمها فإن يكن المراد الأوصاف الحسنى منها وصف الله بعموم القدرة والافتداد بالمخلوقات حتى لا يشرك معه عبادة في خلق أفعالهم ويعظم الله تعالى بأنه لا يسأل عما يفعل وأن كل قضائه عدل وأنه لا يجب عليه رعاية ما يتوهمه الخلق مصلحة بعقولهم وأن وعده الصدق وقوله الحق وقد وعد رؤيته فوجب وقوعها إلى غير ذلك من أوصافه

فيعتبره عند ذلك ما يعتبره عند العطش من إخراج اللسان (قوله وجعلهم لإعراقهم في الكفر) قوله لإعراقهم يقال أعرق الشجر والنبات بالعين المهملة إذا امتدت عروقه في الأرض وأغرق النازع في القوس بالمعجمة أى استوفى مداه إيه من الصحاح (قوله اتخذوا لك دلوكا عجن بخمر) في الصحاح الدلوك ما يبدلك به من طيب وغيره (قوله والمراد وصف حال اليهود) إنما فسر بذلك لأنه تعالى يجب عليه الأصلح للعبد عند المعتزلة وخلقه لجهنم ليس أصلح له وعند أهل السنة لا يجب عليه شيء (قوله وذروهم يلحدون) يريد أهل السنة القائلين كل كائن فهو مراد ومخلوق له تعالى ولو شرأ ويجوز رؤيته خلافا للمعتزلة في كل ذلك كما تقرر في محله

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۖ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ الْمُبِينُ ۖ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ۖ مَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ

القبائح وخلق الفحشاء والمنكر وبما يدخل في التشبيه كالأروية ونحوها وقيل إلحادهم في أسمائه تسميتهم الأصنام آلهة واشتقاقهم اللات من الله والعزى من العزيز ۖ لما قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً فأخبر أن كثيراً من الثقلين عاملون بأعمال أهل النار أتبعه قوله (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا قرأها هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وعنه صلى الله عليه وسلم إن من أتى قوماً على الحق حتى يزل عيسى عليه السلام وعن الكلبي هم الذين آمنوا من أهل الكتاب وقيل هم العلماء والدعاة إلى الدين ۖ الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى الاستعداد أو الاستئصال درجة بعد درجة قال الأعشى :

فلو كنت في جب ثمانين قامة ۖ ورقيت أسباب السماء بسل ۖ ليستدرجك القول حتى تهزه ۖ وتعلم أني عنكم غير مفهم ومنه درج الصبي إذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئاً بعد شيء ودرج القوم مات بعضهم في أربعين ومعنى (سنستدرجهم) سنستدينهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم ويضاعف عقابهم (من حيث لا يعلمون) ما يرادهم وذلك أن موآثر الله نعمه عليهم مع انهما كهم في النفي فكما جدد عليهم نعمة ازدادوا بطراً وجذوا معصية فيتدرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين أن موآثره النعم أثره من الله وتقريب وإنما هي خذلان منه وتبعد فهو استدراج الله تعالى لنعوذ بالله منه (وأمل لهم) عطف على سنستدرجهم وهو داخل في حكم السين (إن كيدي متين) سماه كيداً لأنه شبيه بالكيد من حيث أنه في الظاهر إحسان وفي الحقيقة خذلان (ما بصاحبهم) بمحمد صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم فخذأ فخذأ يحذرهم بأس الله فقال قائلهم إن صاحبكم هذا مجنون وعن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم فخذأ فخذأ يحذرهم بأس الله فقال قائلهم إن صاحبكم هذا مجنون بات يهوت إلى الصباح (أولم ينظروا) نظراً استدلال (في ملكوت السموات والأرض) فيما تدلان عليه من عظم الملك والملكوت الملك العظيم (وما خلق الله من شيء) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من أجناس لا يحصرها العدد ولا يحيط بها الوصف (وأن عسى) أن مخففة من الثقيلة والأصل وأنه عسى على أن الضمير ضمير الشأن والمفتى أولم ينظروا في شأن الحديث عسى (أن يكون قد اقترب أجلهم) ولعلمهم بموتهم عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما ينجمهم قبل مغافضة الأجل وحلول العقاب ويجوز أن يراد باقتراب الأجل اقتراب الساعة ويكون من كان التي فيها ضمير الشأن (فإن قلت) بهم يتعلق قوله (فبأي حديث بعده يؤمنون) (قلت) بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فالحق لا يبادرون إلى الإيمان بالقرآن قبل الفوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا ۖ قرئ ويذرهم بالياء والنون والرفع على الاستئناف ويذرهم بالياء والجرم عطفاً على محل فلا هادي له كأنه قيل من يضل الله لا يهده أحد

الجاليلة وذروا الذين يلحدون في أوصافه فيجحدونها ثم يرمعون أنه لا يشمل قدرته المخلوقات بل هي مقسومة بينه وبين عبادته ويوجبون عليه رعاية ما يتوهمونه مصلحة ويجرون واسعاً من مغفرته وعفوه وكرمه على الخطائين من موحديه إلى غير ذلك من الإلحاد المعروف بالطائفة المتلقين عدلية المزكين لأنفسهم وهو أعلم بمن اتقى ۖ عاد كلامه (قال وقيل إلحادهم في أسمائه تسميتهم الخ)

(قوله حتى تهزه وتعلم أني عنكم) أي تكرمه وفي الصباح من فلان الكأس والحرب كرمها (قوله بات يهوت إلى الصباح) قوله يهوت أي يصيح (قوله قبل مغافضة الأجل) مغافضة الأجل أي أخذه إياهم على حين غفلة اه من الصباح

لَهُ وَيَذِرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * يَسْتُلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا
لَوْ قَهَّاءُ إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتُلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا

ويذرهم (يستلونك) قيل إن قوم من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة إن كنت نبياً فأنا نعلم متى هي وكان ذلك امتحاناً منهم مع علمهم أن الله تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش * والساعة من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة أولساعة حسابها أو على العكس لطولها أولانها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق (أيان) بمعنى متى وقيل اشتقاقه من أي فعلان منه لأن معناه أي وقت وأي فعل من أويت إليه لأن البعض أو إلى الكل متسانداً إليه قاله ابن جني وأبي أن يكون من أين لأنه زمان وأين مكان وقرأ السلي إيان بكسر الهمزة (مرساها) إرساؤها أو وقت إرسائها أي إثباتها وإقرارها وكل شيء ثقيل رسوه ثباته واستقراره ومنه رسي الجبل وأرسي السفينة والمرسي الأنجر الذي ترسي به ولاثقل من الساعة بدليل قوله ثقلت في السموات والأرض والمعنى متى يرسيها الله (إنما علمها) أي علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحداً من ملك مقرب ولا نبي مرسل يكاد يخفيها من نفسه ليكون ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أخفى الأجل الخاص وهو وقت الموت ذلك (لا يجليها لوقتها إلا هو) أي لا تزال خفية لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء عليها إلا هو وحده إذا جاءها في وقتها بغتة لا يجليها بالخبر عنها قبل مجيئها أحد من خلقه لاستمرار الخفاء بها على غيره إلى وقت وقوعها (ثقلت في السموات والأرض) أي كل من أهلها من الملائكة والنفوس أهمه شأن الساعة وبوده أن يتجلى له عليها وشق عليه خفاؤها وثقل عليه أو ثقلت فيها لأن أهلها يتوقعونها ويخافون شدائد ما وأحوالها أو لأن كل شيء لا يبطئها ولا يقوم لها فهي ثقيلة فيها (إلا بغتة) إلا فجأة على غفلة منكم وعن النبي صلى الله عليه وسلم إن الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (كأنك حفي عنها) كأنك عالم بها وحقيقته كأنك بليغ في السؤال عنها لأن من بالغ في المسئلة عن الشيء والتفتير عنه استحكم عليه فيه ورضن وهذا التركيب معناه المبالغة ومنه إحقاء الشارب واحتفاء البقل استئصاله وأحفي في المسئلة إذا ألحف وحفي بفلان وتحفي به بالغ في البر به وعن مجاهد استخفيت عنها السؤال

قال أحمد وهذا تفسير حسن ملائم والله أعلم * قوله تعالى يسألونك كأنك حفي عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون (قال معناه كأنك بليغ في السؤال عنها إلخ) قال أحمد وفي هذا النوع من التكرير نكتة لا تأتي إلا في هذا الكتاب العزيز وهو أجل من أن يشارك فيها وذلك أن المعهود في أمثال هذا التكرير أن الكلام إذا بني على مقصد واعترض في أثناءه عارض فأريد الرجوع لتتميم المقصد الأول وقد بعد عهده طرى بذكر المقصد الأول لتصل نهايته ببيداته وقد تقدم لذلك في الكتاب العزيز أمثال وسيأتي وهذا منها فإنه لما ابتداء الكلام بقوله يستلونك عن الساعة أيان مرساها ثم اعترض ذكر الجواب المضمن في قوله قل إنما علمها عند ربّي إلى قوله بغتة أريد تميم سؤالهم عنها بوجه من الإنكار عليهم وهو المضمن في قوله كأنك حفي عنها وهو شديد التعلق بالسؤال وقد بعد عهده فطرى ذكره نظرية عامة ولا تراه أبداً يطرئ إلا بنوع من الإجمال كالذكرة الأولى مستغنى عن تفصيله بما تقدم فن ثم قيل يسألونك ولم يذكر المسؤول عنه وهو الساعة اكتفاء بما تقدم فلما كرر السؤال لهذه الفائدة كرر الجواب

(قوله قرأ السلي إيان بكسر الهمزة) في الصحاح أيان سؤال عن زمان وإيان بكسر الهمزة لغة سليم وبه قرأ السلي إيان يبعثون (قوله في وقتها بغتة لا يجليها) لعله وقيل لا يجليها بل لعله أو لا يجليها (قوله والرجل يصلح حوضه) في البخاري يليط حوضه وروى بلوط أي يصلحه اه (قوله استحكم عليه فيه ورضن) رضن أي ثبت وتمكن اه (قوله إذا ألحف) ألحف ألح وعنف اه

عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون * قل لا أملك لنفسي نقعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون * هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فررت به فلما أثقلت من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فررت به فلما أثقلت

حتى علمت وقرأ ابن مسعود كأنك حتى بها أي عالم بها بليغ في العلم بها وقيل عنها متعلق يستلونك أي يستلونك عنها كأنك حتى أي عالم بها وقيل إن قريشا قالوا له إن بيتنا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة فقبل يستلونك عنها كأنك حتى تنحني بهم فيختصمهم بتعليم وقتها لأجل القرابة وتزوي عليها عن غيرهم ولو أخبرت بوقتها لمصلحة عرفها الله في إخبارك به لكنك مبلغه القريب والبعد من غير تخصيص كسائر ما أوحى إليك وقيل كأنك حتى بالسؤال عنها تحبه وتؤثره يعني أنك تكره السؤال عنها لأنها من علم الغيب الذي استأثر الله به ولم يؤته أحد من خلقه (فإن قلت) لمكرر يستلونك وإنما عليها عند الله (قلت) للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله كأنك حتى عنها وعلى هذا تكرير العلماء الخذاق في كتبهم لا يخلون المكرر من فائدة زائدة منهم محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رحمهما الله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنه العالم بها وأنه المختص بالعلم بها (قل لا أملك لنفسي) هو إظهار للعبودية والافتقار عما يختص بالربوبية من علم الغيب أي أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسي اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كما الممالك والعبيد (إلا ما شاء) ربي ومالكي من النفع لي والدفع عني (ولو كنت أعلم الغيب) لكانت حالي على خلاف ما هي عليه من استكثار الخير واستغفار المنافع واجتناب السوء والمضار حتى لا يعمى شيء منها ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب وراجحاً وخاسراً في التجارات ومصيباً ومخطئاً في التدابير (إن أنا إلا) عبد أرسلت نذيراً وبشيراً وما من شأني أني أعلم الغيب (لقوم يؤمنون) يجوز أن يتعلق بالنذير والبشير جميعاً لأن النذارة والبشارة إنما تنفعان فيهم أو يتعلق بالبشير وحده ويكرن المتعلق بالنذير محذوفاً أي إلا نذير للكافرين وبشير لقوم يؤمنون (من نفس واحدة) وهي نفس آدم عليه السلام (وجعل منها زوجها) وهي حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه أو من جنبها كقوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا (ليسكن إليها) ليطمئن إليها ويميل ولا يفر لأن الجنس إلى الجنس أميل وبه آانس وإذا كانت بعضها منه كان السكون والمحبة أبلغ كما يسكن الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه وقال ليسكن فذكر بعد ما أنث في قوله واحدة منها زوجها ذهاباً إلى معنى النفس لبيان أن المراد بها آدم ولأن الذكر هو الذي يسكن إلى الأنثى ويتغشاها فكان الذكر أحسن طباقاً للمعنى والتغشى كناية عن الجماع وكذلك الغشيان والإتيان (حملت حملاً خفيفاً) خف

أيضاً بحملها فقال قل إنما عليها عند الله ويلاحظ هذا في تلخيص الكلام بعد بسطه ومن أدق ما وقعت عليه العرب في هذا النمط من التكرير لأجل بعد العهد تطرية للذكر قوله عجل لنا هذا وألحقنا بهذا أله الشحم إنا قد مللناه بجمل أي فقط فذكر الألف واللام خاتمة للأول من الرجزين ثم لما استفتح الرجز الثاني استبعد العهد بالأولى فطرى ذكرها وأبقى الأولى في مكانها ومن ثم استدللنا على أن ما كان من الرجز على ثلاثة أجزاء فهو بيت كامل وليس بنصف كما ذهب إليه أبو الحسن قال ولو كان بيتاً واحداً لم يكن عهداً لأولى متباعدة فلم يكن محتاجاً إلى تكريرها ألا ترى أن عبيداً لما جاء بقصيدة طويلة الأبيات وجعل آخر المصراع الأول أله لم يعد لها أول المصراع الثاني لأنها يت واحد فلم ير عهداً بعيداً وذلك قوله يا خليلي أربعا واستخبرنا أله منزل الدراس من أهل الحلال مثل سحق البرد عن بعدك أله قطر مغتاء وتأويب الشمال

ثم استرسل فيها كذلك بضعة عشر بيتاً فانظر هذه السكنة كيف بالغت العرب في رعايتها حتى عدت القريب بعيداً والمتناقص مديداً فتأملها فإنها تحفة إنما تنفق عند الخذاق الأعيان في صناعتهم العربية والبيان والله المستعان

دَعُوا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَلَاحًا لَّنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَاحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا
آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ أَيْشِرُكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا

عليها ولم تلق منه ما يابق بعض الحبالى من حاملن من الكرب والأذى ولم تستقله كما يستقلنه وقد تسمع بعضهن تقول فى ولدها ما كان أخفه على كبدى حين حملته (فرت به) فضت به إلى وقت ميلاده من غير إخداج ولا إزلاق وقيل حملت حملا خفيفاً يعنى النطفة فرت به فقامت به وقعدت وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فاستمرت به وقرأ يحيى بن يعمر فمرت به بالتخفيف وقرأ غيره فارت به من المربة كقوله أفتأرونه وأفتمرونه ومعناه فوقع فى نفسها ظن الحمل فارتابت به (فلما أثقلت) حان وقت نقل حملها كقوله أفرت وقرئ أثقلت على البناء للفعول أى أثقلها الحمل دعوا الله ربهما دعا آدم وحواء ربهما ومالك أمرهما الذى هو الحقيق بأن يدعى ويلجأ اليه فقالا (لئن آتيتنا) لئن وهبت لنا (صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه وبرئ وقيل ولدا ذكرا لأن الذكورة من الصلاح والجودة والضمير فى آتيتنا و(لنكونن) لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما (فلما آتاها) ما طلباه من الولد الصالح السوى (جعل له شركاء) أى جعل أولادهما له شركاء على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وكذلك (فما آتاها) أى آتى أولادهما وقد دلّ على ذلك بقوله (فتعالى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء بريثان من الشرك ومعنى إشراكهم فيما آتاها الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناة وعبد شمس وما أشبه ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب لقريش الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصى لأن ترى إلى قوله فى قصة أم معبد فيا لقصى ما زوى الله عنكم ۝ به من غار لا يبارى وسودد

ويراد هو الذى خلقكم من نفس قصى وجعل من جنسها زوجها عربية قرشية ليسكن إليها فلما آتاها ما طلبا من الولد الصالح السوى جعل له شركاء فيما آتاها حيث سما أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصى وعبد الدار وجعل الضمير فى يشركون لهما ولأعقابهما الذين اقتدوا بهما فى الشرك وهذا تفسير حسن لا إشكال فيه ۝ وقرئ شركا أى ذوى شرك وهم الشركاء أو أحدنا لله شركا فى الولد ۝ أجريت الأصنام مجرى أولى العلم فى قوله (وهم يخلقون) بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم إياها آله والمعنى أيشركون ما لا يقدر على خلق شيء كما يخلق الله وهم يخلقون لأن الله عز وجل

۝ قوله تعالى ۝ هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ۝ إلى قوله تعالى ۝ فتعالى الله عما يشركون ۝ (قال الضمير فى آتيتنا ولنكونن لهما ولكل من يتناسل من ذريتهما الخ) قال أحمد وأسلم من هذين التفسيرين وأقرب والله أعلم أن يكون المراد جنسى الذكر والأنثى لا يقصد فيه إلى معين وكان المعنى والله أعلم خلقكم جنسا واحدا وجعل أزواجكم منكم أيضا لتسكنوا اليهن فلما تفتش الجنس الذى هو الذكر الجنس الآخر الذى هو الأنثى جرى من هذين الجنسين كيت وكيت وإنما نسب هذه المقالة إلى الجنس وإن كان فيهم الموحدون لأن المشركين منهم أنذا ماتت لسوف أخرج حيا ۝ وقتل الإنسان ما كفره إن الإنسان لئى خسر ۝ كما أنه كذلك على التفسير الأول أضاف الشرك إلى أولاد آدم وحواء وهو واقع من بعضهم وعلى التفسير الثانى أضافه إلى قصى وعقبه والمراد البعض فهذا السؤال وارد على البأويلات الثلاثة وجوابه واحد ويسلم هذا الثالث من حذف المضاف المضطر إليه فى التأويل الأول وبما يصرف إلى التأويل الثانى من استبعاد تخصيص قصى بهذا الأمر المشترك فى الجنس وهو جعل زوجته منه وكون المراد بذلك أن يسكن إليها لأن ذلك عام فى الجنس والله أعلم

(قوله من غير إخداج ولا إزلاق) قوله إخداج أى نقصان ولا إزلاق أى إسقاط انتهى (قوله كقولك أقربت) أقربت أى قرب ولادها (قوله قد صلح بدنه وبرئ) لعله وبرئ من الآفات (قوله بعبد مناة) قوله عبد مناة فى النسبى عبد مناف

وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ * وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَاكُمْ عَلَيْكُمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ *
 إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَثْمَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * أَلَمْ يَأْتِ الْفُلَّ
 يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آيْدٍ يَبْتَاطُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آعَيْنُ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا
 شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظَرُونَ * إِنَّ وَلِيَ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ * وَالَّذِينَ تَدْعُونَ
 مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ * وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ
 إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ * خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ * وَإِنَّمَا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ

خالقهم أولا يقدر على اختلاق شيء. لانه جعاد وهم يخلقون لأن عبدهم يختلقونهم فهم أعجز من عبدهم (ولا يستطيعون لهم) لعبدهم (نصراً ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعترها من الحوادث بل عبدهم هم الذين يدفعون عنهم ويحامون عليهم (وإن تدعوهم) وإن تدعوا هذه الأصنام (إلى الهدى) أى إلى ما هو هدى ورشاداً وإلى أن يهدوكم والمعنى وإن تطلبوا منهم كاتطلبون من الله الخير والهدى لا يتبعوكم إلى مرادكم وطلبكم ولا يجيؤكم كما يجيؤكم الله ويدل عليه قوله فادعوه فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين (سواء عليكم أَدْعَاؤُهُمْ) أم صمتهم عن دعائهم في أنه لا فلاح معهم (فإن قلت) هلا قيل أم صمتهم ولم وضعت الجملة الإسمية موضع الفعلية (قلت) لأنهم كانوا إذا حزبهم أمر دعوا الله دون أصنامهم كقوله وإذا مس الناس ضر فكانت حالمهم المستمرة أن يكونوا صامتين عن دعوتهم فقيل إن دعوتهم لم تفترق الحال بين إحداثكم دعاءهم وبين ما أنتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (إن الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة من دون الله (عباداً أمثالكم) وقوله عباد أمثالكم استهزاء بهم أى قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء فإن ثبت ذلك فهم عباد أمثالكم لا تفاضل بينكم ثم أبطل أن يكونوا عباداً أمثالهم فقال (ألم أُرْجِلْ يَمْشُونَ بِهَا) وقيل عباد أمثالكم ملوكون أمثالكم وقرأ سعيد بن جبير «إن الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم» بتخفيف إن ونصب عباداً أمثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم على إعمال إن النافية عمل ما المجازية (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم في عداوتي (ثم كيدون) جميعاً أنتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فإني لا أبالي بكم ولا يقول هذا إلا واقع بعصمة الله وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يخاطبهم بذلك كما قال قوم هود له إن تقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال لهم إني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (إن وليي الله) أى ناصري عليكم الله (الذي نزل الكتاب) الذي أوحى إلى كتابه وأعزى برسائه (وهو يتولى الصالحين) ومن عادته أن ينصر الصالحين من عباده وأنبيائه ولا يخذلهم (ينظرون إليك) يشبهون الناظرين إليك لأنهم صوّروا أصنامهم بصورة من قلب حدقته إلى الشيء ينظر إليه (وهم لا يبصرون) وهم لا يدركون المرقى (العفو) ضد الجهد أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وأخلاقهم وما أتى منهم وتسهل من غير كلفة ولا تدافهم ولا تطلب منهم الجهد وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وقال

خذى العفو منى تستدبى مودتى * ولا تنطقى فى سورتي حين أغضب

وقيل خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل نزول آية الزكاة فلما نزلت أمر أن يأخذهم بها طوعاً أو كرهاً * والعرف المعروف والجميل من الأفعال (وأعرض عن الجاهلين) ولا تكافؤ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عنهم وأغض على ما يسوءك منهم وقيل لما نزلت الآية سأل جبريل فقال لأدري حتى أسأل ثم رجع فقال يا محمد إن

نَزَّغَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ *
وَأَخْوَنَهُمْ يَمْدُونَهُمْ فِي النَّفْيِ ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ * وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَشَائِعُ قَوْلِهِ لَوَلَّا أَجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ
إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَاطٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ * وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ
مِّنَ الْغَافِلِينَ * إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ *

ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك وعن جعفر الصادق أمر الله نبيه عليه الصلاة والسلام بمكارم الأخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها (وإما ينزغك من الشيطان نزغ) وإما ينخسك منه نخس بأن يحملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به (فاستعذ بالله) ولا تطعه النزغ والنسخ الغرز والنخس كأنه ينخس الناس حين يغريهم على المعاصي وجعل النزغ نازعا كما قيل جد جده وروى أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب فنزل وإما ينزغك من الشيطان نزغ ويجوز أن يراد به نزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول أبي بكر رضي الله عنه إن لي شيطانا يعتريني (طيف من الشيطان) لمة منه مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا قال أنى ألم بك الخيال يطيف * أو هو تخفيف طيف فيل من طاف يطيف كلين أو من طاف يطوف كهين وقرئ طائف وهو يحتمل الأمرين أيضا وهذا تأكيد وتقرير لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان وأن المتقين هذه عادتهم إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمسام بوسوسته (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه فأبصروا السداد ودفعوا ما وسوس به إليهم ولم يتبعوه أنفسهم * وأما إخوان الشياطين الذين ليسوا بمتقين فإن الشياطين يمدونهم في النفي أى يكونون مددا لهم فيه ويعضدونهم * وقرئ يمدونهم من الإمداد ويمادونهم بمعنى يعاونونهم (ثم لا يقصرون) ثم لا يمسكون عن إغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وقوله وإخوانهم يمدونهم كقوله * قوم إذا الخيل جالوا في كواثبها - في أن الخبر جار على غير ما هو له ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به إلى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له والأول أوجه لأن إخوانهم في مقابلة الذين اتقوا (فإن قلت) لم جمع الضمير في إخوانهم والشيطان مفرد (قلت) المراد به الجنس كقوله أولياؤهم الطاغوت * اجتبي الشيء بمعنى جباه لنفسه أى جمعه كقولك اجتمعوا وجى إليه فاجتباؤه أى أخذه كقولك جلبت إليه العروس فاجتلاها ومعنى (لولا اجتبيتها) هلا اجتمعنا أفعالا من عند نفسك لأنهم كانوا يقولون إن هذا إلا إفاك مفترى أو هلا أخذتها منزلة عليك مقترحة (قل إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي) ولست بمفتعل الآيات أو لست بمفتخر لها (هذا بصائر) هذا القرآن بصائر (من ربكم) أى حجج بينة يعود المؤمنون بها بصراء بعد العمى أو هو بمنزلة بصائر القلوب (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) ظاهره وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن في صلاة وغير صلاة وقيل كانوا يتكلمون في الصلاة فنزلت ثم صار سنة في غير الصلاة أن ينصت القوم إذا كانوا في مجلس يقرأ فيه القرآن وقيل معناه وإذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقيل معنى فاستمعوا له فاعملوا بما فيه ولا تتجاوزوه (وادكر ربك في نفسك) هو عام في الأذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل وغير ذلك (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر) ومتكلما كلاما دون الجهر لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص وأقرب إلى حسن التفكير (بالغدو والآصال) لفصل هذين الوقتين أو أراد الدوام ومعنى بالغدو بأوقات الغدو وهى الغدوات وقرئ والإيصال من أصل إذا دخل في الإيصال كقصر وأتم وهو مطابق للغدو (ولا تكن من الغافلين) من الذين يغفلون

(قوله ويجوز أن يراد بنزغ الشيطان) لعله يجوز (قوله كأقصر وأتم) قوله أى دخل في القصر أى العشى

سورة الأنفال مدنية

إلا من آية ٣٠ إلى غاية آية ٣٦ فكية وآياتها ٧٥ نزلت بعد البقرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ

عن ذكر الله ويلهون عنه (إن الذين عند ربك) هم الملائكة صلوات الله عليهم ومعنى عنددنو الزلفة والقرب من رحمة الله تعالى وفضله لنوفرهم على طاعته وابتغاء مرضاته (وله يسجدون) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره وهو تعريض بمن سواهم من المكلفين . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً وكان آدم شفيعاً له يوم القيامة

﴿ سورة الأنفال مدنية وهي ست وسبعون آية ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * النفل الغنيمة لأنها من فضل الله تعالى وعطائه قال ليده * إن تقوى ربنا خير نفل * والفل ما ينقله الغازي أى يعطاه زائداً على سهمه من المغنم وهو أن يقول الإمام تحريضاً على البلاء في الحرب من قتل قتيلاً فله سلبه أو قال لسرية ما أصبتم فهو لكم أو فلكم نصفه أو ربه ولا يخلص النفل ويلزم الإمام الوفاء بما وعد منه وعند الشافعي رحمه الله في أحد قوله لا يلزم ولقد وقع الاختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولما الحكم في قسمتها ألبهاجرين أم الأنصار أم لهم جميعاً فقيل له قل لهم هي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لأحد غيره فيها حكم وقيل شرط لمن كان له بلاء في ذلك اليوم أن ينقله قسارح شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين فلما يسر الله الفتح اختلفوا فيما بينهم وتنازعوا فقال الشبان نحن المقاتلون وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا رداً لكم وفئة تنحازون إليها إن انهزمتم وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم المغنم قليل والناس كثير وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت وعن سعد بن أبي وقاص قتل أخى عمير يوم بدر فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأعجبنى فجئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت إن الله قد شفى صدرى من المشركين فهب لى هذا السيف فقال ليس هذا لى ولا لك اطرحه فى القبض فطرحته وبى ما لا يعلمه إلا الله تعالى من قتل أخى وأخذ سلبى فما جاوزت إلا قليلاً حتى جأنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أنزلت سورة الأنفال فقال يا سعد إنك سألتنى السيف وليس لى وإنه قد صار لى فاذهب فخذ من عبيدة بن الصامت نزلت فىنا يامعشر أصحاب بدر حين اختلفنا فى النفل وسألت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء وكان فى ذلك تقوى الله وطاعة رسوله وإصلاح ذات البين * وقرأ ابن محيصن يسألونك عن النفل فبجذف الهمزة وإلقاء حركتها على اللام وإدغام نون عن فى اللام وقرأ ابن مسعود يسألونك الأنفال أى يسألونك الشبان ما شرطت لهم من الأنفال (فإن قلت) ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول فى قوله (قل الأنفال لله والرسول) (قلت) معناه أن حكمها مخص بالله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الأمر فى قسمتها مفوضاً إلى رأى أحد والمراد أن الذى اقتضته حكمة الله وأمر به رسوله أن يواسى المقاتلة المشروط لهم التنفيل الشيوخ الذين كانوا عند الرايات فيقسامهم على السوية ولا يستأثروا بما شرط لهم فإنهم إن فعلوا لم يؤمن أن يقدح ذلك فيما بين المسلمين من التحاب

وأتم دخل فى العتمة أى وقت العشاء أفاده الصحاح (قوله فقتلت به سعيد بن العاص) قوله سعيد الخ فى حواشى البيضاوى أنه العاص بن سعيد انتهى (قوله اطرحه فى القبض) القبض كسب المال المقبوض اه

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْنَعُونَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ

والبصافي (فاتقوا الله) في الاختلاف والنخاصم وكونوا متحدين متآخين في الله (وأصلحوا ذات بينكم) وتآسوا وتساعدوا فيما رزقكم الله وتفضل به عليكم وعن عطاءه كان الإصلاح بينهم أزدعائهم وقال أقسموا غنائمكم بالعدل فقالوا قد أكلنا وأنفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض (فإن قلت) ما حقيقة قوله ذات بينكم (قلت) أحوال بينكم يعني ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال اللفة ومحبة واتفاق كقوله بذات الصدور وهي مضمراتها لما كانت الأحوال ملازمة للبين قيل لها ذات البين كقولهم أسقني ذا إنائك يريدون ما في الإناء من الشراب وقد جعل التقوى وإصلاح ذات البين وطاعة الله ورسوله من لوازم الإيمان وموجباته ليعلمهم أن كمال الإيمان موقوف على التوفر عليها ومعنى قوله (إن كنتم مؤمنين) إن كنتم كاملي الإيمان واللام في قوله (إنما المؤمنون) إشارة إليهم أي إنما الكاملون الإيمان من صفتهم كيت وكيت والدليل عليه قوله أولئك هم المؤمنون حقا (وجلت قلوبهم) فزعت وعن أم الدرداء الوجل في القلب كاحتراق السعفة أما تجدله قشعريرة قال بلى قالت فادع الله فإن الدعاء يذهبه يعني فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وعزة سلطانه وبطشه بالعصاة وعقابه وهذا الذكر خلاف الذكر في قوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله لأن ذلك ذكر رحمته ورافته وثوابه وقيل هو الرجل يريد أن يظلم أو يهمل بمعصية فيقال له اتق الله فيزوع وقرئ وجلت بالفتح وهي لغة نحو وبق في وبق وفي قراءة عبد الله فرقت (زادتهم إيمانا) ازدادوا بها يقينا وطمأنينة نفس لأن تظاهروا الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لقدمه وقد حمل على زيادة العمل وعن أبي هريرة رضي الله عنه الإيمان سبع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمالة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان وعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إن للإيمان سنا وفرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون إلا الله . جمع بين أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (حقا) صفة للبصر المحذوف أي أولئك هم المؤمنون إيمانا حقا أو هو مصدر مؤكد للجملة التي هي أولئك هم المؤمنون كقولك هو عبد الله حقا أي حق ذلك حقا وعن الحسن أن رجلا سأله المؤمن أنت قال الإيمان إيمانان فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن وإن كنت تسألني عن قوله إنما المؤمنون فوالله لأدري أنهم أنا أم لا وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية وهذا الإزام منه يعني كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا وهذا تعلق من يستثنى في الإيمان وكان أبو حنيفة رضي الله عنه ممن لا يستثنى فيه وحكى عنه أنه قال لقادة لم تستثنى في إيمانك قال أنابا لإبراهيم عليه السلام في قوله والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا اقتديت به في قوله أومل تؤمن قال بلى (درجات) شرف وكرامة وعلو منزلة (ومغفرة) وتجاوز لسيئاتهم (ورزق كريم) نعيم الجنة يعني لهم منافع حسنة دائمة على سبيل

﴿ القول في سورة الأنفال ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ قوله تعالى كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون (قال في

(قوله كاحتراق السعفة) أي غصن النخلة كما في الصحاح (قوله نحو وبق في وبق الخ) وبق أي هلك وفرقت خافتاه

وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ؕ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ؕ

الاعظم وهذا معنى الثواب (كما أخرجك ربك) فيه وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال إخراجك يعني أن حالهم في كراهة ما رأيت من تفصيل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروجك للحرب والثاني أن ينتصب على أنه صفة مصدر الفعل المقدّر في قوله الأنفال لله والرسول أي الأنفال استقرت لله والرسول وثبت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون و(من بيتك) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لأنها مهاجرة ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه (بالحق) أي إخراجا ملتبسا بالحكمة والصواب الذي لا يحيد عنه (وإن فريقا من المؤمنين لكارهون) في موضع الحال أي أخرجك في حال كراهتهم وذلك أن غير قريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعها أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمر بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم نأى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فتأذى أبو جهل فوق الكعبة يأهل مكة التجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم أموالكم إن أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبدا وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رؤيا فقالت لا خيأ إني رأيت عجا رأيت كأن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن يقتبوا حتى تتبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير في المثل السائر لافي العير ولا في النفير فقيل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس إلى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك أبدا حتى تنحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف بيدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وإن محمدا لم يصب العير وإنا قد أعرضناه فضى بهم إلى بدر وبدر ما كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشا فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ما تقولون إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب إليكم أم النفير قالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو فنغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت إلى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الأنصار ثم قال المقداد بن عمرو يارسول الله امض لما أمرك الله فإننا معك حيث لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون مادامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال

كما وجهان أحدهما أن يرتفع محل الكاف الخ) قال أحمد وكان جدى أبو العباس أحمد الفقيه الوزير رحمه الله يذكر في معنى الآية وجهان أوجه من هذين وهو أن المراد تشبيه اختصاصه عليه السلام بالأنفال وتقويض أمرها إلى حكمه من حيث الإثابة والجزاء بإخراجه من بيته مطيعا لله تعالى سامعا لأمره راضيا بحكمه على كراهة المؤمنين لذلك في الطاعة فشبه الله تعالى ثوابه بهذه المزية بطاعته المرضية فكما بلغت طاعته الغاية في نوع الطاعات فكذلك بلغت إثابة الله له الغاية في جنس الثوابات وجماع هذا المعنى هو المشار إليه بقوله عليه الصلاة والسلام الأجر على قدر النصب ولك على هذا المعنى أن تجعل الكاف مرفوعة ومنصوبة على حسب التقدير والله الموفق

(قوله وإنا قد أعرضناه) في الصحاح أعرضته الشيء فعرضه وفي الحديث فأعرضوه بهن أيه ويقال أعرضته سبني أي ضربته به وأعرض القوم أكلت إبلهم العض وهو بالضمة علف الأماصار وبالسكر الشوك الصغير (قوله إلى عدن أبين) في الصحاح: أبين اسم رجل نسب إليه عدن فقيل عدن أبين

وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّكُمْ تَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۚ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ

أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانتصار لأنهم قالوا له حين بايعوه على العقبة إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا فإذا وصلت الينا فأتنا في ذمامنا نمنعك مما تمنع منه آباءنا ونساءنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الانتصار لا ترى عليهم نصرته إلا على عدوهم بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدونا وهو أثقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالغير ليس دونها شيء فذاه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لأن الله وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك وكانت الكراهة من بعضهم لقوله وإن فريقا من المؤمنين لكارهون ۚ والحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى النفي لإيثارهم عليه تلقى الغير (بعد ما تبين) بعد إلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون ۚ وجدالم قولهم ما كان خروجنا إلا للغير وهلا قلت لنا لنستعد وتناهب وذلك لكرهاتهم القتال ۚ ثم شبه حالهم في فرط فزعهم ورعهم وهم يسارهم إلى الظفر والقيمة بحال من يعتل إلى القتل ويساق على الصغار إلى الموت المتيقن وهو مشاهد لأسبابه ناظر إليها لا يشك فيها وقيل كان خوفهم لقله العدد وأنهم كانوا رجاله وروى أنه ما كان فيهم إلا فارسان (إذ) منصوب بإضمار اذكر ۚ و (أنها لكم) بدل من إحدى الطائفتين والطائفتان الغير والنفي (وغير ذات الشوكة) الغير لأنه لم يكن فيها إلا أربعون فارسا والشوكة كانت في النفي لعددهم وعدتهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويقال شوك القتلى شباها ومنها قولهم شائك السلاح أي تتمنون أن تكون لكم الغير لأنها الطائفة التي لاحدة لها ولا شدة ولا تريدون الطائفة الأخرى (أن يحق الحق) أن يثبت ويعلية (بكلماته) آياته المنزلة في محاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدره والدابر الآخر فاعل من دبر إذا دبر ومنه دابة الطائر وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال يعني أنكم تريدون الفائدة العاجلة وسفاسف الأمور وأن لا تلقوا ما يرزؤكم في أبدانكم وأحوالكم والله عز وجل يريد معالي الأمور وما يرجع إلى عمارة الدين ونصرة الحق وعلو الكلمة والفوز في الدارين وشتان ما بين المرادين ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكة وكسر قوتهم بضعفكم وغلب

قوله تعالى ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون (قال يعني أنكم تريدون العاجلة وسفاسف الأمور) قال أحد والتحقيق في التمييز بين الكلامين أن الأول ذكرت الإرادة فيه مطلقة غير مقيدة بالواقعة الخاصة كأنه قيل وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ومن شأن الله تعالى إرادة تحقيق الحق وتحقيق الكفر على الإطلاق وإرادته أن يحق الحق ويبطل الباطل خصكم بذات الشوكة فبين الكلامين عموم وخصوص وإطلاق وتقييد وفي ذلك ما لا يخفى من المبالغة في تأكيد المعنى بذكره على وجهين إطلاق وتقييد والله أعلم

(قوله يتخوف أن لا تكون الانتصار) لعله أن تكون أو لعله الانتصار ترى وبالجمله فأحد الحرفين يعني عن الآخر (قوله بحال من يعتل إلى القتل) أي يجذب جذبا عنيقا أفاده الصحاح (قوله شوك القنا لشباها) شباة كل شيء حذطره والجمع شبا وشبوات كذا في الصحاح فشباها جمع مضاف لضمير القنا (قوله في أبدانكم وأحوالكم) لعله وأموالكم

فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ ۝ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ

كثرهم بقتلهم وأعزكم وأذلهم وحصل لكم ما لا تعارض أدناه العير وما فيها ۝ وقرئ بكلمته على التوحيد (فإن قلت) بم يتعلق قوله (ليحق الحق) (قلت) بمحذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك ما فعله إلهها وهو إثبات الإسلام وإظهاره وإبطال الكفر ومحقه (فإن قلت) أليس هذا تكريراً (قلت) لا لأن المعنيين متباينان وذلك أن الأول تمييز الإبرادتين وهذا بيان لغرضه فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لهم ونصرتهم عليها وأنه ما نصرهم ولا خذل أولئك إلا لهذا الغرض الذي هو سيد الأغراض ويجب أن يقدر المحذوف متأخراً حتى يفيد معنى الاختصاص فينطبق عليه المعنى وقيل قد تعلق بيقطع (فإن قلت) بم يتعلق (إذ تستغيثون) (قلت) هو يدل من إذ يعدكم وقيل بقوله ليحق الحق ويبطل الباطل واستغاثتهم أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله ويقولون أي ربنا النصر نألي عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومثيديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض فإزال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذه أبو بكر رضي الله عنه فألقاه على منكبيه والزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك (أنى بمدكم) أصله بأنى بمدكم خذف الجار وسلط عليه استجاب فنصب محله وعن أبي عمرو أنه قرأ أنى بمدكم بالكسر على إرادة القول أو على إجراء استجاب مجرى قال لأن الاستجابة من القول (فإن قلت) هل قالت الملائكة يوم بدر (قلت) اختلف فيه فقيل نزل جبريل في يوم بدر في خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر وميكائيل في خمسمائة على الميسرة وفيها علي بن أبي طالب في صور الرجال عليهم ثياب بيض وعمام بيض وقد أرخوا أذنانها بين أكتافهم فقاتلت وقيل قالت يوم بدر ولم تقاتل يوم الأحزاب ويوم حنين وعن أبي جهل أنه قال لابن مسعود من أين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصاً قال من الملائكة فقال أبو جهل هم غلبونا لأنهم وروى أن رجلاً من المسلمين بيناهم ويشتد في أثر رجل من المشركين إذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه فنظر إلى المشرك قد خرم مستلقياً وشق وجهه فحدث الأنصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقت ذاك من مدد السماء وعن أبي داود المازني تبع رجلاً من المشركين لا ضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سيفي وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكتفون السواد ويثبتون المؤمنين وإلا فللك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا كلهم فإن جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط وأهلك بلاد تمود قوم صالح بصيحة واحدة ۝ وقرئ مردفين بكسر الدال وفتحها من قولك ردفه إذا تبعه ومنه قوله تعالى ردف لكم بعض الذي تستعجلون بمعنى ردفكم وأردفته إياه إذا أتبعته ويقال أزدفته كقولك أتبعته إذا جئت بعده فلا يخلو المكسور الدال من أن يكون بمعنى متبعين أو متبعين فإن كان بمعنى متبعين فلا يخلو من أن يكون بمعنى متبعين بعضهم بعضاً أو متبعين بعضهم لبعض أو بمعنى متبعين إياهم المؤمنين أي يتقدمونهم فيتبعونهم أنفسهم أو متبعين لهم يشيعونهم ويقدمونهم بين أيديهم وهم على ساقهم ليسكونوا على أعينهم وحفظهم أو بمعنى متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين غيرهم من الملائكة وبعض هذا الوجه قوله تعالى في سورة آل عمران بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين ومن قرأ مردفين بالفتح فهو بمعنى متبعين أو متبعين ۝ وقرئ مردفون بكسر الراء وضمتها وتشديد الدال وأصله مرتدفين أي مترادفين أو متبعين من اردفناه فأدغمت تاء الارتفاع في الدال فالتقى ساكنان فخركت الراء بالكسر على الأصل أو على اتباع الدال وبالضم على اتباع الميم وعن السدي بألف من الملائكة على الجمع ليوافق ما في سورة آل عمران (فإن قلت) فهم يعتذر لمن قرأ على التوحيد ولم يفسر المرتدفين بإرداف الملائكة ملائكة آخرين والمردفين بارتدافهم غيرهم (قلت) بأن المراد بالألف من قاتل منهم أو الوجوه منهم الذين من سواهم أتباع لهم ۝ (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في (وما جعله) (قلت) إلى قوله أنى بمدكم لأن المعنى فاستجاب لكم

(قوله فإن كان بمعنى متبعين) يقرأ هذا بالتسكين ولم يذكروا مقابله وهو ما كان بمعنى متبعين بالتشديد

إِلَّا مَنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِذْ يَغْشِيكُمُ النَّعَاسُ أَمِنَ مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي

بإمدادكم (فإن قلت) فقيم قرأ بالكسر (قلت) إلى قوله أني عديم لانه مفعول القول المضمر فهو في معنى القول ويجوز أن يرجع إلى الإمداد الذي يدل عليه عديم (الإبشري) (الإشارة لكم بالنصر كالكينة لبني إسرائيل يعني أنكم استغتم وتضرعتم لقلتكم فكان الإمداد بالملائكة بشاره لكم بالنصر وتسكيناً منكم وربطاً على قلوبكم) (وما النصر إلا من عند الله) يريد ولا تحسبوا النصر من الملائكة فإن الناصر هو الله لكم وللملائكة أو وما النصر بالملائكة وغيرهم من الأسباب إلا من عند الله والمنصور من نصره الله (إذ يغشاكم) بدل ثان من إذ بعدكم أو منصوب بالنصر أو بما في من عند الله من معنى الفعل أو بما جعله الله أو بإضمار اذكر وقرئ يغشيكُم بالتخفيف والتشديد ونصب النعاس والضمير لله عز وجل (و) (أمنة) مفعول له (فإن قلت) أو واجب أن يكون فاعل الفعل المعلن والعلة واحداً (قلت) بلى ولكن لما كان معنى يغشاكم النعاس تعسون انتصب أمنة على أن النعاس والأمنة لهم والمعنى إذ تعسون أمنة بمعنى أمانة أي لا منكم (ومنه) صفة لها أي أمنة حاصلة لكم من الله عز وجل (فإن قلت) فعلى غير هذه القراءة (قلت) يجوز أن تكون الأمنة بمعنى الإيمان أي ينعمكم إيماناً منه أو على يغشيكُم النعاس فتعسون أمانة (فإن قلت) هل يجوز أن ينتصب على أن الأمنة للنعاس الذي هو فاعل يغشاكم أي يغشاكم النعاس لأمنه على أن إسناده إلى النعاس إسناده مجازي وهو لأصحاب النعاس على الحقيقة أو على أنه أمانكم في وقت كان من حق النعاس في مثل ذلك الوقت المخوف أن لا يقدم على غشيانكم وإنما غشيكُم أمنة حاصلة من الله لولاها لم يغشكم على طريقة التمثيل والتخييل (قلت) لا نبعد فصاحة القرآن عن احتماله وله فيه نظائر وقد ألم به من قال

يهاب النوم أن يغشى عيوننا * تهابك فهو نفاث شرو

وقرئ أمنة بسكون الميم ونظير أمن أمنة حي حياة ونحو أمن أمنة رحم رحمة والمعنى أن ما كان بهم من الخوف كان يمنعهم من النوم فلما طامن الله قلوبهم وأمنهم رقدوا وعن ابن عباس رضى الله عنه النعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة وسوسة من الشيطان (وينزل) قرئ بالتخفيف والثقل * وقرأ الشعبي ما يطهركم به قال ابن جني ما موصولة وصلتها حرف الجر بماجره فكأنه قال ما للظهور و(رجز الشيطان) وسوسته إليهم ونحوه إياهم من العطش وقيل الجنابة لأنها من تخيله وقرئ رجس الشيطان وذلك أن إبليس تمثل لهم وكان المشركون قد سبقهم إلى الماء ونزل المسلمون في كتيب أعفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وناموا فاحتمل أكثرهم فقال لهم أتم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق

* قوله تعالى إذ يغشاكم النعاس أمنة منه (قال وقرئ إذ يغشيكُم بالتخفيف والتشديد الخ) قال أحمد ومثل هذا النظر يجري عند قوله تعالى هو الذي يربكم البرق خوفاً وطمعا لأن فاعل الإراءة هو الله عز وجل وفاعل الخوف والطعم هم وقد انتصبا مفعولاً لها فالجواب أنه لما كان الله تعالى إذا أراهم البرق رأوه كانوا فاعلين في المعنى وكان المعنى هو الذي يربكم البرق فتروونه خوفاً وطمعا فهذا مثل آية الأنفال فإن المفعول في المعنى فاعل وسيأتي مزيد بحث في هذه السكتة وقد جرى القلم بتعجيلها هنا وذلك أن لقائل أن يقول فاعل يغشى النعاس إياهم هو الله تعالى وهو فاعل الأمنة أيضاً وخالفها وحينئذ يتحد فاعل الفعل والعلة فيرفع السؤال ويزول الإشكال على قواعد السكتة التي تقتضي نسبة أفعال الخلق إلى الله تعالى على أنه خالقها ومبدعها ولمورد السؤال أن يقول المعبر أن يكون فاعل الفعل متصفاً بالعلة كما هو متصف بالفعل والبارى عز وجل وإن كان خالق الأمنة للعبد وكان بها أمانة فالعبد هو الفاعل اللغوي وإن كان الله تعالى هو الفاعل حقيقة وعقيدة وحينئذ يفتر السؤال إلى الجواب السالف والله الموفق * عاد كلامه (قال فإن قلت فعلى غير هذه القراءة قلت كذلك الخ) قال أحمد وجه حسن بشرط الأدب في إسقاط لفظة التخييل وقد تقدم مثله أمثالها

مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَإِنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ * يَسَاءُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْاَدْبَارَ *

وَأَنْتُمْ تَصْلُونَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ وَعَلَى الْجَنَابَةِ وَقَدْ عَظُمَ عَلَى حَقِّ مَا عَلَيْكُمْ هَؤُلَاءِ عَلَى الْمَاءِ وَمَا يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ إِلَّا أَنْ يَجْهَدَكُمْ الْعَطَشُ فَإِذَا قَطَعَ الْعَطَشُ أَعْنَاقَكُمْ مَشُوا إِلَيْكُمْ فَقَتَلُوا مَنْ أَحْبَبُوا وَسَاقُوا بِقِيَتِكُمْ إِلَى مَكَّةَ فَخَزَنُوا حَزَنًا شَدِيدًا وَأَشْفَقُوا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَطَرَ فَطَرُوا لِيَلَاحِظِي جَرَى الْوَادِي وَاتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ الْحِيَاضَ عَلَى عُدُوهِ الْإِدَى وَسَقَوْا الرِّكَابَ وَاغْتَسَلُوا وَتَوَضَّؤُوا وَتَلْبَدُ الرَّمْلَ الَّذِي كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْعَدُوِّ حَتَّى ثَبَّتَ عَلَيْهِ الْأَقْدَامَ وَزَالَتِ وَسْوَسةُ الشَّيْطَانِ وَطَابَتِ النَّفُوسُ وَالضَّمِيرُ فِيهِ لِلْمَاءِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلرَّابِطِ لِأَنَّ الْقَلْبَ إِذَا تَمَكَّنَ فِيهِ الصَّبْرُ وَالْجَرَاءَةُ ثَبَّتَ الْقَدَمَ فِي مَوَاطِنِ الْقِتَالِ (إِذْ يُوْحَى) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا ثَالِثًا مِنْ إِذْ يَعْدُكُمْ وَأَنْ يَنْتَصِبَ يَثْبُتُ (أَنْى مَعَكُمْ) مَفْعُولٌ يُوْحَى وَقُرِئَ إِنِّى بِالْكَسْرِ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَوْ عَلَى إِجْرَاءِ يُوْحَى يَجْرَى يَقُولُ كَقَوْلِهِ أَنْى عَدُّكُمْ وَالْمَعْنَى أَنْى مَعِينَكُمْ عَلَى التَّثْبِيتِ فَثَبَّتُوهُ وَقَوْلُهُ (سَأَلَتِي * فَاضْرِبُوا) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَفْسِيرًا لِقَوْلِهِ إِنِّى مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا وَلَا مَعُونَةَ أَعْظَمَ مِنَ الْإِقَاءِ الرُّعْبَ فِي قُلُوبِ الْكَافِرَةِ وَلَا تَثْبِيتَ أَبْلَغَ مِنْ ضَرْبِ أَعْنَاقِهِمْ وَاجْتِمَاعِهِمَا غَايَةَ النَّصْرَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ تَفْسِيرٍ وَأَنْ يَرَادَ بِالتَّثْبِيتِ أَنْ يَخْطَرُوا بِإِلْهَامٍ مَا تَقْوَى بِهِ قُلُوبُهُمْ وَتَصَحَّ عَزَائِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ فِي الْقِتَالِ وَأَنْ يَظْهَرُوا مَا يَتَّقُونَ بِهِ أَنَّهُمْ عُدُونَ بِالْمَلَائِكَةِ وَقِيلَ كَانَ الْمَلَكُ يَتَشَبَّهُ بِالرَّجُلِ الَّذِى يَعْرِفُونَ وَجْهَهُ فَيَأْتِى فَيَقُولُ إِنِّى سَمِعْتُ الْمُشْرِكِينَ يَقُولُونَ وَاللَّهِ لَأَنْتُمْ حَمَلُوا عَلَيْنَا لَنُنْكَشِفَنَّ وَيَمْشِ بَيْنَ الصَّفَيْنِ فَيَقُولُ أَبْشِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ نَاصِرُكُمْ لَأَنْتُمْ تَعْبُدُونَهُ وَهَؤُلَاءِ لَا يَعْبُدُونَهُ * وَقُرِئَ الرُّعْبَ بِالتَّثْبِيتِ (فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) أَرَادَ أَعَالَى الْأَعْنَاقِ الَّتِى هِىَ الْمَذَاجُ لِأَنَّهُمَا فَاصِلٌ فَكَانَ إِيقَاعُ الضَّرْبِ فِيهَا حَزًّا وَتَطْيِيرًا لِلرُّؤُسِ وَقِيلَ أَرَادَ الرُّؤُسَ لِأَنَّهُمَا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ يَعْنِى ضَرْبَ الْهَامِ قَالَ

* وَأَضْرَبَ هَامَةَ الْبَطْلِ الْمَشِيحَ * وَغَشِيَتْهُ وَهُوَ فِي جَأَوَاءَ بَاسِلَةٌ * عَضْبًا أَصَابَ سِوَاهُ الرُّأْسِ فَانْفَلَقَا * وَالْبَنَانُ الْأَصَابِعُ يَرِيدُ الْأَطْرَافَ وَالْمَعْنَى فَاضْرِبُوا الْمُقَاتِلَ وَالشَّوْى لِأَنَّ الضَّرْبَ إِمَّا وَقَعَ عَلَى مَقْتَلٍ أَوْ غَيْرِ مَقْتَلٍ فَأَمَرَهُمْ بِأَنْ يَجْمَعُوا عَلَيْهِمُ النَّوعَيْنِ مَعًا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ سَأَلَتِي إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ بَنَانٍ عَقِيبَ قَوْلِهِ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا تَلْقِينَا لِلْمَلَائِكَةِ مَا يَثْبُتُنَّهُمْ بِهِ كَأَنَّهُ قَالَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلِى سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ أَوْ كَأَنَّهُمْ قَالُوا كَيْفَ تَثْبِيتُهُمْ فَقِيلَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلِى سَأَلَتِي فَالضَّارِبُونَ عَلَى هَذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ (ذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ وَالْعِقَابِ الْعَاجِلِ وَمَحَلُّ الرُّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَ (بَأَنَّهُمْ) خَبَرُهُ أَى ذَلِكَ الْعِقَابُ وَقَعَ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ مَشَاقِقِهِمْ وَالْمَشَاقِقَةُ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الشَّقِّ لِأَنَّ كِلَا الْمُتَعَادِيَيْنِ فِي شِقِّ خِلَافٍ شَقِّ صَاحِبِهِ وَسَلَّتْ فِي الْمَنَامِ عَنِ اسْتِثْقَاءِ الْمَعَادَاةِ فَقُلْتُ لِأَنَّ هَذَا فِي عُدُوَّةٍ وَذَلِكَ فِي عُدُوَّةٍ كَمَا قِيلَ الْخَاصِمَةُ وَالْمَشَاقِقَةُ لِأَنَّ هَذَا فِي خَصْمٍ أَى فِي جَانِبٍ وَذَلِكَ فِي خَصْمٍ وَهَذَا فِي شِقِّ وَذَلِكَ فِي شِقِّ وَالْكَافِى فِي ذَلِكَ لِحُطَابِ الرُّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ لِحُطَابِ كُلِّ وَاحِدٍ فِي (ذَلِكَ) لِلْكَافِرَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الِاتِّفَاتِ وَمَحَلُّ ذَلِكَ الرُّفْعِ عَلَى ذَلِكَ الْعِقَابِ أَوْ الْعِقَابِ ذَلِكَ (فَذُوقُوهُ) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَصْبًا عَلَى عَلَيْكُمْ ذَلِكَ فَذُوقُوهُ كَقَوْلِكَ زَيْدًا فَاضْرِبْهُ (وَأَنْ لِلْكَافِرِينَ) عَظِفَ عَلَى ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ أَوْ نَصَبَ عَلَى أَنَّ الْوَاوَ بِمَعْنَى مَعَ وَالْمَعْنَى ذُوقُوا هَذَا الْعَذَابَ الْعَاجِلَ مَعَ الْآجِلِ الَّذِى لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ فَوَضَعَ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَإِنَّ لِلْكَافِرِينَ بِالْكَسْرِ (زَحَفًا) حَالٌ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالزَّحَفُ الْجَيْشُ الدِّهْمُ الَّذِى يَرَى لِكَثْرَتِهِ كَأَنَّهُ يَزْحَفُ أَى يَدْبُ دَيْبًا مِنْ زَحَفِ الصَّبِيِّ إِذَا دَبَّ عَلَى إِسْتِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا سَمِىَ بِالْمَصْدَرِ وَالْجَمْعُ زَحُوفٌ وَالْمَعْنَى إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ لِلْقِتَالِ وَهُمْ كَثِيرٌ جَمٌّ وَأَنْتُمْ قَلِيلٌ فَلَا تَقْرَؤُوا فَضْلًا أَنْ تَذَانُوهُمْ فِي الْعَدَدِ

(قوله والزحف الجيش الدم) قوله الدم هو العدد الكثير والدمية السواد كذا في الصحاح

وَمَنْ يُؤْمَرْ يَوْمَئِذٍ دَبْرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحِيزًا إِلَى فِتْنَةٍ قَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَبَهُ جَهَنَّمُ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ۝ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلَئِذَا لَأُؤْتِينَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ۝ إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ

أو تساووهم أو حال من الفريقين أى إذا لقيتموهم متزاحفين هم وأنتم أو حال من المؤمنين كأنهم أشعروا بما كان سيكون منهم يوم حنين حين تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثني عشر ألفاً وتقدمة نبى لهم عن الفرار يومئذ وفى قوله ومن يؤلم يومئذ أماره عليه (إلا متحرّفاً لقتال) هو الكثر بعد الفرّ يخيل عدوّه أنه منهزم ثم يعطف عليه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزاً) أو منحازاً (إلى فتنة) إلى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وعن ابن عمر رضى الله عنه خرجت سرية وأنا فيهم فقتلوا فلما رجعوا إلى المدينة استحبوا فدخلوا البيوت فقلت يا رسول الله نحن الفرّارون فقال بل أنتم العكارون وأنافتكم وانهزم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت فررت من الزحف فقال عمر رضى الله عنه أنا فتنتك وعن ابن عباس رضى الله عنه أن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر (فإن قلت) بم انتصب لإمتحرفاً (قلت) على الحال وإلا لغو أو على الاستثناء من المولين أى ومن يؤلم إلا رجلاً منهم متحرّفاً أو متحيزاً ۝ وقرأ الحسن دبره بالسكون ووزن متحيز متفيعل لا متفعل لانه من حاز يحوز فبناء متفعل منه متحوز ۝ لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأسروا وأقبلوا على التفاوض فكان القائل يقول قتلت وأسرت ولما طلعت قريش قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قريش قد جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسلك اللهم إني أسألك ما وعدتني فأثابه جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فقال لما التقى الجمعان لعلى رضى الله عنه أعطى قبضة من حصباء الوادى فرمى بها فى وجوههم وقال شأهت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم فقبل لهم (فلم تقتلوه) والفاء جواب شرط محذوف تقديره إن افتخرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوه (ولكن الله قتلهم) لانه هو الذى أنزل الملائكة وألقى الرعب فى قلوبهم وشاء النصر والظفر وقوى قلوبكم وأذهب عنها الفزع والجزع (وما رميت) أنت يا محمد (إذ رميت ولكن الله رمى) يعنى أن الرمية التى رميتها لم ترها أنت على الحقيقة لأنك لورميتها لم تبلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رمى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم فأثبت الرمية لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأن صورتها وجدت منه ونفاها عنه لأن أثرها الذى لا تطيقه البشر فعل الله عز وجل فكان الله هو فاعل الرمية على الحقيقة وكأنها لم توجد من الرسول عليه الصلاة والسلام أصلاً وقرئ ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف لكن ورفع ما بعده (ولئلى المؤمنين) وليعطيهم (بلاء حسناً) عطاء جميلاً قال زهير ۝ فأبلاهما خير البلاء الذى يبلو ۝ والمعنى وللإحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل وما فعله إلا لذلك (إن الله سميع) لدعائهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) إشارة إلى البلاء الحسن ومحلّ الرفع أى الغرض ذلكم (وأن

قوله تعالى ۝ فلم تقتلوه ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ۝ (قال محمود ولما جاءت قريش قال عليه الصلاة والسلام هذه قريش جاءت الخ) قال أحمد رحمه الله أوضح مصداق فى التمييز بين الحقيقة والمجاز ألا تراك تقول للبلد ليس بحمار ويصدق عليه مع صدق قولك فيه على سبيل التجاوز إنه حمار/ فإذا ثبت لك أن من ميزات المجاز صدق سلبه بخلاف الحقيقة فافهم أن هذه الآية تكفج وجوه القدرية بالرّد وذلك أن الله تعالى أثبت الفعل للخلق ونفاه عنهم ولا يحل لذلك إلا أن ثبوته لهم مجاز والفاعل والخالق حقيقة هو الله تعالى فأثبتهم لهم مجازاً ونفاه عنهم

(قوله اثنا عشر ألفاً وتقدمة نبى لهم) لعله عطف على المعنى أى إشعاراً وتقدمة نبى (قوله بل أنتم العكارون) قوله العكارون من عكر إذا عطف وكرز أفاده الصحاح

تَنسَوْا فَوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن تَعُودُوا نَعْدُ وَأَن تَغْنَى عَنْكُمْ فَتُكَلِّمُ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنتُمْ تَسْمَعُونَ ٦ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا
وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٧ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ٨ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ
وَلَوْ أَصْبَحُوا مِنْهُمْ تَشَاقُصُونَ ٩ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ

الله موهن) معطوف على ذلك يعنى أن الغرض إبلاء المؤمنين وتوهمين كيد الكافرين وقرئ موهن بالتشديد وقرئ على
الإضافة وعلى الأصل الذى هو التوهم والإعمال (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لأهل مكة على سبيل التهنيت
وذلك أنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أقرانا للضيف وأوصلنا للرحم وأفكنا
للعانى إن كان محمد على حق فانصره وإن كنا على حق فانصرنا وروى أنهم قالوا اللهم انصر أعلى الجنتين وأهدى الفشتين
وأكرم الحزبين وروى أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم أينما كان أجزر وأقطع للرحم فأخذه اليوم أى فأهلكه وقيل إن
تستفتحوا خطاب للمؤمنين (وإن تنتموا) خطاب للكافرين يعنى وإن تنتموا عن عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
(فهو خير لكم) وأسلم (وإن تعودوا) لمحاربتة (نعد) لنصرته عليكم (وأن الله) قرئ بالفتح على ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك
وقرئ بالكسر وهذه أوجه وبعضها قراءة ابن مسعود والله مع المؤمنين ٥ وقرئ ولن يغنى عنكم البلاء للفصل (ولاتولوا)
قرئ بطرح إحدى التامين وإدغامها والضمير فى (عنه) رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن المعنى وأطيعوا رسول الله
كقوله والله ورسوله أحق أن يرضوه ولأن طاعة الرسول وطاعة الله شئ واحد من يطع الرسول فقد أطاع الله فكان
رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما كقولك الإحسان والإجمال لا ينفع فى فلان ويجوز أن يرجع إلى الأمر
بالطاعة أى لاتولوا عز هذا الأمر وامثاله وأنت تسمعونه أو لاتولوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تغلفوه
(وأنت تسمعونه) أى تصدقون لأنكم مؤمنون اسم كالمصم المكذبين من الكفرة (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا)
أى أذعوا السماع (وهم لا يسمعون) لأنهم ليسوا بمصدقين فكأنهم غير سامعين والمعنى أنكم تصدقون بالقرآن والنبوة
فإذا توليت عن طاعة الرسول فى بعض الأمور من قسمة الغنائم وغيرها كان تصديقكم كلاً تصديق وأشبه سماعكم سماع من
لا يؤمن ٥ ثم قال (إن شرّ السواب) أى إن شر من يدب على وجه الأرض أو إن شرّ البهائم الذين هم صم عن الحق لا يعقلونه
جعلهم من جنس البهائم ثم جعلهم شرّها (ولو علم الله) فى هؤلاء الصم البكم (خيراً) أى انتفاعاً باللفظ (لأسمعهم)
اللفظ بهم حتى يسمعوا سماع المصدقين ثم قال (ولو أسمعهم لتولوا) عنه يعنى ولولطف بهم لما نفع فيهم اللطف لذلك

حقيقة وإياك أن تعرج على تعكيس الزخشرى فى تأويل الآية فإنه نظر أعوج وباطل مخالج والحق أبايح والله الموفق بكرمه
٥ قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون (قال يعنى ولو علم الله أن اللطف ينفع
فى هؤلاء الخ) قال أحمد رحمه الله إطلاق القول بأن الله تعالى يلطف بالعبد فلا ينفع لطفه مردود فإن اللطف هو إهداء
الجميل والإلطف به واسمه اللطيف من ذلك فإذا أسدى الجليل إلى العبد بأن أسمعته إسماع لطيف به فذلك الغاية المرجوة
ومعنى اللطف به على هذا أن يخلق فى قلبه قبول الحق وحسن الإصغاء إليه والاهتداء به ولكن لا يتم ذلك على عقيدة
الاعتزال والرأى الفاسد فى خلق الأفعال لأن مقتضاها أن العبد هو الذى يخلق لنفسه قبول الحق والهداية وحسن
الاستماع والإصغاء وإن الله تعالى لا يشارك العبد فى خلق ذلك بل الذى ينسب إلى الله تعالى إرادة الهداية من جميع
الخلق ولا يلزم حصول مراده على العموم تعالى الله عما يقولون ثم ولوتنزل منزل على هذه القاعدة لما استقام تأويل

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ يُحْشَرُونَ ۚ وَاتَّقُوا فِتْنَةَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً

منعهم أطفافه أو ولو لطف بهم فصدقوا لارتدوا بعد ذلك وكذبوا ولم يستقيموا وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلّم منهم إلا رجلان مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عني عما جاء به محمد لأنسمعته ولا نجيئه فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج هم المنافقون وعن الحسن أهل الكتاب (إذا دعاكم) وحداضمير كما وحده فيما قبله لأن استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كاستجابته وإنما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال والدعوة البحث والتحريض ورؤى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على باب أبي ابن كعب فاداه وهو في الصلاة فجعل في صلاته ثم جاء فقال مامعك عن إجابتي قال كنت أصلي قال ألم تخبر فيما أوحى إلى استجبوا لله والرسول قال لا جرم لا تدعوني إلا أجبتك وفيه قولان أحدهما أن هذا عما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني أن دعاه كان لأمر لم يحتمل التأخير وإذا وقع مثله للصلي فله أن يقطع صلاته (لما يحبيكم) من علوم الديانات والشرائع لأن العلم حياة كما أن الجهل موت ولبعثهم لا تعجب من الجهول حلت به فذاك ميت وثوبه كفن وقيل لمجاهدة الكفار لأنهم لورفضوها لعلبهم وقلوبهم كفولة ولكم في القصاص حياة وقيل للشهادة لقوله بل أحياء عند ربهم (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) يعنى أنه يميتة فتقوته الفرصة التي هو واجدها وهي التمكّن من إخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلله ورده سليما كما يريد الله فاعتنوا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله (واعلموا أنكم إليه تحشرون) فينبئكم على حسب سلامة القلوب وإخلاص الطاعة وقيل معناه إن الله قديمك على العبد قلبه فيفسخ عزائم ويغير نياته ومقاصده ويبدله بالخوف أمنا وبالأمن خوفا وبالذكر نسيانا وبالنسيان ذكرا وما أشبه ذلك مما هو جائر على الله تعالى فأماما يثاب عليه العبد ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة على أنه يحول بين المرء والإيمان إذا كفر وبينه وبين الكفر إذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وقيل معناه أنه يطلع على كل ما يحظره المرء بياله لا يخفى عليه شيء من ضمائره فكأنه بينه وبين قلبه ۚ وقرئ المُرّ بتشديد الراء ووجهه أنه قد حذف الهمزة وأتت حركتها على الراء كالحب ثم نوى الوقف على لفظة من يقول مررت بعمر (فتنة) ذنبا قيل هو إقرار المنكر بين أظهرهم وقيل افتراق الكلمة وقيل فتنة عذابا وقوله (لأنصين) لا يخلو من أن يكون جوابا للآمر أو نهيا بعد أمر أو صفة لفتنة فإذا كان جوابا فالعنى إن أصابتكم لأنصين الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم وهذا كما يحكى أن علماء

الزحشري أيضا فإن حاصله ولو علم الله فيهم خيرا للطف بهم ولو لطف بهم لما انتفعوا باللطف فيلزم عدم انتفاعهم باللطف على تقدير علم الله الخير فيهم وهذا غير مستقيم لما يلزم عليه من وقوع خلاف المعلوم لله تعالى وذلك محال عقلا فلا يرتفع الإشكال إلا بتقدير الإسماع الوافع جوابا أولاخلاف الإسماع الوافع شرطا ثانيا كيلا يتكرر الواسط فيلزم المحال المذكور وأقرب وجه في اختلاف الإسماعين أن يراد بالأول ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم إسماعا يخلق لهم به الهداية والقبول ولو أسمعهم لا على أنه يخلق لهم الاهتداء بل إسماعا مجردا من ذلك لتولوا وهم معرضون فهذا هو الوجه في تأويل الآية والله الموفق ۚ قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه (قال معناه أنه يميتة فتقوته الفرصة التي هو واجدها الخ) قال أحمد رحمه الله نعم هذا عقد أهل السنة الذى استعار لهم لقب المجبرة وهو العقد الحق المؤسس على التقوى وتفويض المخلوقات كلها إلى الواحد الحق خالق الخلق فإن كان ذلك ظلما فأنا برىء من الطائفة المتسمية بالعبدية إصراراً على هذا الرأى الباطل والمعتقد الماحل والله الموفق

(قوله ويعاقب من أفعال القلوب فلا والمجبرة) يعنى أهل السنة والمسئلة هنا من فروع مسألة خلق أفعال العباد الاختيارية فعند المعتزلة أن المرید الخالق لها هو العبد وإذا صح تكليفه لظهور اختياره وعند أهل السنة أن المرید الخالق لها هو الله تعالى وإنما صحّ تكليف العبد لما له فيها من الكسب وهو اختيار بعضها على بعض بشهادة الوجدان خلافا

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * وَاذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَثَاوَنُكُمْ وَأَيْدِيكُمْ يُنْصِرُهُ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ وَاتَّمَّعُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَوْلَدَكُمْ فَفْتَنَهُ وَاللَّهُ عِنْدَهُ

بِفِي إِسْرَائِيلَ نَهَوَا عَنِ الْمُنْكَرِ تَعْذِيرًا فَعَمَّهُمُ اللَّهُ بِالْعَذَابِ وَإِذَا كَانَتْ نَهْيًا بَعْدَ أَمْرٍ فَكَانَتْ قِيلَ وَاحْذَرُوا ذُنُوبًا أَوْ عِقَابًا ثُمَّ قِيلَ لَا تَعْرِضُوا لِلظُّلْمِ فَيَضِيبُ الْعِقَابَ أَوْ أَثَرُ الذَّنْبِ وَبِإِلَهِ مِنْ ظَلَمَ مِنْكُمْ خَاصَّةً وَكَذَلِكَ إِذَا جَعَلْتَهُ صِفَةً عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَاتَّقُوا فِتْنَةً مَقُولًا فِيهَا لَا تُصَيِّنُ وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ :

حتى إذا جنَّ الظلام واخطأ * جاؤا بمذق هل رأيت الذنب قط

أَيَّ بِمَذْقٍ مَقُولٍ فِيهِ هَذَا الْقَوْلُ لِأَنَّهُ سَمَّارٌ فِيهِ لَوْنُ الْوَرَقَةِ الَّتِي هِيَ لَوْنُ الذَّنْبِ وَيَعْبُدُ الْمَعْنَى الْآخِرَةَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ لَتُصَيِّنُ عَلَى جَوَابِ الْقِسْمِ الْمَحْذُوفِ وَعَنِ الْحَسَنِ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ وَعِمَارٍ وَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ وَهُوَ يَوْمُ الْجَمَلِ خَاصَّةً قَالَ الزُّبَيْرُ نَزَلَتْ فِينَا وَقَرَأْنَاهَا زَمَانًا وَمَا أَرَانَا مِنْ أَهْلِهَا فَإِذَا نَحْنُ الْمَعْنِيُّونَ بِهَا وَعَنِ السُّدِّيِّ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ بَدْرٍ فَاقْتُلُوا يَوْمَ الْجَمَلِ وَرَوَى أَنَّ الزُّبَيْرِ كَانَ يَسِيرُ الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِذْ أَقْبَلَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَضَحَكَ إِلَيْهِ الزُّبَيْرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ حَبَكَ لَعَلِّي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي إِلَى أَحِبِّهِ كَحَبِّي لِوَالِدِي أَوْ أَشَدَّ حُبًّا قَالَ فَكَيْفَ أَنْتَ إِذَا سَرَتْ إِلَيْهِ تَقَاتَلَتْ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ جَازَ أَنْ تَدْخُلَ النَّوْنُ الْمُؤَكَّدَةُ فِي جَوَابِ الْأَمْرِ (قُلْتَ) لِأَنَّ فِيهِ مَعْنَى النِّهْيِ إِذَا قُلْتَ انْزِلْ عَنِ الدَّابَّةِ لَا تَطْرَحْ فَلِذَلِكَ جَازَ لَا تَطْرَحْكَ وَلَا تُصَيِّنُ وَلَا يَحْطِمْكُمْ (فَإِنْ قُلْتَ) فَمَا مَعْنَى مَنْ فِي قَوْلِهِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ (قُلْتَ) التَّبَعِيضُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ وَالتَّبَيُّنُ عَلَى الثَّانِي لِأَنَّ الْمَعْنَى لَا تُصَيِّنُكُمْ خَاصَّةً عَلَى ظَلَمِكُمْ لِأَنَّ الظُّلْمَ أَقْبَحُ مِنْكُمْ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ (إِذْ أَنْتُمْ) نَصَبَهُ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ مَذْكُورٌ لَا ظَرْفَ أَيَّ إِذْ كَرُوا وَقَتَ كُونَكُمْ أَقْلَةً أَذَلَّةً مُسْتَضْعَفِينَ (فِي الْأَرْضِ) أَرْضُ مَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ تَسْتَضْعِفُكُمْ قَرِيشٌ (تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) لِأَنَّ النَّاسَ كَانُوا جَمِيعًا لَهُمْ أَعْدَاءُ مُنَافِقِينَ مُضَادِّينَ (فَأَرَاكُمْ) إِلَى الْمَدِينَةِ (وَأَيْدِيكُمْ يُنْصِرُهُ) بِنِظَارَةِ الْأَنْصَارِ وَيَأْمِدَادِ الْمَلَائِكَةِ يَوْمَ بَدْرٍ (وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) مِنَ الْغَنَائِمِ (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) إِرَادَةُ أَنْ تَشْكُرُوا هَذِهِ النِّعْمَ وَعَنِ قِتَادَةِ كَانَتْ هَذَا الْحَيِّ مِنَ الْعَرَبِ أَذَلَّ النَّاسَ وَأَشْقَاهُمْ عَيْشًا وَأَعْرَاهُمْ جِلْدًا وَأَبْيَنَهُمْ ضَلَالًا وَيُكُونُونَ وَلَا يَأْكُلُونَ فَكَفَى اللَّهُ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ وَوَسَّعَ لَهُمْ فِي الرِّزْقِ وَالْغَنَائِمِ وَجَعَلَهُمْ مُلُوكًا * مَعْنَى الْخَوْنِ النِّقْصُ كَمَا أَنَّ مَعْنَى الْوَفَاءِ التَّمَامُ وَمَنْ تَخَوَّنَهُ إِذَا تَقَصَّصَهُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي ضِدِّ الْأَمَانَةِ وَالْوَفَاءِ لِأَنَّكَ إِذَا خُنْتَ الزَّجَلَ فِي شَيْءٍ فَقَدْ أَدْخَلْتَ عَلَيْهِ النِّقْصَانَ فِيهِ وَقَدْ اسْتَعْيَرَ فَقِيلَ خَانَ الدُّلُوكَ الْكَرْبَ وَخَانَ الْمُشْتَارَ السَّبَبَ لِأَنَّهُ إِذَا انْقَطَعَ بِهِ فَكَانَتْهُ لَمْ يَقِفْ لَهُ وَمَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى وَتَخَوَّنُوا أَمَانَاتَكُمْ وَالْمَعْنَى لَا تَخُونُوا اللَّهَ بَأَنْ تَعْطَلُوا فَرَاغَهُ وَرَسُولُهُ بَأَنْ لَا تَسْتَوَابَهُ وَ (أَمَانَاتَكُمْ) فِيمَا بَيْنَكُمْ أَنْ لَا تَحْفَظُوهَا (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) تَبَعَهُ ذَلِكَ وَبِإِلَهِ وَقِيلَ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنْكُمْ تَخُونُونَ يَعْنِي أَنَّ الْخِيَانَةَ تَوْجِدُ مِنْكُمْ عَنْ تَعَمُّدٍ لَا عَنْ سَهْوٍ وَقِيلَ وَأَنْتُمْ عُلَمَاءُ تَعْلَمُونَ قَبِيحَ الْقَبِيحِ وَحَسَنَ الْحَسَنِ وَرَوَى أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاصِرَ يَهُودَ بَنِي قَرْيَظَةَ لِأَحَدِي وَعَشْرِينَ لَيْلَةً فَسَأَلُوا الصَّلَاحَ كَمَا صَالَحَ إِخْوَانَهُمْ بَنِي النَّضِيرِ عَلَى أَنْ يَسِيرُوا إِلَى أَذْرَعَاتٍ وَإِرِيحَاءَ مِنْ أَرْضِ الشَّامِ فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنْ يَنْزِلُوا عَلَى حَكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فَأَبَوْا وَقَالُوا أَرْسَلْنَا أَبَا لُبَابَةَ مَرْوَانَ بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ وَكَانَ مَنَاصِحًا لَهُمْ لِأَنَّ عِيَالَهُ وَمَالَهُ فِي أَيْدِيهِمْ فَبَعَثَهُ إِلَيْهِمْ فَقَالُوا لَهُ مَا تَرَى هَلْ نَزَلَ عَلَى حَكْمِ سَعْدٍ فَأَشَارَ إِلَى حَلْقِهِ أَنَّهُ الذَّبْحُ قَالَ أَبُو لُبَابَةَ فَمَازَلَتْ قَدَمَايَ حَتَّى عَلِمْتُ أَنِّي قَدْ خُنْتُ اللَّهَ

لِلْجَبْرِيةِ الْقَاتِلِينَ بِالْجَبْرِ الْمُخَضِّ وَمَحَلُّهُ التَّوْحِيدُ (قَوْلُهُ نَهَوَا عَنِ الْمُنْكَرِ التَّعْذِيرُ) تَعْذِيرًا فِي الْأَمْرِ التَّقْصِيرُ فِيهِ أَهْ صَحَّاحُ (قَوْلُهُ لِأَنَّهُ سَمَّارٌ فِيهِ لَوْنُ الْوَرَقَةِ) قَوْلُهُ سَمَّارٌ هُوَ بِالْفَتْحِ لَبَنٌ رَقِيقٌ وَتَسْمِيرُ اللَّبَنِ تَرْقِيقُهُ بِالْمَاءِ وَالْوَرَقَةُ يَبَاضُ يَضْرِبُ إِلَى سَوَادٍ وَإِلَى خَضَرَةٍ أَهْ صَحَّاحُ (قَوْلُهُ أَقْبَحُ مِنْكُمْ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ) لَعَلَّهُ مِنْهُ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ (قَوْلُهُ خَانَ الدُّلُوكَ الْكَرْبَ وَخَانَ الْمُشْتَارَ السَّبَبَ) قَوْلُهُ الْكَرْبُ جَبَلٌ يَشُدُّ فِي رَأْسِ الدُّلُوكِ وَالْمُشْتَارُ يَجْتَنِي الْعَسْلَ وَالسَّبَبُ الْجَبَلُ أَهْ صَحَّاحُ

أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ۝ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا

ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لأذوق طعاما ولاشرا باحتي أموت أو يتوب الله علي
فحك سبعة أيام حتى خثر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فخل نفسك فقال لا والله لأأجلها حتى يكون رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو الذي يلحنى فجاءه غله بيده فقال إن من تمام توبي أن أخرج دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي
فقال صلى الله عليه وسلم يحزبك الثلث أن تصدق به وعن المغيرة بنات في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه وقيل أماناتكم ما اتهمكم الله
عليه من فرائضه وحدوده (فإن قلت) وتخنوا جزم هو أم نصب (قلت) يحتمل أن يكون جزم ما دخل في حكم النهي وأن يكون
نصباً بإضمار أن كقوله وتسكنوا الحق وقرأ بأجاده وتخنوا أماناتكم على الوحيد جعل الأموال والأولاد فتنه لا ثم سبب
الوقوع في الفتنة وهي الإثم والذنب أو محنة من الله ليلوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده والله عنده أجر عظيم فعليكم أن تنوطوا
بطلبه وبما تؤدى إليه مكممكم وتهدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال وحب الولد حتى تورطوا أنفسهم من أجلهما كقوله المال
والبنون الآية وقيل هي من جملة ما نزل في أبي لابة وما فرط منه لأجل ماله وولده (فرقانا) نصراً لأنه يفرق بين الحق والباطل
وبين الكفر بإذلال حزبه والاسلام بإعزاز أهله ومنه قوله تعالى يوم الفرقان أويانا وظهوراً يشهر أمركم ويثبت صيتكم
وآثاركم في أقطار الأرض من قولهم بئ أفعل كذا حتى سطع الفرقان أى طلع الفجر أو مخرجا من الشبهات وتوفيقا وشرحا
للصدور أو تفرقة بينكم وبين غيركم من أهل الأديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة لما فتح الله عليه ذكره مكر
قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله عز وجل في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم وما أتاح الله له من حسن العاقبة
والمنعنى واذا ذكر إذ يذكرون بك وذلك أن قريشا لما أسلمت الأنصار وبايعوه فرقوا أن يتفاهم أمره فاجتمعوا في دار
النودة متشاورين في أمره فدخل عليهم إبليس في صورة شيخ وقال أنا شيخ من نجد ما أنا من تهامة دخلت مكة فسمعت
باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال أبو البختري رأى أن تجلسوه في بيت وتشدوا وثاقه
وتسدوا بابه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المنون فقال إبليس بشس الراى يأتيكم من يقاتلكم
من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى أن تحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع
واسترحم فقال إبليس بشس الراى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما
وتعطوه سيفاً صارماً فيضربوه ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فإذا
طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال الشيخ لعنه الله صدق هذا الفتى هو أجودكم رأيا ففرقوا على رأى أبي جهل مجتمعين
على قتله فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن لا يبيت في مضجعه وأذن الله له في الهجرة
فأمر علياً رضي الله عنه فنام في مضجعه وقال له اتشح بردق فإنه لن يخلص اليك أمر تكرهه وباتوا مترصدين فلما
أصبحوا ثاروا إلى مضجعه فأبصروا علياً فبهتوا وخيب الله عز وجل سبعهم واقتصوا أثره فأبطل الله مكرهم (ليثبتوك)
ليسجنوك أو يوثقوك أو يشنوك بالضرب والجرح من قولهم ضربوه حتى أثبتوه لأحراك به ولا يراح وفلان مثبت
وجما وقرئ ليثبتوك بالشد يد وقرأ النخعي ليثبتوك من الليات وعن ابن عباس ليقيدوك وهو دليل لمن فسر به بالإيقاع
(ويمكرون) ويخفون المكاييد له (ويمكرون الله) ويخني الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بغتة (والله خير الماكرين) أى مكره أنفذ
من مكر غيره وأبلغ تأثيراً أولانه لا ينزل إلا ما هو حق وعدل ولا يصيب إلا بما هو مستوجب (لو نشاء لقلنا مثل هذا)

(قوله وبايعوه فرقوا أن يتفاهم أمره) أى خافوا أن يعظم أمره صحاح

إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ • وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ • وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ • وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ
وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ •

فلاجة منهم و صلف تحت الراعدة فإنهم لم يتوانوا في مشيقتهم لوساعتهم الاستطاعة والإفمانعهم إن كانوا مستطيعين
أن يشاؤا غلبة من تحداهم وقرعهم بالعجز حتى يفوزوا بالقدح المعلي دونه مع فرط أنفتهم واستسكافهم أن يغلبوا في باب
البيان خاصة وأن يماتهم واحد فيتعللوا بامتناع المشيئة ومع ما علم وظلم ظهور الشمس من حرصهم على أن يقهروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهالكهم على أن يغمروه وقيل قائله الضر بن الخثر المقتول صبر آحين سمع اقتصاص
الله أحاديث القرون لو شئت لقلت مثل هذا وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم واسفنديار فرغم
أن هذا مثل ذلك وأنه من جملة تلك الأساطير وهو القائل (إن كان هذا هو الحق) وهذا أسلوب من الجحود ببلغ يعنى
إن كان القرآن هو الحق فعاقبنا على إنكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب القيل أو بعذاب آخر ومراده نبي كونه حقا وإذا
اتقى كونه حقا لم يستوجب شكره عذابا فكان تعليق العذاب بكونه حقا مع اعتقاده أنه ليس بحق كتعليقه بالحال في قولك إن كان
الباطل حقا فأمر علينا حجارة وقوله هو الحق تهكم بمن يقول على سبيل التخصيص والتعيين هذا هو الحق وقرأ الأعمش هو الحق
بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وهو في القراءة الأولى فصل • ويقال أمطرت السماء كقولك أنجمت وأسبلت ومطرت كقولك
هنت وهنت وقد كثرت الأمطار في معنى العذاب • (فإن قلت) ما فائدة قوله (من السماء) والأمطار لا تكون إلا منها (قلت)
كأنه أريد أن يقال فأمر علينا السجيل وهي الحجارة المسومة للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل كما تقول
صب عليه مسرودة من حديد تريد درعا (بعذاب أليم) أى بنوع آخر من جنس العذاب الأليم يعنى أن أمطار السجيل
بعض العذاب الأليم فعذبنا به أو بنوع آخر من أنواعه وعن معاوية أنه قال لرجل من سبيل: ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم
امرأة قال أجهل من قومي قومك قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى الحق إن كان هذا هو الحق من عندك
فأمر علينا حجارة ولم يقولوا إن كان هذا هو الحق فاهدنا له • اللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين
أظهرهم غير مستقيم في الحكمة لأن عادة الله وقضية حكمته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال مادام نبيهم بين أظهرهم
وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم والدليل على هذا الإشعار قوله وما لهم ألا يعذبهم الله وإنما يصح
هذا بعد إثبات التعذيب كأنه قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وهو معذبهم إذا فارقتهم وما لهم ألا يعذبهم (وهم
يستغفرون) في موضع الحال ومعناه نفي الاستغفار عنهم أى ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم كقوله
وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ولا يتوقع ذلك منهم وقيل معناه
وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفر وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
المستضعفين وما لهم أن لا يعذبهم الله وأى شيء لهم في اتقاء العذاب عنهم يعنى لاحظت لهم في ذلك وهم معذبون لاحالة •
وكيف لا يعذبون وحالم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وإخراجهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولالة البيت والحرم فنصت من نشاء وندخل من
نشاء (وما كانوا أولياءه) وما استحقوا مع إشراكهم وعداوتهم للدين أن يكونوا ولالة أمره وأربابه (إن أولياءه إلا

(قوله نفاجة منهم و صلف) قوله نفاجة أى تكبر والصلف مجاوزة الحق تكبرا والراعدة السحابة وهذا مثل يضرب
للرجل يتوعد ثم لا يقوم به والمندح المعلي أحد سهام الميسر يخرج للغالب اه صحاح (قوله على أن يغمروه وقيل قائله)
يقال للرجل غمره القوم إذا علوه شرفا كذا في الصحاح (قوله أنجمت وأسبلت ومطرت) قوله أنه انكشفت
نجومها وأسبلت أمطرت وهنت وهنت تتابع مطرها اه صحاح

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْقَهُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ * لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَآذٍ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ

المثقون) من المسلمين ليس كل مسلم أيضاً بمن يصلح لأن يلي أمره إنما يستأهل ولايته من كان برأ تقياً فكيف بالكفرة عبدة الأصنام (ولكن أكثرهم لا يعلمون) كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند ويطلب الرياسة أو أراد بالأكثر الجميع كما يزداد بالقلة العدم * المكاء فعال بوزن الثغاء والرخاء من مكاء يمكوا إذا صفر ومنه المكاء كأنه سمي بذلك لكثرة مكائه وأصله الصفة نحو الوضاء والقراء وقرئ مكاء بالقصر ونظيرهما البكى والبكاء * والتصدية التصفيق ففعلته من الصدى أو من صد يصد إذا قومك منه يصدون * وقرأ الإعرش وما كان صلاتهم بالنصب على تقديم خبر كان على اسمه (فإن قلت) ما وجه هذا الكلام (قلت) هو نحو من قوله

وما كنت أخشى أن يكون عطاؤه * أدام سوداً أو محدرجة سمرا

والمعنى أنه وضع القيود والسياط موضع العطاء ووضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وكانوا يفعلون نحو ذلك إذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخطون عليه (فذوقوا) عذاب القتل والأسريوم بدر بسب كفرهم وأفعالهم التي لا يقدم عليها إلا الكفرة * قيل نزلت في المطعمين يوم بدر كان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر وقيل قالوا لكل من كان له تجارة في العير أعينوا هذا المال على حرب محمد لعلمنا ندرك منه ثأرنا بما أصيب منا بيد وقيل نزلت في أبي سفيان وقد استأجر ليوم أحد ألفين من الأحابيش سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية والأوقية اثنان وأربعون مثقالاً (ليصدوا عن سبيل الله) أي كان غرضهم في الإنفاق الصدقة اتباع محمد وهو سبيل الله وإن لم يكن عندهم كذلك (ثم تكون عليهم حسرة) أي تكون عاقبة إنفاقها ندماً وحسرة فكان ذاتها تصير ندماً وتقلب حسرة (ثم يغلبون) آخر الأمر وإن كانت الحرب بينهم وبين المؤمنين سجالات قبل ذلك فيرجعون طلقاء كتب الله لاغبين أنا ورسلي (والذين كفروا) والكافرون منهم (إلى جهنم يحشرون) لأن منهم من أسلم وحسن إسلامه (ليميز الله الخبيث) الفريق الخبيث من الكفار (من) الفريق (الطيب) من المؤمنين * فيجعل الفريق (الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعاً) عبارة عن الجمع والضم حتى يترابكوا كقوله تعالى كادوا يكونون عليه لبداً يعني لفرط ازدحامهم (أولئك) إشارة إلى الفريق الخبيث وقيل ليميز المال الخبيث الذي أنفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من المال الطيب الذي أنفقه المسلمون كأبي بكر وعثمان في نصرته فيركمه فيجعل في جهنم في جملة ما يعذبون به كقوله فتكوى بها جباههم وجنوبهم الآية واللام على هذا متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وعلى الأول يحشرون وأولئك إشارة إلى الذين كفروا * وقرئ ليميز على التخفيف (قل للذين كفروا) من أبي سفيان وأصحابه أي قل لأجلهم هذا القول وهو (إن ينتهوا) ولو كان بمعنى خاطبهم به لقليل إن انتهوا يغفر لكم

(قوله بوزن الثغاء والرخاء من مكاء) الثغاء صوت الغنم والرخاء صوت الإبل والمكاء بالتشديد طائر وجمعه مكاء كقوله

اه صحاح (قوله أو من صد يصد إذا قومك منه) في الصحاح صد يصد ويصد صديداً أي ضحاً

(قوله أو محدرجة سمرا) المحدرج الاملس كذا في الصحاح (قوله فيرجعون طلقاء كتب الله) في الصحاح الطليق

الأسير الذي أطلق عنه أساره وخلي سبيله

الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ اُنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَسُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ مَوْلِكُكُمْ نَعِمَ الْمَوْلَىٰ وَنَعِمَ النَّصِيرُ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ

وهي قراءة ابن مسعود ونحوه وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه خاطبوا به غيرهم لأجلهم ليسمعوه
أى إن ينتهوا عما هم عليه من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتاله بالدخول في الإسلام (يغفر لهم ما قد سلف) لهم
من العداوة (وإن يعودوا) لقتاله (فقد مضت سنة الأولين) منهم الذين حاق بهم مكرهم يوم بدر أو قد مضت سنة الذين
تحزبوا على أنبيائهم من الأمم فدمروا فليتوقعوا مثل ذلك إن لم ينتهوا وقيل معناه أن الكفار إذا انتهوا عن الكفر وأسلموا
غفر لهم ما قد سلف لهم من الكفر والمعاصي وخرجوا منها كما تنسل الشجرة من العجين ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الإسلام
يجب ما قبله وقالوا الحربى إذا أسلم لم يبق عليه تبعه قط وأما الذى فلا يلزمه قضاء حقوق الله وتبقى عليه حقوق الآدميين
وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أن المرتد إذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة في حال الردة وقبلها وفسروا إن يعودوا
بالارتداد ۖ وقرئ يغفر لهم على أن الضمير لله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) إلى أن لا يوجد فيهم شرك قط
(ويكون الدين كله لله) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الإسلام وحده (فإن انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فإن الله بما
يعملون بصير) يشيهم على توبتهم وإسلامهم وقرئ تعملون بالتاء فيكون المعنى فإن الله بما تعملون من الجهاد في سبيله والدعوة إلى
دينه والإخراج من ظلمة الكفر إلى نور الإسلام بصير يجازيكم عليه أحسن الجزاء (وإن تولوا) ولم ينتهوا (فإن الله ولاكم)
أى ناصركم ومعيدكم فتقوا بولايته ونصرته (أنما غنمتم) ما موصولة (من شيء) بيانه قيل من شيء حتى الخيط والخيط
(فإن لله) مبتدأ خبره مخذوف تقديره فحق أو فواجب أن الله خمسة وروى الجعفي عن أبي عمرو فإن الله بالكسر وتقوية قراءة
النخعي فله خمسة والمشهورة أكد وأثبت الإيجاب كأنه قيل فلا بد من ثبات الخمس فيه ولا سبيل إلى الإخلال به والتفريط
فيه من حيث أنه إذا حذف الخبر واحتمل غير واحد من المقدرات كقولك ثابت واجب حق لازم وما أشبه ذلك كان أقوى
لإيجابه من النص على واحد وقرئ خمسة بالسكون (فإن قلت) كيف خمسة الخمس (قلت) عند أبي حنيفة رحمه الله أنها كانت
في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوى قرابه من بنى هاشم
وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل استحقوقه حينئذ بالنصرة والمظاهرة لما روى عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما
أنهما قال لا رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء إخوتك بنو هاشم لا تنكر فضلهم لك أنك الذى جعلك الله منهم أرايت إخواننا
بنى المطلب أعطيتهم وحرمتنا وإيماننا وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم إنهم لم يفارقونا في جاهلية ولا إسلام وإنما
بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فسمهم ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى وإنما يعطون لفقرهم فهم أسوة سائر الفقراء ولا يعطى أغنيائهم
فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل وأما عند الشافعي رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بصرف
إلى ما كان يصرفه إليه من مصالح المسلمين كمعدة الغزاة من السلاح والكراع ونحو ذلك وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وفقرائهم
يقسم بينهم المذكور مثل حظ الاثنين والباقي للفرق الثلاث وعند مالك بن أنس رحمه الله الأمر فيه موقوف إلى اجتihad الإمام
إن رأى قسمه بين هؤلاء وإن رأى أعطاه بعضهم دون بعض وإن رأى غيرهم أولى وأهم فغيرهم (فإن قلت) ما معنى ذكر الله
عز وجل وعطف الرسول وغيره عليه (قلت) يحتمل أن يكون معنى لله والمرسول لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله

ۖ قوله تعالى ۖ واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة والمرسول ولذوى القربى الآية (قال إن قلت ما معنى ذكر الله وعطف الرسول وغيره عليه الخ) قال أحمد لأن مالكا رضى الله عنه لا يرى ذكر الوجوه المذكورة لبيان أنه لا يصرف

(قوله من السلاح والكراع) الكراع هو اسم جمع للخيال اه صحاح

وَلَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ أَتَأْتِي الْجُمُعَانَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ إِذْ أَنتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ

ورسوله أحق أن يرضوه وأن يراذبذكره إيجاب سهم سادس يصرف إلى وجهه من وجوه القرب وأن يراذبذكره فأن الله خمسة أنه من حق الخمس أن يكون متقرباً به إليه لا غير ثم خص من وجوه القرب هذه الخمسة تفضيلاً لها على غيرها كقوله تعالى وجبريل وميكايل فعلى الاحتمال الأول مذهب الإمامين وعلى الثاني ما قال أبو العالية أنه يقسم على ستة أسهم سهم لله تعالى يصرف إلى رتاج الكعبة وعنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه فيأخذ منه قبضة فيجهاها للكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل إن سهم الله تعالى لبيت المال وعلى الثالث مذهب مالك بن أنس وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان على ستة أسهم لله وللرسول مهمان وسهم لأقاربه حتى قبض فأجزى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذلك روى عن عمر ومن بعده من الخلفاء وروى أن أبا بكر رضى الله عنه منع بني هاشم الخمس وقال إنما لكم أن يعطى فقيركم ويزوج أيتكم ويخدم من لا خادم له منكم فأما الفنى منكم فهو بمنزلة ابن سبيل غنى لا يعطى من الصدقة شيئاً ولا يقيم موسر وعن زيد بن على رضى الله عنه كذلك قال ليس لنا أن ننبى منه قصوراً ولأن نركب منه البراذين وقيل الخمس كله للقرابة وعن على رضى الله عنه أنه قيل له إن الله تعالى قال واليتامى والمساكين فقال أيتامنا ومساكيننا وعن الحسن رضى الله عنه في سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لولى الأمر من بعده وعن الكلبي رضى الله عنه أن الآية نزلت بيد روى وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر شهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من الهجرة (فإن قلت) بهم تعلق قوله (إن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ) (قلت) بمحذوف يدل عليه واعلموا المعنى إن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ فاعلموا أن الخمس من الغنيمة يجب التقرب به فاقطعوا عنه أطماعكم واقتنعوا بالاخماس الأربعة وليس المراد بالعلم المجرد ولكن العلم المضمن بالعمل والطاعة لأمر الله تعالى لأن العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر (وما أنزلنا) معطوف على بالله أى إن كُنتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وبالمثل (على عبدنا) وقرئ عبدنا كقوله وعبد الطاغوت بضمين (يوم الفرقان) يوم بدر و(الجمعان) الفريقان من المسلمين والكافرين والمراد ما أنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ (والله على كل شيء قدير) يقدر على أن ينصر القليل على الكثير والدليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم (إذ) بدل من يوم الفرقان ۝ والعدوة شط الوادى بالكسر والضم والفتح وقرئ بهن وبالعدية على قلب الواو ياء لأن بينها وبين الكسرة حاجزاً غير حصين كما فى الصبية ۝ والدنيا والقصوى تأنيث الأذى والأقصى (فإن قلت) كلناهما فعلى من بنات الواو فلم جاءت إحداهما بالياء والثانية بالواو (قلت) القياس هو قلب الواو ياء كالعلياء وأما القصوى فكالقود فى مجيئه على الأصل وقد جاء الفصيا إلا أن استعمال القصوى أكثر كما كثر استعمال استصوب مع مجيئ استصواب وأغلت مع أغالت والعدوة الدنيا مما إلى المدينة والقصوى مما إلى مكة (والركب أسفل منكم) يعنى الركاب الأربعين الذين كانوا

فيما سواها وليس لأن يملكها ولا على التحديد حتى لا يجوز الاقتصار على بعض الوجوه دون بعض بل الأمر عنده موكول إلى نظر الإمام فيصرف الخمس فى مصالح المسلمين ومن جعلتها قرابته عليه الصلاة والسلام ولا تحديد عنده فى ذلك البتة وهذا التأويل الثالث ينطبق على مذهبه ويبان ذلك أن المراد حينئذ بذكر الله تعالى بيان أن الخمس يصرف فى وجوه التقربات لله تعالى غير مقيد ثم تخصيص الوجوه المذكورة بعد ليس تحديداً ولكن تنبيهاً على فضلها والتخصيص لقصد التفصيل بعد التعميم لا يرفع حكم العموم الأول بل هو قارى على حاله كما أن العموم ثابت للملائكة وإن خص جبريل وميكايل بعده والله تعالى أعلم

(قوله يصرف إلى رتاج الكعبة) فى الصحاح الرتج بالتحريك الباب العظيم وكذلك الرتاج ومنه رتاج الكعبة (قوله وأغلت مع أغالت) أغلت أى أرضعت وهى موطوءة أفاده الصحاح

وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ۖ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْنِهِ وَيَجِيَ
مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْنِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ إِذْ يَرِيكَهُمْ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَتَتَنَزَّعْتُمْ

يقودون العير أسفل منكم بالساحل وأسفل نصب على الظرف معناه مكانا أسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل لأنه
خبر للبتداء (فإن قلت) ما فائدة هذا التوقيت وذكر مراكز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم (قلت) الفائدة فيه
الإخبار عن الحال الدالة على قوة شأن العدو وشوكة وتكامل عدته وتمهد أسباب الغلبة له وضعف شأن المسلمين
والنيات أمرهم وأن غلبتهم في مثل هذه الحال ليست إلا صنعاً من الله سبحانه ودليلاً على أن ذلك أمر لم يتيسر إلا بحوله
وقوته وباهر قدرته وذلك أن العدو القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضاً لا بأس بها ولا ماء
بالعدوة الدنيا وهي خبار تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها إلا تبعب ومشقة وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة
عدوهم فكانت الحماية دونها تضاعف حيثهم وتشدد في المقاتلة عنها نياتهم ولهذا كانت العرب تخرج إلى الحرب بظعنهم
وأموالهم ليعتصموا بالثبات عن الحریم والغيرة على الحرم على بذل جهيدهم في القتال وأن لا يتركوا وراهم ما يحدثون
أنفسهم بالانحياز إليه فيجمع ذلك قلوبهم ويضبط همهم ويوطن نفوسهم على أن لا يرحوا مواطنهم ولا يخلوا مراكزهم
ويبدلوا منتهى نجاتهم وقصارى شدتهم وفيه تصوير مادبر سبحانه من أمر وقعة بدر ليقتضى أمراً كان مفعولاً من إعزاز
دينه وإعلاء كلمته حين وعد المسلمين إحدى الطائفتين مهمة غير مينة حتى خرجوا ليأخذوا العير راغبين في الخروج
وشخص بقریش مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لأموالهم حتى نفروا ليمحوا عيرهم وسبب الأسباب
حتى أناخ هؤلاء بالعدوة الدنيا وهؤلاء بالعدوة القصوى ووراهم العير يحامون عليها حتى قامت الحرب على ساق وكان
ما كان (ولو تواعدتم) أنتم وأهل مكة وتواضعتم بينهم على موعد تلقون فيه للقتال الخالف بهضكم بعضاً فبطركم فلكم
وكثرتهم عن الوفاء بالموعد وبطركم ما في قلوبهم من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين فلم يتفق لكم من التلاقي
في ما وافقه الله وسبب له (ليقتضى) متعلق بحذوف أى ليقتضى أمراً كان واجبا أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر
ذلك وقوله (ليهلك) بدل منه واستير الهلاك والحياة للكفر والإسلام أى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لاعت
مخالفة شبهة حتى لا تبقى له على الله حجة ويصدر إسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذى يجب الدخول فيه
والتمسك به وذلك أن ما كان من وقعة بدر من الآيات الغر المحجلة التى من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها
وقرئ ليهلك بفتح اللام وحى بإظهار الضعيف (لسميع عالم) يعلم كيف يدبر أمورك ويسوى مصالحكم أو لسميع
عليم بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه (إذ يريكهم الله) نصب يا ضمير إذ كرأوه وبدل ثان من يوم الفرقان
أو متعلق بقوله لسميع عالم أى يعلم المصالح إذ يفلهم في عينك (في منامك) فرؤياك وذلك أن الله عز وجل أراه إياهم برؤياه
قليلاً فأخبر بذلك أصحابه فكان تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم وعن الحسن في منامك في عينك لأنها مكان النوم كما قيل للقطيفة
المنامة لأنه ينام فيها وهذا تفسير فيه تعسف وما أحسب الرواية صحيحة فيه عن الحسن وما يلائم عليه بكلام العرب وفصاحته
(لفشلتم) لجنتهم وهم الإقدام (ولتتازعنكم) فى الرأى وقرقت فيما تصنعون كلكم وترجعت بين الثبات والفرار

هـ قوله تعالى إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ولو تواعدتم لاختلقتم في الميعاد (قال إن
قلت ما فائدة ذكر مراكز الفريقين وأن العير كانت أسفل منهم الخ) قال أحمد وهذا الفصل من خواص حسنات الزمخشري

(قوله والنيات أمرهم) قوله والنيات أى اختلاط أه صحاح (قوله وهى خبار تسوخ فيها) خبار أى رخوة ذات جحرة
اه صحاح (قوله وشخص بقریش) يقال للرجل إذا ورد عليه أمر ألقه شخص به اه صحاح
(قوله كما قيل للقطيفة المنامة) قوله للقطيفة هى دثار تحمل اه صحاح

فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ التَّيَمَّمُ فِي آعِينِكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلَلُكُمْ فِي آعِينِهِمْ لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا ۖ وَإِذْ كُرُوا لَلَّهِ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا

(ولكن الله سلم) أى عصم وأنعم بالسلامة من الفشل والتنازع والاختلاف (إنه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجن والصبر والجزع (وإذ يريكمهم) الضميران مفعولان يعنى وإذ يبصركم إياهم و (قليلًا) نصب على الحال وإنما قللهم في أعينهم تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعانيوا ما أخبرهم به فيزداد يقينهم ويجدوا ويشبوا قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنى أترام سبعين قال أترام مائة فأسرنا رجلاً منهم فقللناه كم كنتم قال ألفاً (ويقللكم في أعينهم) حتى قال قائل منهم إننا هم أكلة جزور (فإن قلت) الغرض في تقليل الكفار في أعين المؤمنين ظاهر فما الغرض في تقليل المؤمنين في أعينهم (قلت) قد قللهم في أعينهم قبل اللقاء ثم كثرهم فيها بعده ليجتروا عليهم قلة مبالاة بهم ثم تفجؤهم الكثرة فيهم وبها بوا وتفل شوكتهم حين يرون ما لم يكن في حسابهم وتقديرهم وذلك قوله يرونهم مثليهم رأى العين ولئلا يستعدوا لهم وليعظم الاحتجاج عليهم باستيضاح الآية البينة من قتلهم أولاً وكثرتهم آخرها (فإن قلت) بأى طريق يصرون الكثير قليلاً (قلت) بأن يسترا الله عنهم بعضه بسائر أويحدث في عيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث في أعين الحول ما يرون به الواحد اثنين قيل لبعضهم إن الاحول يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ذلك واحد فقال ما لى لأرى هذين الديكيتين أربعة (إذا لقيتم فئته) إذا حاربتم جماعة من الكفار وترك أن يصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار واللقاء اسم للقتال غالب (فاثبتوا) لفتا لهم ولا تفروا (واذكروا الله كثيراً) في مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له عدوكم اللهم اخذهم اللهم اقطع دابرهم (لعلكم تفلحون) لعلكم تظفرون بمرادكم من النصره والمثوبة وفيه إشعار بأن على العبد أن لا يفتقر عن ذكره به أشغل ما يكون قلباً وأكثر ما يكون هماً وأن تكون نفسه مجمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره وناهيك بما فى خطاب أمير المؤمنين عليه السلام فى أيام صفين وفى مشاهدته مع البغاة والخوارج من البلاغة والبيان ولطائف المعانى وبلغات المواعظ والنصائح دليلاً على أنهم كانوا لا يشغلهم عن ذكر الله شاغل وإن تفاقم الأمر (ولا تنازعوا) قرئ بتشديد التاء (ففشلوا) منصوب بإضمار أن أو مجزوم لدخوله فى حكم النهى وتدل على التدبيرين قرادة من قرأ وتذهب ريحكم بالناء والنصب وقرادة من قرأ ويذهب ريحكم بالياء والجزم ۝ والريح الدولة شبت فى نفوذ أمرها وتمشيه بالريح وهوبها فقل هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره ومنه قوله يا صاحبي ألا لآحى بالوادى ۝ إلا عبيد قعود بين أذواد

وتنقيه عن أسرار الكتاب العزيز ۝ قوله تعالى وإذ يريكمهم إذا التقيتم في أعينكم قليلاً ويقللكم في أعينهم (قال إن قلت بأى طريق يصرون الكثير قليلاً الخ) قال أحمد وفى هذا دليل بين على أن الله تعالى هو الذى يخلق الإدراك فى الحاسة غير موقوف على سبب من مقابلة أو قرب أو ارتفاع حجب أو غير ذلك إذ لو كانت هذه الأسباب موجبة للرؤية عقلاً لما أمكن أن يستر عنهم البعض وقادروا البعض والسبب الموجب مشترك فعلى هذا يجوز أن يخلق الله الإدراك مع اجتماعها فلا يرتبط إذا بين الرؤية ونفها فى مقدرة الله تعالى وهى رادة على القدرة المنكرين لرؤية الله تعالى بناء على اعتبار هذه الأسباب فى حصول الإدراك عقلاً وأنها تستلزم الجسمية إذ المقابلة والقرب وارتفاع الحجب إنما تتأتى فى جسم فهذه الآية حسبه فى إبطال زعمهم ولكنهم يرون عليها وهم عنها معرضون والله الموفق

(قوله وتفل شوكتهم) أى تكسر أفاذه الصحاح

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَإِذْ زَيْنَ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَ اتَّ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءُ دِينَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَصْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَادْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝

أتظن أن قليلا ريث غفلتم ۝ أم تمدون فإن الرج للعادي

وقيل لم يكن نصر قط إلا برج يعنها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور ۝ حذرهم بالنهي عن التنازع واختلاف الرأي نحو ما وقع لهم بأحد لمخالفتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فشلهم وذهاب ريحهم (كالذين خرجوا من ديارهم) هم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير فأنام رسول أبي سفيان وهم بالجحفة أن ارجعوا فقد سلمت غيركم فأبى أبو جهل وقال حتى تقدم بداراً لنشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب فذلك بطرهم ورتاؤهم الناس ياطعمهم فوافوها فسقوا كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح القيان ففهم أن يكونوا مثلهم بطرين طربين مراتين بأعمالهم وأن يكونوا من أهل التقوى والكتابة والحزن من خشية الله عز وجل مخلصين أعمالهم لله ۝ (و) اذ كر (إذ زين لهم الشيطان أعمالهم) التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووسوس إليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم ۝ فلما تلاقى الفريقان نكص الشيطان وتبرأ منهم أي بطل كيدهم حين نزلت جنود الله وكذا عن الحسن رحمه الله كان ذلك على سبيل الوسوسة ولم يتمثل لهم وقيل لما اجتمعت قريش على السير ذكرت الذي بينها وبين بني كنانة من الحرب فكاد ذلك يشبههم فتمثل لهم إبليس في صورة سراقة بن مالك بن جعشم الشاعر الكناني وكان من أشرافهم في جند من الشياطين معه راية وقال لا غالب لكم اليوم وإني مجيركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة نزل نكص وقيل كانت يده في يد الحرث بن هشام فلما نكص قال له الحرث إلى أين أتخذنا في هذه الحال فقال إني أرى ما لا ترون ودفع في صدر الحرث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغ ذلك سراقة فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسلبوا علوا أنه الشيطان وفي الحديث وما روى إبليس يوما أصفر ولا أحمر ولا أغبط من يوم عرفة لما يرى من نزول الرحمة إلا ماروى يوم بدر (فإن قلت) هلا قيل لا غالباً لكم كما يقال لا ضارباً زيداً عندنا (قلت) لو كان لكم مفعولاً لغالب بمعنى لا غالباً إلا بكم لكان الأمر كما قلت لكنه خبر تقديره لا غالب كائن لكم (إذ يقول المنافقون) بالمدينة (والذين في قلوبهم مرض) يجوز أن يكون من صفة المنافقين وأن يراد الذين هم على حرف ليسوا بتأبني الأقدام في الإسلام وعن الحسن هم المشركون (غز هؤلاء دينهم) يعنون أن المسلمين اغتروا بدينهم وأنهم يتفوتون به وينصرون من أجله فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف ثم قال جواباً لهم (ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوى (ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت لأن لو ترد المضارع إلى معنى الماضي كما

(قوله وتعزف علينا القيان) تلعب بالملامى وتغنى والقيّة الأمة مغنية أو غير مغنية واجمع القيان والقين الحداد والجمع القيون وكل عبد هو عند العرب قين وقان الشيء يقينه قينا إذا أصلحه وزينه أفاده الصحاح (قوله وأن يكونوا من أهل التقوى) لعلهم وأن لا يكونوا أولئك بأن يكونوا (قوله ولا أحمر) الأحمر والطرد والإبعاد اه صحاح

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ * كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِثَائِتِ
 اللَّهِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى
 يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِثَائِتِ رَبِّهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ
 بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ *
 الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ * فَمَا تَقْفُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ

ترد إن الماضي إلى معنى الاستقبال و (إذ) نصب على الظرف و قرئ يتوفى بالياء والتاء و (الملائكة) رفعها بالفعل
 (ويضربون) حال منهم ويجوز أن يكون في يتوفى ضمير الله عز وجل والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر و
 وعن مجاهد وأدبارهم أسماهم ولكن الله كريم يكنى وإنما خصوها بالضرب لأن الخزي والتكال في ضربهما أشد
 ويلقى عن أهل الصين أن عقوبة الزاني عندهم أن يصبر ثم يعطى الرجل القوي البطش شيئاً عمل من حديد كهيئة الطبق
 فيه رزاة وله مقبض فيضربه على دبره ضربة واحدة بقوة فيجعد في مكانه وقيل يضربون ما قبل منهم وما أدبر (وذوقوا)
 معطوف على يضربون على إرادة القول أي ويقولون ذوقوا (عذاب الحريق) أي مقدمة عذاب النار أو وذوقوا عذاب
 الآخرة بشارة لهم به وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا بها التبت النار أو ويقال لهم يوم القيامة ذوقوا
 وجواب لو محذوف أي رأيت أمراً فظيماً منكراً (ذلك بما قدمت أيديكم) يحتمل أن يكون من كلام الله ومن كلام
 الملائكة وذلك رفع بالابتداء بما قدمت خبره (وأن الله) عطف عليه أي ذلك العذاب بسبب كفرهم ومعاصيهم بأن
 الله (ليس بظلام للعبيد) لأن تعذيب الكفار من العدل كإثابة المؤمنين وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد أو لأن العذاب
 من العظم بحيث لو لا الاستحقاق لكان المذهب بمثله ظلاماً بليغ الظلم متفاهة و الكاف في محل الرفع أي دأب هؤلاء
 مثل دأب آل فرعون ودأبهم عادتهم وعملهم الذي دأبوا فيه أي دوماً عليه وواظبوا و (كفروا) تفسير لدأب آل فرعون
 (وذلك) إشارة إلى ما حل بهم يعني ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله لم ينج له ولم يصح في حكته أن يغير نعمته
 عند قوم (حتى يغيروا) بهم من الحال (فإن قلت) فما كان من تغيير آل فرعون ومشركي مكة حتى غير الله نعمته عليهم
 ولم تكن لهم حال مرضية يغيروها إلى حال مسخوطة (قلت) كما تغير الحال المرضية إلى المسخوطة تغير الحال المسخوطة
 إلى أحسن منها وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبدة أصنام فلما بعث إليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه
 وتحزبوا عليه ساعين في إراقة دمه غير وراحلم إلى أسوأ مما كانت فغير الله ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب
 (وأن الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون) تكرير للتأكيد وفي قوله (بآيات
 ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم وجود الحق و وفي ذكر الإغراق بيان للاخذ بالذنوب (وكل كانوا ظالمين)
 وكلهم من غرق القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين أنفسهم بالكفر والمعاصي (الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أي أصروا
 على الكفر ولجوا فيه فلا يتوقع منهم إيمان وهم بنو قريظة عاهدكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يماثلوا عليه
 فنكثوا بأن أعانوا مشركي مكة بالسلاح وقالوا نسينا وأخطأنا ثم عاهدكم فنكثوا ومالوا معهم يوم الخندق وانطلق
 كعب بن الأشرف إلى مكة خالفهم (الذين عاهدت منهم) بدل من الذين كفروا أي الذين عاهدتهم من الذين كفروا
 وجعلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرون منهم وشر المصرين الناكثون للعهود (وهم لا يتقون)

• قوله تعالى وأن الله ليس بظلام للعبيد (قال وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد الخ) قال أحمد وبهذه التكنة يجاب
 عن قول القائل نفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى فلم عدل عن الأبلغ والمراد تنزيه الله تعالى وهو جدير بالمبالغة فهذان

خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۝ وَإِنَّا نَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَنَبْذُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ۝
وَلَا يُحِبُّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِيَّاهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ۝ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ

لَا يَخَافُونَ عَاقِبَةَ الْعَدُوِّ وَلَا يَالُونَ مَا فِيهِ مِنَ الْعَارِ وَالنَّارِ (فَإِذَا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ) فَإِذَا تَصَادَفْتَهُمْ وَتَقَفَرْتُمْ بِهِمْ (فَشَرِدَ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) فَفَرَّقَ عَنْ حَارِبِكَ وَمَنَاصِبِكَ بِقَتْلِهِمْ شَرِيقَةَ وَالنَّكَايَةَ فِيهِمْ مِنْ وَرَاءِهِمْ مِنَ الْكُفْرَةِ حَتَّى لَا يَجْسُرَ عَلَيْكَ بَعْدَهُمْ أَحَدٌ اعْتِبَاراً بِهِمْ وَاتِعَاضاً بِحَالِهِمْ وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَشَرَّدَ بِالدَّالِ الْمَعْجَمَةَ بِمَعْنَى فَرَّقَ وَكَأَنَّهُ مَقْلُوبٌ شَذَرَ مِنْ قَوْلِهِمْ ذَهَبُوا شَذَرَ مَذَرَ وَمِنْهُ الشَّذَرُ الْمَخْلُطُ مِنَ الْمَعْدِنِ لِتَفَرُّقِهِ وَقَرَأَ أَبُو حِيوةٍ مِنْ خَلْفِهِمْ وَمَعْنَاهُ فَافْعَلِ التَّشْرِيدَ مِنْ وَرَائِهِمْ لِأَنَّهُ إِذَا شَرَّدَ الَّذِينَ وَرَاءَهُمْ فَقَدْ فَعَلَ التَّشْرِيدَ فِي الْوَرَاءِ وَأَوْقَعَهُ فِيهِ لِأَنَّ الْوَرَاءَ جِهَةُ الْمَشْرِدِينَ فَإِذَا جَعَلَ الْوَرَاءَ ظَرْفًا لِلتَّشْرِيدِ فَقَدْ دَلَّ عَلَى تَشْرِيدٍ مِنْ فِيهِ فَلَمْ يَبْقَ فَرْقٌ بَيْنَ الْقَرَامَتَيْنِ (لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) لَعَلَّ الْمَشْرِدِينَ مِنْ وَرَائِهِمْ يَتَعَطَّوْنَ (وَلَمَّا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ مُعَاهِدِينَ) (خِيَانَةً) وَنَكْثًا بِأَمَارَاتِ تَلَوُّحِ لِكَ (فَنَبْذُ إِلَيْهِمْ) فَاطْرَحَ إِلَيْهِمُ الْعَهْدَ (عَلَى سَوَاءٍ) عَلَى طَرِيقٍ مُسْتَوْقَصِدٍ وَذَلِكَ أَنْ تَظْهَرَ لَهُمْ نَبْذُ الْعَهْدِ وَتُخْبِرَهُمْ إِخْبَارًا مَكْتُوفًا بَيْنَا أَنْكَ قَطَعْتَ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ وَلَا تَتَاجَزُهُمُ الْحَرْبُ وَهُمْ عَلَى تَوْحٍ بِقَاءِ الْعَهْدِ فَيَكُونُ ذَلِكَ خِيَانَةً مِنْكَ (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) فَلَا يَكُنْ مِنْكَ إِخْفَاءُ نَكْثِ الْعَهْدِ وَالْخُدَاعِ وَقِيلَ عَلَى اسْتِوَاءٍ فِي الْعِلْمِ بِنَقْضِ الْعَهْدِ وَقِيلَ عَلَى اسْتِوَاءٍ فِي الْعِدَاوَةِ وَالْجَارِ وَالْمَجْرُورِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ كَأَنَّهُ قِيلَ فَنَبْذُ إِلَيْهِمْ ثَابِتًا عَلَى طَرِيقٍ قَصْدٍ سَوَى أَوْ حَاصِلِينَ عَلَى اسْتِوَاءٍ فِي الْعِلْمِ أَوْ الْعِدَاوَةِ عَلَى أَنَّهَا حَالٌ مِنَ النَّابِذِ وَالْمُنْبِذِ إِلَيْهِمْ مَعًا (سَبَقُوا) أَفْلَتُوا وَقَاتُوا مَنْ أَنْ يَظْفَرُ بِهِمْ (إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ) إِنَّهُمْ لَا يَفُوتُونَ وَلَا يَجِدُونَ طَالِبَهُمْ عَاجِزًا عَنْ إِدْرَاكِهِمْ وَقُرِئَ أَنَّهُمْ بِالْفَتْحِ بِمَعْنَى لِأَنَّهُمْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْمَكْسُورَةِ وَالْمَفْتُوحَةِ تَعْلِيلٌ إِلَّا أَنَّ الْمَكْسُورَةَ عَلَى طَرِيقَةِ الِاسْتِثْنَاءِ وَالْمَفْتُوحَةَ تَعْلِيلٌ صَرِيحٌ وَقُرِئَ يُعْجِزُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَقَرَأَ ابْنُ مَيْمُونٍ يُعْجِزُونَ بِكَسْرِ النُّونِ ۝ وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِكُسْرِ الْبَاءِ وَبِفَتْحِهَا عَلَى حَذْفِ التَّوْنِ الْخَفِيفَةِ وَقَرَأَ حِزَّةٌ وَلَا يُحْسِبُنَ بِالْيَاءِ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ فِيهِ أَصْلُهُ أَنْ سَبَقُوا لِحَذْفِ أَنْ كَقَوْلِهِ وَمِنْ آيَاتِهِ يَرِيكُمْ الْبَرْقَ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ بِقِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُمْ سَبَقُوا وَقِيلَ وَقَعَ الْفِعْلُ عَلَى أَنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ عَلَى أَنَّ لَاصِلَهُ وَسَبَقُوا فِي مَحَلِّ الْحَالِ بِمَعْنَى سَابِقِينَ أَيْ مَفْلُتِينَ هَارِبِينَ وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَلَا يُحْسِبُهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا لِحَذْفِ الضَّمِيرِ لِكَوْنِهِ مَفْهُومًا وَقِيلَ وَلَا يُحْسِبُنَ قَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا وَهَذِهِ الْأَقَاوِيلُ كُلُّهَا مَتَمَّةٌ حَقْلَةٌ وَلَيْسَتْ فَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ الَّتِي تَقْرُدُ بِهَا حِزَّةٌ بَنِي رَعْوَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهَا زَلَّتْ فِيمَنْ أَفْلَتَ مِنْ قُلِّ الْمُشْرِكِينَ (مِنْ قُوَّةٍ) مِنْ كُلِّ مَا يَنْتَقِي بِهِ فِي الْحَرْبِ مِنْ عَدَدِهَا وَعَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَامِرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمَنْبَرِ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمَى قَالَهَا ثَلَاثًا وَمَاتَ عَقِبَةُ عَنْ سَبْعِينَ قَوْسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَنْ عِكْرَمَةَ هِيَ الْحَصُونُ وَالرِّبَاطُ اسْمٌ لِلْخَيْلِ الَّتِي تُرْبِطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيَجُوزُ أَنْ يُسَمَّى بِالرِّبَاطِ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى الْمُرَابِطَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ رِبَاطٍ كَفَصِيلٍ وَفَصَالٍ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَمَنْ رِبَطَ الْخَيْلَ بَضْمِ الْبَاءِ وَسُكُونِهَا جَمْعُ رِبَاطٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ (وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) تَخْصِيصًا لِلْخَيْلِ مِنْ بَيْنِ مَا يَنْتَقِي بِهِ كَقَوْلِهِ وَجَبْرِيلَ وَمِيكَالَ وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ أُوصَى بْنِ ثَلْثٍ مَالَهُ فِي الْحَصُونِ فَقَالَ يَشْتَرِي بِهِ الْخَيْلَ فَتُرَابِطُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيَغْزِي عَلَيْهَا فَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا أُوصَى فِي الْحَصُونِ فَقَالَ أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ الشَّاعِرِ : ۝ إِنْ الْحَصُونُ الْخَيْلَ لَا مَدْرَ الْفَرَى ۝ (تَرْهَبُونَ) قُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ

الجوابان عتيديان في هذا السؤال ۝ قوله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل (قال القوة الرمي روى عتبة بن عامر أنها الرمي الخ) قال أحمد والمطابق للرمي أن يكون الرباط على بابه مصدرًا والله أعلم وهو حسبي ونعم الوكيل

(قوله وكأنه مقلوب شذر من قولهم ذهبوا شذر مذر) شذر مذر بفتحات أى في كل وجهة اه صحاح

بِهٖ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝ وَإِنْ جُنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْزَحْ لَهُا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آيَدَكَ بِبَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ الثَّ ب خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ

ومجاهد رضي الله عنهما تخرون والضمير في (به) راجع إلى ما استطعتم (عدو الله وعدوكم) هم أهل مكة (وآخرين من دونهم) هم اليهود وقيل المنافقون وعن السدي هم أهل فارس وقيل كفرة الجن وجاء في الحديث إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا داراً فيها فرس عتيق وروى أن صهيل الخيل يرهب الجن ۝ جنح له واليه إذا مال ۝ والسلم توث تأتيت نقيضها وهي الحرب قال السلم تأخذ منها مارضيت به ۝ والحرب يكفيك من أنفاسها جرع وقرئ بفتح السين وكسرهما وعن ابن عباس رضي الله عنه أن الآية منسوخة بقوله تعالى «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله» وعن مجاهد بقوله «قاتلوا المشركين حيث وجدتموهم والصحيح أن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام وأهله من حرب أو سلم وليس بمحتمل أن يقاتلوا أبداً أو يجابوا إلى الهدنة أبداً ۝ وقرأ الأشهب العقيلي فأجزع بضم النون (وتوكل على الله) ولا تخف من إبطائهم المكر في جنوحهم إلى السلم فإن الله كافيك وعاصمك من مكرم وخديعتهم قال مجاهد يريد قريظة (فإن حاسبك الله) فإن محاسبك الله قال جرير ۝ إني وجدت من المكارم حاسبكم ۝ أن تلبسوا خزال الثياب وتشبعوا (وألف بين قلوبهم) التأليف بين قلوب من بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات الباهرة لأن العرب لما فهم من الحية والعصية والانطواء على الضغينة في أدنى شيء وإلقائه بين أعينهم إلى أن ينتقموا لا يكادياً تلف منهم قلبان ثم اتلفت قلوبهم على اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واتحدوا وأنشؤا يرمون عن قوس واحدة وذلك لما نظم الله من ألفتهم وجمع من كلهم وأحدث بينهم من التحاب والتواد وأماط عنهم من التباغض والتفافت وكلفهم من الحب في الله والبغض في الله ولا يقدر على ذلك إلا من ملك القلوب فهو يقلبها كما شاء ويصنع فيها ما أراد وقيل هم الأوس والخزرج كان بينهم من الحروب والوقائع ما أملاك ساداتهم ورؤسائهم ودق جماجمهم ولم يكن لبغضائهم أمد ومنتى وبينهما التجاور الذي يهيج الضغائن ويديم التحاسد والتنافر وعادة كل طائفتين كانتا بهذه المثابة أن تتجنب هذه ما آثرته أخنها وتكرهه وتنفر عنه فأنساهم الله تعالى ذلك كله حتى اتفقوا على الطاعة وتضافوا وصاروا أنصاراً وعادوا أهواً وما ذاك إلا بلطف صنعه وبلغ قدرته (ومن اتبعك) الوار بمعنى مع وما بعده منصوب بقول حاسبك وزيداً درهم ولا تجر لأن عطف الظاهر المجرور على المكنى متمتع قال ۝ فحسبك والضحاك غضب مهند ۝ والمعنى كفاك وكفى تباعك من المؤمنين الله ناصر أو يكون في محل الرفع أي كفاك الله وكفاك المؤمنون وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال وعن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في إسلام عمر رضي الله عنه وعن سعيد بن جبيرة أنه أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر فزلت ۝ التحريض المبالغة في الحث على الأمر من الحرص وهو أن يهتك المرض ويتبالغ فيه حتى يشق على الموت أو أن تسميه حرصاً وتقول له ما أراك إلا حرصاً في هذا الأمر وعمر ضافه ليهجه ويحرك منه ويقال حركه وحرصه وحرصه وحرصه بمعنى ۝ وقرئ حرص بالصا غير المعجمة حكاهما الأخفش من الحرص ۝ وهذه عدة من الله وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكفار يعون الله تعالى وتأييده ثم قال (بأنهم قوم لا يفقهون) أي بسبب أن الكفار قوم

أَنْ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُّوا

جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته ويستحقون بخذلانه خلاف من يقاتل على بصيرة ومعه ما يستوجب به النصر والإظهار من الله تعالى وعن ابن جريج كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد منهم للعشرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حمزة رضى الله عنه في ثلاثين راكباً فلقى أبا جهل في ثلثمائة راكب قيل ثم نزل عليهم ذلك وضجوا منه وذلك بعد مدة طويلة فنسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنتين وقيل كان فيهم قلة في الابتداء ثم لما كثروا بعد نزل التخفيف ۝ وقرئ ضعفاً بالفتح والضم كالمكك والمكك والفقر والفقر وضعفاء جمع ضعيف ۝ وقرئ الفعل المسند إلى المائة بالتاء والياء في الموضعين والمراد بالضعف الضعف في البدن وقيل في البصيرة والاستقامة في الدين وكانوا متفاوتين في ذلك (فإن قلت) لم كثر المعنى الواحد وهو مقاومة الجماعة لا كثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده (قلت) للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة واحدة لا تتفاوت لأن الحال قد تفاوتت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الآلاف وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والآلاف الآلاف ۝ وقرئ للنبي على التعريف وأسارى ويثخن بالتشديد ومعنى الإثخان كثرة القتل والمبالغة فيه من قولهم أثنخت الجرارات إذا أثنته حتى تنقل عليه الحركة وأثنخت المرض إذا أثقله من النخانة التي هي الغائط والكثافة بمعنى حتى يذل الكفر ويضعفه بإشاعة القتل في أهله ويعز الإسلام ويقويه بالاستيلاء والفهر ثم الأسر بعد ذلك ومعنى (ما كان) ما صح له وما استقام وكان هذا يوم بدر فلما كثر المسلمون نزل فأما من بعد وإما فداء وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيراً فيهم العباس عمه وعقيل بن أبي طالب فاستشار أبا بكر رضى الله عنه فيهم فقال قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم وتخذ منهم فدية تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله عنه كذبوك وأخرجوك فقدمهم واضرب أعناقهم فإن هؤلاء أئمة الكفر وإن الله أغناك عن الفداء مكن علياً من عقيل وحزبه من العباس ومكنى من فلان لنسب له فاضرب أعناقهم فقال صلى الله عليه وسلم إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تنذر على الأرض من الكافرين دياراً ثم قال لأصحابه أتم اليوم عالة فلا يفلتن أحد منهم إلا فداء أو ضرب عنق وروى أنه قال لهم إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الأسارى عشرين أوقية وفداء العباس أربعين أوقية وعن محمد بن سيرين كان فداؤهم مائة أوقية والأوقية أربعون درهما وستة دنانير وروى أنهم لما أخذوا الفداء نزلت الآية فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو وأبو بكر يكيان فقال يا رسول الله أخبرني فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبكيت فقال أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه وروى أنه قال لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ رضى الله عنهما لقوله كان الإثخان في القتل أحب إلى (عرض الدنيا) حطامها سمي بذلك لأنه حدث قليل اللبث يريد الفداء (والله يريد الآخرة) يعني ما هو سبب الجنة من إعزاز الإسلام بالإثخان في القتل ۝ وقرئ يريدون بالياء وقرأ بعضهم والله يريد الآخرة بجز الآخرة على حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه على حاله كقوله

أكل امرئ تحسبين أمراً ۝ ونار توقد بالليل نارا

مَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ • يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ
إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ • وَإِنْ يَرِيدُوا
خِيَابَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ • إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
بِمَاؤَلِهِمْ وَانْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا لَمْ يَهَاجِرُوا

ومعناه والله يريد عرض الآخرة على التقابل يعنى ثوابها (والله عزيز) يغلب أوليائه على أعدائه ويتمكنون منهم
قتلاً وأسراً ويطلق لهم الفداء ولكنه (حكيم) يؤخر ذلك إلى أن يكثرُوا ويعزُوا وهم يعجلون (لولا كتاب من الله
سبق) لولا حكم منه سبق إثباته في اللوح وهو أنه لا يعاقب أحداً خطأ وكان هذا خطأ في الاجتهاد لأنهم نظروا في أن
استبقاهم ربما كان سيئاً في إسلامهم وتوبتهم وأن فداءهم يتقوى به على الجهاد في سبيل الله وخفى عليهم أن قتلهم أعز
للإسلام وأهيب لمن وراهم وأفل لشوكتهم وقيل كتابه أنه سيحل لهم الفدية التي أخذوها وقيل إن أهل بدر مغفور
لهم وقيل أنه لا يعذب قوماً إلا بعد تأكيد الحججة وتقديم النهي ولم يتقدم نهى عن ذلك (فكلوا مما غنمتم) روى أنهم
أمسكوا عن الغنائم ولم يمدوا أيديهم إليها فنزلت وقيل هو إباحة للفداء لأنه من جملة الغنائم (واتقوا الله) فلا تقدموا
على شيء لم يعهد إليكم فيه (فإن قلت) ما معنى الفاء (قلت) التسيب والسبب محذوف معناه قد أجمعت لكم الغنائم فكلوا
مما غنمتم • وحلالاً نصب على الحال من المغنوم أو صفة للمصدر أى أكلاً حلالاً وقوله (إن الله غفور رحيم) معناه
أنكم إذا اتقيتموه بعد ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل أن يؤذن لكم فيه غفر لكم ورحمكم وناب عليكم (في أيديكم)
في ملككم كأن أيديكم قابضة عليهم • وقرئ من الأسرى (في قلوبكم خيراً) خلوص إيمان وصحة نية (يؤتكم خيراً مما
أخذ منكم) من الفداء إما أن يخلفكم في الدنيا أضغافه أو يثيبكم في الآخرة وفي قراءة الأعشى يثبكم خيراً وعن العباس
رضي الله عنه أنه قال كنت مسلماً لكنهم استكروني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يكن ما ذكره حقاً فإله
يجزيك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا وكان أحد الذين ضمنوا إطعام أهل بدر وخرج بالذهب لذلك وروى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس أهد ابني أخيك عقيل ابن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف
قريشاً ما بقيت فقال له فأين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها لا أدري ما يصيبني في
وجهي هذا فإن حدث في حدث فهو لك واعبد الله وعبداً الله والفضل فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي قال
العباس فأنا أشهد أنك صادق وأن لا إله إلا الله وأنت عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها
في سواد الليل ولقد كنت مرتاباً في أمرك فأما إذ أخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس رضي الله عنه فأبدلني الله خيراً
من ذلك لي الآن عشرون عبداً إن أدناهم ليضرب في عشرين ألفاً وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل
مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي ورؤى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفاً فنوضاً
لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ مني
وأرجو المغفرة وقرأ الحسن وشيبة ما أخذ منكم على البناء للفاعل (وإن يريدوا خيانتك) نكت ما يبعوك عليه من الإسلام
والردة واستجاب دين آبائهم (فقد خانوا الله من قبل) في كفرهم به ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه (فأمكن منهم)
كما رأيتم يوم بدر فسيتمكن منهم إن أعادوا الخيانة وقيل المراد بالخيانة منع ما ضمنوا من الفداء • الذين هاجروا أى
فارقوا أوطانهم وقومهم حباً لله ورسوله هم المهاجرون • والذين آوؤهم إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم هم الأنصار
(بعضهم أولياء بعض) أى يتولى بعضهم بعضاً في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون
ذوى القربات حتى نسخ ذلك بقوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض • وقرئ من ولايتهم بالفتح والكسر

مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ أُسْتَنْصَرُوا فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينُكُمْ
وَبَيْنَهُمْ مِشْقُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ
وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَالْأُولَا
الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

﴿سورة التوبة مدنية﴾

إِلَّا الْآيَتِينَ الْآخِرَتَيْنِ فَكَيْتَانِ وَآيَاتُهَا ١٢٩ نَزَلَتْ بَعْدَ الْمَائِدَةِ

بِرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ

أَيُّ مِنْ تَوَلَّيْتُمْ فِي الْمِيرَاثِ وَوَجْهَ الْكُسْرِ أَنْ تَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا شَبَهَ بِالْعَمَلِ وَالصَّنَاعَةِ كَأَنَّهُ يَتَوَلَّيهِ صَاحِبُهُ يَزُولُ أَمْرًا
وَيَبَاسِرُ عَمَلًا (فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ) فَوَاجِبٌ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْصَرُوا عَلَى الْمُشْرِكِينَ (إِلَّا عَلَى قَوْمٍ) مِنْهُمْ (بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ) عَهْدٌ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ
لَكُمْ نَصْرُهُمْ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَبْتَدِئُونَ بِالْقِتَالِ إِذَا الْمِثَاقُ مَانِعٌ مِنْ ذَلِكَ (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) ظَاهِرُهُ إِثْبَاتُ
الْمَوَالَةِ بَيْنَهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي الْمُسْلِمِينَ أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَعْنَاهُ نَهَى الْمُسْلِمِينَ عَنْ مَوَالَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَمَوَارِثَتِهِمْ وَإِجَابَ مَبَاعَدَتِهِمْ وَمَصَارِمَتِهِمْ وَإِنْ كَانُوا أَقْرَبَ وَأَنْ يَتْرَكُوا يَتَوَارَثُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ثُمَّ قَالَ (إِلَّا تَفْعَلُوهُ)
أَيُّ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ مِنْ تَوَاصُلِ الْمُسْلِمِينَ وَتَوَلَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى فِي التَّوَارِثِ تَفْضِيلًا لِنَسَبَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى نَسَبَةِ
الْقِرَابَةِ وَلَمْ تَقْطَعُوا الْعِلَاقَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْكُفَرَاءِ وَلَمْ تَجْعَلُوا قِرَابَتَهُمْ كَلَا قِرَابَةٍ تَحْصُلُ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَمُفْسَدَةٌ عَظِيمَةٌ لِأَنَّ
الْمُسْلِمِينَ مَالٌ يَضِرُّوهُ يَدًا وَاحِدَةً عَلَى الشَّرْكَ كَانَ الشَّرْكَ ظَاهِرًا وَالْفَسَادُ زَائِدًا ۝ وَفَرَّقَ كَثِيرًا بَالَاءَهُ (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ
حَقًّا) لِأَنَّهُمْ صَدَقُوا بِإِيمَانِهِمْ وَحَقَّقُوا بِتَحْصِيلِ مَقْضِيَّاتِهِ مِنْ هَجْرَةِ الْوَطَنِ وَمَفَارَقَةِ الْأَهْلِ وَالْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْمَالِ
لِاجْلِ الدِّينِ وَلَيْسَ بِتَكَرُّارٍ لِأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ وَارِدَةٌ لِلثَّأَةِ عَلَيْهِمْ وَالثَّأَةُ لَهَا مَعِ الْمَوْعِدِ الْكَرِيمِ وَالْأُولَى الْأَمْرُ
بِالتَّوَاصُلِ (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ) يَرِيدُ الْآخِرِينَ بَعْدَ السَّابِقِينَ إِلَى الْهَجْرَةِ كَقَوْلِهِ وَالَّذِينَ جَاؤُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ
رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ أَلْحَقْهُمْ بِهِمْ وَجْعَلْهُمْ مِنْهُمْ تَفْضِيلًا مِنْهُ وَتَرْغِيًا (وَأُولُوا الْأَرْحَامِ) أُولُو
الْقِرَابَاتِ أُولَى بِالتَّوَارِثِ وَهُوَ نَسْخٌ لِلتَّوَارِثِ بِالْهَجْرَةِ وَالنَّصْرَةِ (فِي كِتَابِ اللَّهِ) تَعَالَى فِي حُكْمِهِ وَقِسْمَتِهِ وَقِيلَ فِي اللُّوحِ
وَقِيلَ فِي الْقُرْآنِ وَهُوَ آيَةُ الْمَوَارِثِ وَقَدْ اسْتَدْلَبَهُ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى تَوْارِثِ ذَوِي الْأَرْحَامِ . عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ سُورَةَ الْإِنْفَالِ وَبَرَاءَةَ فَأَنَاشَفَهُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَشَهِدَ أَنَّهُ بَرِيٌّ مِنَ النِّفَاقِ وَأَعْطَى عَشْرَ حَسَنَاتٍ
بَعْدَ كُلِّ مَنَاقِفٍ وَمَنَاقِقَةٍ وَكَانَ الْعَرْشُ وَحَلَّتْهُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فِي الدُّنْيَا

﴿سورة التوبة مدنية وهي مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون آية﴾

لَهَا عِدَّةُ أَسْمَاءٍ بَرَاءَةُ التَّوْبَةِ الْمَقْشُوشَةِ الْمُبَعَّرَةِ الْمَشْرَدَةِ الْخَزْيَةِ الْفَاضِحَةِ الْمَثِيرَةِ الْخَافِرَةِ الْمَشْكَلَةِ الْمَدْمَدَةِ سُورَةُ الْعَذَابِ

(قَوْلُهُ وَالثَّأَةُ لَهَا مَعِ الْمَوْعِدِ الْكَرِيمِ) لَعَلَّهُ وَالثَّأَةُ لَهَا مَعِ الْإِيمَانِ

لأن فيها التوبة على المؤمنين وهي تقشف من الغلق أي تبرى منه وتبعثر عن أسرار المنافقين تبحث عنها وتبرها وتخبر عنها وتفضحهم وتسلكهم وتشردهم وتخزيهم وتقدم عليهم وعن حذيفة رضي الله عنه أنكم تسمونها سورة التوبة وإنما هي سورة العذاب والله ما تركت أحداً إلا نالت منه (فإن قلت) هل صدرت بآية التسمية كافي سائر السور (قلت) سأل عن ذلك ابن عباس عثمان رضي الله عنهما فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت عليه السورة أو الآية قال اجعلوها في الموضع الذي يذكر فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك قرئت بينهما وكانا نُدعى القرينتين وعن أبي بن كعب إنما توهموا ذلك لأن في الأنفال ذكر اليهود وفي براءة نذ اليهود وسئل ابن عيينة رضي الله عنه فقال اسم الله سلام وأمان فلا يكتب في النبذ والمحاربة قال الله تعالى ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمناً قيل فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد كتب إلى أهل الحرب بسم الله الرحمن الرحيم قال إنما ذلك ابتداء يدعوهم ولم يذم إلاهم إلا نراه يقول سلام على من اتبع الهدى فمن دعى إلى الله عز وجل فأجاب ودعى إلى الجزية فأجاب فقد اتبع الهدى وأما النبذ فإنما هو البراءة واللصنة وأهل الحرب لا يسلم عليهم ولا يقال لا تفرق ولا تخف ومترس ولا بأس هذا أمان كله وقيل سورة الأنفال والتوبة سور قواحدة كلتا هما نزلت في القتال بعد السابعة من الطول وهي سبع وما بعدها المسائون وهذا قول ظاهر لأنهما معا مائتان وست فهما بمنزلة إحدى الطول وقد اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الأنفال وبراءة سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة (براءة) خبر مبتدأ محذوف أي هذه براءة (من) لا ابتداء الغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كافي قولك برئت من الذين والمعنى هذه براءة واصلة من الله ورسوله (إلى الذين عاهدتم) كما يقال كتاب من فلان إلى فلان ويجوز أن يكون براءة معتبلاً لتخصيصها بصفاتها والخبر إلى الذين عاهدتم كما تقول رجل من بني تميم في الدار * وقرئ براءة بالنصب على اسمها براءة وقرأ أهل نجران من الله بكسر النون والوجه الفتح مع لام التعريف لكثرة والمعنى أن الله ورسوله قد برئنا من العهد الذي عاهدتم به المشركين وأنه منبذ إليهم (فإن قلت) لم علفت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين (قلت) قد أذن الله في معاهدة المشركين أو لا فاتفق المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاهدوهم فلما نقضوا العهد أوجب الله تعالى النبذ إليهم فخطب المسلمون بما تجدد من ذلك فقبل لهم اعلموا أن الله ورسوله قد برئنا مما عاهدتم به المشركين * روى أنهم عاهدوا

* (القول في سورة براءة) * براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين الآية (قال معناه إن الله ورسوله قد برئنا من العهد الذي عاهدتم به المشركين الخ) قال أحمد ورواه ما ذكره سر آخر هو المرعى والله أعلم وذلك أن نسبة العهد إلى الله ورسوله في مقام نسب إليه النبذ من المشركين لأنهم شرعاً لا ترى إلى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمراء السرايا حيث يقول لهم وإذا نزلت يحضن فطلبوا النزول على حكم الله فأنزلهم على حكمك فإنك لا تدري أصادفت حكم الله فيهم أم لا وإن طلبوا ذمة الله فأنزلهم عن ذمتك فلأن تخبر ذمتك خير من أن تخبر ذمة الله فانظر إلى أمره عليه الصلاة والسلام بتوفير ذمة الله مخافة أن تخسر وإن كان لم يحصل بعد ذلك الأمر المتوقع فتوفير عهد الله وقد تحقق من المشركين النكث وقد برأ من الله ورسوله بأن لا ينسب العهد المنبذ إلى الله أخرى وأجدر فلذلك نسب العهد إلى المسلمين دون البراءة منه والله أعلم

(سورة التوبة)

(قوله أسرار المنافقين تبحث عنها) لعله أي تبحث (قوله شبيهة بقصتها) هذا الضمير للأنفال بدليل التشبيه وإن لم يجر لها ذكر هنا وعبارة الخازن ولم يبين لنا أين نضعها وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت التوبة من آخر ما نزل من القرآن وكانت قصتها الخ (قوله فأجاب ودعى إلى الجزية) لعله أودعى (قوله ولا تخف ومترس) مترس بفتح الميم والناو سكون الراء فارسي معناه أمان (قوله بعد السابعة من الطول) الطول بكسر ففتح بمعنى الطويلة أفاده الصحاح وعبارة غير الطوال

غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ * وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ

المشركين من أهل مكة وغيرهم من العرب فنكثوا إلا ناساً منهم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة فنبذ العهد إلى الناكثين وأمر أن يسبحوا في الأرض أربعة أشهر آمنين أين شاءوا لا يتعرض لهم وهي الأشهر الحرم في قوله فإذا انسلخ الأشهر الحرم وذلك لصيانة الأشهر الحرم من القتل والقتال فيها وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان وكان الأمير فيها عتاب ابن أسيد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه راكب العصابة ليقرأها على أهل الموسم فقيل له لو بعثت بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال لا يؤدي عني إلا رجل مني فلما دنا علي سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أوما مور قال مأمور وروى أن أبا بكر لما كان ببعض الطريق هبط جبريل عليه السلام فقال يا محمد لا يبلغن رسالتك إلا رجلاً منك فأرسل علياً فرجع أبو بكر رضي الله عنهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أشيء نزل من السماء قال نعم فسر وأنت على الموسم وعلى ينادي بالآي فلما كان قبل التزوية يخطب أبو بكر رضي الله عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس إني رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية وعن مجاهد رضي الله عنه ثلاث عشرة آية ثم قال أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرماح وضرب بالسيف وقيل إنما أمر أن لا يبلغ عنه إلا رجل منه لأن العرب عادت في نقض عهودها أن يتولى ذلك على القبيلة رجل منها فلو تولاه أبو بكر رضي الله عنه لجاز أن يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا في نقض العهود فأزيجت عليهم بتولية ذلك علياً رضي الله عنه * (فإن قلت) الأشهر الأربعة ماهي (قلت) عن الزهري رضي الله عنه أن براءة نزلت في شوال فهي أربعة أشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل هي عشرون من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من شهر ربيع الآخر وكانت حرماً لأنهم أومنوا فيها وخرم قتلهم وقتالهم أو على التغليب لأن ذا الحجة والحرم منها وقيل لعشر من ذي القعدة إلى عشر من ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسب الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية في ذي الحجة (فإن قلت) ما وجه إطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك (قلت) قالوا قد نسخ وجوب الصيانة وأبيح قتال المشركين فيها (غير معجزي الله) لانقوتونه وإن أمهلكم وهو مخزيكم أي مذلكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب (وأذان) ارتفاعه كارتفاع براءة على الزوجين ثم الجملة معطوفة على مثلها ولا وجه لقول من قال إنه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو ومعطوف على زيد في قولك زيد قائم وعمرو قاعد والأذان بمعنى الإيدان وهو الإعلام كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والإعطاء (فإن قلت) أي فرق بين معنى الجملة الأولى والثانية (قلت) تلك إخبار بثبوت البراءة وهذه إخبار بوجوب الإعلام بما ثبت (فإن قلت) لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس (قلت) لأن البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث (يوم الحج الأكبر) يوم عرفة وقيل يوم النحر لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله من الطواف والنحر والحلق والرمي وعن علي رضي الله عنه أن رجلاً أخذ بلجام دابته فقال ما الحج الأكبر قال يومك هذا خل عن دابتي وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر أو جعل الوقوف بعرفة هو الحج الأكبر لأنه معظم واجباته لأنه إذا فات الحج فوات الحج وكذلك إن أريد به يوم النحر لأن ما يفعل فيه معظم أفعال الحج فهو الحج الأكبر وعن الحسن رضي الله عنه سمي يوم الحج الأكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لأعياد أهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله ولا بعده فعظم في قلب كل مؤمن

بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظْهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا لِمَنِ عَاهَدْتُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ

كافر ۝ حذف الباء التي هي صلة الأذان تخفيفاً وقرئ إن الله بالكسر لأن الأذان في معنى القول (ورسوله) عطف على المنوي في براءة أو على محل إن المكسورة واسمها وقرئ بالنصب عطفاً على اسم إن أو لأن الواو بمعنى مع أي براءة مع الله براءة من رسول الله فأنما منه براءة فليبه الرجل إلى عمر لحكي الأعرابي قراءته فعندها أمر عمر رضي الله عنه بتعلم العربية (فإن تبتم) من الكفر والغدر (فهو خير لكم وإن توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولي والإعراض عن الإسلام والوفاء فأعلموا أنكم غير سابقين الله تعالى ولا فاتنين أخذه وعقابه ۝ (فإن قلت) مم استثنى قوله (إلا الذين عاهدتم) (قلت) وجهه أن يكون مستثنى من قوله فسيحوا في الأرض لأن الكلام خطاب للمسلمين ومعناه براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين فقولوا لهم سيحوا إلا الذين عاهدتم منهم ثم لم ينقضوا فأتوا إليهم عهدهم والاستثناء بمعنى الاستدراك كأنه قيل بعد أن أمروا في الناكثين ولكن الذين لم ينكثوا فأتوا إليهم عهدهم ولا تجروهم مجراهم ولا تجعلوا الوفاء كالغادر ۝ إن الله يحب المتقين يعني أن قضية التقوى أن لا يسوى بين القبيلتين فاتقوا الله في ذلك (لم ينقضوا شيئاً) لم يقتلوا منكم أحداً ولم يضرؤكم قط (ولم يظاهروا) ولم يعاونوا (عليكم) عدواً كما عدت بنو بكر على خزاعة عبيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرهم قريش بالسلاح حتى وفد عمرو بن سالم الخزاعي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشدد

لام أني ناشداً محمداً ۝ خالف أينا وأيك الأندلس ۝ إن قريشاً أخلفوك الموعدة

ونقضوا ذمامك المؤكدا ۝ هم يتونا بالحطيم هجاء ۝ وقلونا ركعاً وبجود

فقال عليه الصلاة والسلام لانصرت إن لم أنصركم ۝ وقرئ لم ينقضوا بالضاد معجمة أي لم ينقضوا عهدكم ومعنى (فأتوا إليهم) فأذره إليهم تاماً كاملاً قال ابن عباس رضي الله عنه بقى لحي من كنانة من عهدهم تسعة أشهر فأتهم إليهم عهدهم ۝ أنسلخ الشهر كقولك أنجرت الشهر وستة جرداء و (الأشهر الحرم) التي أيسح فيها للناس كثيرين أن يسيحوا (فاقتلوا المشركين يعني الذين نقضوا عهدكم وظاهروا عليكم (حبس وجدتموهم) من حل أو حرم (وخذوهم) وأسروهم والأخذ

۝ قوله تعالى «إلا الذين عاهدتم» (قال محمود إن قلت مم هذا الاستثناء قلت وجهه أن يكون مستثنى الخ) قال أحد ويجوز أن يكون قوله فسيحوا خطاباً من الله تعالى للمشركين غير مضمرة قبله القول ويكون الاستثناء على هذا من قوله إلى الذين عاهدتم كأنه قيل براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين لا الباقين على العهد فأتوا إليهم أي المسلمون عهدهم ويكون فيه خروج من خطاب المسلمين في قوله إلى الذين عاهدتم إلى خطاب المشركين في قوله فسيحوا ثم التفات من التكلم إلى الغيبة بقوله واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله وأصله واعلموا أنكم غير معجزي وأن في هذا الالتفات بعد الالتفات الأول افتتان في أساليب البلاغة وتفخيم للشأن وتعظيم للأمر ثم بتلو هذا الالتفات العود إلى خطاب المسلمين بقوله إلا الذين عاهدتم ثم لم ينقضوا فأتوا وكل هذا من حسنات الفصاحة وإنما بعث الزمخشري على تقدير القول قبل فسيحوا مراعاة أن يطابق قوله فأتوا إذا مخاطب على هذا التقدير المسلمون أولاً وثانياً ولا يكون فيه شيء من الالتفاتات

(قوله خزاعة عيبة رسول الله) عيبة كذا في نسخ وكتب عليه أي خزاعة سره وفي أخرى في غيبة وهو كذلك

غُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلُغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ * كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً

الأسير (واحصروهم) وقيدوم وامنعوم من التصرف في البلاد وعن ابن عباس رضى الله عنه حصرهم أن يحال بينهم وبين المسجد الحرام (كل مرصد) كل عز ومجاز ترصدونهم به واتصابه على الظرف كقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم (اخلوا سبيلهم) فاطلقوا عنهم بعد الأسر والحصر أوفكفوا عنهم ولا تعترضوا لهم كقوله * خل السبيل لمن بيني والمنار به * وعن ابن عباس رضى الله عنه دعهم وإتيان المسجد الحرام (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلب من الكفر والغدر (أحد) مرتفع بفعل الشرط مضمرأ يفسره الظاهر تقديره وإن استجارك أحد استجارك ولا يرتفع بالابتداء لأن إن من عوامل الفعل لا تدخل على غيره والمعنى وإن جاءك أحد من المشركين بعد انقضاء الأشهر لعهد بينك وبينه ولا ميثاق فاستأنك ليسمع ماندعو إليه من التوحيد والقرآن وتبين ما بعثت له فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر (ثم ابْلُغْ) بعد ذلك داره التي يأمن فيها إن لم يسلم ثم قاله إن شئت من غير غدر ولا خيانة وهذا الحكم ثابت في كل وقت وعن الحسن رضى الله عنه هي محكمة إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبير جاء رجل من المشركين إلى على رضى الله عنه فقال إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الأجل يسمع كلام الله أوبأنه لحاجة قتل قال لا لأن الله تعالى يقول وإن أحد من المشركين استجارك الآية وعن السدى والضحاك رضى الله عنهما هي منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين (ذلك) أى ذلك الأمر يعنى الأمر بالإجارة في قوله فأجره (ب) سبب (أنهم) قوم جهلة (لا يعلمون) ما الإسلام وما حقيقة ماندعو إليه فلا بد من إعطائهم الأمان حتى يسمعوا ويفهموا الحق (كيف) استفهام فى معنى الاستسكار والاستبعاد لأن يكون للمشركين عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أضداد وغرة صدورهم يعنى حال أن ثبت لهم عهد فلا تطمعوا في ذلك ولا تحتشوا به نفوسكم ولا تفكروا في قتلهم * ثم استدرك ذلك بقوله (إلا الذين عاهدتم) أى والذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكث كنى كنانة وبني ضمرة فتربصوا أمرهم ولا تقا تلوم (فما استقاموا لكم) على العهد (فاستقيموا لهم) على مثله (إن الله يحب المتقين) يعنى أن التربص بهم من أعمال المتقين (كيف) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوماً كما قال :

المبينة على التأويل الذى ذكرناه وكلا الوجهين ممتاز بنوع من البلاغة وطرف من الفصاحة والله أعلم * قوله تعالى «واقعدوا لهم كل مرصد» (قال محمود فيه المرصد المجاز والمراخ) قال أحد ويكون اتصابه دون جزء من الاتساع لأن المرصد ظرف مختص والأصل قصور الفعل عن نصبه ويكون مثل قوله في الاتساع * كما غسل الطريق الثعلب * ويحتمل والله أعلم أن يكون مرصد مصدرأ لأن صيغة اسم الزمان والمكان والمصدر من فعله واحدة فعلى هذا يكون منصوباً نصباً أصلياً لأن اقعدوا فى معنى ارسدوا كأنه قيل وارصدوهم كل مرصد إلا أن الظرفية بقربها قوله حيث وجدتموهم فيقتضيها قصد المطابقة بين ظرفي المكان والله أعلم

* قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلى الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة الآية (قال كيف تكرار لاستبعاد ثبات الخ) قال أحد

في أبي السعود (قوله وتبين ما بعثت له فأمنه) لعله ويتبين عظماء على يسمع (قوله وهم أضداد وغرة صدورهم) قوله وغرة أى ملتبة من الغيظ

يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَابَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ۖ اٰشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ لَئِنْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ۚ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنَقَّصُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ قَتَلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۚ أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا

وخبيرتاني إنما الموت بالقرى ۚ فكيف وهاتا هضبة وقلب

يريد فكيف مات أى كيف يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (إن يظهر وأعليكم) بعد ماسبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق لم ينظروا فى حلف ولا عهد ولم يبقرا عليكم (لا يرقبوا فيكم إلا) لا يراعوا حلفاً وقيل قرابة وأنشد لحسان رضى الله عنه لعمر ك إن لك من قریش ۚ كأل السقب من رأل النعال

وقيل إلاها وقرئ بإيلا بمعناه وقيل جبرئيل وجبرئيل من ذلك وقيل منه اشتق الآل بمعنى القرابة كما اشتقت الرحم من الرحمن والوجه أن اشتقاق الإل بمعنى الحلف لأنهم إذا تماشوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه من الآل وهو الجوار وله أيل أى أنين يرفع به صوته ودعت إليها إذا ولدت ثم قيل لكل عهد وميثاق إل وسميت به القرابة لأن القرابة عقدت بين الرجلين ما لا يعقده الميثاق (يرضونكم) كلام مبتدأ فى وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقترلاستبعاد الثبات منهم على العهد ۚ وإياه القلوب مخالفة ما فيها من الأضغان لما يجرونه على ألسنتهم من الكلام الجليل (وأكثرهم فاسقون) متمردون خلطه لامروءة تزعمهم ولا شئائل مرضية تردعهم كما يوجد ذلك فى بعض الكفرة من النفاذ عن الكذب والتكث والتعفف عما يثلم العرض ويجترأ حدوثة سوء (اشترؤا) استبدلوا (بآيات الله) بالقرآن والإسلام (ثمنًا قليلًا) وهو اتباع الأهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) فعلوا عنه أو صرفوا غيرهم وقيل هم الأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم (هم المعتدون) المجاوزون الغاية فى الظلم والشرارة (فإن تابوا) عن الكفر ونقض العهد (فإخوانكم فى الدين) فهم إخوانكم على حذف المبتدأ كقوله تعالى ۚ فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم ۚ (ونقص الآيات) ونبيها وهذا اعتراض كأنه قيل وإن من تأمل تفصيلها فهو العالم بعثا وتحريضا على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعادين وعلى المحافظة عليها (وطعنوا فى دينكم) وتلبوه وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلوهم فوضع ضميرهم إشعاراً بأنهم إذا نكثوا فى حال الشرك تمزداً وطغياناً وطرحاً لعادات الكرام الأوفياء من العرب ثم آمنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وصاروا إخواناً للسلمين فى الدين ثم جفوا فارتدوا عن الإسلام ونكثوا ما بابه وأعليه من الإيمان والوفاء بالعهود وقعدوا يطعنون فى دين الله وقولون ليس دين محمد بشىء فهم أئمة الكفر وذوو الرياسة والتقدريه لا يشق كافر غياهم وقالوا إذا طعن الذى فى دين الإسلام طعننا ظاهراً أجاز قتله لأن العهد معقود معه على أن لا يطعن فإذا طعن فقد نكث عهده وخرج من الذمة (إنهم لا إيمان لهم) جمع يميز وقرئ لا إيمان لهم أى لا إسلام لهم أولاً يعطون الأمان بعد الردة والنكث ولا سبيل إليه (فإن قلت) كيف أثبت لهم الإيمان فى قوله وإن نكثوا أيمانهم ثم نقاه عنهم (قلت) أراد أيمانهم التى أظهروها ثم قال لا إيمان لهم على الحقيقة وأيمانهم ليست بأيمان وبه استشهد أبو حنيفة رحمه الله على

السرى فى تكرار كيف والله أعلم أنه لما ذكره أولاً لاستبعاد ثبات عهدهم عند الله ولم يذكر إذاً سبب البعد للغاية باستثناء الباقي على العهد وطال الكلام أعيدت كيف نظرية للذكر ولأخذ بعض الكلام بحجة بعض فلم يقصد مجرد التكرار

(قوله كال السقب من رأل النعام) السقب الذكر من ولد الناقة والرأى ولد النعام كذا فى الصحاح (قوله ودعت إليها إذا ولدت) فى الصحاح وأما قول الكيت يمدح رجلاً ۚ وأنت ما أنت فى غرباء مظلة ۚ إذا دعت إليها الكاعب الفضل ۚ فيجوز أن يريد الآل ثم نى كأنه يريد صوتاً بعد صوت اه (قوله لامروءة تزعمهم) تزعم أى تكفهم اه صحاح

اعْتَمِدُوا وَهُمْ بِرَدِّكُمْ أُولَٰ مَرَّةً اتَّخَشُونَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِمُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ * وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ

أَنْ يَمِينَ الْكَافِرَ لَا تَكُونُ يَمِينًا وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَمِينُهُمْ يَمِينٌ وَقَالَ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ لَا يُوَفُونَ بِهَا بَدِيلٌ أَنَّهُ وَصَفَهَا بِالنَّكَتِ (لَعَلَّهُمْ يَنْتَهَوْنَ) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ أَيْ لِيَكُنْ غَرَضُكُمْ فِي مَقَاتِلَتِهِمْ بَعْدَ مَا وَجَدْتُمْ مِنْهُمْ مَا وَجَدْتُمْ مِنَ الْعِظَامِ أَنْ تَكُونَ الْمَقَاتِلَةُ سَبِيلاً فِي اتِّهَانِهِمْ عَامٌّ عَلَيْهِ وَهَذَا مِنْ غَايَةِ كَرَمِهِ وَفَضْلِهِ وَعَوْدِهِ عَلَى الْمَسِيءِ بِالرَّحْمَةِ كُلَّمَا عَادَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ لَفْظُ أُمَّةٍ (قُلْتَ) هَمزةٌ بَعْدَهَا هَمزةٌ بَيْنَ بَيْنٍ أَيْ بَيْنَ مَخْرَجِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ وَتَحْقِيقُ الْهَمْزَتَيْنِ قِرَاءَةُ مَشْهُورَةٌ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ بِمَقْبُولَةٍ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ وَأَمَّا التَّصْرِيحُ بِالْيَاءِ فَلَيْسَ بِقِرَاءَةٍ وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةً وَمَنْ صَرَحَ بِهَا فَهُوَ لِأَحَدٍ مَحْرُوفٌ (أَلَا تَقَاتِلُونَ) دَخَلَتْ الْهَمْزَةُ عَلَى لَا تَقَاتِلُونَ تَقْرِيراً بِاتِّفَاعِ الْمَقَاتِلَةِ وَمَعْنَاهُ الْحُضْرُ عَلَيْهَا عَلَى سَبِيلِ الْمُبَالَغَةِ (نَكْتُوْا أَيْمَانَهُمْ) الَّتِي حَلَفُوا فِيهَا بِالْمُعَاهَدَةِ (وَهُمْ يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ) مِنْ مَكَّةَ حِينَ تَشَاوَرُوا فِي أَمْرِهِ بِدَارِ النَّدْوَةِ حَتَّى أَذِنَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ فِي الْهَجْرَةِ فَخَرَجَ بِنَفْسِهِ (وَهُمْ بِرَدِّكُمْ أُولَٰ مَرَّةً) أَيْ وَهُمْ الَّذِينَ كَانَتْ مِنْهُمْ الْبِدَاءُ بِالْمَقَاتِلَةِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُمْ أَوَّلًا بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ وَتَحَدَّاهُمْ بِهِ فَدَعَلُوا عَنْ الْمَعَارِضَةِ لِهَاجِرِهِمْ عَنْهَا إِلَى الْقِتَالِ فَهَمَّ الْبَادِئُونَ بِالْقِتَالِ وَالْبَادِئُ أَظْلَمُ فَاصْتَعَمَكُمُ مِنْ أَنْ تَقَاتِلُوهُمْ بِمِثْلِهِ وَأَنْ تَصْدَمُوهُمْ بِالْشَرِّ كَمَا صَدَمُوكُمْ وَبِجَهَنَّمَ بِتَرْكِ مَقَاتِلَتِهِمْ وَحُضْرِهِمْ عَلَيْهَا ثُمَّ وَصَفَهُمْ بِمَا يَوْجِبُ الْحُضْرَ عَلَيْهَا وَيَقَرُّرُ أَنْ مَنْ كَانَ فِي مِثْلِ صِفَاتِهِمْ مِنْ نَكَتِ الْعَهْدِ وَإِخْرَاجِ الرُّسُولِ وَالْبِدَةِ بِالْقِتَالِ مِنْ غَيْرِ مُوجِبٍ حَقِيقٍ بِأَنْ لَا تَرْكُ مَصَادِمَتِهِ وَأَنْ يُوَجَّحَ مِنْ فِرَاطٍ فِيهَا (اتَّخَشُونَهُمْ) تَقْرِيرٌ بِالْخَشْيَةِ مِنْهُمْ وَتَوْبِيخٌ عَلَيْهِمْ (فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) فَقَاتِلُوا أَعْدَاءَهُ (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) يَعْنِي أَنْ قَضِيَّةَ الْإِيمَانِ الصَّحِيحِ أَنْ لَا يَخْشَى الْمُؤْمِنُ إِلَّا رَبَّهُ وَلَا يَبَالِي بِمَنْ سِوَاهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ * لَمَّا وَجَّهَهُمُ اللَّهُ عَلَى تَرْكِ الْقِتَالِ جَزَدَ لَهُمُ الْأَمْرُ بِهِ فَقَالَ (قَاتِلُوهُمْ) * وَوَعَدَهُمْ لِيَثْبِتَ قُلُوبَهُمْ وَيُصَحِّحَ نِيَّاتَهُمْ أَنَّهُ يُعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ قَلِيلًا وَيُخْزِمُهُمْ أَسْرَأَ وَيُولِيهِمُ النَّصْرَ وَالْغَلْبَةَ عَلَيْهِمْ (وَيَشْفِ صُدُورَ) طَائِفَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَهُمْ خِزَاعَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُمْ بَطُونَ مِنَ الْيَمَنِ وَسَبَّاقِدُهُ وَمَا كَفَرُوا فَاسْتَدُوا فَلَقُوا مِنْ أَهْلِهَا أَذَى شَدِيدًا فَبَعَثُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُونَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَيْشَرُوا فَإِنَّ الْفَرَجَ قَرِيبٌ (وَيَذْهَبُ غِيظُ) قُلُوبِكُمْ لَمَّا لَقِيتُمْ مِنْهُمْ مِنَ الْمَكْرُوهِ وَقَدْ حَصَلَ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْمَوَاعِيدِ كُلِّهَا فَكَانَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى صِدْقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَحَّةِ نَبَوْتِهِ (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) ابْتِدَاءً كَلَامًا وَإِخْبَارًا بِأَنْ بَعْضَ أَهْلِ مَكَّةَ يَتُوبُ عَنْ كُفْرِهِ وَكَانَ ذَلِكَ أَيْضًا فَقَدْ أَسْلَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ وَحَسَنَ إِسْلَامُهُمْ وَقُرِئَ وَيَتُوبُ بِالنَّصْبِ بِإِضْمَارِ أَنْ وَدُخُولِ التَّوْبَةِ فِي جُمْلَةٍ مَا أُجِيبَ بِهِ الْأَمْرُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْنَى (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ كَمَا يَعْلَمُ مَا قَدْ كَانَ (حَكِيمٌ) لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا أَقْضَتْهُ الْحِكْمَةُ (أَمْ مَنْقُطَةٌ) وَمَعْنَى الْهَمْزَةِ فِيهَا التَّوْبِيخُ عَلَى وَجُودِ الْحَسْبَانِ وَالْمَعْنَى أَنْكُمْ لَا تَتْرَكُونَ عَلَى مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ الْخَلَصُ مِنْكُمْ وَهُمْ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَوَجْهِ اللَّهِ وَلَمْ يَتَخَذُوا وَلِجَّةَ أَيْ بَطَانَةَ مِنَ الَّذِينَ يَضَادُّونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ (وَلَمَّا) مَعْنَاهَا التَّوَقُّعُ وَقَدْ دَلَّتْ عَلَى أَنْ تَبَيَّنَ ذَلِكَ وَإِضَاحُهُ مُتَوَقَّعٌ كَأَنَّ وَأَنَّ الَّذِينَ لَمْ يَخْلُصُوا دِينَهُمْ لَمْ يَمَيِّزْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ

بَلْ هَذَا السَّرُّ الَّذِي انْطَوَى عَلَيْهِ وَقَدْ تَقَدَّمَ لَهُ أَمْثَالُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

(قَوْلُهُ بَيْنَ مَخْرَجِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ) لَعَلَّهُ مَخْرَجُ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ (قَوْلُهُ وَيَشْفِ صُدُورَ) طَائِفَةٍ هَذَا لَفْظُ التَّلَاوَةِ وَالْأَنْسَبُ وَيَشْفِي عَطْفًا عَلَى يُعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْوَعْدِ (قَوْلُهُ وَيَذْهَبُ غِيظُ قُلُوبِكُمْ) التَّلَاوَةُ غِيظُ قُلُوبِهِمْ وَلَعَلَّ بَعْضَ النَّاسِ يَفْهَمُ أَنَّهُ مِنَ الْبَشَرِيِّ فَغَيْرُهُ بَلَفْظُ الْخُطَابِ وَالنَّجْوَى غِيظُ قُلُوبِهِمْ لَمَّا لَقُوا ثُمَّ قَوْلُهُ وَيَذْهَبُ بِالرَّفْعِ عَطْفٌ عَلَى يُعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيهِمْ لِأَنَّهُ مِنْ جُمْلَةِ الْوَعْدِ كَمَا سَبَّيْنَا إِلَيْهِ

يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَّةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * مَا كَانَ لِلشُّرَكِيِّ أَنْ يُدْخِلَ اللَّهُ فِيهِمْ مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ * إِنَّمَا

المخلصين وقوله (ولم يتخذوا) معطوف على جاهدوا داخل في حين الصلاة كأنه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله والوليجة فعيلة من ولج كالدخيلة من دخل والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كقول القائل ما علم الله مني ما قيل في يريد ما وجد ذلك مني (ما كان للشركيين) ما صرح لهم وما استقام (أن يعمرُوا مسجداً لله) يعني المسجد الحرام لقوله وعمارة المسجد الحرام وأما القراءة بالجمع ففيها وجهان أحدهما أن يراد المسجد الحرام وإنا قيل مساجد لأنه قبله المساجد كلها وإمامها فعلمه كعامة جميع المساجد ولأن كل بقعة منه مسجد والثاني أن يراد جنس المساجد وإذ لم يصلحوا لأن يعمرُوا جنسها دخل تحت ذلك أن لا يعمرُوا المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس ومقدمته وهو أكد لأن طريقته طريقة الكناية كآلو قلت فلان لا يقرأ كتب الله كنت أنفي لقراءته القرآن من تصريحك بذلك (شاهدين) حال من الواو في يعمرُوا والمعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدة الله مع الكفر بالله وبعبادته ومعنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر ظهور كفرهم وأنهم نصّبوا أصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عراة ويقولون لا تطوف عليها بثياب قد أصبأ فيها المعاصي وكلها طافوا بها شوطاً سجدوا لها وقيل هو قولهم لييك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك وقيل قد أقبل المهاجرون والأنصار على أسارى بدر فعيروهم بالشرك فطفق على ابن أبي طالب رضي الله عنه بوجع العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعة الرحم وأغاظ في القول فقال العباس تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقال أولئك محاسن قالوا نعم ونحن أفضل منكم أجراً إنا نعلم المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحبيص ونفك العاني فزلت (حبطت أعمالهم) التي هي العمارة والحجابة والسقاية وفك العناء وإذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال الثابتة الصحيحة إذا تعقبا فما ظنك بالمقارن وإلى ذلك أشار في قوله شاهدين حيث جعله حالاً عنهم ودل على أنهم قارنون بين العمارة والشهادة بالكفر على أنفسهم في حال واحدة وذلك محال غير مستقيم (إنما يعمر مساجد الله) وقرئ بالوحيد أي إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتداً بها والعمارة تتناول رم ما استمر منها وقها وتنظيفها وتزويرها بالمصاييح وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر ومن الذكر درس العلم بل هو أجله وأعظمه وصيانتها مما لم تبين له المساجد من أحاديث الدنيا فضلاً عن فضول الحديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من أمّتي يأتون المساجد فيقعّدون فيها حلقاً ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسهم فليس الله بهم حاجة وفي الحديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش وقال عليه السلام قال الله تعالى إن يوفى في أرضي المساجد وإن زوّارِي فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وعنه عليه السلام من ألف المسجد ألفه الله وقال عليه السلام إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان وعن أنس رضي الله عنه من أسرج في مسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له مادام في ذلك المسجد ضوءه * (فإن قلت) هلا ذكر الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) لما علم وشهر أن الإيمان بالله تعالى قريبته الإيمان بالرسول عليه السلام لاشتغال كلمة الشهادة والأذان والإقامة وغيرها عليهما مقترنين مزدوجين كأنهما شيء واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان بالله تعالى الإيمان بالرسول عليه السلام وقيل دلّ عليه بذكر إقامة الصلاة

* قوله تعالى ما كان للشركيين أن يعمرُوا مسجداً لله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم الآية (قال إذا هدم الكفر أو الكبيرة الأعمال الخ) قال أحمد كلام صحيح إلا قوله إن الكبيرة تهدم الأعمال فإنه تفرّيع على قاعدة المعتزلة والحق خلافها *

(قوله فيقعّدون فيها حلقاً) فيقعّدون في نسخة فيعّدون وفي أخرى فيغدّون وليحزّر

يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ أَجْعَلْتُمُ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَدَتْ لَهُمْ فِيهَا نِعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝ خَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

وإيتاء الزكاة ۝ (فإن قلت) كيف قيل (ولم يخش إلا الله) والمؤمن يخشى المحاذير ولا يتالك أن لا يخشاه (قلت) هي الخشية والتقوى في أبواب الدين وأن لا يختار على رضا الله رضا غيره لتوقع مخوف وإذا اعترضه أمران أحدهما حق الله والآخر حق نفسه أن يخاف الله فيؤثر حق الله على حق نفسه وقيل كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم (فَعَسَى أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) تبعد للشركيين عن مواقف الاهتداء وحسم لأطاعهم من الاتضاع بأعمالهم التي استعظموها وافخروا بها وأملوا عاقبتها بأن الذين آمنوا وضموا إلى إيمانهم العمل بالشرائع مع استشعار الخشية والتقوى امتدواهم دائرين عسى ولعل فالالمشركين يقطعون أنهم مهتدون وناولون عندالله الحسنى وفي هذا الكلام ونحوه لطف للمؤمنين في ترجيح الخشية على الرجاء ورفض الاعتزاز بالله تعالى ۝ السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية ولا بد من مضاف محذوف تقديره (أجعلتم) أهل (سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله) وتصدقه قراءة ابن الزبير وأبي وجزة السعدى وكان من القراء سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام والمعنى إنكار أن يشبه المشركون بالمؤمنين أعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة وأن يسرى بينهم ۝ وجعل تسويتهم ظلماً بعد ظلمهم بالكفر وروى أن المشركين قالوا لليهود نحن سقاة الحجيج وعمار المسجد الحرام أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه فقال لهم اليهود أنتم أفضل وقيل إن علياً رضي الله عنه قال للعباس ياعم ألا تنهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسقي حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام فلما نزلت قال العباس ما أرا في إلا نارك سقايته فقال عليه السلام أقيموا على سقايتهم فإن لكم فيها خيراً (أعظم درجة عند الله) من أهل السقاية والعمارة عندكم (وأولئك هم الفائزون) لأنتم والمختصون بالفوز دونكم ۝ قرئ يبشرهم بالخفيف والتخفيف ۝ وتنكير المبشر به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعترف وعن ابن عباس رضي الله عنه هي في المهاجرين خاصة ۝ كان قبل فتح مكة من آمن لم يتم إيمانه إلا بأن يهاجر ويصارم أقاربه الكفرة ويقطع موالاتهم فقالوا يارسول الله إن نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشرتنا وذهب تجارتنا وهلكت أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين فنزلت فهاجروا فجعل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم بعد ذلك وقيل نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة فنهى الله تعالى عن

قوله تعالى إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله تعالى فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين (قال في هذه الآية تبعيد للمشركين الخ) قال أحمدوا أكثرهم يقول إن عسى من الله واجبة بناء منهم على أن استعاضوا غير مصرقة للمخاطبين والحق فيما قال الزمخشري ولكن الخطاب بمصرف إليهم أى خلال هؤلاء المؤمنين حال مرجوة والعاقبة عندالله معلومة والله عاقبة الأمور

(قوله لأطاعهم من الاتضاع) لعله في كعبارة النسفي (قوله وأبي وجزة السعدى) في الصحاح أنه شاعر ومحدث

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُحَارَ تَحْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٥ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا

موالاتهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعام الإيمان حتى يحب في الله ويغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويغض في الله أقرب الناس إليه ٥ وقرئ عشيرتكم وعشيرانكم وقرأ الحسن وعشاركم (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) وعيد عن ابن عباس هو فتح مكة وعن الحسن هي عقوبة عاجلة أو آجلة وهذه آية شديدة لا ترى أشد منها كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب جبل اليقين فليخفف أروع الناس وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والإخوان والعشائر والمال والمسكن وجميع حظوظ الدنيا ويتجزد منها لأجله أم يروى الله عنه أحقر شيء منها لمصلحته فلا يدرى أى طرفيه أطول ويعونه الشيطان عن أجل حظ من حظوظ الدين فلا يبالي كأنما وقع على أنفه ذباب فظيره ٥ مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها قال وكم موطن لولاى طحت كما هوى ٥ بأجرامه من قلة النيق منهوى

وامتناعه من الصرف. لأنه جمع وعلى صيغة لم يأت عليها واحد والمواطن الكثيرة وقعات بدر وقريظة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة ٥ (فإن قلت) كيف عطف الزمان على المكان وهو (يوم حنين) على المواطن (قلت) معناه وموطن يوم حنين أو في أيام مواطن كثيرة ويوم حنين ويجوز أن يراد بالمواطن الوقت كقتل الحسين على أن الواجب أن يكون يوم حنين منصوباً بفعل مضمر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك أن قوله (إذ أعجبكم) بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لأن كثرتهم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيراً في جميعها فبقي أن يكون ناصبه فعلاً خاصاً به إلا إذ نصبت إذا بإضمار اذكر وحنين واديين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً الذين حضروا فتح مكة منضياً إليهم ألفان من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وهم أربعة آلاف فيمن ضامهم من إمداد سائر العرب فكانوا الجم الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين لن تغلب اليوم من قلة فسأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل قائلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل أبوبكر رضى الله عنه وذلك قوله إذ أعجبكم كثرتكم فاقتلوا قتلاً شديداً وأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة وزل عنهم أن الله هو الناصر لأكثرة الجنود فاهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه لا يتحلل ليس معه إلا عمه العباس رضى الله عنه أخذاً بلجام ذابته وأبوسفیان بن الحرث بن عموه وناهيك بهذه الواحدة شهادة صدق على تناهى

٥ قوله تعالى «لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً» (قال محمود مواطن الحرب مقاماتها ومواقفها الخ) قال أحمد لا مانع والله أعلم من عطف الطرفين المكاني والزمانى أحدهما على الآخر كمعطف أحد المفعولين على الآخر والفعل واحد إذ يجوز أن تقول ضرب زيد عمراً في المسجد ويوم الجمعة كما تقول ضربت زيدا وعمراً ولا يحتاج إلى إضمار فعل جديد غير الأول هذا مع أنه لا بد من تغاير الفعلين الواقعيين بالمفعولين في الحقيقة فإنك إذا قلت أضرب زيدا اليوم وعمراً غدأ لم يشك في أن الضربين متغايران بتغاير الطرفين ومع ذلك الفعل

(قوله من قلة النيق منهوى) ويروى قلة وكلاهما بمعنى أعلى الجبل والنيق أرفع موضع في الجبل كما في الصحاح

(قوله لم تعجبهم في جميع تلك المواطن) إنما يلزم كون كثرتهم أعجبهم في جميعها مع أنه خلاف الواقع لو جعل إذ أعجبكم بدلا من المواطن أيضاً فتدبر

وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ * ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ

شجاعته ورباطة جأشه صلى الله عليه وسلم وماهى إلامن آيات النوة وقال يارب انتنى بما وعدتني وقال صلى الله عليه وسلم للعباس وكان صيتنا صريح بالناس فنادى الأنصار غداً غداً ثم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب البقرة فكروا عنفاً واحداً وهم يقولون ليك ليك ونزلت الملائكة عليهم البياض على خيول بلقي فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قتال المسلمين فقال هذا حين حمى الوطيس ثم أخذ كففاً من تراب فرمام به ثم قال انهزموا ورب السكبة فانهزموا قال العباس لكأني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض خلفهم على بغلته (بمارحبت) ماصدرية والباء بمعنى مع أى مع رحبها وحقيقته ملتبسة برحبها على أن الجاز والمجور في موضع الحال كقولك دخلت عليه بثياب السفرأى ملتبسها لم أحلها تعنى مع ثياب السفر والمعنى لا يتجدون موضعاً تستصلحونه لهربكم إليه ونجاتكم لفرط الرعب فكأنها ضاقت عليكم (ثم وليتم مدبرين) ثم انهزمتم (سكينة) رحمة التي سكنوا بها وآمنوا (وعلى المؤمنين) الذين انهزموا وقيل هم الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وقع الحرب (وأنزل جنوداً) يعنى الملائكة وكانوا ثمانية آلاف وقيل خمسة آلاف وقيل ستة عشر ألفاً (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأسر وسبي النساء والذراري (ثم يتوب الله) أى يسلم بعد ذلك ناس منهم وروى أن ناساً منهم جاؤا فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قيل سبى يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الإبل والغنم ما لا يحصى فقال إن عندي ما ترون إن خير القول أصدقه اختاروا إماماً ذارياًكم ونساءكم وإماماً أموالكم قالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئاً قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن هؤلاء جاؤا مسلمين وإنا خيرناهم بين الذرارى والأموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئاً فمن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يرد فشاؤه ومن لا فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه قالوا أرضينا وسلمنا فقال إني لأأدرى لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أن قدرضوا النجس يقال نجس نجساً وقدر قدراً ومعناه ذوون نجس لأن معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس ولأنهم لا يتطهرون ولا يفتسلون ولا يجتنبون النجاسات فهى ملابسة لهم أو جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها وعن ابن عباس رضى الله عنه أعيانهم نجسه كالكلاب والخنازير وعن الحسن من صافح مشركاً توضأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر النون وسكون الجيم على تقدير حذف الموصوف كأنه قيل إنما المشركون نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابعا لرجس وهو تخفيف نجس نحو كبدة

واحد في الصناعة فعلى هذا يجوز في الآية والله أعلم بقاء كل واحد من الطرفين على حاله غير مؤول إلى الآخر على أن الماخشى أوجب تعدد الفعل وتقدير ناصب لظرف الزمان غير الفعل الأول وإن كانا عنده جميعاً زمانين لعله أن أكثرتهم لم تكن ثابتة في جميع المواطن يريد ولو ذهبت إلى اتحاد الناصب للزم ذلك وهذا غير لازم الأتراك لو قلت أضرب زيداً حين يقوم وحين يقعد لكان الناصب للظرفين واحداً وهما متغايران وإنما يتمتع عمل الفعل الواحد في ظرفي زمان مختلفين عند عدم

(قوله ورباطة جأشه) الجأش رواع القلب عند الفزع ورباط الجأش من يربط نفسه عن الفرار لشجاعته ويقال هم عتق إليك أى مائلون إليك كذا في الصحاح (قوله بمعنى مع رحبها وحقيقته) لعله بمعنى مع أى مع رحبها وفي الصحاح الرحب بالضم السعة

عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عِيلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ

في كبد (فلا يقربوا المسجد الحرام) فلا يحجوا ولا يعتمروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية (بعد عامهم هذا) بعد حج عامهم هذا وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر على الموسم وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه ويدل عليه قول علي كرم الله وجهه حين نادى ببراءة ألا يحج بعد عامنا هذا مشرك ولا يعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عندهم وعند الشافعي يمنعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمنعون منه ومن غيره من المساجد وعن عطاء رضى الله عنه أن المراد بالمسجد الحرام الحرم وأن على المسلمين أن لا يمكنهم من دخوله ونهى المشركين أن يقربوه راجع إلى نهى المسلمين عن تمكينهم منه وقيل المراد أن يمنعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويعزلوا عن ذلك (وإن خفتم عيلة) أى فقر أسبب منع المشركين من الحج، وما كان لكم في قديمهم عليكم من الأرفاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو من نفعه بوجه آخر فأرسل السماء عليهم مدراراً فآغزربها خيرهم وأكرمهم وأسلم أهل تبالة وجرش فحملوا إلى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعود عليهم بما خافوا العيلة لفواته وعن ابن عباس رضى الله عنه أتى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال من أين تأكلون فأمرهم الله بقتال أهل الكتاب وأغناهم بالجزية وقيل بفتح البلاد والغنائم، وقرئ عائلة بمعنى المصدر كالعافية أو حلال عائلة ومعنى قوله (إن شاء) الله إن أوجبت الحكمة إغناكم وكان مصالحة لكم في دينكم (إن الله عليم) بأحوالكم (حكيم) لا يعطى ولا يمتنع إلا عن حكمة وصواب (من الذين أتوا الكتاب) بيان للذين مع ما في حيزه، نفى عنهم الإيمان بالله لأن اليهود مشنية والنصارى مثلية وإيمانهم باليوم الآخر لأنهم فيه على خلاف ما يجب وتحريم ما حرم الله ورسوله لأنهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة وعن أبي روق لا يعملون بما في التوراة والإنجيل وأن يدينوا دين الحق وأن يعتقدوا دين الإسلام الذى هو الحق وما سواه الباطل وقيل دين الله يقال فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينه ومعتقده سميت جزية لأنها طائفة مما على أهل الذمة أن يحجزوه أى يقضوه أو لأنهم يحجزون بها من من عليهم بالإعفاء عن القتل (عن يد) إما أن يراد بالمعطى أو الآخذ فعناه على إرادة يد المعطى حتى يعطوها عن يد أى عن يد مؤاتية غير متمتعة لأن من أبى وامتنع لم يعط

العطف المتوسط بينهما والله أعلم قوله تعالى «إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا» (قال هذا النهى راجع إلى نهى المسلمين من تمكينهم منه) قال أحمد وقد يستدل به من يقول إن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وخصوصاً بالمناهى فإن ظاهر الآية توجه النهى إلى المشركين إلا أنه بعيد لأن المعلوم من المشركين أنهم لا ينزجرون بهذا النهى والمقصود تطهير المسجد الحرام بإبعادهم عنه فلا يحصل هذا المقصود إلا بنهى المسلمين عن تمكينهم من قربانه ويرشد إلى أن المخاطب في الحقيقة المسلمين تصدير الكلام بخطابهم في قوله يا أيها الذين آمنوا وتضمنه نصاً بخطابهم بقوله وإن خفتم عيلة وكثيراً ما توجه النهى على من المراد خلافه وعلى ما المراد خلافه إذا كانت ثم ملازمه كقوله لا أرينك هنا ولا تموتن إلا وأنت مسلمون والله أعلم * قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد (قال إما أن يراد به المعطى أو الآخذ الخ) قال أحمد فيكون كإيدى في قوله عليه السلام لا تتبعوا الذهب إلى قوله لا يدايد * عاد كلامه (قال وإن أريد به الآخذ فعناه حتى يعطوها الخ) قال أحمد وهذا الوجه أملاً بالفائدة والله أعلم

(قوله وأكرمهم وأسلم) المير إطعام الطعام ويقال بلد بالين وجرش موضع منه أيضاً أفاده الصحاح (قوله أى عن يد مؤاتية غير متمتعة) في الصحاح آتيته على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته وطاوعته والعامية تقول وآتيته

أَبْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَتْلِهِمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ * اتَّخَذُوا آبَاءَهُمْ

يده بخلاف المطيع المتقاد ولذلك قالوا أعطى يده إذا اتقاد وأصبح ألا ترى إلى قولهم نزع يده عن الطاعة كما يقال خلع ربة الطاعة عن عنقه أو حتى يعطوها عن يد إلى يد نقدا غير نسيئة لامبعوثا على يد أحد ولكن عن يد المعطى إلى يد الآخذ وأما على إرادة يد الآخذ فعناء حتى يعطوها عن يد قاهرة مستولية أو عن إنعام عليهم لأن قبول الجزية منهم وترك أرواحهم لهم نعمة عظيمة عليهم (وهم صاغرون) أى تؤخذ منهم على الصغار والذل وهو أن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلها وهو قائم والمتسلم جالس وأن يتلث ثلثة ويؤخذ بتلييه ويقال له أذا الجزية وإن كان يؤديها ويرزق في فقاه وتسقط بالإسلام عند أبي حنيفة ولا يسقط به خراج الأرض واختلف فيمن تضرب عليه فعند أبي حنيفة تضرب على كل كافر من ذمى ومجوسى وصاني وحرى إلا على مشركى العرب وحدهم روى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب وقال لأهل مكة هل لكم في كلمة إذا قتلتموها دانت لكم بها العرب وأدت إليكم العجم الجزية وعد الشافعى لا تؤخذ من مشركى العجم والمأخوذ عند أبي حنيفة في أول كل سنة من الفقير الذى له كسب اثنا عشر درهما ومن المتوسط فى الغنى ضعفها ومن المكثر ضعف الضعف ثمانية وأربعون ولا تؤخذ من فقير لا كسب له وعند الشافعى يؤخذ في آخر السنة من كل واحد دينار فقيرا كان أو غنيا كان له كسب أو لم يكن (عزير ابن الله) مبتدأ وخبر كقوله المسيح ابن الله وعزير اسم أعجمى كما زار وعيزار وجزرائيل ولعجمته وتعريفه امتنع صرفه ومن تون فقد جعله عربيا وأما قول من قال سقوط التنوين لالتقاء الساكنين كقراءة من قرأ أحد الله أو لأن الابن وقع وصفا والخبر محذوف وهو معبودنا فتحمل عنه مندوحة وهو قول ناس من اليهود ممن كان بالمدينة وما هو بقول كلهم عن ابن عباس رضى الله عنه جاد رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونفمان ابن أوفى وشاش بن قيس ومالك ابن الصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فخاص وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومحامها من قلوبهم فخرج عزير وهو غلام يسيع فى الأرض فأثناه جبريل عليه السلام فقال له إلى أين تذهب قال أطلب العلم لحفظه التوراة فأملأها عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة فى صدره وهو غلام إلا لأنه ابنه والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع نهالكهم على التكذيب * (فإن قلت) كل قول يقال بالفم فامعنى قوله (ذلك قولهم بأفواههم) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يراد أنه قول لا يعضده برها فسا هو إلا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالألفاظ الممثلة التى هى أجراس ونغم لا تدل على معان وذلك أن القول الدال على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه مؤثر فى القلب ومالا معنى له مقول بالفم لا غير، والثانى أن يراد بالقول المذهب كقولهم قول أبي حنيفة يريدون مذهبه وما يقول به كأنه قيل ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم لأنه لا حجة معه ولا شبهة حتى يؤثر فى القلوب وذلك أنهم إذا اعترفوا أنه لا صاحبة له لم تبق شبهة فى اتقاء الولد (يضاهون) لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهى قولهم قولهم ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعا والمعنى أن الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهى قولهم قول قدمائهم يعنى أنه كفر قديم غير مستحدث أو يضاهى قول المشركين الملائكة بنات الله تعالى الله عنه وقيل الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير ابن الله لأنهم أقدم منهم وقرئ يضاهون بالهمز من قولهم امرأة ضها على فعيل وهى التى ضاهات الرجال فى أنها لا تحيض وهمزتها مزيدة كما فى غرقى (قائلهم الله) أى هم أحقاه بأن يقال لهم هذا تعجبا من شناعة قولهم كما يقال لقوم ركبو اشعاء قائلهم الله ما أعجب فعلهم (أنى يؤفكون)

(قوله وأصبح) أى سهل بعد صعوبة اه صحاح (قوله وأن يتلث ثلثة) أى يززع ويلزل وقوله يزح أى يدفع كما فى الصحاح (قوله أنها لا تحيض وهمزتها مزيدة) هذا لا يناسب قوله على فعيل فلهذه أوهمزة الخ

وَرَهْبَنُهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ * يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوِهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ * يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

كيف يصرفون عن الحق * اتخذهم أرباباً أنهم أطاعوهم في الأمر بالمعاصي وتحليل ما حرم الله وتحريم ما حله كاتطاع الأرباب في أوامرهم ونحوه تسمية أتباع الشيطان فيما يوسوس به عباده بل كانوا يعبدون الجن يابأت لا تعبد الشيطان وعن عدى ابن حاتم رضى الله عنه انتهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عتي صليب من ذهب فقال اليسوا يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه قلت بلى قال فذلك عبادتهم وعن فضيل رضى الله عنه ما أبالي أطعت مخلوقاً في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة وأما المسيح فحين جعلوه أرباباً فقد أهله للعبادة ألا ترى إلى قوله قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين (وما أسروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً) أمرتهم بذلك أدلة العقل والنصوص في الإنجيل والمسيح عليه السلام أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة (سبحانه) تنزيهه عن الإشراف به واستبعاده له ويجوز أن يكون الضمير في وما أمروا للتعبد في أرباباً أى وما أمر هؤلاء الذين هم عندهم أرباباً ليعبدوا الله ويوحده فكيف يصح أن يكونوا أرباباً وهم مأمورون مستعبدون مثله * مثل حالهم في طلبهم أن يباطوا بقوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده ويبلغه الغاية القصوى في الإشراف والإضاءة ليطفئه بنفخه ويطمسه (ليظهره) ليظهر الرسول عليه السلام (على الدين كله) على أهل الأديان كلهم أو ليظهر دين الحق على كل دين (فإن قلت) كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت وأبغضت إلا زبداً (قلت) قد أجرى أبى مجرى لم يرد ألا ترى كيف قبل يريدون أن يطفئوا بقله ويأبى الله وكيف أوقع موقع ولا يريد الله إلا أن يتم نوره * معنى أكل الأموال على وجهين إما أن يستمار الأكل الأخذ ألا ترى إلى قولهم أخذ الطعام وتناوله وإنما على أن الأموال يؤكل بها فهي سبب الأكل ومنه قوله :

إِن لَنَا آحِرَةٌ عَجَافٌ * يَأْكُلْنَ كُلَّ لَيْلَةٍ إِكْفًا

يريد علفاً يشتري بثمره إكاف ومعنى أكلهم بالباطل أنهم كانوا يأخذون الرشاش في الأحكام والتخفيف والمساخة في الشرائع (والذين يكتزون) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثير من الأحبار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين مذمومتين فيهم أخذ البراطيل وكنز الأموال والضعف به عن الإنفاق في سبيل الخير ويجوز أن يراد المسلمون الكائنون غير المنفقين ويقرن بينهم وبين المرتشين من اليهود والنصارى تغليظاً ودلالة على أن من يأخذ منهم السحت ومن لا يعطي منهم طيب ماله سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الأليم وقيل نسخت الزكاة آية السكينة وقيل هي ثابتة وإنما عني بترك الإنفاق في سبيل الله منع الزكاة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما أدى زكاته فليس بكنز وإن كان باطناً وما بلغ أن يزكى فلم يزك فهو كنز وإن كان ظاهراً وعن عمر رضى الله عنه أن رجلاً سأله عن أرض له باءها فقال أحرز مالك الذي أخذت أحفره تحت فراش امرأتك قال أليس بكنز قال ما أدى زكاته فليس بكنز وعن ابن عمر رضى الله عنه كل ما أدبت زكاته فليس بكنز وإن كان تحت سبع أرضين وما لم يؤد زكاته فهو الذي ذكر الله تعالى وإن كان على ظهر الأرض (فإن قلت) فأنصنع بما روى سالم بن الجعد رضى الله عنه أنها لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبأ المذهب تبأ لاهضة قالها ثلاثاً فقالوا له أى مال نتخذ قال لسا ماذا كرا قلباً خاشعاً وزوجه لعين أحدكم على دينه وبقله عليه الصلاة

* قوله تعالى ويأبى الله إلا أن يتم نوره (قال إن قلت كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت الخ) قال أحمد ولا يقال على هذا إن الإباء عدم الإرادة فكما صح الإيجاب بعد نفي الإرادة فينبغي أن يصح بعدما هو في معناها مطلقاً لا نافية لوجود حرف

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفَقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتَكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَنْفُسُكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ ۝ إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا

والسلام من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها وتوفي رجل فوجد في مئزره دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية وتوفي آخر فوجد في مئزره ديناران فقال كيتان قلت كان هذا قبل أن تفرض الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالله أعلم وأكرم من أن يجمع عبده ما لا من حيث أذن له فيه ويؤدى عنه ما أوجب عليه فيه ثم يعاقبه ولقد كان كثير من الصحابة كعبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله وعبيد الله رضى الله عنهم يقتنون الأموال ويتصرفون فيها وما عابهم أحد من عرض عن القنية لأن الإعراض اختيار لا فضل وإلا دخل في الورع والزهد في الدنيا والاقتناء مباح موسع لا يذم صاحبه ولكل شيء حد وماروى عن علي رضى الله عنه أربعة آلاف فادونها نفقة فازاد فهو كنز كلام في الأفضل (فإن قلت) لم قيل ولا ينفقونها وقد ذكر شيآن (قلت) ذهبا بالضمير إلى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودرهم فهو كقوله وإن طانفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل ذهب به إلى الكنوز وقيل إلى الأموال وقيل معناه ولا ينفقونها والذهب كما أن معنى قوله ۝ فإني وقيارها لغريب ۝ وقيار كذلك (فإن قلت) لم خصا بالذكر من بين سائر الأموال (قلت) لانهما قانون القول وأثمان الأشياء ولا يكتزهما إلا من فضلا عن حاجته ومن كثرا عنده حتى يكتزهما لم يعد سائر أجناس المال فكان ذكر كنزهما دليلا على ماسواهما (فإن قلت) ما معنى قوله (يحمى عليها) وهلا قيل تحمى من قولك حمى الميسم وأحميته ولا نقول أحميت على الحديد (قلت) معناه أن النار تحمى عليها أى توقد ذات حمى وحتر شديد من قوله نار حامية ولوقيل يوم تحمى لم يبط هذا المعنى (فإن قلت) فإذا كان الإحماء للنار فلم ذكر الفعل (قلت) لأنه مسند إلى الجار والمجرور وأصله يوم تحمى النار عليها فلما حذفت النار قيل يحمى عليها لا يقال الإسناد عن النار إلى عليها كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فإن لم تذكر القصة قلت رفع إلى الأمير وعن ابن عامر أنه قرأ تحمى بالناء ۝ وقرأ أبو حية فيكوى بالياء (فإن قلت) لم خصت هذه الأعضاء (قلت) لأنهم لم يطلبوا بأموالهم حيث لم ينفقوها في سبيل الله إلا الأغراض الدنيوية من وجاهة عند الناس وتقدم وأن يكون ماء وجوههم مصونا عندهم يتلقون بالجيل ويحبون بالإكرام ويجلون ويحتشمون ومن أكل طيبات يتضاعون منها وينفخون جنوبهم ومن لبس ناعمة من الثياب يطرحونها على ظهورهم كاترى أغنياء زمانك هذه أغراضهم وطلباتهم من أموالهم لا يخطر ببالهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور وقيل لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير عبسوا وإذا ضمهم وإياه مجلس ازوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم وقيل معناه يكونون على الجهات الأربع مقاديمهم وآخيرهم وجنوبهم (هذا ما كنزتم) على إرادة القول وقوله (لأنفسكم) أى كنزتموه لنفسكم وتلذذتموها بالأغراض التي حامت حولها وما علمتم أنكم كنزتموه لتستضر به أنفسكم وتعتذب هو توبيخ لهم (فذوقوا ما كنتم تكزنون) وقرئ تكزنون بضم النون أى وبال المال الذى كنتم تكزنونه أو وبال كونكم كافرين (في كتاب الله) فيما أثبتته وأوجه من حكمه ورأه حكمة وصوابا وقيل في اللوح (أربعة حرم) ثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد وهو رجب ومنه قوله عليه السلام في خطبته في حجة الوداع

التي أثر في تصحيح محمى حرف الإيجاب بعد فلا يلزم ذلك والله أعلم ۝ قوله تعالى يوم يحمى عليها في نار جهنم (قال إن قلت هلا قيل تحمى كما يقال حمى الميسم وأحميته الخ) قال أحد وفي هذا الفصل دقائق إعراب يشوب حسنا إعراب والله الموفق

(قوله ولا ينفقونها والذهب كما أن معناه) لعله والذهب كذلك

فِيهِمْ أَنْفُسُكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ • إِنَّمَا النَّسِيءُ
زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَحِلُّونَهُ عَامًا وَيَحْرَمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ
اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سِوَاهُ أَعْمَلِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا

ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان . والمعنى رجعت الأشهر إلى ما كانت عليه وعاد
الحج في ذي الحجة وبطل النسئ الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر رضي
الله عنه قبلها في ذي القعدة (ذلك الدين القيم) يعني أن تحريم الأشهر الأربعة هو الدين المستقيم دين إبراهيم وإسماعيل
وكانت العرب قد تمسكت به وراثته منهما وكانوا يعظمون الأشهر الحرم ويحرمون القتال فيها حتى لولا قاتل الرجل قاتل
أبيه أو أخيه لم يهجه وسما رجبا الأصم ومنصل الأسنة حتى أحدث النسئ فغيروا (فلا تظلموا فيهن) في الحرم (أنفسكم)
أى لا تجمعوا حرامها حلالا وعن عطاء ناله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ما نسخت
وعن عطاء الخراساني رضي الله عنه أحلت القتال في الأشهر الحرم براءة من الله ورسوله وقيل معناه لا تأمنوا فيهن
ببأننا لعظم حرمتهم كاعظم أشهر الحج بقوله تعالى فن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق الآية وإن كان ذلك محرما
في سائر الشهور (كافة) حال من الفاعل أو المفعول (مع المتقين) ناصر لهم حثهم على التقوى بضمان النصر لأهلها
• والنسئ تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر وذلك أنهم كانوا أصحاب حروب وغارات فإذا جاء الشهر الحرام
وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة فيحلونه ويحرمون مكانه شهراً آخر حتى رفضوا تخصيص الأشهر الحرم
بالتحريم فكانوا يحرمون من شق شهور العام أربعة أشهر وذلك قوله تعالى (ليؤاظوا عدة ما حرم الله) أى
ليؤاظوا العدة التى هى الأربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو أحد الواجبين وربما زادوا في عدد
الشهور فيجعلونها ثلاثة عشر أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت ولذلك قال عز وعلا إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر
شهرا يعنى من غير زيادة زادوها • والضمير في يحلونه ويحرمونه للنسئ أى إذا أحلوا شهراً من الأشهر الحرم عا
رجعوا لحرمة في العام القابل يروى أنه حدث ذلك في كنانة لأنهم كانوا فقراء يحاولون إلى الغارة وكان جنادة بن عوف
الكناني مطاعا في الجاهلية وكان يقوم على جمل في الموسم فيقول بأعلى صوته إن آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم
يقوم في القابل فيقول إن آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه • جعل النسئ زيادة في الكفر لأن الكافر كلما أحدث
معصية ازداد كفراً فزادتهم رجساً إلى رجسهم كما أن المؤمن إذا أحدث الطاعة ازداد إيمانا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون
وقرئ يضل على البناء للمفعول ويضل بفتح الياء المضاد ويضل على أن الفعل لله عز وجل • وقرأ الزهري ليؤاظوا
بالتشديد • والنسئ مصدر نساء إذا أخره يقال نساء نساء ونساء ونسيا كقولك مسه مساً ومساساً ومسيساً وقرئ
بن جميعاً وقرئ النسئ بوزن الندى والنسئ بوزن النى وهما تخفيف النسئ والنسئ • (فإن قلت) ما معنى قوله (فيحلوا
ما حرم الله) (قلت) معناه فيحلوا بمواظاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال أو من ترك الاختصاص
للأشهر بعينها (زين لهم سوء أعمالهم) خذلهم الله فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة (والله لا يهدي) أى لا يظف بهم بل يخذلهم

(قوله في إذا وحرف الاستفهام مانعة) لعله وحروف أو أحرف الاستفهام بمعنى همزة الاستفهام فلذا قال ما ذمة (قوله
أن يعمل فيه قلت ما دل عليه) لعله أن يعمل فيه أثاقتهم

فَسَبِيلَ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ
إِلَّا تَتَفَرَّوْا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ
فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا
فَآتَاكَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ

وقرى زين لهم سوء أعمالهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (اناقلتم) تناقلتم وبه قرأ الأعمش أى تاباطم وتفاعستم
وضمن معنى الميل والإخلاق فدعى إلى والمعنى ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعه ونحو أخذ إلى
الأرض واتبع هواه وقيل ملتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم وقرى اناقلتم على الاستفهام الذى معناه الإنكار والتوبيخ
(فإن قلت) فما العامل فى إذا وحرف الاستفهام مانعة أن يعمل فيه (قلت) مادل عليه قوله اناقلتم أو مافى مالكم من
معنى الفعل كأنه قبل ما تصنعون إذا قيل لكم كما تعمله فى الحال إذا قلت مالك قائما وكان ذلك فى غزوة تبوك فى سنة
عشر بعد رجوعهم من ستائف استنفروا فى وقت عسرة وقطع وقبط مع بعد الشقة وكثرة العدو فشقق عليهم وقيل
ماخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة إلا ورى عنها بغيرها إلا فى غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة (من
الآخرة) أى بدل الآخرة كقوله لجمعنا منكم ملائكة (فى الآخرة) فى جنب الآخرة (للاتنفروا) سخط عظيم على المتناقلين
حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيرا منهم وأطوع
وأنه غنى عنهم فى نصرته دينه لا يقدح تناقلهم فيها شيئا وقيل الضمير للرسول أى ولا تضروه لأن الله وعده أن يعصمه
من الناس وأن ينصره ووعد الله كائن لا محالة وقيل يريد بقوله قوما غيركم أهل اليمن وقيل أبناء فارس والظاهر مستغن
عن التخصيص (فإن قلت) كيف يكون قوله فقد (نصره الله) جوابا للشرط (قلت) فيه وجهان أحدهما للاتنصروه
فسينصر من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد ولا أقل من الواحد فدلّ بقوله فقد نصره الله على أنه ينصره فى
المستقبل كما نصره فى ذلك الوقت والثانى أنه أوجب له النصره وجعله منصورا فى ذلك الوقت فلن يخذل من بعده
وأسند الإخراج إلى التكفار كما أسنده إليهم فى قوله من قريبك التى أخرجتك لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله له
فى الخروج فكأنهم أخرجوه (ثانى اثنين) أحد اثنين كقوله ثالث ثلاثة وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
الصديق رضى الله عنه يروى أن جبريل عليه السلام لما أمره بالخروج قال من يخرج معى قال أبو بكر واتصابه على
الحال وقرى ثانى اثنين بالسكون و (إذهما) بدل من إذ أخرجه والغار ثقب فى أعلى ثور وهو جبل فى يمين مكة على
مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا (إذيقول) بدل ثان قيل طلع المشركون فوق الغار فأشفق أبو بكر رضى الله عنه على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال إن تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظلك باثنين الله ثالثها وقيل لما
دخل الغار بعث الله تعالى حماة فى باضنا فى أسفله والعنكبوت فنسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
أعم أبصارهم فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله بأبصارهم عنه وقالوا من أنكر صحبة أبى بكر رضى
الله عنه فقد كفر لأنكار كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة (سكينة) مالقى فى قلبه من الأمانة التى سكن عندها وعلم
أنهم لا يصلون إليه والجنود والملائكة يوم بدر والأحزاب وحينئذ وكلمة الذين كفروا دعوتهم إلى الكفر (وكلمة

قوله إلا تنصروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضروه شيئا والله على كل شيء قدير (قال فى هذه الآية
سخط عظيم على المتناقلين حيث أوعدهم عذابا أليما الخ) قال أحمد ويقرب إعادة الضمير إلى الرسول أن الضمير فى قوله
إلا تنصروا عقيب ذلك عائد إليه اتفاقا والله أعلم

حَكِيمٌ ۝ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا
مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا

الله) دعوته إلى الإسلام وقرئ كلمة الله بالنصب والرفع أوجه و(هي) فصل أو مبتدأ وفيها تأكيد فضل كلمة الله في العلم
وأنها المختصة به دون سائر الكلم (خفافا وثقالا) خفافا في النفور لنشاطكم له وثقالا عنه لمشقته عليكم أو خفافا لفلة عيالك
وأذيالك وثقالا لكثرتها أو خفافا من السلاح وثقالا منه أوركباننا ومشاء أو شبانا وشيوخا أو مهاذيل وسمانا أو صحاحا
ومراضا وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أن أنفر قال نعم حتى نزل قوله ليس على الأعمى
حرج وعن ابن عباس نسخت بقوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى وعن صفوان بن عمرو كنت واليا على حمص فلقبت
شيخا كبيرا قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم لقد أعذر الله إليك فرفع حاجبيه وقال
يا بن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا إلا أنه من يحبه الله يبتله . وعن الزهري خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت
إحدى عينيه فقيل له إنك عليل صاحب ضرر فقال استنفرنا الله الخفيف والثقيل فإن لم يمكني الحرب كثرت السواد
وحفظت المتاع (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) إيجاب للجهاد بهما إن أمكن أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة ۝
العرض ما عرض لك من منافع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر أى لو كان مادعوا إليه غنا قريبا
سهل المنال (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا (الشقة) المسافة الشاقة وقرأ عيسى بن عمر بدت عليهم الشقة بكسر
العين والشين ومنه قوله يقولون لا تبعدهم يدفونه ۝ ولا بعد إلا ما توارى الصفائح

(بالله) متعلق بسيلحفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد في الوجهين أى سيلحفون يعنى المتخلفين عند رجوعك
من غزوة تبوك معتذرين يقولون بالله (لو استطعنا لخرجنا معكم) أو سيلحفون بالله يقولون لو استطعنا وقوله لخرجنا
سد مسد جواب القسم ولو جميعا والإخبار بما سوف يكون بعد القول من حلفهم واعتذارهم وقد كان من جملة
المعجزات ومعنى الاستطاعة استطاعة العدة أو استطاعة الأبدان كأنهم تمارضوا وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيها
لها بواو الجمع في قوله فتمنوا الموت (يهلكون أنفسهم) إما أن يكون بدلا من سيلحفون أو حالا بمعنى مهلكين
والمعنى أنهم يوقعونها في الهلاك بجهلهم الكاذب وما يحلفون عليه من التخلف ويحتمل أن يكون حالا من قوله
لخرجنا أى لخرجنا معكم وإن أهلكنا أنفسنا وألفيناها في التهلكة بما نعملها من المسير في تلك الشقة وجاء به على
لفظ الغائب لأنه مخبر عنهم ألا ترى أنه لو قيل سيلحفون بالله لو استطعوا لخرجوا لكان سديدا يقال حلف بالله ليهان
ولا فغان فالغيبة على حكم الإخبار والتكلم على الحكاية (عفا الله عنك) كناية عن الجناية لأن العفو رادف لها ومعناه
أخطأت وبئس ما فعلت و(لم أذن لهم) بيان لما كفى عنه بالعفو ومعناه مالك أذن لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك

۝ قوله تعالى عفا الله عنك لم أذن لهم (قال هذا كناية عن الجناية لأن العفو رادف لها الخ) قال أحمد رحمه الله ليس له
أن يفسر هذه الآية بهذا التفسير وهو بين أحد أمرين إما أن لا يكون هو المراد وإما أن يكون هو المراد ولكن قد أجل
الله نبيه الكريم عن مخاطبته بصريح العتب وخصوصا في حق المصطفى عليه الصلاة والسلام فالزعمشري على كلا التقديرين
ذاهل عما يجب من حقه عليه الصلاة والسلام ولقد أحسن من قال في هذه الآية إن من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأه

(قوله ومعناه أخطأت وبئس ما فعلت) خاطب الله رسوله خطاب الرقة والرافة وفسره المصنف بخطاب الغلظة والقسوة
وشتان ما بينهما

وَتَعْلَمُ الْكَاذِبِينَ ۖ لَا يُسْتَذْنَكُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَالِمُ
بِالْمُتَّقِينَ ۖ إِنَّمَا يُسْتَذْنَكُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۖ
وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ۖ لَوْ خَرَجُوا

واعتلوا لك بعلمهم وهلا استأنيت بالإذن (حتى يتبين لك) من صدق في عذره من كذب فيه وقيل شيآن فعلهما رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمرهما إذنه للمنافقين وأخذه من الأسارى فعاتبه الله تعالى لا يستأذنك) ليس من عادة
المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا وكان الخاص من المهاجرين والأنصار يقولون لا نستأذن النبي أبدا ولنجاهدن أبدا
معه بأموالنا وأنفسنا ومعنى (أن يجاهدوا) في أن يجاهدوا أو كراهة أن يجاهدوا (والله عليم بالمتقين) شهادة لهم بالانتظام
في زمرة المتقين وعدة لهم بأجزل الثواب (إنما يستأذنك) يعني المنافقين وكانوا تسعة وثلاثين رجلا (يترددون) عبارة
عن التبحر لأن التردد ديدن المتحير كما أن الثبات والاستقرار ديدن المستبصر ۖ قرئ عده بمعنى عذته فعل بالعدة مافعل
بالعدة من قال ۖ وأخلفوك عد الأمر الذي وعدوا ۖ من حذف تاء التأنيث وتعويض المضاف إليه منها وقرئ عدة
بكسر العين بغير إضافة وعده بإضافة ۖ (فإن قلت) كيف موقع حرف الاستدراك (قلت) لما كان قوله ولو أرادوا
الخروج معطيا معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو قيل (ولكن كره الله انبعاثهم) كأنه قيل ما خرجوا ولكن ثبطوا عن
الخروج لكرهه انبعاثهم كما تقول ما أحسن إلى زيد ولكن أساء إلى (ثبطهم) فكسلهم وخذلهم وضعف رغبتهم في
الانبعاث (وقيل أقعدوا) جعل لبقاء الله في قلوبهم كراهة الخروج أمرا بالقعود وقيل هو قول الشيطان بالوسوسة وقيل
هو قولهم لأنفسهم وقيل هو إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم في القعود (فإن قلت) كيف جاز أن يوقع الله تعالى
في نفوسهم كراهة الخروج إلى الغزو وهي قيحة وتعالى الله عن إلهام القبيح (قلت) خروجهم كان مفسدة لقوله لو خرجوا
فيكم ما زادوكم إلا خبالا فكان إيقاع كراهة ذلك الخروج في نفوسهم حسنا ومصلحة (فإن قلت) فلم خطأ رسول الله

بالعفو قبل العتب ولو قال له ابتداء لم أذنت لهم لتفطر قلبه عليه الصلاة والسلام فقل هذا الأدب يجب احتياؤه في حق
سيد البشر عليه أفضل الصلاة والسلام ۖ عاد كلامه (قال) وقوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله إلى قوله إنما يستأذنك
الذين لا يؤمنون بالله الآية قال معناه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا الخ (قال أحمد) وهذا الأدب
يجب أن يقتنى مطلقا فلا يلق بالمرء أن يستأذن أخاه في أن يسدى إليه معروفا ولا بالمضيف أن يستأذن ضيفه في أن يقدم
إليه طعاما فإن الاستئذان في أمثال هذه المواطن أمانة التكلف والتكره وصلوات الله على خليله وسلامه لقد بلغ من
كرمه وأدبه مع ضيوفه أنه كان لا يتعاطى شيئا من أسباب التهيؤ للضيافة بمرأى منهم فلذلك مدحه الله تعالى على لسان رسوله
صلى الله عليه وسلم بهذه الخلقة الجميلة والآداب الجليلة فقال تعالى «فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين» أي ذهب على خفاء منهم
كيلا يشعروا به والمهم بامر ضيفه بمرأى منه ربما يعد كالمستأذن له في الضيافة فهذا من الآداب التي ينبغي أن يتمسك بها
ذوو المروءة وأولو الفتوة وأشد من الاستئذان في الخروج للجهاد ونصرة الدين والثاقل عن المبادرة إليه بعد الحض عليه
والمناذرة وأسوأ أحوال المشاغل وقد دعى الناس إلى الغزاة أن يكون متمسكا بشعبة من الفاق نفوذ بالله من التعرض
لسخطه ۖ قوله تعالى «ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل أقعدوا مع القاعد»
(قال محمود) إن قلت كيف جاز أن يوقع الله في نفوسهم كراهة الخروج للغزو الخ (قال أحمد) وهذا الفصل من كلامه
مبنى على قاعدتين فاسدتين إيجاب مراعاة المصالح على الله تعالى والتحسين والتقيح وقد تكررت بطلان ذلك فاحذره واعلم
أن معتقد السنة أن الله تعالى ألحق كراهة الخروج في قلوبهم لأنه أراد شقاوتهم وانضاف إلى ذلك إرادة راحة المخلصين
من مرافقتهم إذ الأمر ليس شرطا في نفوذ المشيئة والله الموفق ۖ

فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوُا خُلُوكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ *
لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ
يَقُولُ أَئِذْنِي وَلَا تَفْتِنِي إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ

صلى الله عليه وسلم في الإذن لهم فيها هو مصلحة (قلت) لأن إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم لم يكن للنظر في هذه
المصلحة ولا علمها إلا بعد القول بإعلام الله تعالى ولكن لأنهم استأذنه في ذلك واعتدروا إليه فكان عليه أن يتفحص
عن كنهه معاذيرهم ولا يتجاوز في قبولها فن ثم أتاه العتاب ويجوز أن يكون في ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الإذن لهم
مع تشييط الله إياهم مصلحة أخرى فيأذنه لهم فقدت تلك المصلحة وذلك أنهم إذا تبطههم الله فلم ينبعثوا وكان قعودهم بغير إذن
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قامت عليهم الحجة ولم تبق لهم معذرة ولقد تدارك الله ذلك حيث هتك أستارهم وكشف
أسرارهم وشهد عليهم بالنفاق وأنهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر * (فإن قلت) ما معنى قوله (مع القاعدین) (قلت) هو ذم
لهم وتعجيز وإلحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود والجثوم في البيوت وهم القاعدون والخالفون والخوالف
ويبينه قوله تعالى «رضوا بأن يكونوا مع الخوالف» (الإخبار) ليس من الاستثناء المنقطع في شيء كما يقولون لأن الاستثناء
المنقطع هو أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خيراً إلا خبالاً والمستثنى منه في هذا الكلام غير
مذكور وإذا لم يذكر وقع الاستثناء من أعم العام الذي هو الشيء فكان استثناء متصلاً لأن الخبال بعض أعم العام كأنه قيل
ما زادوكم شيئاً إلا خبالاً والخبال الفساد والشر (ولا وضعوأ خللكم) ولسعوا بينكم بالضرب والنائم وإفساد ذات البين
يقال وضع البعير وضعا إذا أسرع وأوضعت أنا والمعنى ولا وضعوأ ركائبهم بينكم والمراد الإسراع بالنائم لأن الراكب أسرع
من المشاة وقرأ ابن الزبير رضي الله عنه ولا رقصوا من رقصت الراقصة إذا أسرع وأرقت لها قاله والراقصات إلى منى
فالعجب * وقرئ ولا وفضوا (إن قلت) كيف خط في المصحف ولا وضعوأ بزيادة ألف (قلت) كانت الفتحة تكتب ألفاً
قبل الخط العربي والخط العربي اخترع قريباً من نزول القرآن وقدي من ذلك الألف أثر في الطباع فكتبوا صورة الهمزة ألفاً
وفتحها ألفاً أخرى ونحوه ولا أذبحنه (يبغونكم الفتنة) يحاولون أن يفتنوكم بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا أيا نكم في
مغازمكم (وفيك سماعون لهم) أي نمامون يسمعون حديثكم فيقولونه إليهم أو فيكم قوم يسمعون المنافقين ويطيعونهم
(لقد ابتغوا الفتنة) أي العنت ونصب الفوائل والسعى في تشييت شاك وتفرق أصحابك عنك كما فعل عبد الله ابن أبي
يوم أحد حين انصرف بمن معه وعن ابن جريج رضي الله عنه رقصوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم على الثانية ليلة العقبة
وهم اثنا عشر رجلاً ليفتكوأ به (من قبل) من قبل غزوة تبوك (وقلبوا لك الأمور) ودبروا لك الحيل والمكيد ودوروا
الآراء في إبطال أمرك وقرئ وقلبوا بالخفيف (حتى جاء الحق) وهو تأييدك ونصرك (وظهر أمر الله) وغلب دينه
وعلا شرعه (ائذن لي) في القعود (ولا تفتني) ولا توقني في الفتنة وهي الإثم بأن لا تأذن لي فإني إن تخلفت بغير إذذك

عاد كلامه (قال محمود فإن قلت فما معنى قوله مع القاعدین الخ) قال أحمد وهذا من تنبيهاته الحسنة وزيد بسطاً فتقول
لوقيل أقعدوا مقتصرأ عليه لم يفد سوى أمرهم بالقعود وكذلك كونوا مع القاعدین ولا تحصل هذه الفائدة مع إلحاقهم
بهؤلاء الأصناف الموصوفين عند الناس بالخلف والتقاعد الموسومين بهذه السمة إلا من عبارة الآية ولعن الله
فرعون لقد بالغ في توعده موسى عليه السلام بقوله لأجعلنك من المسجونين ولم يقل لأجعلنك مسجوناً مثل هذه التكنة
من المبالغة

(قوله بالضرب) أي بالإغراء (قوله فالعجب) هو المنحر وهو جليل هناك كذا في الصحاح

تُصَبِّكُ مَصِيَّةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرَحُونَ • قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ • قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بَأْيَدِنَا فَرَبُّوْنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ • قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِنَّا كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ • وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ نَفَقَتَهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

أُتِمَّتْ وَقِيلَ وَلَا تَلْقَى فِي الْهَلَكَةِ فَإِنِ إِذَا خَرَجْتَ مَعَكَ هَلَكَ مَالِي وَعِيَالِي وَقِيلَ قَالَ الْجَدُّ بْنُ قَيْسٍ قَد عَلِمْتُ الْإِنصَارَ أَنِي مُسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ فَلَا تَقْنِي بَيْنَاتِ الْأَصْفَرِ يَعْنِي نِسَاءَ الرُّومِ وَلَكِنِّي أُعِينُكَ بِمَالِي فَاتْرَكْنِي وَقَرِئَ وَلَا تَقْنِي مِنْ أَفْتِهِ (أَيِ الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) أَيِ إِنَّ الْفِتْنَةَ هِيَ الَّتِي سَقَطُوا فِيهَا وَهِيَ فِتْنَةُ الْخُلَافِ فِي مَصْحَفِ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَقَطَ لِأَنَّهُ مِنْ مَوْحِدِ اللَّغْظِ بِمَجْرَعِ الْمَعْنَى (لِحَيْطَةِ الْكَافِرِينَ) يَعْنِي أَنَّهَا تَحِيطُ بِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ هِيَ حَيْطَةُ بِهِمِ الْآنَ لِأَنَّ أَسْبَابَ الْإِحَاطَةِ مَعَهُمْ فَكَانَهُمْ فِي وَسْطِهَا (إِنْ تُصَبِّكُ) فِي بَعْضِ الْغَزَوَاتِ (حَسَنَةً) ظَفَرٌ وَغَنِيمَةٌ (تَسُوْمُهُمْ وَإِنْ تُصَبِّكُ مَصِيَّةً) نَكْبَةٌ وَشَدَّةٌ فِي بَعْضِهَا نَحْوُ مَا جَرَى فِي يَوْمٍ أَحَدٌ يَفْرَحُوا بِحَالِهِمْ فِي الْإِنْخِرَافِ عَنْكَ وَ(يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا) أَيِ أَمْرًا الَّذِي نَحْنُ مُتَسَمِّونَ بِهِ مِنْ الْحَذَرِ وَالتَّقِيطِ وَالْعَمَلِ بِالْحَزْمِ (مِنْ قَبْلُ) مِنْ قَبْلِ مَا وَقَعَ • وَتَوَلَّوْا عَنْ مَقَامِ التَّحَدُّثِ بِذَلِكَ وَالْاجْتِمَاعِ لَهُ إِلَى أَهَالِهِمْ (وَهُمْ فَرَحُونَ) مُسْرُورُونَ وَقِيلَ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قُلْ هَلْ يُصِيبُنَا وَقَرَأَ طَلْحَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْ يُصِيبُنَا بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَوَجْهَهُ أَنْ يَكُونَ يَفْعَلُ لَا يَفْعَلُ لِأَنَّهُ مِنْ بَنَاتِ الْوَاوِ كَقَوْلِهِمُ الصَّوَابُ وَصَابُ السَّهْمِ يَصُوبُ وَمَصَاوِبُ فِي جَمْعٍ مَصِيَّةٌ فَخِيَ يَفْعَلُ مِنْهُ يَصُوبُ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ صَوَّبَ رَأْيَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ لَفْظٍ مَنْ يَقُولُ صَابُ السَّهْمِ يَصِيبُ وَمِنْ قَوْلِهِ أَسْمَى الصَّائِبَاتِ وَالصَّيْبِ وَاللَّامِ فِي قَوْلِهِ (إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) مُفِيدَةٌ مَعْنَى الْإِخْتِصَاصِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا اخْتَصَمْنَا اللَّهُ بِإِثْبَاتِهِ وَإِجَابَهُ مِنَ النَّصَرَةِ عَلَيْكُمْ أَوْ الشَّهَادَةِ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ (هُوَ مَوْلَانَا) أَيِ الَّذِي يَتَوَلَّوْنَا وَتَتَوَلَّاهُ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وَحَقُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ لَا يَتَوَكَّلُوا عَلَى غَيْرِ اللَّهِ فَلْيَفْعَلُوا مَا هُوَ حَقُّهُمْ (إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ) إِلَّا إِحْدَى الْعَاقِبَتَيْنِ اللَّتَيْنِ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا هِيَ حَسَنَةُ الْعَوَاقِبِ وَهِيَ النَّصَرَةُ وَالشَّهَادَةُ (وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ) إِحْدَى السَّوَاتِينِ مِنَ الْعَوَاقِبِ (إِنَّا) أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ وَهُوَ قَارِعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ كَانَتْ عَلَى عَادٍ وَثَمُودَ (أَوْ) بِعَذَابٍ (بِأَيْدِنَا) وَهُوَ الْقَتْلُ عَلَى الْكُفْرِ (فَرَبُّوْنَا) بِنَا مَا ذَكَرْنَا مِنْ عَوَاقِبِنَا (إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ) مَا هُوَ عَاقِبَتُكُمْ فَلَا بُدَّ أَنْ يَأْتِيَ كُلُّنَا مَا يَتَرَبَّصُ بِهِ لَا يَتَجَارَزُهُ (أَنْفِقُوا) يَعْنِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَوَجْهَ الْبَرِّ (طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ أَيْ طَائِعِينَ أَوْ مُكْرَهِينَ (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ أَمْرُهُمُ بِالْإِنْفَاقِ تَمَّ قَالَ (أَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ) (قُلْتَ) هُوَ أَمْرٌ فِي مَعْنَى الْخَبَرِ كَقَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا وَمَعْنَاهُ لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ أَنْفَقْتُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَقَوْلُهُ

• أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنُ لَا مَلُومَةً • أَيِ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا تَلُومُكَ أَسَأْتُ إِلَيَّ أَمْ أَحْسَنْتُ (فَإِنْ قُلْتَ) مَتَى يَجْرُزُ نَحْوُ هَذَا (قُلْتَ) إِذَا دَلَّ الْكَلَامُ عَلَيْهِ كَمَا جَازَ عَكْسُهُ فِي قَوْلِكَ رَحِمَ اللَّهُ زَيْدًا وَغَفَرَهُ (فَإِنْ قُلْتَ) لَمْ فَعَلَ ذَلِكَ (قُلْتَ) لَنَكْتَبَ فِيهِ وَهِيَ أَنَّ كَثِيرًا كَأَنَّهُ يَقُولُ لَعِزَّةً امْتَحَنِي لَطْفَ حَلْكَ عِنْدِي وَقُوَّةَ مَحَبَّتِي لَكَ وَعَاطِلِي فِي الْإِسَاءَةِ

(قَوْلُهُ إِنِّي مُسْتَهْتَرٌ بِالنِّسَاءِ) مُسْتَهْتَرٌ أَيِ مَوْلَعٌ لَا أَبَالِي بِمَا يَقَالُ فِي شَأْنِي أَنْتَهَى (قَوْلُهُ يَصُوبُ وَمَصَاوِبُ) فِي الصَّحَاحِ أَجْمَعَتِ الْعَرَبُ عَلَى هَمَزِ الْمَصَائِبِ وَأَصْلُهُ الْوَاوُ كَأَنَّهُمْ شَبَّهُوا الْأَصْلَ بِالزَّائِدِ وَيَجْمَعُ أَيْضًا عَلَى مَصَاوِبٍ وَهُوَ الْأَصْلُ (قَوْلُهُ صَابُ السَّهْمِ يَصِيبُ وَمِنْ قَوْلِهِ) لَعْلَهُ وَمِنْهُ أَوْ لَعْلَهُ وَمِنْهَا وَفِي الصَّحَاحِ صَابُ السَّهْمِ الْقِرَاطُ يَصِيبُهُ صَيْبُ الْغَلَّةِ فِي أَصَابِهِ (قَوْلُهُ إِحْدَى السَّوَاتِينِ مِنَ الْعَوَاقِبِ) لَعْلَهُ السَّوَاتِينَ

وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ۖ فَلَا تَعْجَبْكَ أَمُولَهُمْ وَلَا أَوْلَدُهُمْ إِنَّمَا
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۖ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ
وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ۖ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مَدْخَلًا لَّوَلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يُجْمَحُونَ ۖ وَمِنْهُمْ مَن يَلْتَزِكُ

والإحسان وانظري هل يتفاوت حال مملكتك مسيئة كنت أو محسنة وفي معناه قول القائل

أخوك الذي إن قت بالسيف عامدا ۖ لتضر به لم يستغشك في الوء

وكذلك المعنى أنفقوا وانظروا هل يتقبل منهم واستغفر لهم أولا تستغفر لهم وانظر هل ترى اختلافا بين حال الاستغفار
وتركه (فإن قلت) ما الغرض في نفي التقبل أهر ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم تقبله منهم ورده عليهم ما يبدلون
منه أم هو كونه غير مقبول عند الله تعالى ذاهبا هباء لا ثواب له (قلت) يحتمل الأمرين جميعا وقوله طوعا أو كرها معناه
طائعين من غير إلزام من الله ورسوله أو ملزمين وبسبب الإلزام إكراهها لأنهم منافقون فكان إلزامهم الإنفاق شافا عليهم
كالإكراه أو طائعين من غير إكراه من رؤسائكم لأن رؤساء أهل النفاق كانوا يحملون على الإنفاق لما يرون من المصلحة فيه
أو مكرهين من جهتهم وروى أنها زلت في الجذب قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مالي
أعينك به فأنكرني (لأنكم) تعليل لرد إنفاقهم ۖ والمراد بالفسق التزود والغزو (أنهم) فاعل منعهم وأن تقبل مقعولا ۖ وقرئ
أن تقبل بالتاء والياء على البناء للفعول ونفقاتهم ونفقاتهم على الجمع والتوحيد قرأ السلمي أن يقبل منهم نفقاتهم على أن الفعل لله
عز وجل (كسالى) بالضم والفتح جمع كسلان نحو سكارى وغيارى في جمع سكران وغيران وكسلهم لأنهم لا يرجون
بصلاتهم ثوابا ولا يخشون بتركها عقابا فهي ثقيلة عليهم كقوله تعالى وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين وقرأت في بعض الأخبار
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المؤمن أن يقول كسلت كآبه ذهب إلى هذه الآية فإن الكسل من صفات المنافقين فما ينبغي
أن يسند المؤمن إلى نفسه (فإن قلت) الكراهية خلاف الطوعية وقد جعلهم الله تعالى طائعين في قوله طوعا ثم وصفهم بأنهم
لا ينفقون إلا وهم كارهون (قلت) المراد بطوعهم أنهم يبدلون من غير إلزام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من رؤسائهم
وما طوعهم ذلك إلا عن كراهية واضطرا لا عن رغبة واختياره الإعجاب بالشئ أن يسر به سرور راض به متعجب من حسنة
والمعنى فلا تستحسن ولا تفتن بما أو توامن زينة الدنيا كقوله تعالى ولا تمدن عينيك فإن الله تعالى إنما أعطاهم ما أعطاهم للعذاب
بأن عزضه للنعم والسبي وبلاهم فيه بالآفات والمصائب وكلفهم الإنفاق منه في أبواب الخير وهم كارهون له على رغم أنوفهم وأذاقهم
أنواع الكلف والمجاهم في جمعه واكتسابه وفي تربية أولادهم (فإن قلت) إن صح تعليق التعذيب بإرادة الله تعالى فما بال
زهوق أنفسهم (وهم كارهون) (قلت) المراد الاستدراج بالنعم كقوله تعالى إنما نلهم ليزدادوا إنما كأنه قيل ويربد أن يديم
عليهم نعمته إلى أن يموتوا وهم كافرون ملتبون بالتمتع عن النظر للعاقبة (لمنكم) لمن جملة المسلمين (يفرقون) يخافون القتل وما يفعل
بالمشركين فيظاهرون بالاسلام تقية (ملجأ) مكانا يلجئون إليه متحصنين به من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أو مغارات)
أو غيراها وقرئ بضم الميم من أغار الرجل وغار إذا دخل الغور وقيل هو تعدي غار الشئ وأغرته أنا يعني أمكنة يغيرون فيها
أشخاصهم ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهارب ومقار (أو مدخلا) أو نفقا يندسون فيه وينحجرون
وهو مفتل من الدخول ۖ وقرئ مدخلا من دخل ومدخلا من أدخل مكانا يدخلون فيه أنفسهم وقرأ أبي بن كعب رضي الله عنه
مدخلا وقرئ لو ألوا إليه لالتجؤا إليه (يجمحون) يسرعون إسراعا لا يردهم شئ من الفرس الجرح وهو الذي إذا حمل
لم يرده للجام وقرأ أنس رضي الله عنه يجمزون فسئل فقال يجمحون ويجمزون ويشتدون واحد (يلزك) يعيك في قسمة

(قوله فإن قلت إن صح تعليق) مبنى على أنه تعالى لا يريد الشر وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة أنه يريد كالحير

(قوله ويجمزون ويشتدون) فيقال جمز بالجيم يجمز بالكسر أسرع وجمز بالحاء يجمز بضمها اشتداه صحاح فندبر

فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رُضُوا وَإِن لَّمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْتَخْطُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ * إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أذنُ قُلْ أَذْنُ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمَ يَأْتِي بِلِلَّهِ وَيُؤْمِنُ

الصدقات ويطعن عليك قبل هم المؤلفة قلوبهم وقيل هو ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فقال اعدل يا رسول الله فقال صلوات الله عليه وسلامه وبلك إن لم أعدل فمن يعدل وقيل هو أبو الجواظ من المنافقين قال ألا ترون إلى صاحبكم إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم وهو يزعم أنه يعدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بألك أما كان موسى راعياً أما كان داود راعياً فلما ذهب قال عليه الصلاة والسلام احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون وقرئ يلزك بالضم ويلزك ويلامزك الثقيل والبناء على المفاعلة مبالغة في اللز * ثم وصفهم بأن رضاهم وسخطهم لأنفسهم لا للدين وما فيه صلاح أهله لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجروا منافقون منه * وإذا لل مفاجأة أى وإن لم يعطوا منها فاجؤا للسخط * جواب لو محذوف تقديره ولو أنهم رضوا لكان خيراً لهم والمعنى ولو أنهم رضوا ما أصابهم به الرسول من الغنيمة وطابت به نفوسهم وإن قل نصيبهم وقالوا كما نأفضل الله وصنعه وحسبنا ما قسم لاسيرزقنا الله غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم (إنا إلى الله) في أن يفتننا ويحولنا فضله لراغبون (إنما الصدقات للفقراء) قصر لجنس الصدقات على الأصناف المحدودة وأنها مختصة بها لا تتجاوزها إلى غيرها كانه قيل إنما هي لهم لا لغيرهم ونحوه وذكرك إنما الخلافة لقريش تريد لا تتعداهم ولا تكثر لغيرهم فيحتمل أن تصرف إلى الأصناف كلها وأن تصرف إلى بعضها وعليه مذهب أبي حنيفة رضى الله عنه وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أنهم قالوا في أى صنف منها وضعتها أجزاءك وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه لو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء متعففين لغيرتهم بها كان أحب إلى وعند الشافعى رضى الله عنه لا بد من صرفها إلى الأصناف الثمانية وعن عكرمة رضى الله عنه أنها تفرق في الأصناف الثمانية وعن الزهري أنه كتب لعمر بن عبد العزيز تفريق الصدقات على الأصناف الثمانية (والعاملين عليها) السعاة الذين يقبضونها (والمؤلفة قلوبهم) أشرف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألهم على أن يسلموا فيرضخ لهم شيئاً منها حين كان في المسلمين قلة * والرقاب المكاتبون يعاونون منها وقيل الأسارى وقيل بتناع الرقاب فتعتق (والغارمين) الذين ركبهم الديون ولا يملكون بعدها ما يبلغ النصاب وقيل الذين تحملوا الحملات فتدينوا فيها وغرموا (وفى سبيل الله) فقراء الغزاة والحجج المنقطع بهم (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله فهو فقير حيث هو غنى حيث ماله (فريضة من الله) فى معنى المصدر المؤكد لأن قوله إنما الصدقات للفقراء معناه فرض الله الصدقات لهم وقرئ فريضة بالرفع على تلك فريضة (فإن قلت) لم عدل عن اللام إلى فى فى الأربعة الأخيرة (قلت) للإيدان بأنهم أرسخ فى استحقاق التصديق عليهم من سبق ذكره لأن

* قوله تعالى إنما الصدقات للفقراء الآية إلى آخرها (قال هذا قصر لجنس الصدقات على الأصناف المحدودة وأنها مختصة بها الخ) قال أحد وهو مذهب مالك رضى الله عنه والقول بوجوب صرفها إلى جميع الأصناف حتى لا يجوز ترك صنف واحد منها أخذاً من إشعار اللام بالتعليك كاذب اليه الشافعى لا يسعده السياق فإن الآية مصدرة بكلمة الحصر الدالة على أن غيرهم لا يستحق فيها نصيباً فهذا هو الغرض الذى سيق له فلا اقتضاء فيها لما سواه والله أعلم * عاد كلامه (قال فإن قلت لم عدل عن اللام إلى فى فى الأربعة الأخيرة الخ) قال أحد وثم سر آخر هو أظهر وأقرب وذلك

فيلوعلأ فبه على أنهم أءقأ بآن ءوضع فيهم الصدقات ويءملولأ مظنة لها ومصبأ وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة أوالرق أوالأسر وفي فك الغارمين من الغرم من التخليص والإقآاذ ولجع الغازى الفقير أوالمنقطع فى الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السيل جامع بين الفقر والغربة عن الأهل والمال وتكرير فى فى قوله وفى سبل الله وابن السبل فىه فضل ءرجيح لهذين على الرقاب والغارمين (فإن قلت) فكيف وقعت هذه الآية فى ءضاعيف ذكر المناققين ومكايدهم (قلت) دل بكون هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسباً لأطاعهم وإشعاراً باستيجابهم الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها فمالهم ومالها وما سلطهم على التكلم فيها ولما رقا سبها صلوات الله عليه وسلامه ؕ الأذن الرجل الذى يصدق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد سى بالجارحة التى هى آلة السماع كأن جملة أذن سامعة ونظيره قولهم للريئة عين ؕ وإيذاؤهم له هو قولهم فيه هو أذن ؕ وأذن خير كقولك رجل صدق ءريد الجودة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويجوز أن يريد هو أذن فى الخير والحق وفيما يجب سماعه وقوله وليس بأذن فى غير ذلك ودل عليه قراءة حمزة ورحمة بالجز عطفأ عليه أى هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله ؕ ثم فسر كونه أذن خير بأنه يصدق بالله لما قام عنده من الأدلة ويقبل من المؤمنين الخلف من المهاجرين والأنصار وهو رحمة لمن آمن منكم أى أظهر الإيمان أيها المناقون حيث يسمع منكم ويقبل إيمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفضحكم ولا يفعل بكم ما يفعل بالمشرئين مراعاة لما رأى الله من المصلحة فى الإبقاء عليكم فهو أذن كما قلتم إلا أنه أذن خير لكم لا أذن سوء فسلم لهم قولهم فيه إلا أنه فسر بما هو مدح له وثناء عليه وإن كانوا قصدوا به المذمة والتقصير بفطنته وشهامته وأنه من أهل سلامة القلوب والغرة وقيل إن جماعة منهم ذقوه صلوات الله عليه وسلامه وبلغه ذلك فاشتغلت قلوبهم فقال بعضهم لا عليكم فإنما هو أذن سامعة قد سمع كلام المبلغ فأذن ونحن نأنيه ونعذر إليه فيسمع عذر أيضاً فيرضى فليل هو أذن خير لكم وقرئ أذن خير لكم على أن أذن خبر مبتدأ محذوف وخير كذلك

أن الأصناف الأربعة الأوائل ملاك لما عساه يدفع اليهم وإنما يأخذونه ملكاً فكان دخول اللام لا تقابهم وأما الأربعة الأواخر فلا يملكون ما يصرف نحوهم بل ولا يصرف اليهم ولكن فى مصالح تتعلق بهم فالمال الذى يصرف فى الرقاب إنما يتناوله السادة المسكانيون والبائون فليس نصيبهم مصروفاً إلى أيديهم حتى يعبر عن ذلك باللام المشعرة بملكهم لما يصرف نحوهم وإنما هم محال لهذا الصرف والمصلحة المتعلقة به وكذلك العاملون إنما يصرف نصيبهم لأرباب ديونهم تحايصاً لذمتهم لآلهم وأما سبل الله فواضح فى ذلك وأما ابن السبل فكأنه كان مندرجاً فى سبل الله وإنما أفرد بالذكر تنبيهاً على خصوصيته مع أنه مجرد من الحرفين جميعاً وعطفه على المجرور باللام ممكن ولكنه على القريب منه أقرب والله أعلم وكان جدى أبو العباس أحمد بن فارس الفقيه الوزير استنبط من تغاير الحرفين المذكورين وجهاً للاستدلال لما لك على أن الغرض بيان المصرف واللام لذلك لام الملك فيقول متعلق الجار الواقع خبراً عن الصدقات محذوف فيتمين تقديره فيما أن يكون التقدير إنما الصدقات مصروفة للفقراء كقول مالك أو مملوكة للفقراء كقول الشافعى لكن الأول متعين لأنه تقدير يكتفى به فى الحرفين جميعاً يصح تعلق اللام به وفى معاً يصح أن تقول هذا الشيء مصروف فى كذا وكذا بخلاف تقديره مملوكة فإنه إنما يلى مع اللام وعنداً لا تنها إلى فى يحتاج إلى تقدير مصروفة لى ثم بها تقديره من اللام عام التعلق شامل الصحة متعين والله الموفق ؕ قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للؤمنين (قال الأذن الرجل الذى يصدق كل ما يسمع سى الرجل بالجارحة التى هى آلة السماع الخ) قال أحمد لاشئ أبلى من الرد عليهم بهذا الوجه لأنه فى الأول إطاع لهم بالموافقة ثم كثر على طمعهم بالحسم وأعقبهم فى تنقصه بالأس منه وبضاهى هذا من مستعملات الفقهاء القول بالموجب لأن فى أوله إطاعاً للخصم بالتسليم ثم بنا للطمع على قرب ولا شئ أقطع من الإطاع ثم البأس يتلوه ويعقبه والله الموفق

لِّلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ
وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِّدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ
خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۝ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِفُوا
إِنَّ اللَّهَ يَخْرِجُ مَا تُخْذَرُونَ ۝ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولَنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ
تَسْتَهْزِئُونَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبُ طَائِفَةٌ بَأْسُهُمْ كَانُوا

أى هو أذن هو خير لكم يعنى إن كان كما تقولون فهو خير لكم لأنه يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء دخلتكم وقرأنا فاع
بتخفيف الدال (فإن قلت) لم عدى فعل الإيمان بالباء إلى الله تعالى وإلى المؤمنين باللام (قلت) لأنه قصد التصديق
بالله الذى هو نقيض الكفر به فعدى بالباء وقصد السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدقوا لكبريهم
صادقين عنده فعدى باللام ألا ترى إلى قوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ما أنبأه عن الباء ونحوه فما آمن لموسى
إلا ذرية من قومه أنؤمن لك واتبعك الأرضون آمنتم له قبل أن آذن لكم (فإن قلت) ما وجه قراءة ابن أبى عمير
بالنصب (قلت) هى غلة مللها محذوف تقديره ورحمة لكم يأذن لكم لحذف لأن قوله أذن خير لكم يدل عليه (لكم
ليرضوكم) الخطاب للمسلمين وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعين أو يتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون إليهم
ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم ف قيل لهم إن كنتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أرضيتهم الله ورسوله
بالطاعة والوفاق ۝ وإنما وحد الضمير لأنه لا تغاير بين رضا الله ورضا رسوله صلى الله عليه وسلم فكأنما فى حكم
مرضئ واحد كقولك إحسان زيد وإجماله نعتى وجبر مئى أو والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك ۝ المحذرة مفاعلة
من الحذ كالمشافة من الشق (فإن له) على حذف الخبر أى لحق أن له (مار جهنم) وقيل معناه فله وأن تكرير لأن فى
قوله أنه تأكيذاً ويجوز أن يكون فإن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محذوف تقديره ألم يعلموا أنه من يحاد
الله ورسوله يهلك فإن له نار جهنم وقرئ ألم تعلموا بالياء ۝ كانوا يستهزئون بالإسلام وأمله وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله
بالوحي فيهم حتى قال بعضهم والله لا أرا ما إلا شر خلق الله لوددت أنى قدمت فجلدت مائة جلدة وأن لا ينزل فينا شيء
يفضحننا ۝ والضمير فى عليهم وتنبههم للمؤمنين وفى قلوبهم للمنافقين وصح ذلك لأن المعنى يقود إليه ويجوز أن تكون
الضمائر للمنافقين لأن السورة إذا نزلت فى معنهم فهى نازلة عليهم ومعنى تنبهم بما فى قلوبهم كأنها تقول لهم فى قلوبكم
كيت وكيت يعنى أنها تذيع أسرارهم عليهم حتى يسمعوها مذاعة منتشرة فكأنها تخبرهم بها وقيل معنى يحذر الأمر بالحذر
أى ليعذر المنافقون (فإن قلت) الحذر واقع على إنزال السورة فى قوله (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة) فما معنى
قوله (مخرج ما تحذرون) (قلت) معناه حصل مبرز لإنزال السورة أو أن الله مظهر ما كنتم تحذرونه أى تحذرون
إظهاره من نفاقكم ۝ بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى غزوة تبوك وركب من المنافقين يسبون بين يديه
فقالوا انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيئات هيئات فأطلع الله نبيه عليه السلام على
ذلك فقال احبسوا على الركب فأنام فقال قتم كذا وكذا فقالوا يابى الله لا والله ما كنا فى شيء من أمرك
ولا من أمر أصحابك ولكن كنا فى شيء مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (أبأله وآياته ورسوله
كنتم تستهزئون) لم يعبا باستزارهم لأنهم كانوا كاذبين فيه فجعلوا كأنهم معترفون باستهزائهم وبأنه موجود منهم حتى

(قوله على سوء دخلتكم) أى مذمتكم وفى الصحاح أن دخلة الرجل بالضم باطن أمره اه ولعلها غلبت فى المذمة

(قوله ما أنبأه عن الباء ونحوه) أى ما أبعد

مَجْرِمِينَ ۝ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۝ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ

وبخوا بأخطائهم موقع الاستهزاء حيث جعل المستهزا به يلى حرف التقرير وذلك إنما يستقيم بعد وقوع الاستهزاء وثبوته (لا تعتذروا) لا تشتغلوا باعتذاراتكم الكاذبة فإنها لا تنفعكم بعد ظهور سركم (قد كفرتم) قد ظهر كفركم باستهزائكم (بعد إيمانكم) بعد إظهاركم الإيمان (إن نفع عن طائفة منكم) بإحداثهم التوبة وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق (نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق غير تائبين منه أو إن نفع عن طائفة منكم لم يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يستهزؤا فلم نعذبهم في العاجل نعذب في العاجل طائفة بأهم كانوا مجرمين مؤذنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستهزئين ۝ وقرأ مجاهد إن نفع عن طائفة على البناء للمفعول مع التأنيت والوجه التذكير لأن المسند إليه الظرف كما تقول سير بالدابة ولا تقول سيرت بالدابة ولكنه ذهب إلى المعنى كأنه قيل إن ترحم طائفة فأنت لذلك وهو غريب والجيد قراءة العامة إن يعف عن طائفة بالتذكير وتعذب طائفة بالتأنيت ۝ وقرئ إن يعف عن طائفة يعذب طائفة على البناء للفاعل وهو الله عز وجل (بعضهم من بعض) أريد به نفي أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم في قولهم ويحلفون بالله إنهم لمنكم وتقرير قوله وما هم منكم ثم وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين (يامرون بالمنكر) بالكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) عن الإيمان والطاعات (ويقبضون أيديهم) شحا بالمبار والصدقات والإففاق في سبيل الله (نسوا الله) أغفلوا ذكره (فَنَسِيَهُمْ) فتركهم من رحمة وفضله (هم الفاسقون) هم الكاملون في الفسق الذى هو التمرد في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً أن يلجأ بكسبه هذا الاسم الفاحش الذى وصف الله به المنافقين حين بالغ في ذمهم وإذا كره رسول الله صلى الله عليه وسلم للمسلم أن يقول كسلت لأن المنافقين وضفوا بالكسل في قوله كسالى فما ظلك بالفسق (خالدين فيها) مقدرين الخلود (هى حسبهم) دلالة على عظم عذابها وأنه لا شيء أبلغ منه وأنه بحيث لا يزداد عليه نموذجاً لله من سخطه وعذابه (ولعنهم الله) وأهانهم مع التنذير وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين الملاعين كما عظم أهل الجنة وألحقهم بالملائكة المكرمين (ولهم عذاب مقيم) ولهم نوع من العذاب سوى الصلى بالنار مقيم دائم كعذاب النار ويجوز أن يريد لهم عذاب مقيم معهم في العاجل لا ينسكرون عنه وهو ما يقاسونه من تعب النفاق والظاهر المخالف للباطن خوفاً من المسلمين وما يحذرونه أبداً من الفضيحة ونزول العذاب إن اطلع على أسرارهم ۝ الكاف محلها رفع على أنهم مثل الذين من قبلكم أو نصب على فعلهم مثل ما فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتعتم وخضتم كما استمتعوا وخاضوا ونحو قول النمر ۝ كاليوم طلوباً ولا طلباً ۝ بإضمار لم أر وقوله (كانوا أشد منكم قوة) تفسير لتشيبيهم بهم وتمثيل فعلهم بفعلهم ۝ والخلاق النصيب وهو ما خاق للإنسان أى قدر من خير كما قيل له قسم لأنه قسم ونصيب لأنه نصيب أى أثبت ۝ والخوض الدخول في الباطل والالوه (كالذى خاضوا) كالقوج الذى خاضوا وكالخوض الذى خاضوه (فإن قلت) أى فائدة في قوله فاستمتعوا بخلاقهم وقوله كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم مغن

(وألحقهم بالملائكة) مبنى على مذهب المعتزلة من تفضيل الملك على البشر

قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنْتُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيْتِ فَمَا كَانَ
اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَمُرُّونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي
جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ جَاهَدُوا الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ
وَإِغْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ مِنْ مَصِيرٍ * يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ

عنه كما أغنى قوله كالذي خاضوا عن أن يقال وخاضوا فخصتم كالذي خاضوا (قلت) فائدته أن يذم الأولين بالاستمتاع
بما أوتوا من حظوظ الدنيا ورضاهم بها والتهاهم بشهواتهم المانية عن النظر في العاقبة وطلب الفلاح في الآخرة وإن يحس
أمر الاستراح ويهجر أمر الرضا به ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بمحالم كما تريد أن تنبه بعض الظالمين على سماجة فعله
فتقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب ويعسف وأنت تفعل مثل فعله وأما وخصتم كالذي خاضوا فاعطوف على
ما قبله مستند إليه مستغن باستناده إليه عن تلك التقديم (حطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) نقض قوله وآتيناه أجره
في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) مائة من قوم لوط وقيل
قربات قوم لوط وهود وصالح واتفا كهن انقلاب أحوالهم عن الخير إلى الشر (فما كان الله ليظلمهم) فما صح منه
أن يظلمهم وهو حكيم لا يجوز عليه القبيح وأن يعاقبهم بغير جرم ولكن ظلوا أنفسهم حيث كفروا به فاستحقوا عقابه
(بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله في المنافقين بعضهم من بعض (سيرحهم الله) السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة فهي
تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في قولك سأنتقم منك يوم تأتي أنك لا تفوتني وإن تباطأ ذلك ونحوه سيجعل لهم الرحمن وذا
ولسوف يعطيك ربك فترضى سوف يؤتيهم أجورهم (عزيز) غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب
(حكيم) واضع كلا موضعه على حسب الاستحقاق (ومساكن طيبة) عن الحسن قصوراً من اللؤلؤ والياقوت الأحمر
والزبرجد * وعدن علم بدليل قوله جنات عدن التي وعد الرحمن ويدل عليه ما روى أبو الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تحط على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء
يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك وقيل هي مدينة في الجنة وقيل نهر جنته على حافله (ورضوان من الله أكبر) وشيء
من رضوان الله أكبر من ذلك كله لأن رضاه هو سبب كل فوز وسعادة ولأنهم ينالون برضاه عنهم تعظيمه وكرامته
والكرامة أكبر أصناف الثواب ولأن العبد إذا علم أن مولاة راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراه من النعم وإنما
تنها له برضاه كما إذا علم بسخطه تنفست عليه ولم يجد لها لذة وإن عظمت وسمعت بعض أولى الهمة البعيدة والنفس
المرة من مشايخنا يقول لا تطمع عني ولا تنازع نفسي إلى شيء مما وعد الله في دار الكرامة كما تطمح وتنازع إلى رضاه
عني وأن أحشر في رمة المهديين المرضيين عنده (ذلك) إشارة إلى ما وعد الله أو إلى الرضوان أي هو (الفوز العظيم)
وحده دون ما يعده الناس فوزاً وروى أن الله عز وجل يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد
أعطيتنا ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأي شيء أفضل من ذلك قال أدخل عليكم
رضوانى فلا أخط عليكم أبداً (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافين) بالحجة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعاً ولا تحاربهم
* قوله تعالى «يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم» (قال معناه جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالحجة الخ)

(قوله والنفس المرة) أى القوية الشديدة العقل من المرة بالكسر وهى القوة وشدة العقل كما فى الصحاح

إِسْلَمِهِمْ وَهُمْ أَيْمَانُ مَا نَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ
وَأِنْ يَتُوبُوا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ
عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا تُنْفِكُوا مِنْ فَضْلِهِ لِنَصَّدَّقَنَّ وَلِنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ * فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا

وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن منها عن ابن مسعود إن لم يستطع بيده فبلسانه فإن لم يستطع فليكفهز في وجهه فإن لم يستطع فبقبله يريد الكراهة والبغضاء والتبرأ منه وقد حمل الحسن جهاد المنافقين على إقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها * أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم ، منهم الجللاس بن سويد فقال الجللاس والله لئن كان ما يقول محمد حقاً لإخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا وأشرفنا فنحن شر من الخير فقال عامر بن قيس الأنصاري للجللاس أجل والله إن محمداً لصديق وأنت شر من الخمار وبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر خلف بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم أنزل على عبدك ونيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق فنزلت (يخلفون بالله ما قالوا) فقال الجللاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قلته وصدق عامر فتاب الجللاس وحسنت نوبته (وكفروا بعد إسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام (وهوموا بما لم ينالوا) وهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك عند مرجعه من تبوك توائت خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عن راحلته إلى الوادي إذا تسم العقبة بالليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فينما هما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الإبل وبقعقة السلاح فالتفت فإذا قوم متلثمون فقال إليكم إليكم يا أعداء الله فهربوا وقيل هم المنافقون يقتل عامر لردّه على الجللاس وقيل أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبي وإن لم يرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (وما نقموا) وما أنكروا وما عابوا (إلا أن أغناهم الله) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضحك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجللاس وولي فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى (فإن يتوبوا) هي الآية التي تاب عنها الجللاس (في الدنيا والآخرة) بالقتل والنار روى أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني ما لا فقال صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعته وقال والذي بعثك بالحق أن رزقني الله ما لا لأعطين كل ذي حق حقه فدعاه فاتخذ غنماً فتمت كإيماني الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثير ماله حتى لا يسعه واد قال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومزاة بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه الفرائض فقال ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية وقال أرجعاً حتى أرى رأيي فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلماه يا ويح ثعلبة مرتين فنزلت فجاءه ثعلبة بالصدقة فقال إن الله معنى أن أقبل منك لجل التراب على رأسه فقال هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء به إلى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها وجاء به إلى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضي الله عنه * وقرئ لصدق ولنكونن بالنون الحفيفة فيهما (من الصالحين) قال ابن عباس رضى الله عنه يريد الحالج

قال أحمد والحمد لله الذي أنطقه بالحجة لنا في إغلاظ عليه أحيانا والله الموفق

(قوله فليكفهز في وجهه) في الصحاح اكهف الرجل إذا عبس (قوله تصديق الكاذب وتكذيب الصادق) اعلمه تصديق الصادق وتكذيب الكاذب ويمكن أنه جعل نفسه كاذباً والجللاس صادقاً لأنه مقتضى ظاهر الحلف

رَهُمْ مُعْرَضُونَ ۖ فَاعْقِبْهُمْ نَفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۚ
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۚ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي
الْصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ

(فاعقبهم) عن الحسن وقادة رضي الله عنهما أن الضمير للبلخ يعني فأورثهم البلخ (نفاقا) متمكناً (في قلوبهم) لأنه كان سبباً
فيه وداعياً إليه والظاهر أن الضمير لله عز وجل والمعنى فغذلم حتى نافقوا وتمكن في قلوبهم نفاقهم فلا ينفك عنها إلى أن
يموتوا بسبب إخلافهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين ومنه جعل خلف الوعد تلك النفاق ۚ
وقرى يكذبون بالتشديد وألم تعلموا بالناء عن علي رضي الله عنه (سرهم ونجواهم) ما أسروه من النفاق والعزم على إخلاف
ما وعدوه وما يتاجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منها (الذين يلزمون) محل النصب
أو الرفع على الذم ويجوز أن يكون في محل الجزاء من الضمير في سرهم ونجواهم وقرى يلزمون بالضم (المطووعين) المتطوعين
المتبرعين روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف بأربعة أوقية من ذهب وقيل
بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة وأمسكت أربعة لعمالي فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تمامها ثم أنه عز ربيع الثمن على ثمانين ألفاً وتصدق
عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الأنصاري رضي الله عنه بصاع من تمر فقال بت ليئي أجز بالجرير على صاعين
فتركت صاعاً لعمالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يثروه على الصدقات فلزمه المنافقون وقالوا ما أعطى
عبدالرحمن وعاصم إلا رياء وإن كان الله ورسوله لفنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكّر نفسه ليعطى من الصدقات
فزلت (الإلا جهدهم) إلا طاقهم قرى بالفتح والضم (سخر الله منهم) كقوله الله يستهزئ بهم في أنه خبر غير دعاء الأتري إلى قوله
(ولهم عذاب أليم) سأل عبدالله بن عبدالله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رجلاً صالحاً أن يستغفر لآبيه في مرضه
ففعل فزلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد رخص لي فسا زيد على السبعين فزلت سواء عليهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم وقد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر كأنه قيل لن يغفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم وإن فيه معنى
الشرط وذكرنا النكتة في العجي به على لفظ الأمر والسبعون جار مجرى المثل في كلامهم للتكثير قال علي بن أبي طالب عليه السلام
لأصبحن العاص وابن العاصي ۚ سبعين ألفاً عاقدي التواصي

(فإن قلت) كيف خفي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أفصح العرب وأخبرهم بأساليب الكلام

ۚ قوله تعالى استغفر لهم ولا تستغفر لهم الخ (قال قد ذكرنا أن هذا الأمر في معنى الخبر الخ) قال أحد وما يدعيه الزحشرى في
هذا وأمثاله من محذوف هو المقصود بالأمر وهذا واقع وقعه كقول كثير عزة ۚ أسيتي بنا أو أحسن لا ملومة ۚ
كأنه يقول لها امتحنى محلك عندى وقوة محبتي لك وعامليني بالإساءة والإحسان وانظري هل يتفاوت حالى معك مسينة
أو محسنة وكذلك معنى الآية استغفر لهم ولا تستغفر لهم وانظر هل يغفر لهم في حالتي الاستغفار وتركه وهل يتفاوت الحالان
أولاً قال أحد وقد ورد بصيغة الخبر في الآية الأخرى في قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر
الله لهم عاد كلامه (قال فإن قلت كيف خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أفصح من نطق بالصاد الخ) قال أحد
وقد أنكر القاضي رضي الله عنه حديث الاستغفار ولم يصححه وتعالى قوم في قوله حتى أنهم اتخذوه عمدة في مفهوم المخالفة
وبنوه على أنه عليه السلام فهم من تحديد نبي الغفران بالسبعين ثبوت الغفران بالزائد عليه وذلك سبب إنكار القاضي عليهم

(قوله والمعنى فغذلم حتى نافقوا) فسر بذلك على مذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يخلق الشر

(قوله بالجرير) هو جبل البعير ويروى أجز بالجرير المساء كذبها من أجز

أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ * فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَسْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ * وَلَا تُصَلِّ

وتمثيلاته والذي يفهم من ذكر هذا العدد كثرة الاستغفار كيف وقد تلاه بقوله ذلك بأنهم كفروا الآية فين الصارف عن المغفرة لهم حتى قال قد رخص لي ربي فسأزيد على السبعين (قلت) لم يخف عليه ذلك ولكنه خيل بما قال إظهاراً لغاية رحمته ورافته على من بعث إليه كقول إبراهيم عليه السلام ومن عصاني فإنك غفور رحيم وفي إظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرأفة والرحمة لطف لآفته ودعاء لهم إلى ترحم بعضهم على بعض (المخلفون) الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المناققين فأذن لهم وخلفهم في المدينة في غزوة تبوك أو الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان (بمقدمهم) بقعودهم عن الغزو (خلاف رسول الله) خلفه يقال أقام خلاف الحى بمعنى بعدهم طعنوا ولم يظعن منهم وتشهد له قراءة أبي حنيفة خلف رسول الله وقيل هو بمعنى المخالفة لأنهم خالفوه حيث قعدوا ونهض واتصابه على أنه مفعول له أو حال أى قعدوا لمخالفته أو مخالفيه له (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) تعريض بالمؤمنين وبتململهم المشاق العظام لوجه الله تعالى وبما فعلوا من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله تعالى وإيثارهم ذلك على الدعة والحفض وكره ذلك المنافقون وكيف لا يكرهونه وما فهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعى الإيقان (قل نارجهم أشدحرا) استجهال لهم لأن من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الأبد كان أجهل من كل جاهل ولبعضهم مسرة أحقاب تلقيب بعدها * مساءة يوم أريها شبه الصاب * فكيف بأن تلقى مسرة ساعة * وراء تقضيها مساءة أحقاب * معناه فيضحكون قليلا ويكون كثيرأ (جزاء) إلا أنه أخرج على لفظ الأمر للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره يروى أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بثوم * وإنما قال (إلى طائفة منهم) لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على الخلف أو اعتذر بعذر صحيح وقيل لم يكن المخلفون كلهم منافقين فأراد بالطائفة المنافقين منهم (فاستأذنوك للخروج) يعنى إلى غزوة بعد غزوة تبوك و(أول مرة) هى الخرجة إلى غزوة تبوك وكان إسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم تخلفهم الذى علم الله أنه لم يدعهم إليه إلا النفاق بخلاف غيرهم من المتخلفين (مع الخالفين) قد مر تفسيره وقرأ مالك بن دينار رحمه الله مع الخلفين على قصر الخالفين (فإن قلت مرة نكرة وضعت موضع المرات للتفضيل فلم ذكر اسم التفضيل المضاف إليها وهو دال على واحدة من المرات) قلت أ كثر اللغتين هندا كبر النساء وهى أكبرهن ثم إن قولك هى كبرى امرأة لا تنكاد تعثر عليه ولكن هى أكبر امرأة وأول مرة وآخر مرة وعن قتادة ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلا قيل فيهم ما قيل * روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم على قبور المنافقين ويدعوهم فلما مرض رأس النفاق عبدالله بن أبى بخت إلى ليأتيه فلما دخل عليه قال أهلك حب اليهود فقال يا رسول الله بعثت إليك لتستغفر لى لالتونبنى وسأله أن يكفنه في شعاره الذى يلى جلده ويصلى عليه فلما مات دعاه ابنه حباب إلى جنازته فسأله عن اسمه فقال أنت عبدالله بن عبدالله الحباب اسم شيطان فلما هم بالصلاة عابه قال له عمر أنصلى على

(قوله يوم أريها شبه الصاب) فى الصحاح الأرى العسل والصاب عصارة شجر مز (قوله لالتونبنى) أى تعفنى باللوم

عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ۝ وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَدُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

عدو الله فنزلت وقبل أراد أن يصلي عليه فجذبته جبريل (فإن قلت) كيف جازت له تكريمة المنافق وتكفينه في قيضه (قلت) كان ذلك مكافأة له على صنيع سبق له وذلك أن العباس رضي الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ أسيراً بيدراً لم يجدها له قيضاً وكان رجلاً طويلاً فكساه عبد الله قيضه وقال له المشركون يوم الحديبية إنا لناذن لمحمد وليكننا نأذن لك فقال لا إن لي في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة فشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم له ذلك وإجابة له إلى مسئلته إياه فقد كان عليه الصلاة والسلام لا يرد سائلاً وكان يتوفر على دراعى المروءة ويعمل بعادات الكرام وإكراماً لابنه الرجل الصالح فقد روى أنه قال له أسألك أن تكفينه في بعض قصائك وأن تقوم على قبره لا يشمت به الأعداء وهذا بأن تكفينه في قيضه لا ينفعه مع كفره فلا فرق بينه وبين غيره من الأكفان وليكون إلباسه إياه لطفًا لغيره فقد روى أنه قيل له لم وجهت إليه بميصك وهو كافر فقال إن قيضى لن يغنى عنه من الله شيئاً وإنى أؤمل من الله أن يدخل في الإسلام كثير بهذا السبب فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رآوه طلب الاستشفاء بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك ترحمه واستغفاره كان للدعاء إلى التراجع والتعاطف لأنهم إذا رأوه يترحم على من يظهر الإيمان وباطنه على خلاف ذلك دعا المسلم إلى أن يتعطف على من واطأ قلبه لسانه ورآه حتماً عليه (فإن قلت) فكيف جازت الصلاة عاء (قلت) لم يتقدم نهى عن الصلاة عليهم وكانوا يجرون مجرى المسلمين لظاهر إيمانهم لمافى ذلك من المصلحة وعن ابن عباس رضي الله عنه ما أدري ماهذه الصلاة إلا أنى أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخادع (مات) صفة لأحد وإنما قيل مات وماتوا بلفظ الماضى والمعنى على الاستقبال على تقدير الكون والوجود لأنه كان موجوداً لا محالة (إهم كفروا) تعليل للنهى وقد أعيد قوله (ولا تعجبك) لأن تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل له وتأكيده وإرادة أن يكون على بال من المخاطب لا ينسأ ولا يسهو عنه وأن يعتقد أن العمل به مهم يفترق إلى فضل عناية به لاسيما إذا تراخى ما بين النزولين فأشبه الشيء الذى أهم صاحبه فهو يرجع إليه في أثناء حديثه ويتخلص إليه وإنما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه ۝ يجوز أن يراد السورة بتمامها وأن يراد بعضها في قوله (وإذا أنزلت سورة) كما يقع القرآن والكتاب على كله وعلى بعضه وقيل هى براءة لأن فيها الأمر بالإيمان والجهاد (أن آمنوا) هى أن المفسرة (أولوا الطول) ذوو الفضل والسعة من طال عليه طويلاً (مع القاعد) مع الذين لهم علة وعذر في التخلف (فهم لا يفقهون) مافى الجهاد من الفوز والسعادة وما فى التخلف من الشقاء والهلاك (لكن الرسول) أى إن تخلف هؤلاء فقد نهد إلى الغزو من هو خير منهم وأخلص نية ومعتقداً كقوله فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً فإن استكبروا فالذين عند ربك (الخيرات) تتناول منافع الدارين لإطلاق اللفظ وقيل الحوز لقوله فمن خيرات (المعذرون) من عذر فى الأمر إذا قصر فيه وتوانى

(قوله وكان رجلاً طويلاً) ۝ (كساه) فى الصحاح الطوال بالضم الطويل (قوله إنا لناذن لمحمد) أى فى دخوله مكة

(قوله فقد نهد إلى الغزو) قوله نهد أى نهض كافى الصحاح

الأنهر خُلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَعَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ كُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِيرَى

ولم يجز وحقيقته أن يؤم أن له عذراً فيما يفعل ولا عذر له أو المعتذرون بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين ويجوز في العربية كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها لإتباع الميم ولكن لم تثبت بهما قراءة وهم الذين يعتذرون بالباطل كقوله يعتذرون إليكم إذا رجعت إليهم وقرئ المعتذرون بالتخفيف وهو الذي يجتهد في العذر ويحتشديه قيل هم أسد وغطافان قالوا إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأنذرت لنا في التخلف وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا إن غزونا معك أغارت أعراب طي على أهاليها ومواشيها فقال صلى الله عليه وسلم سيغني الله عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله تعالى وعن قتادة اعتذروا بالكذب وقرئ المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذر وهذا غير صحيح لأن التاء لا تدغم في العين إدغامها في الطاء والزاي والصاد في المطوعين وأزكى وأصدق وقيل أريد المعتذرون بالصحة وبه فسر المعتذرون والمعتذرون على قراءة ابن عباس رضي الله عنه الذين لم يفرطوا في العذر (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) هم منافقو الأعراب الذين لم يجيئوا ولم يعتذروا وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الإيمان وقرأ أبي كذبوا بالتشديد (سيصيب الذين كفروا منهم) من الأعراب (عذاب أليم) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار (الضعفاء) الهرمى والأزمنى * والذين لا يجدون النقراء قيل هم مزينة وجهينة وبنو عذرة * والنصح لله ورسوله الإيمان بهما وطاعتها في السر والعلن وتوليهاما والحب والبغض فيهما كما يفعل الموالي الناصح بصاحبه (على المحسنين) على المعتذرين الناصحين ومعنى لاسبيل عليهم لا جناح عليهم ولا طريق للعائب عليهم (قلت لا أجد) حال من الكاف في أتوك وقد قبله مضمره كما قيل في قوله أوجأؤكم حصرت صدورهم أي إذا ما أتوك قاتلا لا أجد (تولوا) ولقد حصر الله المعتذرين في التخلف الذين ليس لهم في أبدانهم استطاعة والذين عدموا آلة الخروج والذين سألوا المعونة فلم يجدوها وقيل المستحملون أبوهوسى الأشعري وأصحابه وقيل البكاؤون وهم ستة نفر من الأنصار (تفيض من الدمع) كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعا لأن العين جعلت كأن كلها دمع فأنض ومن للبيان كقولك أفديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز (الأيجدوا) لئلا يجدوا أو محله نصب على أنه مفعول له أو ناصبه المفعول له الذي هو حزنا * (فإن قلت) (رضوا) ما موقعه (قلت) هو استئناف كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا بالدعاة وخذلان الله تعالى إياهم (فإن قلت) فهل يجوز أن يكون قوله قلت لا أجد استباقا مثله كأنه قيل إذا ما أتوك لتحملهم تولوا فقل ما لهم تولوا باكين فقل قلت لا أجد ما أحملكم عليه إلا أنه وسط بين الشرط والجزاء كالأعراض (قلت) نعم ويحسن (لن تؤمن لكم) علة للنهي عن الاعتذار لأن غرض المعتذر أن يصدق فيما يعتذر به فإذا علم أنه مكذب وجب عليه الإخلال وقوله (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لانتفاء تصديقهم

اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ سَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِذَا
 انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَعَرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَازِيهِمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۖ
 يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۖ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا
 وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۖ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ
 مَا يَنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۖ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ

لَآنَّ اللَّهَ عز وجل إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وأحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع
 ذلك تصديقهم في معاذيرهم (وسرى الله عملكم) أنبيون أم تثبتون على كفركم (ثم تردون) إليه وهو عالم كل غيب
 وشهادة سر وعلانية فيجازيكم على حسب ذلك (لعرضوا عنهم) فلا توبخوهم ولا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم) فأعطوهم
 طلبتهم (إنهم رجس) تعليل لترك معاتبتهم يعني أن المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم إنما يعاتب الأديم ذوالبشرة
 والمؤمن يوجب على زلة تفرط منه ليطهره التوبخ بالحل على التوبة والاستغفار وأما هؤلاء فأرجاس لاسيبل إلى تطهيرهم
 (وماؤام جهنم) يعني وكفتهم النار عتابا وتوبيخا فلا تتكفوا عتابهم (لترضوا عنهم) أي غرضهم في الحلف بالله طلب
 رضاكم لينفهم ذلك في دنياهم (فإن رضوا عنهم) فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة
 لما جل عقوبته وأجلها وقيل إنما قيل ذلك للتأنيب متوهم أن رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم قيل هم جدين قيس
 ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين رجلا منافقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا
 تكلموهم وقيل جاء عبدالله بن أبي محلف أن لا يتخلف عنه أبدا (الأعراب) أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل
 الحضر لجفائهم وقسوتهم وتوحشهم ونشتمهم في بعد من مشاهدة العلماء ومعرفة الكتاب والسنة (وأجدرا أن لا يعلموا) وأحق
 بهل حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم إن الجفاء والقسوة في المتذادين
 (والله عالم) يعلم حال كل أحد من أهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم ومحسنهم مخطئهم ومصيبهم من عقابه
 وثوابه (مغرما) غرامة وخسرانا والغرامة ما ينفقه الرجل وليس يلزمه لأنه لا ينفق إلا لتقية من المسلمين ورياء لالوجه
 الله عز وجل وابتغاء المثوبة عنده (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان دوله وعقبه لتذهب غلبتكم عليه ليتخلص من
 إعطاء الصدقة (عليهم دائرة السوء) دعاء معترض دعى عليهم بنحو مادعوا به كقوله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة
 غلت أيديهم وقرى السوء بالضم وهو العذاب كما قيل له سبئة والسوء بالفتح وهو ذم الدائرة كقولك رجل سوء في
 نقيض قولك رجل صدق لأن من دارت عليه ذم لها (والله سميع) لما يقولون إذا توجهت عليهم الصدقة (عليم) بما
 يضمرون وقيل هم أعراب أسد وغطقان وتميم (قربات) مفعول ثان ليتخذ والمعنى أن ما ينفقه سبب لحصول القربات

ه قوله تعالى ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء (قال دوائر الزمان دوله وعقبه لتذهب
 غلبتكم عليه الخ) قال أحمد وفي آية برامة مزيد على مناسبة الدعاء لحال المدعو عليهم ولقولهم وذلك أن الذي نسب إليهم

(قوله والقسوة في المتذادين) المتذادين هم الذين تملوا أصواتهم في حروثهم وما شبههم ورجل فذاد شديد الفديد وهو

الصوت أفاده الصحاح

اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرَدُّونَ

عند الله (وصلوات الرسول) لأن الرسول كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله اللهم صلى على آل أبي أوفى وقال تعالى وصل عليهم فلما كان ما ينفق سبباً لذلك قيل يتخذ ما ينفق قربات وصلوات (ألا إنها) شهادة من الله للتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات وصلوات وتصديق لرجائه على طريق الاستئناف مع حرف التنبيه والتحقيق المؤذين بثبات الأمر وتمكينه وكذلك (سيدخلهم) وما في السين من تحقيق الوعد وما أدل هذا الكلام على رضا الله تعالى عن المتصدقين وأن الصدقة منه بمكان إذا خلصت النية من صاحبها * وقرئ قربة بضم الراء وقيل هم عبد الله وذو البجادين ورهطه (السابقون الأولون من المهاجرين) هم الذين صلوا إلى القلبيز وقيل الذين شهدوا بدرأ وعن الشعبي من بايع بالحديبية وهي بيعة الرضوان ما بين المهاجرين (و) من (الأنصار) أهل بيعة العقبة الأولى وكانوا سبعة نفر وأهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زارة مصعب بن عمير فعلمهم القرآن وقرأ عمر رضي الله عنه والأنصار بالرفع عطفاً على السابقين * وعن عمر أنه كان يرى أن قوله والذين اتبعوهم بإحسان بغير واو صفة للأنصار حتى قال له زيد إنه بالواو فقال اتتوني بأبي فقال تصديق ذلك في أول الجمعة وآخرين منهم وأوسط الحشر والذين جاؤا من بعدهم وآخر الأنفال والذين آمنوا من بعد وروى أنه سمع رجلاً يقرؤه بالواو فقال من أقرأك قال أبي فدعاه فقال أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنك لتبيع القرظ بالبيع قال صدقت وإن شئت قلت شهدنا وغنم ونضربنا وخذلنا وآوينا وطررنا ومن ثم قال عمر لقد كنت أرانا وفنارفة لا يبلغها أحد بعدنا وارتفع السابقون بالابتداء وخبره (رضى الله عنهم) ومعناه رضى عنهم لأعمالهم (ورضوا عنه) لما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية * وفي مصاحف أهل مكة تجرى من تحتها وهي قراءة ابن كثير وفي سائر المصاحف تحتها بغير من (ومن حولكم) يعنى حول بلدكم وهي المدينة (منافقون) وهم جبهة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدأ الذى هو من حولكم ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قدرت ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق على أن مردوا صفة لموصوف محذوف كقوله أنا ابن جلا وعلى الوجه الأول لا يخلو من أن يكون كلاماً مبتدأ أو صفة لمنافقون فصل بيننا وبينه بمعطوف على خبره (مردوا على النفاق) تمهروا فيه من مرن فلان عمله ومرد عليه إذا درب به وضرب حتى لان عليه ومهر فيه ودل على مراتهم عليه ومهارتهم فيه بقوله (لا تعلمهم) أى يخفون عليك مع فطنتك وشهامتك وصدق فراستك لفرط تنوهم في تحامى ما يشكك في أمرهم ثم قال (نحن نعلمهم) أى لا يعلمهم إلا الله ولا يطلع

تربص الدوائر مطلقاً والذى دعى عليهم به دائرة السوء على التقييد بأسوأ الدوائر لاعلى الإطلاق والله الموفق * قوله تعالى وصلوات الرسول ألا إنها قرية لهم سيدخلهم الله في رحمته الآية (قال ما أدل هذا الكلام على أن الصدقة من الله بمكان الخ) قال أحد وللقدرية كما علمت مذهب في أن الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر وأنه مخلد في النار وإن كان موحد أو غرض الزمخشري أن يجعل الفسق الذى يسم به المنافق هو الذى يؤسم به الموحد حتى يكون استحقاقهما للخلود واحداً فأحذره والله أعلم * قوله تعالى ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم (قال معناه أنه مع شهامتك وفطنتك وصدق فراستك يخفون حالهم عليك الخ) قال أحمد وكان قوله تعالى مردوا على النفاق توطئة

(قوله لفرط تنوهم) أى تأقهم أفاده الصحاح

إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ

على سرهم غيره لأنهم يظنون الكفر في سويداوات قلوبهم إبطانا ويرزون لك ظاهرا كظاهر المخلصين من المؤمنين لا تشك معه في إيمانهم وذلك أنهم مردوا على النفاق وضروا به فلهم فيه اليد الطولى (سنعذبهم مرتين) قيل هما القتل وعذاب القبر وقيل الفضيحة وعذاب القبر وعن ابن عباس رضى الله عنه أنهم اختلفوا في هاتين الميزتين فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فإنك منافق اخرج يا فلان فإنك منافق فأخرج ناسا وفضحهم فهذا العذاب الأول والثاني عذاب القبر وعن الحسن أخذ الزكاة من أموالهم ونهك أبدانهم (إلى عذاب عظيم) إلى عذاب النار (اعترفوا بذنوبهم) أى لم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة كغيرهم ولكن اعترفوا على أنفسهم بأنهم بئس ما فعلوا متذممين نادمين وكانوا ثلاثة أبولابة مروان بن عبدالمندر وأوس بن ثلبة ووديع بن حزام وقيل كانوا عشرة فسبعة منهم أوثقوا أنفسهم بلغهم منازل في المتخلفين فأيقنوا بالهلاك فأوثقوا أنفسهم على سواري المسجد فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى ركعتين وكانت عادته صلى الله عليه وسلم كلما قدم من سفر فرأهم موقنين فسأل عنهم فذكر له أنهم قسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فأطلقهم وعذرهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلقتنا عنك فصدق بها وطهرنا فقال ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئا فنزلت خذ من أموالهم (عملا صالحا) خروجا إلى الجهاد (وآخر سيئا) تخلفا عنه عن الحسن وعن الكلبي التوبة والإثم (فإن قلت) قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به (قلت) كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به لأن المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر كقولك خلطت الماء باللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس فى قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به وإذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز أن يكون من قولهم بعث الشاة شاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم (فإن قلت) كيف قيل (أن يتوب عليهم) وما ذكرت توبتهم (قلت) إذا ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة فقد ذكرت توبتهم (تطهرهم) صفة لصدقة وقرئ تطهرهم من أظهوره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للأمر ولم يقرأ وتزكهم إلا بإثبات الياء والتاء فى تطهرهم للخطاب أو نغية المؤنث والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الإنماء والبركة فى المال (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم والسنة أن يدعو المصدق لصاحب الصدقة إذا أخذها وعن الشافعى رحمه الله أحب أن يقول الوالى عند أخذ الصدقة آجرك الله فيما

لتقرير خفاء حالهم عنه عليه الصلاة والسلام لمسلم من الخبرة فى النفاق والضراوة به والله أعلم ۝ قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم (قال إن قلت قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به الخ) قال أحمد والتحقيق فى هذا أنك إذا قلت خلطت الماء باللبن فالمرح به فى هذا الكلام أن الماء المخلوط واللبن مخلط به والمدلول عليه لزوما لا تنصيحاً كرم الماء مخلوطا به واللبن مخلوطا وإذا قلت خلطت الماء واللبن فالمرح به جعل كل واحد منهما مخلوطا وأما ما خلط به كل واحد منهما فقير مصرح به بل من اللازم أن كل واحد منهما مخلوط به ويحتمل أن يكون قرينة أو غيره فقول الزمخشري إن قولك خلطت الماء واللبن يفيد ما يفيد مع الباء وزيادة ليس كذلك فالظاهر فى الآية والله أعلم أن العدول عن الباء إنما كان لضمين الخلط معنى العمل كأنه قيل عملوا عملا صالحا وآخر سيئا ثم انضاف إلى العمل معنى الخلط فعبر عنهما معا به والله أعلم

(قوله فقال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره أن القائل هو ابن عباس (قوله يدعو المصدق لصاحب الصدقة) المصدق اسم

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْذِرُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَآخَرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا

أعطيت وجعله طهوراً وبارك لك فيما أبقيت ۝ وقرئ إن صلاتك على التوحيد (سكن لهم) يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم (والله سميع) يسمع اعترافهم بذنوبهم ودعائهم (عليم) بما في ضمائرهم والغنى من الندم لما فرط منهم ۝ وقرئ (ألم يعلموا) بالياء والتاء وفيه وجهان أحدهما أن يراد المتوب عليهم يعني ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم (إن الله هو يقبل التوبة) إذا صحت ويقبل الصدقات إذا صدرت عن خلوص النية وهو للتخصيص والتأكيد وأن الله تعالى من شأنه قبول توبة التائبين وقيل معنى التخصيص في هو أن ذلك ليس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الله سبحانه هو الذي يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها ووجهها إليه (وقل) لهؤلاء التائبين (اعملوا) فإن عملكم لا يخفى خيراً كان أو شراً على الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم والثاني أن يراد غير التائبين ترغيباً لهم في التوبة فقد روى أنهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمس معنا لا يكلمون ولا يجالسون فها لم فزلت (فإن قلت) فما معنى قوله ويأخذ الصدقات (قلت) هو مجاز عن قبوله لها وعن ابن مسعود رضي الله عنه إن الصدقة تقع في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل والمعنى أنه يتقبلها ويضاعف عليها وقوله (فسيرى الله) وعيد لهم وتحذير من عاقبة الإصرار والذهول عن التوبة ۝ قرئ مرجون ومرجئون من أرجيته وأرجأته إذا أخرته ومنه المرجئة يعني وآخرون من المتخلفين موقوف أمرهم (إما يعذبهم) إن بقوا على الإصرار ولم يتوبوا (وإما يتوب عليهم) إن تابوا وهم ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم ولم يفعلوا كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السوارى وإظهار الجزع والغم فلما علموا أن أحداً لا ينظر إليهم فوضوا أمرهم إلى الله تعالى وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله (والله عليم حكيم) وفي قراءة عبدالله غفور رحيم وإما للعباد أي خافوا عليهم العذاب وأرجوهم الرحمة ۝ في مصاحف أهل المدينة والشام الذين اتخذوا بغيرواولاً نهاقصة على حياها وفي سائرهما بالواو على عطف قصة مسجد الضرار الذي أحدثه المنافقون على سائر قصصهم روى أن نبي عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فاتاهم فصلى فيه لخسدتهم إخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبي مسجدنا ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيه ويصلى فيه أبو عامر الراهب إذا قدم من الشام ليثبت لهم الفضل والزيادة على إخوانهم وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج هاربا إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فإني ذاهب إلى قصر وآت بجنود ومخرج محمداً وأصحابه من المدينة فبنوا مسجداً بجانب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة واليلة المطيرة والشائبة ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعونا بالبركة فقال صلى الله عليه وسلم إني على جناح سفر وحال شغل وإذا قدما إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سأله إتيان المسجد فنزلت عليه فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشى قاتل حمزة فقال لهم انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تاتي فيها الخيف

فاعل الذي يأخذ الصدقات أفاده الصحاح (قوله وقرئ إن صلاتك على التوحيد) بدل قراءة صلواتك على الجمع (قوله وأما للعباد أي خافوا عليهم) عبارة النسفي وإما للشك وهو راجع إلى العباد (قوله وأحرقوه ففعل وأمر أن يتخذ) عبارة النسفي ففعلوا

مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ تَكْذِيبًا ۚ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۚ أَفَمَنْ أُسِّسَ بَيْنَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَاهَارٍ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

والقامة ومات أبو عامر بالشام بقنشرين (ضارار) مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء ومعازة (وكفرا) وتقوية للنفق (وتفريقا بين المؤمنين) لأنهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فيغتنص بهم فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلمتهم (وإرسادا) واعدادا (ل) أجل (من حارب الله ورسوله) وهو الراهب أعدوه له ليصل فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مسجد بنى مباهاة أورياء وسمة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله أو بمال غير طيب فهو لاحق لمسجد الضرار وعن شقيق أنه لم يدرك الصلاة في مسجد بنى عامر فليل له مسجد بنى فلان لم يصلوا فيه بعد فقال لأحب أن أصلي فيه فإنه بنى على ضرار وكل مسجد بنى على ضرار أو رياء أو سمعة فإنه أصله ينتهي إلى المسجد الذي بنى ضرار وعن عطاء لما فتح الله تعالى الأمصار على يد عمر رضي الله عنه أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار أحدهما صاحبه (فإن قلت) والذين اتخذوا ماعله من الإعراب (قلت) محله النصب على الاختصاص كقولهم والمقيم الصلاة وقيل هو مبتدأ خبره محذوف معناه وفيمن وصفنا الذين اتخذوا كقولهم والشارق والسارقة (فإن قلت) بم يتصل قوله (من قبل) (قلت) باتخذوا أى اتخذوا مسجدا من قبل أن ينافى هؤلاء بالخلف (إن أردنا) ما أردنا ببناء هذا المسجد (إلا) الخصلة (الحسنى) أو الإرادة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصالح (لمسجد) أسس على التقوى) قيل هو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وهو أولى لأن المراتبة بين مسجد قباء وأوقع وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعن أبى سعيد الخدرى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذى أسس على التقوى فأخذ حصباء فضرب بها الأرض وقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم) من أول يوم من أيام وجوده (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس فقال أمؤمنون أنتم فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم فقال صلى الله عليه وسلم أنرضون بالفضاء قالوا نعم قال أنصبرون على البلاء قالوا نعم قال تشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الأنصار إن الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم تتبع الأحجار الماء فلا تنبى صلى الله عليه وسلم رجال يحبون أن يتطهروا. وقرئ أن يطهروا بالإدغام وقيل هو عام فى التطهر من النجاسات كلها وقيل كانوا لا ينامون الليل على الجنابة ويتبعون الماء بأثر البول وعن الحسن هو التطهر من الذنوب بالتوبة وقيل يحبون أن يتطهروا بالحنى المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم (فإن قلت) ما معنى المحبتين (قلت) محبتهم للتطهر أنهم يؤثرونه ويحرصون عليه حرص الحب للشئ المشتى له على إثارة ومحبة الله تعالى إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم كما يفعل الحب بمحبوبه (قرئ) أسس بنيانه وأسس بنيانه على البناء للفاعل والمفعول وأسس بنيانه جمع أساس على الإضافة وأساس بنيانه بالفتح والكسر جمع أس وأساس بنيانه على أفعال جمع أس أيضا وأس بنيانه والمعنى أفن أسس بنيان دينه على قاعدة قوية محكمة وهى الحق الذى هو تقوى الله ورضوانه (خير أم من) أسسه هى قاعدة هى أضعف القواعد وأرعاها وأقلها

(قوله في مسجد قباء فيقتص) أي يمتلئ اهـ (قوله فمن أسس ببيان دينه) هذا كما في الحديث بنى الإسلام على خمس

لَا يَزَالُ بَيْنُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ

بقا. وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل (شفا جرف هار) في قلة الثبات والاستمسك وضع شفا الجرف في مقابلة القوى لانه جعل مجازا عما ينافي التقوى ۝ (فإن قلت) فامعنى قوله (فأنهار به في نار جهنم) (قلت) لما جعل الجرف الهائر مجازا عن الباطل قيل فأنهار به في نار جهنم على معنى فطاح به الباطل في نار جهنم إلا أنه رشح المجاز فجاء بلفظ الانهار الذي هو للجرف وليصور أن المبطّل كأنه أسس بنيانا على شفا جرف من أودية جهنم فأنهار به وذلك الجرف فهو في قعرها والشفا الحرف والشفير وجرف الوادي جانبه الذي يتحفر أصله بالماء وتجرفه السيول فيقوى وأهايا وأهارا الهائر وهو المتصدع الذي أشقى على التهدم والسقوط ووزنه فعل قصر عن فاعل كلف من خالف ونظيره شاك وصات في شائك وصات وألفه ليست بأب فاعل إنما هي عينه وأصله هور وشوك وصوت ولا ترى أبلغ من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره ۝ وقرئ جرف بسكون الراء (فإن قلت) فواجهه ماروى سيويه عن عيسى بن عمر على تقوى من الله بالتوئين (قلت) قد جعل الألف الإلحاق لالتأنيث كترى فيمن تون ألحقها بمعفر وفي مصحف أبي فأنهارت به قواعده وقيل حفرت بقعة من مسجد الضرار فروى الدخان يخرج منه وروى أن يجمع بن حارثة كان إمامهم في مسجد الضرار فكلّم بنو عمرو بن عوف أصحاب مسجد قبا عمر بن الخطاب في خلافته أن يأذن لجمع فيؤتمهم في مسجدهم فقال لا ولا نعمة عين أليس بإمام مسجد الضرار فقال يا أمير المؤمنين لا تعجل على قوائمه لقد صليت بهم والله يعلم أنى لأعلم ما أضروا فيه ولو علمت ما صليت معهم فيه كنت غلاما قارئا للقرآن وكانوا شيوخا لا يقرؤن من القرآن شيئا فعذرهم وصدقه وأمره بالصلاة بقومه ۝ رية شكّا في الدين ونفاقا وكان القوم منافقين وإنما حملهم على بناء ذلك المسجد كفرهم ونفاقهم كما قال عز وجل ضاررا وكفرا فلما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ازدادوا لمساغظهم من ذلك وعظم عليهم تصميما على النفاق ومقتا للإسلام فعنى قوله (لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم) لا يزال هدمه سبب شك ونفاق زائد على شكهم ونفاقهم لا يزول وسببه عن قلوبهم ولا يضمحل أثره (إلا أن تقطع قلوبهم) قطما وتفرق أجزاءا حينئذ يسلمون عنه وأما ما دامت سالمة مجتمعين فالريبة باقية فيها متمكنة فيجوز أن يكون ذكر التقطيع تصوير الحال زوال الريبة عنها ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو في القبور أو في النار وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع بفتح التاء بمعنى تتقطع وتقطع قلوبهم على أن الخطاب للرسول أى إلا أن تقطع أنت قلوبهم بقتلهم وقرأ الحسن إلى أن وفي قراءة عبدالله ولو قطعت قلوبهم وعن طلحة ولو قطعت قلوبهم على خطاب الرسول أو كل مخاطب وقبل معناه إلا أن يتوبوا توبة تتقطع بها قلوبهم ندمًا وأسفًا على تفريطهم ۝ مثل الله إنابتهم بالجنة على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشروى وروى تاجرهم فاعلى لهم الثمن وعن عمر رضى الله عنه فجعل لهم الصفتين جميعا وعن الحسن أنفسا هو خلقها وأموالا هو رزقها وروى أن الأنصار حين بايعوه على العقبة قال عبدالله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم قال فإذا فعلنا ذلك فالنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا نستقبل ومزى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرافى وهو يقرؤها فقال كلام من قال كلام الله قال بيع والله مريح لا تقبل ولا تستقبل فخرج إلى الغزو فاستشهد (يقانلون) فيه معنى الأمر كقوله تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ۝ وقرئ فيقتلون ويقتلون على بناء الأول للفاعل والثانى للفعول وعلى العكس (وعدا) مصدر مؤكد أخبر بأن هذا الوعد الذى وعده للجهاديين في سبيله وعدا ثابت

(قوله فيجوز أن يكون ذكر التقطيع) على قراءة تقطع بالتشديد مبينا للفعول (قوله في سبيله بالشروى) كالجدرى

في الصحاح والوشاح هي المثل والظن أنها هنا اسم للاشتراء

وَالْقُرَّانَ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ الْحِمْدُونَ الْمُحْسِنُونَ الرَّاكِعُونَ السَّجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشَّرِّ كَيْنَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَحْسَبُ الْجَحِيمِ ۝ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَبَّىٰ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ

قد أثبتته (في التوراة والإنجيل) كما أثبتته في القرآن ثم قال (ومن أوفى بعهده من الله) لأن إخلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكرام من الخلق مع جوازه عليهم لحاجتهم فكيف بالغى الذي لا يجوز عليه القبيح قط ولا ترى ترغيباً في الجهاد أحسن منه وأبلغ (التائبون) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين ويدل عليه قراءة عبدالله وأبى رضى الله عنهما التائبين بالياء إلى والحافظين نصبا على المدح ويجوز أن يكون جزأ صفة للتؤمنين وجوز الزجاج أن يكون مبتدأ خبره محذوف أى التائبون العابدين من أهل الجنة أيضاً وإن لم يجاهدوا كقوله وكلا والله الحسن وقيل هو رفع على البدل من الضمير فى يقاتلون ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره العابدون وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرأوا من النفاق و (العابدون) الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة وحرصوا عليها و (السائحون) الصائمون شبهوا بذوى السباحة فى الأرض فى امتناعهم من شهواتهم وقيل هم طلبة العلم يسبحون فى الأرض يطلبونه فى مظانه ۝ قيل قال صلى الله عليه وسلم لعنه أبى طالب أنت أعظم الناس على حقاً وأحسنهم عندى يبدأ فقل كلمة تجب لك بها شفاعتى فأبى فقال لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة سأل أى أبويه أحدث به عهداً فقيل أمك آمنة فزار قبرها بالابواء ثم قام مستعبراً فقال إني استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فأذن لى وأستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى فنزلت وهذا أصح لأن موت أبى طالب كان قبل الهجرة وهذا آخر منازل بالمدينة وقيل استغفر لأبيه وقيل قال المسلمون ما يمنعنا أن نستغفر لآبائنا وذوى قرابتنا وقد استغفر إبراهيم لأبيه وهذا محمد يستغفر لعنه (ما كان للنبي) ما صح له الاستغفار فى حكم الله وحكمته (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) لأنهم ماتوا على الشرك ۝ قرأ طلحة وما استغفر إبراهيم لأبيه وعنه وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية (إلا عن موعدة وعدها إياه) أى وعدها إبراهيم أباه وهو قوله لا تستغفرون لك ويدل عليه قراءة الحسن وحامد الرواية وعدها أباه (فإن قلت) كيف خفى على إبراهيم أن الاستغفار للكافر غير جائز حتى وعده (قلت) يجوز أن يظن أنه مادام يرجى منه الإيمان جاز الاستغفار له على أن امتناع جواز الاستغفار للكافر إنما علم بالوحى لأن العقل يجوز أن يغفر الله للكافر ألا ترى إلى قوله عليه السلام لعنه لا تستغفرون لك ما لم أنه وعن الحسن قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يستغفر لآبائه المشركين فقال ونحن نستغفر لهم فنزلت وعن على رضى الله عنه رأيت رجلاً يستغفر لآبويه وهما مشركان فقلت له فقال أليس قد استغفر إبراهيم (فإن قلت) فما معنى قوله (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (قلت) معناه فلما تبين له من جهة الوحى أنه لن يؤمن وأنه يموت كافراً وانقطع رجاءه عنه قطع استغفاره فهو كقوله من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ۝ أبواه فعال من أوه كلال من اللؤلؤ وهو الذى يكثر التأوه ومعناه أنه لفرط ترحمه ورقته وحله كان يتعطف على أبيه الكافر ويستغفر له مع شكاسته عليه وقوله لأرجنك ۝ يعنى ما أسرا الله باتقائه واجتنابه

(قوله مع شكاسته عليه وقوله لأرجنك) شكاسته أى صعوبته وفى الصحاح رجل شكس بالتسكين أى صعب الخلق

إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِن بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ * وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ

كلاستغفار للشركين وغيره مما نهى عنه وبين أنه محذور لا يؤخذ به عباده الذين هدام للإسلام ولا يسميهم ضللا ولا يخذلهم إلا إذا أقدموا عليه بعد بيان حظره عليهم وعلمهم بأنه واجب الاتقاء والاجتناب وأما قيل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كالأخذون بشرب الخمر ولا بيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للشركين قبل ورود النهي عنه وفي هذه الآية شديدة ما ينبغي أن يغفل عنها وهي أن المهدي للإسلام إذا أقدم على بعض مخطورات الله داخل في حكم الإضلال * والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي فأما ما يعلم بالعقل كالصدق في الخبر ورد الوديعة فغير موقوف على التوقيف (تاب الله على النبي) كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك وهو بعث للمؤمنين على التوبة وأنه مامن مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي والمهاجرون والأنصار وإبانة لفضل التوبة ومقدارها عند الله وأن صفة التوابين الآوابين صفة الأنبياء كما وصفهم بالصالحين ليظهر فضيلة الصلاح وقيل معناه تاب الله عليه من إذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك (فساعة العسرة) في وقتها والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق كما استعملت الغداة والعشية واليوم * غداة طفت العلماء بكر بن وائل * وكنا حسبا كل بيضاء شحمة * عشية قارغا جذام وحميرا

إذا اجأ يوما وارثي يتغنى الغنى * يجد جمع كف غير ملائ ولا صفرأ

والعسرة حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة من الظهر يعتقب العسرة على بعير واحد وفي عسرة من الزاد تزودا التمر المدود والشعير المسقوس والأهالة الزنخة وبلغت بهم الشدة أن اقتسم التمرة اثنان وربما مصها الجماعة ليشربوا عليها الماء وفي عسرة من الماء حتى نحرروا الأبل واعتصروا فروثها وفي شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والفضح والضيقة الشديدة (كاد يزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الإيمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفي كاد ضمير الشأن وشبهه سيوبه بقولهم ليس خلق الله مثله وقرئ يزيغ بالياء وفي قراءة عبد الله من بعد ما زادت قلوب فريق منهم يريد المتخلفين من المؤمنين كأبي لبابة وأمثاله (ثم تاب عليهم) تكبر للتوكيد ويجوز أن يكون الضمير للفريق تاب عليهم لكيدودتهم (الثلاثة) كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية ومعنى (خلفوا) خلفوا عن الغزو وقيل عن أبي لبابة وأصحابه حيث تيب عليهم بعدهم وقرئ خلفوا أى خلفوا الغازين بالمدينة أوفسدوا من الخالفة وخلفو الفم وقرأ جعفر الصادق رضي الله عنه خالفوا وقرأ الأعمش وعلى الثلاثة المخلفين (بما رجبت) برحبها أى

* قوله تعالى وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون (قال فأما ما يدرك حظره بالعقل الخ) قال أحمد هذا تفريع على قاعدة التحسين والتقبيح وأن العقل حاكم والشرع كاشف لما غمض عليه تابع لمقتضاه وهذه القاعدة قد سبق بطلانها في غير ما موضع والله الموفق

(قوله فأما ما يعلم بالعقل كالصدق) مبنى على مذهب المعزلة أن الحكم قد يعلم بالعقل وعند أهل السنة لاحكم قبل الشرع (قوله والاهالة الزنخة وبلغت بهم) الالهالة الزنخة أى الدهن المتن وحمارة القيظ بتشديد الراء شدة حره اه من الصحاح (قوله أوفسدوا من الخالفة وخلفو الفم) الخالفة الذى لاخير فيه وخلفو الفم تغيره اه من الصحاح

اللَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ • مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ

مع سعتها وهو مثل للحيرة في أمرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرون فيه قلقاً وجزعاً مما هم فيه (وضاقت عليهم أنفسهم) أي قلوبهم لا يسمعون أنس ولا سرور لأنها خرجت من فرط الوحشة والغم (وظنوا) وعلوا (أن لا ملجأ من) سخط (الله إلا) إلى استغفاره (ثم ناب عليهم ليتوبوا) ثم رجع عليهم بالقبول والرحمة ككرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم ويثبتوا وليتوبوا أيضاً فيما يستقبل إن فرطت منهم خطيئة علما منهم أن الله تواب على من تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة روى أن ناساً من المؤمنين تحلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بدا له وكره مكانه فلحق به عن الحسن بلغني أنه كان لأحدهم حائط كان خيراً من مائة ألف درهم فقال يا ساطع ما خلفني إلا ظلك وانتظار ثمرك اذهب فأنك في سبيل الله ولم يكن لآخر إلا أهله فقال يا أملاء ما بطأني ولا خلفني إلا الضن بك لا جرم والله لا كابدني المفاوز حتى ألحق برسول الله فركب ولحق به ولم يكن لآخر إلا نفسه لأهل ولا مال فقال يا نفس ما خلفني إلا حب الحياة لك والله لا كابدني الشدائد حتى ألحق برسول الله فأبطل زاده ولحق به قال الحسن كذلك والله المؤمن يتوب من ذنوبه ولا يصر عليها وعن أبي ذر الغفاري أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشياً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كن أبا ذر فقال الناس هو ذاك فقال رحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده وعن أبي خيثمة أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسنة فرشت له في الظل وبسطت له الحميم وقربت إليه الرطب والماء البارد فظفر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسنة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضحى والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورجعه ومز كالريح قد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبا خيثمة فكانه قهرح به رسول الله ﷺ واستغفر له ومنهم من بقى لم يلحق به منهم الثلاثة قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلبت عليه فرد علي كالمغضب بعد ما ذكرني وقال ليت شعري ما خلف كعباً فقيل له ما خلفه إلا حسن برديه والنظر في عطفه فقال معاذ الله ما أعلم إلا فضلا وإسلاماً ونهى عن كلاماً أيها الثلاثة فتسكروا لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقرين فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بنداء من ذروة سلع أبشركم يا كعب بن مالك فخررت ساجداً وكنت كما وصفتني ربى وضاعت عليهم الأرض بما رحبت وضاعت عليهم أنفسهم وتابعت البشارة فلبست ثوبي وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس في المسجد وحوله المسلمين فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صاحني وقال لتهنك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر أبشركم يا كعب بخير يوم من عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه (مع الصادقين) وقرئ من الصادقين وهم الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا أو الذين صدقوا في إيمانهم ومعاهدتهم لله ورسوله على الطاعة من قوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقيل هم الثلاثة أي كونوا مثل هؤلاء في صدقهم وثباتهم وعن ابن عباس رضي الله عنه الخطاب لمن آمن من أهل الكتاب أي كونوا مع المهاجرين والأنصار وواقوهم وانتظموا في جلنهم وصدقوا مثل صدقهم وقيل لمن تخلف من الطلقاء عن غزوة تبوك وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا يصلح الكذب في جد ولا هزل ولأن يعد أحدكم صيه ثم لا ينجزه اقرؤا إن شئتم

(قوله في الضحى والريح) الضحى الشمس وبهزاء السراب يرفعه اه من الصحاح (قوله من ذروة سلع) سلع هو جبل بالمدينة اه من الصحاح

وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطِئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * وَلَا يَنْفَقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

وكونوا مع الصادقين فهل فيها من رخصة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أمروا بأن يصحبوه على البأساء والضرام وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط وابتغاء وأن يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علياً بأنها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع كرامتها وعزتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر الأنفس أن تنهتفت فيما تعرضت له ولا يكثر ثلها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً وتكون أخف شيء عليهم وأهونه فضلاً عن أن يرثوا بأنفسهم عن متابعتها ومصاحبها بضوائبها على ما سمع بنفسه عليه وهذا ينبغي ببلغ مع تقيس لأمرهم وتوزيع لهم عليه وتبهيح لمتابعتها بأنفة وحمة (ذلك) إشارة إلى ما دل عليه قوله ما كان لهم أن يتخلفوا من وجوب مشايعته كأنه قيل ذلك الوجوب (!) سبب (أنهم لا يصيبهم) شيء من عطش ولا تعب ولا جماعة في طريق الجهاد ولا يدبر من مكاناً من أمكنة الكفار يحو فرخيولهم وأخفاف رواحهم وأرجلهم ولا يتصرفون في أرضهم تصرفاً يغيظهم ويضيق صدورهم (ولا ينالون من عدوهم نيلاً) ولا يبرزونهم شيئاً يقتل أو أسر أو غنيمة أو هزيمة أو غير ذلك (إلا كتب لهم به عمل صالح) واستوجبوا الثواب ونيل الزلفى عند الله وذلك مما يوجب المشايعة ويجوز أن يراد بالوطء الإيقاع والإبادة لا الوطء بالأقدام والحوافر كقوله عليه السلام آخر طأه وطأها الله بوج والموطأ إقامة مصدر كالمرور وإقامكان فإن كان مكاناً فغنى يغيط الكفار يغيظهم وطؤه والنيل أيضاً يجوز أن يكون مصدراً مؤكداً وأن يكون بمعنى المنيل ويقال نال منه إذا رزاه ونقصه وهو عام في كل ما يسوهم وينسكبهم ويلحق بهم ضرراً وفيه دليل على أن من قصد خيراً كان سعيه فيه مشكوراً من قيام وقعود ومشى وكلام وغير ذلك وكذلك الشر بهذه الآية استشهد أصحاب أبي حنيفة أن المدد القادم بعد انقضاء الحرب يشارك لنا الجيش في الغنيمة لأن وطء ديارهم مما يغيظهم وينسكبهم ولقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لابن عامر وقد قدما بعدت قضي الحرب وأمد أبو بكر الصديق رضي الله عنه المهاجرين أبي أمية وزيد ابن أبي ليلى بعكرمة بن أبي جهل مع خمسمائة نفس فاحقوا بعد ما فتحوا فأسهم لهم وعند الشافعي لا يشارك المدد الفارين * وقرأ عبيد بن عمير ظاء بالمد يقال ظمى ظمأه وظاءه (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو تمره ولو علاقة سوط (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون وادياً) أي أرضاً في ذهابهم وبجيتهم والوادي كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذاً للسيل وهو في الأصل فاعل من ودى إذا سال ومنه الودى وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون لا تصل في وادي غيرك (إلا كتب لهم) ذلك من الإنفاق وقطع الوادي ويجوز أن يرجع الضمير فيه إلى عمل صالح وقوله (ليجزىهم) متعلق بكتب أي أثبت في صحائفهم لأجل الجزاء * اللام لتأكيد كيد النبي ومعناه أن تغير الكافة عن أوطانهم لطلب العلم غير صحيح ولا يمكن وفيه أنه لو صح وأمكن ولم يؤذ إلى مفسدة لوجب لوجوب التفقه على الكافة ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة (فلولا نفر) فحين لم يمكن تغير الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر (من كل فرقة * طائفة) أي

* قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون (قال معناه أن تغير الكافة لطلب العلم غير ممكن الخ) قال أحد قوله وما كان المؤمنون

(قوله وجب على سائر الأنفس أن تنهتفت) تنهتفت أي تتساقط ويرثوا يرتفعوا اه من الصحاح (قوله بوج)

قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَوْا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ٥ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ هَذِهِ هَذِهِ إِيْمَانًا فَمَا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَدْتَهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ٦ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة يكفونهم النفي (ليتفقوا في الدين) ليتكفوا الفقه فيه ويتجشموا المشاق في أخذها وتحصيلها (ولينذروا قومهم) وليجعلوا غرضهم ومرى مهمتهم في التفقه إنذار قومهم وإرشادهم والنصيحة لهم لا ما ينتجيه الفقهاء من الأغراض الحسيسة ويؤتمونه من المقاصد الركيكة من التصدروا التروس والتبسط في البلاد والتشبه بالظلمة في ملابسهم ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضا وفشوداء الضرائر بينهم وانقلاب حاليق أحدهم إذا لم يحصره مدرسة لآخر أو شرمفة جنوا بين يديه ونهالكه على أن يكون موطأ العقب دون الناس كلهم فأبعد هؤلاء من قوله عز وجل لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً (لعلهم يحذرون) إرادة أن يحذروا الله فيعملوا عملاً صالحاً ووجه آخر وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث بعثاً بعد غزوة تبوك وبعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد استبق المؤمنون عن آخرهم إلى النفي وانقطعوا جميعاً عن استماع الوحي والتفقه في الدين فأمروا أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد يبق أعقابهم يتفقون حتى لا ينقطعوا عن التمسك هو الجهاد الأكبر لأن الجدال بالحجة أعظم أثراً من الجلال بالسيف وقوله ليتفقوا الضمير فيه للفرق الباقية بعد الطواف النافرة من بينهم ولينذروا قومهم ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم وعلى الأول الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة للتفقه (يلونكم) يقربون منكم والقتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن الأقرب فالأقرب أوجب ونظيره وأنذر عشيرتكم الأقربين وقد حارب رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام وقيل هم قريظة والضمير وفدك وخيبر وقيل الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وليهم مالم يضطر إليهم أهل ناحية أخرى وعن ابن عمر رضي الله عنه أنه سئل عن قتال الديلم فقال عليك بالروم ٥ وقرئ غلظة بالحركات الثلاث فالغلظة كالشدّة والغلظة كالضعفة والغلظة كالسخطه ونحوه وأغلظ عليهم ولا تنهوا وهو يجمع الجرأة أو الصبر على القتال وشدّة العداوة والعنف في القتل والأسر ومنه ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله (مع المتقين) ينصر من انتقاء فلم يتراف على عدوه (فهم من يقول) فن المنافقين من يقول بعضهم لبعض (أيكم زادت هذه) السورة (إيماناً) إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين واعتقادهم زيادة الإيمان بزيادة العلم الحاصل بالوحي والعمل به وأيكم مرفوع بالابتداء وقرأ عبيد بن عمير أيكم بالفتح على إضمار فعل يفسره زادته تقديره أيكم زادت هذه إيماناً (فزادتهم إيماناً) لأنها أزيد لليقين والثبات وأتج للصدر أو فزادتهم عملاً فإن زيادة العمل زيادة في الإيمان لأن الإيمان يقع

لينفروا كافة على التفسير الأول أمر لانتهى وعلى الثاني خبر والمراد به النهى لأنه في الأول راجع إلى تنفير أهل البوادي إلى المدينة للتفقه وهذا لو أمكن الجميع فله لكان جائزاً أو واجباً وإن لم يمكن وجب على بعضهم القيام عن باقيهم على طريق وجوب الكفاية وأما في الثاني فلأن المؤمنين نفروا من المدينة للجهاد أجمعين وكان ذلك ممكناً بل واقفاً قهوا عن إطراح التفقه بالكلية وأمروا به أمر كفاية والله أعلم ٥ قال أحمد ولا أجد في أخرى عن حضور الغزاة عذراً إلا صرف الهمة لتحذير هذا المصنف فإني تفقّهت في أصل الدين وقواعد العقائد مؤيداً بآيات الكتاب العزيز مع ما شتمت عليه من صيانة خوزتها من مكابد أهل البدع والأهواء وأنا مع ذلك أرجو من الله حسن التوجه بلفظنا الله الخيرو وفقنا لما يرضيه وجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم

وجّ بلد بالطائف اه من الصحاح (قوله وانقلاب حاليق أحدهم) الحاليق هي ما يسوده السكل من باطن الجفن وقيل ما غطته الأجفان من يابض القلة اه من الصحاح

مَرْضُ فَوَدَّتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ۖ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ۖ وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۖ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ۖ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

على الاعتقاد والعمل (فزادتم رجسا إلى رجسهم) كفراً مضموماً إلى كفرهم لأنهم كلما جددوا بتجديد الله الوحي كفراً ونفاقاً أزداد كفرهم واستحكم وتضاعف عقابهم ۖ قرئ أولاً يرون بالياء والتاء (يفتنون) يتلون بالمرض والقحط وغيرهما من بلاء الله ثم لا ينتهون ولا يتوبون عن نفاقهم ولا يذكرون ولا يعتبرون ولا ينظرون في أمرهم أو يتلون بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعانيون أمره وما ينزل الله عليه من نصرته وتأيدته أو يفتنهم الشيطان فيكذبون وينقضون العهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتلهم وينكل بهم ثم لا ينزعرون (نظر بعضهم إلى بعض) تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي وبخزية به قائلين (هل يراكم من أحد) من المسلمين لنصرف إياها لأنصبر على استماعه وبغلبنا الضحك فنخاف الافتضاح بينهم أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو إذا يقولون هل يراكم من أحد وقيل معناه وإذا ما أنزلت سورة في عيب المنافقين (صرف الله قلوبهم) بالخذلان وبصرف قلوبهم عما في قلوب أهل الإيمان من الانشراح (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لا يتدبرون حتى يفقهوا (من أنفسكم) من جنسكم ومن نسبكم عربى قرشى مثلكم ثم ذكر ما يتبع المجانسة والمناجسة من النتائج بقوله (عزيز عليه ما عنتكم) أى شديد عليه شاق لكونه بعضاً منكم عنتكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب (حريص عليكم) حتى لا يخرج أحد منكم عن اتباعه والاستعداد بدين الحق الذى جاء به (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) ۖ وقرئ من أنفسكم أى من أشرفكم وأفضلكم وقيل هى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وعائشة رضى الله عنهما وقيل لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله رؤف رحيم (فإن تولوا) فإن أعرضوا عن الإيمان بك وناصروك فاستعن وفوض إليه فهو كافيك معرفتهم ولا يضرؤنك وهو ناصرك عليهم ۖ وقرئ العظيم بالرفع وعن ابن عباس رضى الله عنه العرش لا يقدر أحد قدره وعن أبى بن كعب آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول من أنفسكم ۖ عن رسول الله ﷺ ما نزل على القرآن إلا آية وآية وحرفاً فما خلا سورة براءه فقل هو الله أحد فأنهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة

ۖ قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة (قال القتال واجب مع كافة الكفرة قريبهم وبعيدهم الخ) قال أحمد يتعين القتال على أحد فريقين أقام من نزل بهم عتق وفيهم قوة عليه ثم على من قرب منهم حتى يكتفوا وأما من عينهم الإمام لذلك وإن بعدت بهم الدار وإذا أوجب الله على هذه الأئمة القتال وأزعاج العدو من دياره وإخراجه من قراره فوجوبه وقد نزل العدو بدار الإسلام أجدر ۖ قوله تعالى وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم (قال معناه تغامزوا بالعيون إنكاراً للوحي الخ) قال أحمد يحتمل الدعاء كإفساده ويحتمل الإخبار بأن الله صرف قلوبهم أى منه ما من تلقى الحق بالقبول ولكن الرخصى يفر من جملة خبر الآن صرف القلوب عن الحق لا يجوز على الله تعالى عنده بناء على قاعدة الصلاح والأصلح ولا يزال يؤول الظاهر إذا اقتضى ذلك كما مر له في قوله ختم الله على قلوبهم فلما احتملت هذه الآية الدعاء والخبر على حد سواء تعير عنده جعلها دعاء ثم في هذا الدعاء مناسبة للفعل الصادر منهم وهو الانصراف كقوله وقالت اليهود يدنا الله مغلوله غلت أيديهم وكقوله ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء

(قوله فهو كافيك معزتهم) المزة الإثم كذا في الصحاح

سورة يونس مكية

إلا الآيات ٤٠ و ٩٤ و ٩٥ و ٩٦ فنية وآياتها ١٠٩ نزلت بعد الإسراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الرِّبِّكَ ءَايَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ أَكَانَ لِلنَّاسِ عِجَابًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ۝ إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ

﴿سورة يونس مكية وهي مائة وتسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الر) تعديد للحروف على طريق التحدى و (تلك آيات الكتاب) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات والكتاب السورة و (الحكيم) ذوا الحكمة لاشتغالها عليها ونطقها بها أو وصف بصفة محدثه قال الأعشى وغريبة تأتي الملوك حكيمة ۝ قد قلتها ليقال من ذا قالها

الهمزة لإنكار التعجب والتعجب منه و (إن أوحينا) اسم كان وعجبا خبرها وقرأ ابن مسعود عجب فجعله اسما وهو نكرة وإن أوحينا خبرا وهو معرفة كقوله ۝ يكون مزاجها عسل وماء ۝ والاجود أن تكون كان تامة وإن أوحينا بدلا من عجب (فإن قلت) فما معنى اللام في قوله أكان للناس عجا وما للفرق بينه وبين قولك أكان عند الناس عجا (قلت) معناه أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منها ونصبوه علماءهم يوجهون نحوه استهزامهم وإنكارهم وليس في عند الناس هذا المعنى والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أفناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم فقد كانوا يقولون العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبى طالب وأن يذكرهم البعث وينذر بالنار ويبشر بالجنة وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرأ مثلهم وقال الله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وإرسال الفقير أو التيم ليس بعجب أيضا لأن الله تعالى إنما يختار من استحق الاختيار لجمعه أسباب الاستقلال بما اختير له من النبوة والفقى والتقدم في الدنيا ليس من تلك الأسباب في شيء وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى فكيف يكون عجا إنما العجب العجيب والمنسكرفى العقول تعطيل الجزاء (أن أنذر الناس) أن هي المفصلة لأن الإيماء فيه معنى القول ويجوز أن تكون المخففة من الثقلية وأصله أنه أنذر الناس على معنى أن الشأن قولنا أنذر الناس و (أن لهم) الباء معه محذوف (قدم صدق عند ربهم) أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة (فإن قلت) لم سميت السابقة قدما (قلت) لما كان السعى والسبق بالقدم سميت المسعاة الجيلة والسابقة قدما كما سميت النعمة يدا لأنها تعطى باليد وباعا لأن صاحبها يوسع بها فقيل لفلان قدم في الخير وإضافته إلى صدق دلالة على زيادة فضل وأنه من السوابق العظيمة وقبل مقام صدق (إن هذا) إن هذا الكتاب وما جاء به محمد (لسحر) ومن قرأ سحرا فهذا إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على عجزهم واعتراؤهم به وإن كانوا كاذبين في تسميته سحرا وفي قراءة أبي ما هذا إلا سحر (يدبر) يقضى ويقدر على حسب مقتضى

﴿القول في سورة يونس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قوله تعالى وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم (قال أى سابقة وفضلا ومنزلة رفيعة الخ) قال أحمد ولم يرد في سابقة السوء تسميتها قدما إما لأن المجاز لا يطرد وإما أن يكون مطردا ولكن غلب العرف على قصرها كما يغلب في

(قوله من أفناء رجالهم) في الصحاح يقال هو من أفناء الناس إذا لم يعلم عن هو

إِذْ نَذَرَ اللَّهُ رَبِّكُمْ فَأَعْبَدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ * إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَابَتِنَا

الحكمة ويفعل ما يفعل المتحرى للصواب الناظر في أدبار الأمور وعواقبها لتلا يلقاه ما يكره آخراً (والامر) أمر الخلق كله وأمر ملكوت السموات والأرض والعرش (فإن قلت) ما موقع هذه الجملة (قلت) قد دل بالجملة قبلها على عظمة شأنه وملكه بخلق السموات والأرض مع بسطتها واتساعها في وقت يسير وبالاتواء على العرش وأتمها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور من قضائه وتقديره وكذلك قوله (مامن شفيق إلا من بعد إذنه) دليل على العزة والكبرياء كقوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن و(ذلك) إشارة إلى المعلوم بتلك العظمة أي ذلك العظيم الموصوف بما وصف به هوربكم وهو الذي يستحق منكم العبادة (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من ملك أو إنسان فضلاً عن جماد لا يضر ولا ينفع (أفلاتذكرون) فإن أدنى التفكير والظن بنبهكم على الخطأ فيما أتم عليه (إليه مرجعكم جميعاً) أي لا ترجعون في العاقبة إلا إليه فاستعدوا للقائه (وعدا الله) مصدر مؤكد لقوله إليه مرجعكم و(حقاً) مصدر مؤكد لقوله وعدا الله (إنه يبدو الخلق ثم يعيده) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع إليه وهو أن الغرض ومقتضى الحكمة بابتداء الخلق وإعادته هو جزاء المكلفين على أعمالهم وقرئ أنه يبدو الخلق بمعنى لأنه أو هو منصوب بالفعل الذي نصب وعدا الله أي وعد الله وهذا بدأ الخلق ثم إعادته والمعنى إعادة الخلق بعد بدنه * وقرئ وعدا الله على لفظ الفعل ويبدئ من أبدأ ويجوز أن يكون مرفوعاً بما نصب حقاً أي حق حقاً بدأ الخلق كقوله أحقاً عباد الله أن لست جانياً * ولا ذاهباً إلا على رقيب

* وقرئ حق أنه يبدو الخلق كقولك حق أن زيدا منطلق (بالقسط) بالعدل وهو متعلق بيجزى والمعنى ليجزيم بقسطه ويوفيم أجورهم أو بقسطهم وبما أفسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا وعملوا صالحاً لأن الشرك ظلم قال الله تعالى «إن الشرك لظلم عظيم» والعصاة ظلام أنفسهم وهذا أوجه لمقابلة قوله بما كانوا يكفرون * الإياه في (ضياء) منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها وقرئ ضياء بهمزة بينهما ألف على القلب بتقديم اللام على العين كما قيل في عاق عقا والضياء أقوى من النور (وقدره) وقدر القمر والمعنى وقدر مسيره (منازل) أو قدره دامنزل كقوله تعالى «والقمر قدرناه منازل» (والحساب) وحساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي (ذلك) إشارة إلى المذكور أي ما خلقه إلا ملتبساً بالحق الذي هو الحكمة البالغة ولم يخلق عينا * وقرئ يفصل بالياء * خص المتقين لأنهم يحذرون العاقبة فيدهم الحذر إلى النظر والتدبر (لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه أصلاً ولا يخطر ببالهم لغفلتهم المستولية عليهم المذهلة بالذات وحجب العاجل عن التفطن للحقائق أو لا يأملون حسن لقاءنا كما يأمله السعداء أو لا يخافون سوء لقاءنا الذي يجب أن يخاف (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل الفاني على الكثير الباقي كقوله تعالى أرضيتم بالحياة

الحقيقة والله أعلم

(قوله ذلك العظيم) لعله ذلك

غَفْلُونَ * أُولَئِكَ مَاوَهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ
يَايَسُهُمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ
أَنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَبَدَّلَ اللَّهُ

الدين من الآخرة (واطمأنوا بها) وسكنوا فيها سكن من لا يزدج عنها فنوا شديداً وأتموا (يهدى بهم ربهم بإيمانهم)
يستدغم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى إلى الثواب ولذلك جعل (تجربى من تحتهم الأنهار) بياناً له
وتفسيراً لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها ويجوز أن يريد يهديهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة
كقوله تعالى يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ومنه الحديث إن المؤمن إذا خرج من
قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نوراً وقائداً إلى الجنة والكافر إذا خرج من قبره صور
له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطق به حتى يدخله النار (فإن قلت) فلقد دلت هذه الآية على أن الإيمان
الذى يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة هو إيمان مقيد وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح
والإيمان الذى لم يقرب بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور (قلت) الأمر كذلك ألا ترى كيف أوقع الصلة بمجموعها
فيها بين الإيمان والعمل كأنه قال إن الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح ثم قال بإيمانهم أى بإيمانهم هذا المضموم إليه
العمل الصالح وهو بين واضح لا شبهة فيه (دعواهم) دعاءهم لأن الله نداء الله ومعناه اللهم إنا نسبحك كقول القانت في دعاء
القنوت اللهم إياك نعبد ولك نصلى ونسجد ويجوز أن يراد بالدعاء العبادة وأعزلكم وماتدعون من دون الله على معنى أن
لا تكلف في الجنة ولا عبادة وماعبادتهم إلا أن يسبحوا الله ويحمدوه وذلك ليس بعبادة إنما يلهمون به فينطقون به تليذاً
بلا كلفة كقوله تعالى «وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية» (وآخر دعواهم) وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح
(أن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) ومعنى ونحيتهم فيها سلام أن بعضهم يحى بعضاً بالسلام وقبله تحية الملائكة لإياهم
إضافة للمصدر إلى المفعول وقيل تحية الله لهم وأن هى الخففة من الثقيلة وأصله أنه الحمد لله على أن الضمير للشأن
كقوله «أن هالك كل من يحى ويتنعل» وقرئ أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد أصله (ولو يعجل الله للناس الشر)
تعجيله لهم الخير فوضع (استعجالهم بالخير) موضع تعجيله لهم الخير إشعاراً بسرعة إجابته لهم وإسعافه بطلبهم حتى كان

«قوله تعالى «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجرى من تحتهم الأنهار في جنات النعيم» (قال محمود
معناه يستدغم بسبب إيمانهم للاستقامة الخ) قال أحمد هو يقرر بذلك زعمه في أن شرط دخول الجنة العمل الصالح وأن من
لم يعمل مخلد في النار كالكافر وأنى له ذلك وقد جعل الله سبب الهداية إلى الجنة مطلق الإيمان فقال يهديهم ربهم بإيمانهم وقول
الزنجشرى أن المراد لإضافة العمل لا ينتهز عن حيز الدعوى فإن الله لم يعمل بغير الإيمان وإن جرى لغيره ذكر أو لا فلا يلزم
إجراؤه ثانياً ولا حوج إليه وشبهه أن الإيمان المجهول سيأضاف إلى ضمير الصالحين فيلزم أخذ الصلاح قيداً فى التسبب وهو منوع
فإن الضمير إنما يعود على الذات لا باعتبار الصفات وقد تقدمت لهذه المباحة أمثال وأشكال والله الموفق «قوله تعالى ولو
يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير الآية» (قال محمود فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم الخير الخ) قال أحمد وهذا أيضاً
من تنبيهات الزنجشرى الحسنة التى تقوم على دقة نظره شاهدة وبينة ولا يكاد يضع المصدر مؤكداً أو مقارناً لغير فعله فى
الكتاب العزيز يخلو من مثل هذه الفائدة الجليلة والنعاة غايته أن يقولوا فى قوله تعالى والله أنبتكم من الأرض نباتاً أنه أجرى
المصدر على الفعل مقدراً عدم الزيادة أو هذا المصدر لفعل دل عليه المذكور تقديره نبتهم نباتاً ولا يزدبون على ذلك وإذا
رجع الفطن قريحته وناجى فكره هل قرن المصدر فى كتاب الله بغير فعله لفائدة أو لا تسور بلطف النظر على مثل هذه القوائد
العلية مراتبها فالفائدة والله أعلم فى اقتران قوله نباتاً بقوله أنبتكم التنبيه على تحتم نفوذ القدرة فى المقدور وسرعة إفضاء

لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَانٌ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زِينٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ يَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ * ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ * وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

استعجالهم بالخير تعجيل لهم والمراد أهل مكة وقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء يعني ولو مجئنا لهم الشر الذي دعوا به كما نعجل لهم الخير ونجيبهم إليه (لقضى إليهم أجلهم) لا ميتوا وأهلكوا وقرئ لقضى إليهم أجلهم على البناء للفاعل وهو الله عز وجل وتصره قراءة عبدالله لقضينا إليهم أجلهم * (فإن قلت) فكيف اتصل به قوله (فذر الذين لا يرجون لقاءنا) وما معناه (قلت) قوله ولو يعجل الله متضمن معنى نفى التعجيل كأنه قيل ولا نعجل لهم الشر ولا نقضى إليهم أجلهم فنذرهم (في طغيانهم) أي فتمهلهم ونفيض عليهم النعمة مع طغيانهم إلزاما للحجة عليهم (لجنبه) في موضع الحال بدليل عطف الحاليين عليه أي دعانا مضطجعا (أو قاعدا أو قائما) (فإن قلت) فما فائدة ذكر هذه الأحوال (قلت) معناه أن المضطرب لا يزال داعيا لا يفتر عن الدعاء حتى يزول عنه الضر فهو يدعونا في حالته كلها كان منبطحا عاجز الهض متخاذل النوم أو كان قاعدا لا يقدر على القيام أو كان قائما لا يطيق المشي والمضطرب إلى أن يخف كل الخفة ويرزق الصحة بكاملها والمسحة بتامها ويجوز أن يراد أن من المضطربين من هو أشد حالا وهو صاحب الفراش ومنهم من هو أخف وهو القادر على القعود ومنهم المستطيع للقيام وكلهم لا يستغنون عن الدعاء واستدفاع البلاء لأن الإنسان للجنس (مر) أي مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ونسى حال الجهد أو زعن موقف الابتال والتضرع لا يرجع إليه كأنه لا عهد له به (كأن لم يدعنا) كأنه لم يدعنا تخفف وحذف ضمير الشأن قال * كأن ثدياه حقان * (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للمسرفين) زين الشيطان بوسوسته أو الله بخذلانه وتخلفته (ما كانوا يعملون) من الإعراض عن الذكر واتباع الشهوات (لما) ظرف لإهلاكنا والواو في (وجاءتهم) للحال أي ظللوا بالكذب وقد جاءتهم رسلهم بالحجيج والشواهد على صدقهم وهي المعجزات وقوله (وما كانوا ليؤمنوا) يجوز أن يكون عطفا على ظللوا وأن يكون اعتراضا واللام لتأكيد النفي يعني وما كانوا يؤمنون حقا تأكيداً لنفي إيمانهم وأن الله قد علم منهم أنهم يصرون على كفرهم وأن الإيمان مستبعد منهم والمعنى أن السبب في إهلاكهم تكذيبهم الرسل وعلم الله أنه لا فائدة في إهلاكهم بعد أن أزموا الحجة ببعثة الرسل (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعني الإهلاك (نجزي) كل مجرم وهو وعيد لأهل مكة على إجرامهم بتكذيب رسول الله ﷺ وقرئ يجرى بالياء (ثم جعلناكم) الخطاب للذين بعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم أي استخلفناكم في الأرض بعد القرون التي أهلكنا (لننظر) أن تعملوا خيرا أم شرا فنعام عليكم على حسب عملكم و (كيف) في محل نصب بتمعملون لا ينظر لأن معنى الاستفهام فيه يجب أن يتقدم عليه عامله (فإن قلت) كيف جاز النظر على الله تعالى وفيه معنى المقابلة (قلت) هو مستعار للعلم المحقق الذي هو العلم بالشئ موجودا شبه بنظر الناظر وعيان المعاني في تحقيقه * غاظمهم ما في القرآن

حكمها حتى كان إنبات الله لهم نفس نباتهم أي إذا وجد من الله الإنبات وجد لهم النبات حتما فكان أحد الأمرين عين الآخر فقرن به والله أعلم * قوله تعالى ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون (قال فيه إن قلت كيف جاز النظر على الله تعالى الخ) قال أحمد وكنت أحسب أن الزمخشري يقتصر على إنكار رؤية العبد لله تعالى فضم

(قوله متخاذل النوم) في الصحاح ناء ينوء نوا إذا نهض بجهده ومشقة (قوله عاجز الهض) نهض نهضا ونهضا أقام (قوله والمسحة) في الصحاح وعلى فلان مسحة من جمال

لَقَدْ آتَيْنَا آتٍ بَقَرَاءٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِلَهُ مِنْ تَلَقَّائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنْ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا

من ذم عبادة الأوثان والوعيد للشركين فقالوا (أنت بقرآن) آخر ليس فيه ما يغنينا من ذلك تتبعك (أو بدله) بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها ۝ فأمر بأن يجيب عن التبديل لأنه داخل تحت قدرة الإنسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة مما أنزل وأن يسقط ذكر الآلهة وأما الإتيان بقرآن آخر فغير مقدور عليه الإنسان (ما يكون لي) ما ينبغي لي وما يحل كقوله تعالى ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق (أن أبدله من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وقرئ بفتح التاء من غير أن يأمرني بذلك ربي (إن أتبع إلا ما يوحى إلي) لا آتي ولا أدر شيئاً من نحو ذلك إلا متبعاً لوحى الله وأوامره إن نسخت آية تبعت النسخ وإن بدلت آية مكان آية تبعت التبديل وليس لي تبديل ولا نسخ (إني أخاف إن عصيت ربي) بالتبديل والنسخ من عند نفسي (عذاب يوم عظيم) (فإن قلت) أما ظهر وتبين لهم العجز عن الإتيان بمثل القرآن حتى قالوا أنت بقرآن غير هذا (قلت) بلى ولكنهم كانوا لا يعترفون بالعجز وكانوا يقولون لو نشاء لقلنا مثل هذا ويقولون اقترى على الله كذباً فينسونه إلى الرسول ويرغمونه قادراً عليه وعلى مثله مع علمهم بأن العرب مع كثرة فصاحتها وبلغاتها إذا عجزوا عنه كان الواحد منهم أعجز (فإن قلت) لعلهم أرادوا أنت بقرآن غير هذا أو بدله من جهة الوحى كما أتيت بالقرآن من جهته وأراد بقوله ما يكون لي ما يتسبل لي وما يمكنني أن أبدله (قلت) يردّه قوله إني أخاف إن عصيت ربي (فإن قلت) فما كان غرضهم وهم أدهى الناس وأنكرهم في هذا الاقتراح (قلت) الكيد والمكر أما اقتراح إبدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر على مثله فأبدل مكانه آخر. وأما اقتراح التبديل والتغيير فللطمع واختيار الحال وأنه إن وجد منه تبديل فإما أن يهلكه الله فينجوا منه أو لا يهلكه فيسخره منه ويجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحاً لاقرانه على الله (لو شاء الله ما تلوته عليكم) يعنى أن تلاوته ليست إلا بمشيئة الله وإحداثة أمراً عجيباً خارجاً عن العادات وهو أن يخرج رجل أعمى لم يتعلم ولم يستمع ولم يشاهد العلماء ساعة من عمره ولا نشأ في بلد فيه علماء فيقرأ عليكم كتاباً فصيحاً ينهر كل كلام فصيح ويعلو على كل منشور ومنظوم مشحوناً بعلوم من علوم الأصول والفروع وأخبار مما كان وما يكون ناطقاً بالنيوب التي لا يعلمها إلا الله وقديبلغ بين ظهرائكم أربعين سنة تطلعون على أحواله ولا يخفى عليكم شيء من أسرارهم وما سمعتم منه حرفاً من ذلك ولا عرفه به أحد من أقرب الناس منه وأصقهم به (ولا أدراكم به) ولا أعلمكم به على لسانى وقرأ الحسن ولا أدراكم به على لغة من يقول أعطائه وأرضاته في معنى أعطيته وأرضيته وتعضده قراءة ابن عباس ولا أنذرتكم به ورواه الفراء ولا أدراكم به بالهمز وفيه وجهان أحدهما أن قلب الألف همزة كما قيل لبأت بالحج ورنأت الميت وحلأت السوق وذلك لأن الألف والهمزة من واد واحد ألا ترى أن الألف إذا مستها الحركة انقلبت همزة والثاني أن يكون من درأته إذا دفعته وأدراكم به إذا جعلته دارتاً والمعنى ولا جعلتكم تلاوته خصماً تدروننى بالجدال وتكذبوننى وعن ابن كثير ولا أدراكم به بالام الابتداء لاثبات الإدراء ومعناه لو شاء الله ما تلوته أنا عليكم ولا أعلمكم به على لسان غيرى ولكنه يمن على من يشاء من عباده تخفى هذه الكرامة ورآ فى لها أهلاً دون سائر الناس (فقد لبثت فيكم عمراً) وقرئ عمراً بالسكون يعنى فقد أقت

إلى ذلك إنكار رؤية الله والجمع بين هذين النزغتين عقيدة طائفة من القدرية يقولون إن الله لا يرى ولا يرى تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وتقدم إبطال دعواهم أن النظر يستلزم المقابلة والجسمية فلا نعيده والله الموفق

(قوله بفتح التاء من غير) لعله أى من غير (قوله ظهرائكم) فى الصحاح ظهرايتهم بفتح النون (قوله وحلأت) أى جملة حلوا

مَنْ قَبْلَهُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِئُوكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي
السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا
كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغِيبُ
لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي

فما يشكم يافعا وكهلا فلم تعرفوني متاعيا شيئا من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت متواصفا بعلم وبيان فنتهموني
بأختراعه (أفلا تعقلون) ففعلوا أنه ليس إلا من الله لا من مثلي وهذا جواب عما دسوه تحت قولهم أنت بقرآن غير
هذا من إضافة الافتراء اليه (من افترى على الله كذبا) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله في قولهم إنه ذو شريك
وذو ولد وأن يكون تقاديا مما أضافه اليه من الافتراء (ملا يضرم ولا ينفعهم) الأوثان التي هي جماد لا تقدر على
نفع ولا ضرر وقيل إن عبدوها لم تنفعهم وإن تركوا عبادتها لم تضرهم ومن حق المعبود أن يكون ميثيا على الطاعة معاقبا
على المعصية وكان أهل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة العزى ومناة وهبل وأسافا ونائلة (و) كانوا (يقولون هؤلاء
شفعاؤنا عند الله) وعن النضر بن الحرث إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى (أنتنؤن الله بما لا يعلم)
أخبرونه بكونهم شفعا عند الله وهو إنباء بما ليس بمعلوم لله وإذالم يكن معلوما له وهو العالم الذات المحيط بجميع المعلومات
لم يكن شيئا لأن الشيء ما يعلم ويخبر عنه فكان خبراً ليس له يخبر عنه (فإن قلت) كيف أنبؤا الله بذلك (قلت) هو تكميمهم
وبما ادعوه من المحال الذي هو شفاعة الأصنام وإعلام بأن الذي أنبؤا به باطل غير منطوق تحت الصفة فكانهم يخبرونه
بشيء لا يتعلق به عليه كما يخبر الرجل الرجل بما لا يعلمه وقرئ أنتنؤن بالتخفيف وقوله (في السموات ولا في الأرض)
تأكيد لفيه لأن ما لم يوجد فيها فهو متف معدوم (تشركون) قرئ بالثاء والياء ومما موصولة أو مصدرية أى عن الشركاء
الذين يشركونهم به أو عن إشراكهم (وما كان الناس إلا أمة واحدة) حنفاء متفقين على ملة واحدة من غير أن يختلفوا
بينهم وذلك في عهد آدم إلى أن قتل قابيل هابيل وقيل بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا (ولولا كلمة
سبقت من ربك) وهو تأخير الحكم بينهم إلى يوم القيامة (لفضي بينهم) عاجلا فيما اختلفوا فيه ولما الحق من المبطل وسبق
كلمته بالتأخير لحكمة أوجبت أن تكون هذه الدار دار تكليف وتلك دار ثواب وعقاب وقالوا (لولا أنزل عليه آية
من ربه) أرادوا آية من الآيات التي كانوا يقترحونها وكانوا لا يعتقدون بما أنزل عليه من الآيات العظام المتكاثرة التي
لم ينزل على أحد من الأنبياء مثلها وكفى بالقرآن وحده آية باقية على وجه الدهر بديعة غريبة في الآيات دقيقة المسلك
من بين المعجزات وجعلوا نزولها كلا نزول وكأنه لم ينزل عليه آية قط حتى قالوا لولا أنزل عليه آية واحدة من ربه
وذلك لفرط عنادهم وتماديهم في التزدد وانهماكهم في الغي (قل إنما الغيب لله) أى هو المختص بعلم الغيب المسأثر به
لا علم ولا لاحد به يعنى أن الصارف عن أنزال الآيات المقترحة أمر مغيب لا يعلمه إلا هو (فانتظروا) نزول ما اقترحتوه
(إني معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم لعنادكم وجحودكم الآيات ۝ ساط الله القحط سبع سنين على أهل مكة حتى
كانوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فلما رحمهم طفقوا يطعنون في آيات الله ويعادون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه
وإذا الأولى للشرط والآخره جوابها وهي المفاجأة والمكر إخفاء الكيدوطيه من الجارية المذكورة المطوية الخلق ومعنى
(مستهم) خالطهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم ۝ (فإن قلت) ما وصفهم بسرعة المكر فكيف صح قوله (أسرع مكرًا)
(قلت) بل دلت على ذلك كلمة المفاجأة كأنه قال وإذا رحمتهم من بعد ضراء فاجؤا وقوع المكر منهم وساروا إليه قبل أن

ءَايَاتِنَا قُلْ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَمْكُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُم فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَجَبَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغِيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ

يغسلوا رؤسهم من مس الضراء ولم يلبثوا ربنا يسفون غصتهم والمعنى أن الله تعالى دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون في إطفاء نور الإسلام (إن رسلنا يكتبون) إعلام بأن ما تظنونونه خافيا مطويا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم ۝ وقرئ يَمْكُرُونَ بالتاء والياء وقيل مَكْرَهُمْ قولهم سقينا بنوء كذا وعن أبي هريرة إن الله ليصبح القوم بالنعمة ويهسيهم بها فتصبح طائفة منهم بها كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا ۝ قرأ زيد بن ثابت ينشركم ومثله قوله فانتشروا في الأرض ثم إذا أنتم بشر تنتشرون (فإن قلت) كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر والتسير في البحر إنما هو بالكون في الفلك (قلت) لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسير في البحر ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها كأنه قيل يسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من بحجى الريح العاصف وتراكم الأمواج والظن للهلاك والدعاء بالإنجاء ۝ (فإن قلت) ما جواب إذا (قلت) جاءت بها ۝ (فإن قلت) فدعوا (قلت) بدل من ظنوا لأن دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به (فإن قلت) ما فائدة صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة (قلت) المبالغة كأنه يذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها ويستدهى منهم الإنكار والتفحيح (فإن قلت) ما وجه قراءة أم الدرداء في الفلكي بزيادة ياء النسب (قلت) قبلهما زائدتان كافيتان الخارجى والأخرى ويجوز أن يراد به اللج والماء الغمر الذى لا تجرى الفلك إلا فيه والضمير في (جرين) للهالك لأنه جمع فلك كالأسد في فعل أخى فعل وفي قراءة أم الدرداء للهالك أيضا لأن الفلكي يدل عليه (جاءتها) جاءت الريح الطيبة أى نلقتها وقيل الضمير للهالك من كل مكان من جميع أمكنة الموج (أحيط بهم) أى أهلكوا جعل إحاطة العدو بالحقى مثلا في الهلاك (مخلصين له الدين) من غير إشراك به لأنهم لا يدعون حينئذ غيره معه (لئن أنجبتنا) على إرادة القول أولان دعوا من جملة القول (يبغون في الأرض) يفسدون فيها ويعيثون مترافين في ذلك بمعين فيه من قولك بغى الجرح إذا ترمى إلى الفساد (فإن قلت) فسامنى قوله (بغير الحق) والبغى لا يكون بحق

۝ قوله تعالى هو الذى يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءت بها ريح عاصف الآية (قال إن قلت كيف جعل الكون في الفلك غاية الخ) قال أحمد وهذه أيضا من نكته التي لا يكتبته حسنها وقدمرلى قبل الوقوف عليها مثل هذا النظر بعينه في توأمتها وذلك عند قوله تعالى وما ابتلوا ينالون حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم، وقد استدلل الزحشرى بها لآبى حنيفة في أن الضمير يبتلى قبل البلوغ أن يسلم إليه قد رمن المال يتمتع فيه خلافا لمالك فإنه لا يرى الابتلاء قبل البلوغ. قال الزحشرى ووجه الاستدلال أن الله تعالى جعل البلوغ غاية الابتلاء فيلزم وقوع الابتلاء قبله ضرورة كونه مغيا به واعتضت هذا الاستدلال فيما سلف بأن المجمول غاية هو حله ما في حيز حتى من البلوغ مقرونا بإيناس الرشد وهذا المجموع هو الذى يلزم وقوعه بعد الابتلاء ولا يلزم من ذلك

(قوله والظن للهلاك) عبارة النفس بالهلاك (قوله كالأسد في فعل) أى كاجاء فعل بالضم في فعل بفتحين كأسد في أسد جاز بحجى فعل بالضم في فعل بالضم كفلك في فلك وذلك لأن فعلا بفتحين وفعلا بالضم أخوان لانهما يشتركان في الشيء الواحد كالعرب والعرب والعجم والعجم والرهب والرهب فسا جاز في أحدهما لا يمتنع في الآخر وقد جاز فعل بالضم في فعل بالفتح فليجز فعل بالضم في فعل بالضم لأنهما أخوات كذا في الصحاح فأنمله

فَنَبِّئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ
مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَطْنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهِمْ
أَنَّهُمْ أَمْرٌ نَارًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَاللَّهُ

(قلت) بلى وهو استيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم درهم وإحراق زروعهم وقطع أشجارهم كإفعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم بنى قريظة * قرئ متاع الحياة الدنيا بالنصب (فإن قلت) ما الفرق بين القراءتين (قلت) إذا رفعت
كان المتاع خبراً للبند الذى هو بغيركم وعلى أنفسكم صلته المحذوف بغيري عليهم ومعناه إنما بغيركم على أمثالكم والذين جنسهم
جنسكم يعنى بغيري على بعض منفعة الحياة الدنيا لابقاء لها وإذا نصبت فعلى أنفسكم خبر غير صلة معناه إنما بغيركم وبال
على أنفسكم ومتاع الحياة الدنيا فى موضع المصدر المؤكد كأنه قبل تتمتعون متاع الحياة الدنيا ويجوز أن يكون الرفع
على هو متاع الحياة الدنيا بعد تمام الكلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمكر ولا تنم ما كرا ولا تنم ولا تنم
باغياً ولا تنم ولا تنم ناكثاً وكان يتلوها . وعنه عليه الصلاة والسلام أسرع الخير ثواباً صلة الرحم وأعجل الشر عقاباً
البغى واليمين المأجرة وروى ثنات يعجلهما الله تعالى فى الدنيا البغى وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله عنه
لوبيجى جبل على جبل لك الباغى وكان المسأون يمثل بهذين البيتين فى أخيه

يا صاحب البغى إن البغى مصرعة * فاربغ بغير فعال المرء أعدله فلو بغيرى جبل يوم على جبل * لاندك منه أعاليه وأسفله
وعن محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه : البغى والنكث والمكر قال الله تعالى إنما بغيركم على أنفسكم * هذان
التشبيه المركب شبهت حال الدنيا فى سرعة تقضيها وانقراض نعيمها بعد الإقبال بحال نبات الأرض فى جفافه وذهابه
حطاماً بعد ماالتف وتكاثف وزين الأرض بخضرته ورفيقه (فاختلط به) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضاً (أخذت
الأرض زخرفها وازينت) كلام فصيح جمعت الأرض أخذت زخرفها على التمثيل بالعروس إذا أخذت الثياب الفاخرة
من كل لون فاكنتها وزينت بغيرها من ألوان الزين وأصل ازينت تزينت فأدغم وبالأصل قرأ عبد الله وقرئ وازينت
على أفعلت من غير إعلال الفعل كأغيات أى صارت ذات زينة وازيانت بوزن اياضت (قادرين عليها) متمكنون من
منفعتيها محصلون لثمرتها رافعون لغلتها (أنما أمرنا) وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعداً منهم واستيقانهم أنه قد سلم
(فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيداً) شبيهاً بما يحصد من الزرع فى قطعه واستئصاله (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعها أى
لم ينبت على حذف المضاف فى هذه المواضع لابتدائه وإلا لم يستقم المعنى وقرأ الحسن كأن لم يغن بالياء على أن الضمير
للمضاف المحذوف الذى هو الزرع وعن مروان أنه قرأ على المنبر كأن لم تغن بالأمس من قول الأعشى
* طويل الشواء طويل التغي * والامس مثل فى الوقت القريب كأنه قيل كأن لم تغن آنفاً (دار السلام) الجنة أضافها إلى اسمه
تعظيماً لها وقيل السلام السلامة لأن أهلها سالمون من كل مكروه وقيل لفشوا السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم إلا قىلاً سلاماً

أن يقع كل واحد من مفرديه بعد الابتلاء بل من الممكن أن يقع أحدهما قبل الآخر بعد فلا يحصل المجموع إلا بعد الابتلاء ويوضح
ذلك هذه الآية فإنه تعالى جعل غاية تسييرهم فى الفلك كونهم فيها مضافاً إلى ما ذكره معون نحن نعلم أن كونهم فى الفلك وذلك أحد ما جعل
غاية متقدم على التسيير وإن كان المجموع واقعاً كوقوع الحادثة بجمليتها بعد الكون فى الفلك والله أعلم وإنما بسط القول ههنا لقواته
ثم جدد بما مضى عهداً

(قوله بخضرته ورفيقه) أى بريقه وتلاؤه وشجر ريف إذا تنبت أوراقه كذا فى الصحاح
(قوله أى لم ينبت) لعله لم ينبت وفى الصحاح غنى بالمكان أى أقام وغنى أى عاش (قوله طويل النواء) لعله النواء

يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي بِنِيشَاءٍ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ هـ الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَهُ وَلَا يَرَهُقُ
وُجُوهُهُمْ قَتْرٌ وَلَا ذَلَّةٌ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ هـ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا
وَتَرْهَقُهُمْ ذَلَّةٌ مَالَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

سلاما (ويهدى) ويوفق (من يشاء) وهم الذين علم أن اللطف يجدي عليهم لأن مشيئته تابعة لحكمته ومعناه يدعو العباد كلهم إلى
دار السلام ولا يدخلها إلا المهديون (الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد على المثوبة وهى التفضل ويدل عليه قوله تعالى
«ويزيدهم من فضله» وعن علي رضي الله عنه الزيادة غرفة من أو لوة واحدة وعن ابن عباس رضي الله عنه الحسنى الحسنه
والزيادة عشر أمثالها وعن الحسن رضي الله عنه عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وعن مجاهد رضي الله عنه الزيادة مفعرة من الله
ورضوان وعن يزيد بن شجرة الزيادة أن تمر السحابة بأهل الجنة فتقول ماتريدون أن أمطركم فلا يريدون شيئا إلا أمطرتهم
وزعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى وجاءت بحديث مرقوع إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا أن
يا أهل الجنة فيكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا هو أحب إليهم منه (ولا يرهق وجوههم) لا يثقلها (قتر)
غبرة فيها سواد (ولاذلة) ولا أثر هو أن وكسوف بالوالعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار إذ كآرا بما ينقذهم منه برحمته ألا ترى
إلى قوله تعالى ترهقها قتره وترهقهم ذلة (فإن قلت) ما وجه قوله (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) وكيف يتلام
(قلت) لا يخلو إنا أن يكون والذين كسبوا معطوفا على قوله للذين أحسنوا كأنه قيل والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها
وإنا أن يقدر وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها على معنى جزاؤهم أن تجازى سيئتهم واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها
وهذا الوجه من الأول لأن في الأول عطف على عاملين وإن كان الأخفش يجيزه وفي هذا دليل على أن المراد بالزيادة الفضل لأنه
دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ودلثة بآيات الزيادة على المثوبة على فضله وقرئ يرهقهم ذلة بالياء (من الله من عاصم)
أى لا يعصمهم أحد من سخط الله وعذابه ويجوز ما لهم من جهة الله ومن عنده من يعصمهم كما يكون للمؤمنين (مظلم) حال
من الليل ومن قرأ قطعا بالسكون من قوله بقطع من الليل جعله صفة له وتعضده قراءة أبي بن كعب كأنما يغشى وجوههم
قطع من الليل مظلم (فإن قلت) إذا جعلت مظلمًا حالًا من الليل فالعامل فيه (قلت) لا يخلو إنا أن يكون أغشيت من قبل إن
من الليل صفة لقوله قطعا فكان إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة وإنا أن يكون معنى الفعل في من الليل

هـ قوله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وزيادة، (ذكر) في الزيادة تفاسير كثيرة ثم قال وزعمت المشبهة والمجبرة
أن الزيادة النظر إلى وجه الله تعالى الخ (قال) أحمد نسبة تفسير الزيادة برؤية الله تعالى إلى زعم أهل السنة الملقين عنده بالمشبهة
والمجبرة مرور على ديدنه المعروف في التكذيب بما لم يحط به علما وهذا التفسير مستفيض منقول عن جملة الصحابة
والحديث المروى فيه مدون في الصحاح متفق على صحته وقد جعل أهل السنة جاؤا به من عند أنفسهم ومن قبل قال المصرون
على الكفر لسيد البشر وصاحب السنة انت بقرآن غير هذا أو بدله حملا على أنه جاء به من عنده فلاهل السنة إذا أسوة
بصاحبها ولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فابتلاء الحق بالباطل قديم والله الموفق وإن في قوله تعالى على أثرك
ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة، مصداقا لصحة هذا التفسير فإن فيه تنديها على إكرام وجوههم بالنظر إلى وجه الله تعالى فيجبر
بهم أن لا يرهق وجوههم قتر البعد ولا ذلة الحجاب عكس المحروين المحجوبين فإن وجوههم مرهقة بقتر الطرد وذلة البعد
نسأل الله الكفاية فأولئك يغشى وجوههم أنوار المشاهدة وهؤلاء يغشى وجوههم كقطع الليل المظلم منهم شقي وسعيد

(قوله وزعمت المشبهة والمجبرة) يريد أهل السنة الفاتلين بجواز رؤيته تعالى ووقوعها في الآخرة خلاف المعتزلة في ذلك
(قوله بحديث مرقوع) مرقوع بالقاف أى مفترى كذائيل وهو فى مقابلة المرفوع بالهاء أى المضاف إلى النبي صلى الله عليه وسلم

خَالِدُونَ * وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيْلَنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ
شُرَكَاءُؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيَّانَا تَعْبُدُونَ * فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ *
هَٰذَا كَلَّ تَبَلُّوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمُ الْحَقُّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ
مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ
يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى

(مكانكم) الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) أكذب الضمير في مكانكم لصدقه مستدقوله الزموا (وشركاؤكم)
عطف عليه وقرئ وشركاءكم على أن الواو بمعنى مع والفاعل فيه ما في مكانكم من معنى الفعل (فزينا بينهم) ففترقنا بينهم وقطعنا
أقربهم والوصل التي كانت بينهم في الدنيا أوفباعنا بينهم بعد الجمع بينهم في الموقف * وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم
كقوله تعالى ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله فالواضعا وقرئ فزينا بينهم كقولك صاعر خذه وصعره وكلمته
وكلته (ما كنتم إيانا تعبدون) إنما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمروكم أن تتخذوا الله أندادا فأطعنوهم (إن كنا)
هي الخففة من الثقلة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية وهم الملائكة والمسيح ومن عبده من دون الله من أولى العقل
وقيل الأصنام بنطقها الله عز وجل فذشافهم بذلك مكان الشفاعة التي زعموها وعلقوا بها أطماءهم (هناك) في ذلك
المقام وفي ذلك الموقف أوفى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان (تبلوا كل نفس) تختبر وتذوق (ما أسلفت) من
العمل فتعرف كيف هو أقيس أم حسن أنافع أم ضار أمقبول أم مردود كما يختبر الرجل الشيء ويتعرفه ليكنه
حاله ومنه قوله تعالى «يوم تبلى السرائر» وعن عاصم تبلوا كل نفس بالنون ونصب كل أي تختبرها باختبار ما أسلفت
من العمل فتعرف حالها بمعرفه حال عملها إن كان حسنا فهي سعيدة وإن كان سيئا فهي شقية والمعنى فعل بها كإفعل الخبر كقوله
تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملا ويجوز أن يراد نصب بالبلاء وهو العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر وقرئ تلو أي
تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذي يهديه إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار أو تقرأ في حقيقتها ما قدمت من خير أو شر (مولاهم
الحق) ربهم الصادق ربوبيته لأنهم كانوا يتولون ما ليس لربوبيته حقيقة أو الذي يتولى حسابهم وثوابهم العدل الذي
لا يظلم أحدا وقرئ الحق بالفتح على تأكيد قوله ردوا إلى الله كقولك هذا عبد الله الحق لا الباطل أو على المدح كقولك
الحمد لله أهل الحمد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله أو بطل عنهم ما كانوا
يخلفون من الكذب وشفاعة الآلهة (قل من يرزقكم من السماء والأرض) أي يرزقكم منها جميعا لم يقتصر برزقكم
على جهة واحدة ليفيض عليكم نعمته ويوسع رحمته (من يملك السمع والأبصار) من يستطيع خلقهما وتسويتهما على
الحد الذي سويها عليه من الفطرة العجيبة أو من يحميها ويحفظها من الآفات مع كثرتها في المدد الطوال وهما لطيفان
بؤذيها أدنى شيء بكلماته وحفظه (ومن يدبر الأمر) ومن يلى تدبير أمر العالم كله جاء بالعموم بعدا لخصوص (أفلا تتقون)
أفلا تقون أنفسكم ولا تحذرون عليها عقابه فيما أنتم بصدده من الضلال (ذلكم) إشارة إلى من هذه قدرته وأفعاله (ربكم
الحق) الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر (فاذا بعد الحق إلا الضلال) يعني أن الحق والضلال لا واسطة

* قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والأرض (قال معناه أي من يرزقكم منها جميعا الخ) قال أحمد وهذه الآية كالخفة

(قوله وقطعنا أقربهم والوصل) مفردة قرن بالتحريك وهو جمل يقرن به البعيران كما في الصحاح ومفرد الوصل
وصلة أي اتصال وذريعة كما في الصحاح أيضا

بينهما فمن تخطى الحق وقع في الضلال (فأنت تصرفون) عن الحق إلى الضلال وعن النوحيد إلى الشرك وعن السعادة إلى الشقاء (كذلك) مثل ذلك الحق (حققت كلمت ربك) أى كحق وثبت أن الحق بعبدة الضلال أو كإحق أنهم مصروفون عن الحق فكذلك حققت كلمة ربك (على الذين فسقوا) أى تمردوا في كفرهم وخرجوا إلى الحد الأقصى فيه و(أنهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة أى حق عليهم انتفاء الإيمان وعلم الله منهم ذلك أو حق عليهم كلمة الله أنهم من أهل الخذلان وأن إيمانهم غير كائن أو أراد للكلمة العدة بالعذاب وأنهم لا يؤمنون لتعليل بمعنى لأنهم لا يؤمنون ٥ (فإن قلت) كيف قيل لهم (هل من شركائكم من يدعو الخلق ثم يعيده) وهم غير معترفين بالإعادة (قلت) قد وضعت إعادة الخلق لظهور رهانها موضع ما إن دفعه دافع كان مكابراً راداً للظاهر البين الذى لا مدخل للشبهة فيه دلالة على أنهم في إنكارهم لها منكرون أمراً مسلماً معترفاً بصحته عند العقلاء وقال لئيه صلى الله عليه وسلم (قن الله يدعو الخلق ثم يعيده) فأمره بأن ينوب عنهم في الجواب يعنى أنه لا يديعهم لجأهم ومكابرتهم أن ينطقوا بكلمة الحق فكلم عنهم ٥ يقال هداه للاحق وإلى الحق فجمع بين اللغتين ٥ ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتدى كما يقال شرى بمعنى اشترى ومنه قوله (أقن لا يهدى) وقرئ لا يهتدى بفتح الهاء وكسرهما مع تشديد الدال والأصل يهتدى فأدغم وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت للتقاء الساكنين وقد كسرت الياء لاتباع ما بعدها ٥ وقرئ إلا أن يهدى من هذاه وهذاه للبالغة ومنه قولهم تهذى ومعناه أن الله وحده هو الذى يهدى للحق بما ركب في المكلفين من العقول وأعظام من التمسكين للنظر في الأدلة التى نصبها لهم وبما ألطف بهم ووقفهم وألمهم وأخطر بياهم ووقفهم على الشرائع فهل من شركائكم الذين جعلتم أنداداً لله أحد من أشرفهم كاللائكة والمسيح وعزير يهدى إلى الحق مثل هداية الله ٥ ثم قال أفن يهدى إلى الحق هذه الهداية أحق بالاتباع أم الذى لا يهدى أى لا يهتدى بنفسه أولاً يهدى غيره إلا أن يهديه الله وقيل معناه أم من لا يهتدى من الأولاد إلى مكان فينتقل إليه (إلا أن يهدى) إلا أن ينقل أو لا يهتدى ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله إلى أن يجعله حيواناً مكلفاً فيهديه (فـ) أى (كم) كيف تحسبون) بالباطل حيث تزعمون أنهم أنداد الله (وما يشعأ كثرهم) في إقرارهم بالله (الإطنا) لأنه قول غير مستدلى برهان عندهم (إن الظن) في معرفة الله (لا يفتى من الحق) وهو العلم (شيئاً) وقيل وما يتبع أكرهم في قولهم للأصنام أنها آلهة وأنها شفعاء عند الله إلا الظن والمراد بالأكثر الجميع (إن الله عليم) وعيد على ما يفعلون من اتباع الظن وتقليد الآباء ٥ وقرئ تفعلون بالتاء (وما كان هذا القرآن) افتراء (من دون الله ولـ) كان (تصديق الذى بين يديه) وهو ما تقدمه من الكتب المنزلة لأنه معجز

(قوله أمن لا يهدى) من قولهم هدى بنفسي أمن لا يهدى كبرى وقوله بفتح الهاء الخ بقيت القراءة بكسرها مع التشديد وقد أشار إليها بقوله أو كسرت والقراءة كبرى حمزة وعلى وبالفتح مع التشديد للمكي والشامي وبالكسر معه لعاصم والأصل يهتدى وهي قراءة عبد الله أفاده النسفي

الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الظَّالِمِينَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۝ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي

دونها فهو عبارة عليها وشاهد لصحتها كقوله تعالى هو الحق مصدقا لما بين يديه وقرئ ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل
الكتاب على ولكن هو تصديق وتفصيل ومعنى وما كان أن يفترى وما صح وما استقام وكان محالاً أن يكون مثله في دلوا أمره
وإعجازه مفترى (وتفصيل الكتاب) وتبين ما كتب وفرض من الأحكام والشرائع من قوله كتاب الله عليكم ۝ (فإن
قلت) ثم اتصل قوله (لاريب فيه من رب العالمين) (قلت) هو داخل في حيز الاستدراك وأنه قال ولكن كان تصديقاً
وتفصيلاً منتفياً عنه الريب كاتنا من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقاً من رب العالمين وتفصيلاً منه
لاريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقاً بتصديق وتفصيل أم يكون لاريب فيه اعتراضاً كما تقول زيد لاشك
فيه كريم (أم يقولون افتراه) بل يقولون اختلقه على أن الحمزة تقرير لإلزام الحجة عليهم أو إنكار لقولهم واستبعاد
والمعنيين متقاربان (قل) إن كان الأمر كما تزعمون (فأتوا) أتم على وجه الاقتراء (بسورة مثله) فأتتم مثلي في العربية
والفصاحة ومعنى بسورة مثله أى شبيهة به في البلاغة وحسن النظم وقرئ بسورة مثله على الإضافة أى بسورة كتاب
مثله (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خلقه للاستعانة به على الإتيان بمثله يعنى أن الله وحده هو القادر على
أن يأتي بمثله لا يقدر على ذلك أحد غيره فلا تستعينوه وحده ثم استعينوا بكل من دونه (إن كنتم صادقين) أنه افتراه
(بل كذبوا) بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن وفاقوه في بديهة السماع قبل أن يفقهوه ويعلموا كنه أمره وقبل أن يتدبروه
ويقفوا على تأويله ومعانيه وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم كالتأني على التقليد
من الحشوية إذا أحس بكلمة لا توافق ما نشأ عليه وألفه وإن كانت أضوا من الشمس في ظهور الصحة وبيان الاستقامة
أنكرها في أول وهلة واشماز منها قبل أن يحس إدراكها بحاسة سمعه من غير فكر في صحة أو فساد لأنه لم يشعر قلبه
إلا بصحة مذهبه وفساد ما عاده من المذاهب ۝ (فإن قلت) ما معنى التوقع في قوله (ولما يأتهم تأويله) (قلت) معناه أنهم
كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليداً للآباء وكذبوه بعد التدبر تمرداً وعناداً فذمهم بالتسرع إلى
التكذيب قبل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وإعجازه لما كثر عليهم التحدى ورازوا
قوامهم في المعارضة واستيقنوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بغياً وحسداً (كذلك) أى مثل ذلك التكذيب (كذب الذين
من قبلهم) يعنى قبل النظر في معجزات الأنبياء وقبل تدبرها من غير إنصاف من أنفسهم ولكن فلدوا الآباء وعاندوا
وقيل هو في الذين كذبوا وهم شاكون ويجوز أن يكون معنى ولما يأتهم تأويله ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الأخبار
بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق يعنى أنه كتاب معجز من جهتين من جهة إعجاز نظمه ومن
جهة ما فيه من الأخبار بالغيوب فتسرعوا إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الإعجاز وقبل أن يخبروا
أخباره بالمغيبات وصدقه وكذبه (ومنهم من يؤمن به) يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند بالتكذيب ۝

وهذه الآية ناعية عليهم هذا الشرك الخفى لو سمعوا أفانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ۝ قوله تعالى بل كذبوا
بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (قال معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل الخ) قال أحدو كان التكذيب قبل
الإحاطة بعلمه بما يروهم عذراً ما للمكذب فجاءت كلمة لما شعرة بأنهم قد أحاطوا بعلمه حتى تحسم أذارهم ويتحقق شقاؤهم والله أعلم

(قوله ورازوا قوامهم) أى جربوها وخبروها أفاده الصحاح

وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيُونَ عَمَّا أَفْعَلُ وَأَنَا بَرِيٌّ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانٌ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَلَاءَ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝ وَإِلَّا زُبْرُنَاكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَوَفِينَاكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ

ومنهم من يشك فيه لا يصدق به أو يكون للاستقبال أى ومهم من سيؤمن به ومنهم من سيعبر (وربك أعلم بالمفسدين) بالمعاندین أو المصيرين (وإن كذبوك) وإن تموا على تكذيبك ويئست من إجابتهم فتراهم منهم وخلصهم فقد أعذرت كقوله تعالى فإن عصوك فقل إني بربى موقيل هى منسوخة بآية السيف (ومنهم من يستمعون إليك) معناه ومنهم ناس يستمعون إليك إذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعمون ولا يقبلون وناس ينظرون إليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون ۝ ثم قال أطلعك أنك تقدر على إسماع الصم ولو انضم إلى صممهم عدم عقولهم لأن الأصم العاقل ربما تفهم واستدل إذا وقع في صمائه دوى الصوت فإذا اجتمع سلب السمع والعقل جميعاً فقد تم الأمر ۝ وانحسب أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم إلى العمى وهو فقد البصر فقد البصيرة لأن الأعمى الذى له في قلبه بصيرة قد يحس ويتظن وأما العمى مع الحق فجهد البلاء يعنى أنهم في اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا كاصم والعمى الذين لا بصائر لهم ولا عقول وقوله (أفأنت) (أفأنت) دلالة على أنه لا يقدر على إسماعهم وهدايتهم إلا الله عز وجل بالقصر والإلجاء كما لا يقدر على رد الأصم والأعمى المسلوب العقل حديدى السمع والبصر راجح العقل إلا هو وحده (إن الله لا يظلم الناس شيئاً) أى لا ينقصهم شيئاً بما يتصل بمصالحهم من بعثة الرسل وإزالة الكتب ۝ ولكنهم يظلمون أنفسهم بالكفر والتكذيب ويجوز أن يكون وعيدا للكاذبين يعنى أن ما يلحقهم يوم القيامة من العذاب لاحق بهم على سبيل العدل والاستيجاب ولا يظلمهم الله به ولكنهم ظللوا أنفسهم باقتراف ما كان سيافيه (الإساعة من النهار) يستقربون وقت لبثهم في الدنيا وقيل في القبور لهول ما يرون (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضاً كأنهم لم يتعارفوا إلاة لئلا وذلك عند خروجهم من القبور ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الأمر عليهم (فإن قلت) كأنهم لم يلبثوا ويتعارفون كيف موقعهما (قلت) أما الأولى لخال من هم أى يحشرون مشبهين بمن لم يلبث إلا ساعة وأما الثانية فلما أن تتعلق بالظرف وإما أن تكون مبنية لقوله كأن لم يلبثوا إلا ساعة لأن التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب تناكراً (قد خسر) على إرادة القول أى يتعارفون بينهم قائلين ذلك أوهى شهادة من الله تعالى على خسارتهم والمعنى أنهم وضعوا في تجارتهم ويبيعهم الإيمان بالكفر (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها وهو استئناف فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أخسرهم (فإلينا مرجعهم) جواب توفيك وجواب زبرنك محذوف كأنه قيل وإما زبرنك بعض الذى نعدهم في الدنيا فذاك أو توفيك قبل أن زبرنك فنحن زبرنك في الآخرة ۝ (فإن قلت) الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فاسمعى ثم (قلت) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها ونتيجتها وهو العقاب كأنه قال ثم الله معاقب على ما يفعلون وقرأ ابن أبى عملة ثم بالفتح أى هنالك ويجوز أن يراد أن الله مؤد شهادته على أفعالهم يوم القيامة حين ينطق جلودهم وأيديهم وأرجلهم شهادة عليهم (ولكل أمة رسول) يبعث إليهم لينبهم على التوحيد ويدعوهم إلى دين الحق (فإذا جاءهم) هم (رسولهم) بالبينات فكذبوه

(قوله وإن تموا على تكذيبك) أى وضوا عليه ولم يرجعوا عنه أفاده الصحاح (قوله ويتظن) أى يعمل ظنه أفاده الصحاح (قوله وضعوا في تجارتهم) فى الصحاح وضع الرجل في تجارته وأوضع على الم اسم فاعله وضعا فاعله أى خسر

لَا يُظْلَمُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ اتَّخَذَ اللَّهُ يَتًا أَوْ نَهَارًا مَآذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ * أَأَنْتُمْ إِذَا مَوْقَعٌ آمَنْتُمْ بِهِ آتَيْنِ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ * ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ * وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ

ولم يتبعوه (قضى بينهم) أى بين النبى ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأبجى الرسول وعذب المكذبون كقوله وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا أولكل أمة من الأمم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فإذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان كقوله تعالى وجيء بالنبين والشهداء وقضى بينهم بالحق (متى هذا الوعد) استعجالا وعدوا من العذاب استبعادا له (لا أملك لنفسي ضرا) من مرض أو فقر (ولا نفعا) من صحة أو غنى (إلا ما شاء الله) استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك كائن فكيف أملك لكم الضر وجلب العذاب (لكل أمة أجل) يعنى أن عذابكم له أجل مضروب عند الله وحدود من الزمان (إذا جاء) إذا جاء ذلك الوقت أنجز وعدمكم لاحالة فلا تستعجلوا وقرأ ابن سيرين فإذا جاء آجالهم (بيانا) نصب على الظرف بمعنى وقت بيات (فإن قلت) هلا قيل ليلا أو نهارا (قلت) لأنه أريد أن أتاكم عذابه وقت بيات فيبتكم وأنتم ساهون نائمون لا تشعرون كما يبيت العدو المباغت والبيات بمعنى التبيت كالسلام بمعنى التسليم وكذلك قوله (نهارا) معناه في وقت أنتم فيه مشغولون بطلب المعاش والكسب ونحوه بيانا وهم نائمون ضحى وهم يلعبون الضمير فى (منه) للعذاب والمعنى أن العذاب كله مكروه مَرَّ المذاق موجب للنفار فأى شيء يستعجلون منه وليس شيء منه يوجب الاستعجال ويجوز أن يكون معناه التعجب كأنه قيل أى شيء هول شديد يستعجلون منه ويجب أن تكون من اللين فى هذا الوجه وقيل الضمير فى منه لله تعالى (فإن قلت) بم تعلق الاستفهام وأين جواب الشرط (قلت) تعلق بأرأيتم لأن المعنى أخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه (فإن قلت) فهلا قيل ماذا يستعجلون منه (قلت) أريدت الدلالة على موجب ترك الاستعجال وهو الإجماع لأن من حق المجرم أن يخاف التعذيب على إجرامه ويهلك فرعا من مجيئه وإن أبطأ فضلا أن يستعجله ويجوز أن يكون ماذا يستعجل منه المجرمون جوابا للشرط كقولك إن أتيتك ماذا تطعمنى ثم تعلق الجلة بأرأيتم وأن يكون (أنتم) إذا ما وقع أنتم به) جواب الشرط وماذا يستعجل منه المجرمون اعتراضا والمعنى إن أتاكم عذابه أنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ودخول حرف الاستفهام على ثم كدخوله على الوار والفاء فى قوله أفأمن أهل القرى أو أمن أهل القرى (آلآن) على إرادة القول أى قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب آلآن أنتم به (وقد كنتم به تستعجلون) يعنى وقد كنتم به تكذبون لأن استعجالهم كان على جهة التكذيب والإنكار وقرئ آلآن بخذف الهمزة التى بعد اللام وإلقاء حركتها على اللام (ثم قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المضر قبل آلآن (ويستنبئونك) ويستنبئونك فيقولون (أحق هو) وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء وقرأ الأعشى ألحق هو وهو أدخل فى الاستهزاء لتضمنه معنى التعريض بأنه

• قوله تعالى قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بيانا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون (قال إن قلت هلا قيل ماذا تستعجلون منه الخ) قال أحمد وفى هذا النوع البليغ نكستان إحداهما وضع الظاهر مكان المضر والآخرى ذكر الظاهر بصيغة زائدة مناسبة للصدر وكلاهما مستقل بوجه من البلاغة والمبالغة والله أعلم

(قوله أى شيء هول شديد) لعله أى شيء أتى هولا شديدا

إِى وَرَبِّى إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ * وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِى الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا
النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * الْإِنِّ اللَّهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْإِنِّ
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * هُوَ يُحْيِى وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ
مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِى الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ * قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ءَلِلَّهِ أَذُنٌ

باطل وذلك أن اللام للجنس فكأنه قيل أهو الحق الباطل أهو الذي سميتوه الحق والضمير للعذاب الموعود و(أى) بمعنى نعم فى القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد فى الاستفهام خاصة وسمعتهم يقولون فى التصديق إيو فى صلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده (وما أنتم بمعجزين) بفائين العذاب وهو لاحق بكم لعمالة (ظلمت) صفة لنفس على ولو أن لكل نفس ظلمة (حتى إذا ضا) أى مافى الدنيا اليوم من خزائنها وأموالها وجميع منافعها على كثرتها (لافتدت به) لجعلته فدية لها يقال فداء فافدى ويقال افتداه أيضا بمعنى فداء (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) لأنهم هتوا لرؤيتهم ما لم يحتسبوه ولم يخطر ببالهم وعانوا من شدة الأمر وتفاقم ماسلهم قواهم وبرهم فلم يطبقوا عنده بكاء ولا صراخا ولا ما يفعله الجازع سوى إسرار الندم والحسرة فى القلوب كما ترى المقدم للصلب يشغله مادهم من فظاعة الخطب ويغلب حتى لا ينس بكلمة ويبقى جامداً مبهوتا وقيل أسر رؤسائهم الندامة من سفلتهم الذين أضلواهم حياء منهم وخوفا من توبيخهم وقيل أسروها أخلصوها إما لأن إخفاءها إخلاصها وإمامن قولهم سر الشيء لخالصه وفيه تهكم بهم وبأخطائهم وقت إخلاص الندامة وقيل أسروا الندامة أظهروها من قولهم أسر الشيء وأشره إذا أظهره وليس هناك تجلد (وقضى بينهم) أى بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم * ثم أتبع ذلك ذكر الإعلام بأن له الملك كله وأنه المتيب المعاقب وما وعده من الثواب والعقاب فهو حق وهو القادر على الإحياء والإماتة لا يقدر عليهما غيره وإلى حسابه وجزائه المرجع ليعلم أن الأمر كذلك فيخاف ويرجى ولا يغتر به المغترون (قد جاءكم موعظة) أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبية على التوحيد (و) هو (شفاء) أى دواء (لما فى) صدوركم من العقائد الفاسدة ودعاء إلى الحق (ورحمة) لمن آمن به منكم * أصل الكلام بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا والتكرير للتأكيد والتقرير وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداها من فوائد الدنيا لحذف أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه والفاء داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل إن فرحوا بشيء فليخسوما بالفرح فإنه لا مفروح به أحق منهما ويجوز أن يراد بفضل الله وبرحمته فليعتوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله وبرحمته فبذلك فمجيئها فليفرحوا وقرئ فلتفرحوا بالتاء وهو الأصل والقياس وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه اتأخذوا مضاجعكم قالها فى بعض الغزوات وفى قراءة أبى فافرحوا (وهو) راجع إلى ذلك * وقرئ مما تجمعون بالياء والتاء وعن أبى بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا « قل بفضل الله وبرحمته » فقال بكتاب الله والإسلام وقيل فضله الإسلام وبرحمته ما وعد عليه (أرأيتم) أخبروني و(ما أنزل الله) مافى موضع النصب بأنزل أو بأرأيتم فى معنى أخبروني (فجعلتم منه حراما وحلالا) أى أنزله الله رزقا حلالا كله فبعضتموه وقتلتم هذا حلال وهذا حرام كقولهم هذه أنعام وحرث حجر مافى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا (آله أذن لكم) متعلق بأرأيتم وقل تكرير للتوكيد والمعنى أخبروني آله أذن لكم فى التحليل والتحريم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه أم تتكذبون على الله فى

(قوله لا ينبس بكلمة) ای لا يتكلم افاده الصحاح (قوله لناخذوا مضاجعكم) لعل الرواية مصادفكم

لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ * وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ * وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ * إِلَّا أَنْ أُولِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ * لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *

نسبة ذلك إليه * ويجوز أن تكون الهمزة للإنكار وأم منقطعة بمعنى بل أنفثون على الله تقريراً للافتراء وكفى بهذه الآية زاجرة زجراً يليغاً عن التجوز فيما يسئل عنه من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه وأن لا يقول أحد في شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان وإتقان ومن لم يوقن فليتب على الله وليصمت وإلا فهو مفتر على الله (يوم القيامة) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه يعني أي شيء ظن المفترين في ذلك اليوم ما يصنع بهم فيه وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة وهو وعيد عظيم حيث أتهم أمره وقرأ عيسى بن عمر وما ظن على لفظ الفعل ومعناه وأي ظن ظنوا يوم القيامة وجيء به على لفظ الماضي لانه كان فكأراً قد كان (إن الله لذو فضل على الناس) حيث أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعونها الهدى إليه وما تكون في شأن ما نافية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والشأن الأمر وأصل الهمز بمعنى القصد من شأنت شأنه إذا قصدت قصده والضمير في (منه) للشأن لأن تلاوة القرآن شأن من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو معظم شأنه أولئك يل كأنه قيل وما تلو من التنزيل من قرآن لأن كل جزء منه قرآن والإضمار قبل الذكر تفخيم له أو لله عز وجل وما (تعملون) أنتم جميعاً (من عمل) أي عمل كان (إلا كنا عليكم شهوداً) شاهدين رقباء نحصى عليكم (إذ تفيضون فيه) من أفاض في الأمر إذا اندفع فيه (وما يعزب) قرئ بالضم والكسر وما يعبد وما يغيب ومنه الروض العازب (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) القراءة بالنصب والرفع والوجه النصب على نفي الجنس والرفع على الابتداء ليكون كلاماً برأسه وفي العطف على محل من مثقال ذرة أو على لفظ مثقال ذرة فتحاً في موضع الجز لا امتناع الصرف إشكالاً لأن قولك لا يعزب عنه شيء إلا في كتاب مشكل * (فإن قلت) لم قدمت الأرض على السماء بخلاف قوله في سورة سبأ «عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض» (قلت) حق السماء أن تقدم على الأرض ولكنه لما ذكر شهادته على شؤون أهل الأرض وأحوالهم وأعمالهم ووصل بذلك قوله لا يعزب عنه لأم ذلك أن تقدم الأرض على السماء على أن العطف بالواو حكم الثنية (أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وقد فسر ذلك في قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) فهو توليهم إياه (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فهو توليه إياهم وعن سعيد بن جبير أن رسول الله ﷺ سئل من أولياء الله فقال هم الذين يذكر الله برؤيتهم يعني السموات والهيئة وعن ابن عباس رضي الله عنه الإخبات والسكينة وقيل هم المتحابون في الله وعن عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن من عباد الله عباداً ما هم بأنياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله أخبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعلى منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس ثم قرأ الآية . الذين آمنوا نصب أو رفع على المدح أو على الوصف الأولياء أو على الابتداء والخبر لهم البشري والبشري في الدنيا ما بشر الله به المؤمنين المتقين في غير مكان من كتابه وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وعنه عليه الصلاة والسلام ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وقيل هي محبة الناس له والذكر الحسن

وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَمَا
يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ قَالُوا أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ
الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِن عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ قُلْ إِن

وعن أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال تلك عاجل بشرى المؤمن
وعن عطاء لم البشرى عند الموت تأتيهم الملائكة بالرحمة قال الله تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا
بالجنة، وأما البشرى في الآخرة فلتلك الملائكة إياهم ملين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم وإعطاء
الصالحين بآيمانهم وما يقرؤون منها وغير ذلك من البشارات (لا تبديل لكلمات الله) لا تغير لآقواله ولا إخلاف لمواعيده
كقوله تعالى ما يبدل القول لدى (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين وكلنا الجلتين اعتراض (ولا يحزنك)
وقرئ ولا يحزنك من أحزنه (قوله) تكذيبهم لك وتهديدهم وتشاورهم في تديرهلاك وإبطال أمرك وسائر ما يتكلمون
به في شأنك (إن العزة لله) استئناف بمعنى التعليل كأنه قيل مالي لا أحزن فقيل إن العزة لله جميعا أي إن الغلبة والفهر في ملكه الله
جميعا لا يملك أحد شيئا منها لاه ولا غيرهم فهو يغلبهم وينصرهم عليهم كتب الله لأغابن أناورسلي إنا لنصر رسنا وقرأ أبو حنيفة
أن العزة لله بالفتح بمعنى لأن العزة على صريح التعليل ومن جعله بدلا من قوله ثم أنكره فالنكر هو يخبر به لاما أنكر من
القراءة به (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون ويعلم ما يدبرون ويعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (من في السموات ومن
في الأرض) يعني العقلاء المميزين وهم الملائكة والنفلان وإنما خصهم ليؤذن أن هؤلاء إذا كانوا له وفي ملكته فهم عيب
لهم وهو سبحانه وتعالى ربهم ولا يصلح أحد منهم الربوبية ولا أن يكون شريكا له فيها فأوراهم مما لا يعقل أحق أن
لا يكون له ندا وشريكا وليدل على أن من اتخذ غيره رباً من ملك أو إنسي فضلا عن صنم أو غير ذلك فهو مبطل تابع لما أدى
إليه التقايد وترك النظر ومعنى وما يتبعون شركاء أي وما يتبعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسمونها شركاء لأن شركة الله
في الربوبية محال (إن يتبعون إلا) ظنهم أنها شركاء (وإنهم إلا يخرون) يحزرون ويقدررون أن تكون شركاء تقديراً
باطلا ويجوز أن يكون وما يتبع في معنى الاستفهام يعني وأي شيء يتبعون وشركاء على هذا نصب يدعون وعلى الأول
يتبع وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقصر على أحدهما الدلالة ويجوز أن تكون ما موصولة
معطوفة على من كأنه قيل ولله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاؤهم وقرأ على بن أبي طالب رضي
الله عنه تدعون بالذات ووجهه أن يحمل وما يتبع على الاستفهام أي وأي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة
والنبيين يعني أنهم يتبعون الله ويطيعونه فالكم لا تفعلون مثل فعلهم كقوله تعالى أوائك الذين يدعون يتبعون إلى ربهم
الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب إلى الغيبة فقال إن يتبع هؤلاء المشركون إلا الظن ولا يتبعون ما يتبع الملائكة
والنبيون من الحق ثم نبه على عظيم قدرته ونعمته الشاملة لعباده التي يستحق بها أن يوحده بالعبادة بأنه جعل لهم الليل
مظلماً ليسكنوا فيه مما يقاسون في نهارهم من تعب التردد في المعاش والنهار مضياً يصرون فيه مطلب أرزاقهم ومكاسبهم
(لقوم يسمعون) سماع معتبر مذكر (سبحانه) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتعجب من كلمتهم الحقاء (هو الغني) غلة لني الولد
لأن ما يطلب به الولد من بلد وما يطلب له السبب في كل الحاجة فمن الحاجة متفتية عنه كان الولد عنه متفتيا (له ما في السموات
وما في الأرض) فهو مستغن بملكه لم عن اتخاذ أحد منهم ولدا (إن عندكم من سلطان بهذا) ما عندكم من حجة بهذا القول
والباة حقها أن تتعلق بقوله إن عندكم على أن يجعل القول مكانا للسلطان كقولك ما عندكم بأرضكم موز كأنه قيل إن عندكم
فيما تقولون سلطان (أتقولون على الله ما لا تعلمون) لما نفي عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فدل على أن كل قول لا برهان

الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ * مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي
بَنَائِي عَلَى اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ
وَلَا تَنْظُرُونَ * فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ *

عليه لقائه فذاك جهل وليس يعلم (يفترون على الله الكذب) بإضافة الولد اليه (متاع في الدنيا) أي اقترأهم هذا منفعة
قليلة في الدنيا وذلك حيث يقيمون رياستهم في الكفر ومناسبة النبي صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به ثم يلقون الشقاء المؤبد
بعده (كبر عليكم) عظم عليكم شق ونقل ومنه قوله تعالى وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ويقال تعاظمه الأمر (مقامي)
مكانى يعنى نفسه كما نقول فعلت كذا لمكان فلان وفلان ثقيل الظل ومنه ولمن خاف مقام ربه بمعنى خاف ربه أو قيامي
ومكثي بين أظهرهم مددا طويلا ألف سنة إلا خمسين عاما أو مقامى وتذكيرى لأنهم كانوا إذا وعظوا الجماعة قاموا على
أرجلهم يعظونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا كما يحكى عن عيسى صلوات الله عليه أنه كان يعظ الحواريين
قائما وهم قعود (فأجمعوا أمركم وشركاءكم) من أجمع الأمر وأزمعه إذا نواه وعزم عليه قال هل أغدون يوما وأمرى
بجمع والواو بمعنى مع يعنى فأجمعوا أمركم مع شركائكم وقرأ الحسن وشركاؤكم بالرفع عطفا على الضمير المنصل وجاز
من غير تأكيد بالمنفصل لقيام الفاصل مقامه لطول الكلام كما نقول أضرب زيد أو عمرو وقرئ فأجمعوا من الجمع وشركاءكم
نصب للمطوف على المفعول أو لأن الواو بمعنى مع وفي قراءة أبي فأجمعوا أمركم وادعوا شركاءكم (فإن قلت) كيف جاز
إسناد الإجماع إلى الشركاء (قلت) على وجه النهم كقوله قل ادعوا شركاءكم ثم كيون (فإن قلت) ما معنى الأمرين
أمرهم الذى يجمعونه وأمرهم الذى لا يكون عليهم غمة (قلت) أما الأمر الأول فالقصد إلى إهلاكه يعنى فأجمعوا ما تريدون
من إهلاكى واحتشدوا فيه وابدلوا وسعكم في كيدى وإنما قال ذلك إظهارا لقلة مبالاته وثقته بما وعده ربه من كلاته
وعصمته إياه وأنهم لن يجدوا إليه سبيلا وأما الثانى ففيه وجهان أحدهما أن يراد مصاحبته له وما كانوا فيه معه من الحال
الشديدة عليهم المكروهة عندهم يعنى ثم أهلكونى لثلاث يكون عيشكم بسببى غصة وحالككم عليكم غمة أى غما وهما
والغم والغمة كالكره والكربة والثانى أن يراد به ما أريد بالأمر الأول والغمة السيرة من غمه إذا ستره ومنها
قوله عليه السلام ولا غمة في فرائض الله أى لا تستر ولكن يجاهر بها يعنى ولا يكن قصدكم إلى إهلاكى مستورا عليكم
ولكن مكشوف مشهورا تجاهرونى به (ثم اقضوا إلى) ذلك الأمر الذى تريدون بى أى أدوا إلى قطعه وتصحيحه كقوله
تعالى وقضينا إليه ذلك الأمر أو أدوا إلى ما هو حق عليكم عندكم من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه (ولا تنظرون)
ولا تمهلونى وقرئ ثم اقضوا إلى بالفاء بمعنى ثم انتهوا إلى بشركم وقبل هو من أفضى الرجل إذا خرج إلى الفضاء أى أضحوا به
إلى وأبرزوه لى (فإن توليتم) فإن أعرضتم عن تذكري ونصيحتي (فما سألتكم من أجر) فما كان عندى ما ينفركم عنى
وتهمونى لأجله من طمع فى أموالكم وطلب أجر على عظمتكم (إن أجرى إلا على الله) وهو الثواب الذى يثيبه فى الآخرة أى
ما نصحتكم إلا لوجه الله لا لغرض من أغراض الدنيا (وأمرت أن أكون من المسلمين) الذين لا يأخذون على تعليم الدين شيئا
ولا يطلبون به دنيا يريد أن ذلك مقتضى الإسلام والذى كل مسلم مأور به والمراد أن يجعل الحجة لازمة لهم ويرى ساحة فذكر
أن توليهم لم يكن عن تفريط منه فى سوق الأمر معهم على الطريق الذى يجب أن يساق عليه وإنما ذلك لعنادهم وتمردهم لا غير

(قوله أو قيامى ومكثى) لعله أو مقامى بالضم (قوله أو مقامى وتذكيرى) لعل هذا أو قيامى

(قوله مستورا عليكم) لعله أراد ملتبسا فلذا قال عليكم كما أشار إليه النسفى

فَكَذَّبُوهُ فَجَسَّسْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُنْذَرِينَ * ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَبَاغَوْهُمْ بِالنِّبَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ
كَذَلِكَ نَطْعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ * ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا
فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ * فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ * قَالَ مُوسَى
أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ * قَالُوا أَاجْتَمَعْنَا لَكُلْفًا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا
وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ * وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَأْتُونِي بِكُلِّ سِحْرٍ عَلِيمٍ *

(فكذبوه) فتموا على تكذيبه وكان تكذيبهم له في آخر المدة المتطاولة كتكذيبهم في أولها وذلك عند مشاركة الهلاك بالطوفان (وجعلناهم خلائف) يخلفون المالكين بالفرق (كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن أندرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله وتسلية له (من بعده) من بعدنوح (رسلا إلى قومهم) يعني هوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعياً (فباغواهم بالنبات) بالحجج الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فإما كان إيمانهم بالإمتناع كالحال أشد شكيמתهم في الكفر وتصميمهم عليه (بما كذبوا به من قبل) يريد أنهم كانوا قبل بعثة الرسل أهل جاهلية مكذبين بالحق فارفع فصل بين حالتهم بعد بعثة الرسل وقبلها كأن لم يبعث إليهم أحد (كذلك نطع) مثل ذلك الطبع المحكم نطع (على قلوب المعتدين) والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجهم لأن الخذلان يتبعه الأثرى كيف أسند إليهم الاعتداء ووصفهم به (من بعدهم) من بعد الرسل (بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن قبولها وهو أعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها ويتعظموا عن قبولها (وكانوا قوماً مجرمين) كفاراً ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عن واجتراء على ردها (فلما جاءهم الحق من عندنا) فلما عرفوا أنه هو الحق وأنه من عند الله لا من قبل موسى وهرون (قالوا) لحبهم الشهوات (إن هذا سحر مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء من السحر الذي ليس إلا تمويهاً وباطلاً (فإن قلت) هم قطعوا بقولهم إن هذا سحر مبين على أنه سحر فكيف نيل لهم أن يقولوا أسحر هذا (قلت) فيه أوجه أن يكون معنى قوله (أتقولون للحق) أنعيونه وتقطعون فيه وكان عليكم أن تدعوا له وتعظموه من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقاويل إذا قال بعضهم لبعض مايسوءه ونحو القول المذكور في قوله سمعنا فتى يذكرهم ثم قال (أسحر هذا) فأنكر ما قالوه في عيبه والطنن عليه وأن يخذف مفعول أتقولون وهو ما دل عليه قولهم إن هذا سحر مبين كأنه قيل أتقولون ما تقولون يعني قولهم إن هذا سحر مبين ثم قيل أسحر هذا وأن يكون جملة قوله أسحر هذا ولا يفلح الساحرون حكاية لكلامهم كأنهم قالوا اجتمعنا بالسحر تطلبان به الفلاح (ولا يفلح الساحرون) كما قال موسى للسحرة ما جئتم به آسحر إن الله سيطلعه (لتلقننا) لنصرفنا واللفت والفتل أخوان ومطاوعهما الالتفات والانتقال (عما وجدنا عليه آباءنا) يعنون عبادة الأصنام (وتكون لكم الكبرياء) أى الملك لأن الملوك موصوفون بالكبر ولذلك قيل الملك الجبار ووصف بالصيد والشوس ولذلك وصف ابن الرقيات مصعباً في قوله ملكك ملك رافة ليس فيه * جبروت منه ولا كبرياء

قوله تعالى قالوا إن هذا سحر مبين قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ولا يفلح الساحرون (قال إن قلت هم قطعوا بقولهم إن هذا سحر مبين على أنه سحر الخ) قال أحمد وفي الفرق بين الوجهين غموض وإيضاحه أن القول على الوجه الأول وقع كناية عن العيب فلا يتقاضى مفعولاً وفي الثاني على أنه يطلب مفعولاً والله أعلم * قوله تعالى

(قوله فتموا على تكذيبه) أى استمروا أفاده الصحاح

فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۖ فَلَبَّى الْقَوَا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرَاتِ إِنَّ اللَّهَ سَيُطْلِعُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْجَحْرُمُونَ ۖ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِيَةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ

بنى ما عليه الملوك من ذلك ويجوز أن يقصدوا ذمتهم وأنها إن ملكا أرض مصر تجبر أرتكبرا كما قال القبطي لموسى عليه السلام إن تريد إلا أن تكون جبارا في الأرض (وما نحن لك بماؤمنين) أى مضدقين لك بما اجتنبه ۖ وقرئ يطع ويكون لكما بالياء (ماجئتم به) ما موصولة واقعة مبتدأ و (السحر) خبر أى الذى جئتم به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله وقرئ السحر على الاستفهام فعلى هذه القراءة ما استفهامية أى أى شئ جئتم به أهو السحر وقرأ عبد الله ماجئتم به سحرو قرأ أبى ما أتيم به سحر والمعنى لا ما أتيت به (إن الله سيطلعه) سيمحقه ويظهر بطلانه بإظهار المعجزة على الشعوذة (لا يصلاح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يديمه ولكن يسلط عليه الدمار (ويحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضائيه وقرئ بكلمته بأمره ومشينته (فما آمن لموسى) فى أول أمره (إلا ذرية من قومه) إلا طائفة من ذرارى بنى إسرائيل كأنه قيل إلا أولاد من أولاد قومه وذلك أنه دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف وقيل الضمير فى قومه لفرعون والذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وماشطته (فإن قلت)

« قال موسى ما جئتم به السحر إن الله سيطلعه » (قال ما موصولة مبتدأ والسحر خبر أى الذى جئتم به الخ) قال أحمد وليس المراد فى القراءة الأولى الإخبار بأن ما جاؤا به سحر خاصة ولكن مع تنزيه ما جاء به عن كونه سحرا وإنما استفاد ذلك بما فى هذا النظم الخصوص من إفادة الحصر ولو مرت بخاطر الإمام أبى المعالى فى مسألة تحريم التكبير لم يعدل عن الاستشهاد بها على إفادة هذا النظم الحصر فإننا نعلم أن موسى عليه السلام حيث أطلقه فإنما أراد إضافة السحر إلى ما جاؤا به محصوراً فيه حتى لا يتعدى إلى الحق الذى جاء به هو منه شئ. وأما القراءة الثانية فقبها والله أعلم إرشاد إلى أن قول موسى عليه السلام أولا أقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا حكاية لقولهم ويكون أسحر هذا هو الذى قالوه ولا يناقض ذلك حكاية الله عنهم أنهم قالوا إن هذا سحر مبين وذلك إما لأنهم قالوا الأمرين جميعاً بدؤا بالاستفهام على سبيل الاستهزاء بالحق والاستهزاء بكونه حقاً والاستهزاء بالحق إنكار له بل قد يكون الاستفهام فى بعض المواطن أبين من الإخبار ألا ترى أنهم يقولون فى قوله آنت أم سالم أبلغ فى البت من قوله مخبراً أنت أم سالم ثم ثنوا بصيغة الخبر الخاصة بيب الإنكار ودعوى أنه سحر فقالوا إن هذا سحر مبين فخكى الله تعالى عنهم هذا القول الثانى ووبخهم موسى على قولهم الأول ومعنى العبارتين ومآلهما واجدولما أن لا يكونوا قالوا سوى أسحر هذا على سبيل الإنكار حسماً تقدم فخكاه الله تعالى عنهم بما له لأنه يعلم أن مرادهم من الاستفهام الإنكار وبت القول أنه سحر وحكى موسى عليه السلام قولهم بلفظه ولم يؤده بعبارة أخرى وحكاية القصص المتلوة فى الكتاب العزيز بصيغ مختلفة لا يحمل لها سوى أنها معان منقولة إلى اللغة العربية فيترجم عنها بالألفاظ المترادفة المتساوية المعانى وحاصل هذا البحث أن قول موسى عليه السلام أقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا إنما حكى فيه قولهم ويرشد إلى ذلك أنه كافهم عند ما أتوا بالسحر بمثل مقالتهم مستفهما فقال ما جئتم به أسحر على قراءة الاستفهام قرصاً بوفاء على السواء والذى يحق لك أن الاستفهام والإخبار فى مثل هذا المعنى مؤداها واحد أن الله تعالى حكى قول موسى عليه السلام ما جئتم به السحر على الوجهين الخبر والاستفهام على ما اقتضته القرامتان وهو قول واحد دل على أن مؤدى الأمرين واحد ضرورة صدق الخبر وإنما حمل الزمخشري على تأويل القول بالتعيب أو إضمار مفعول تقولون استشكل وقوع الاستفهام محكياً بالقول والمحكى أو لا عنهم الخبر وقد أوضحنا أنه لا تنافر ولا تنافى بين الأمرين فشد هذا الفصل عرى التمسك فإنه من دقائق النكت والله الموفق وقوله تعالى

الْمُسْرِفِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ يَقَوْمِ إِن كُنتُمْ ءَامَنُتُمْ بِٱللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُّسْلِمِينَ ۝ فَقَالُوا عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ يُوْتَا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلَّوْا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ

إلام يرجع الضمير في قوله (وملئهم) (قلت) إلى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربعة ومضر أو لأنه ذو أصحاب يأترون له ويجوز أن يرجع إلى الذرية أى على خوف من فرعون وخوف من أشراف بنى إسرائيل لأنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم ويدل عليه قوله (أن يفنهم) يريد أن يعذبهم (وإن فرعون لعال في الأرض) لغالب فيها قاهر (وإنه إن المسرفين) في الظلم والفساد وفي الكبر والعنق بادعائه الربوبية (إن كنتم آمنتم بالله) صدقتم به وبآياته (فعليه توكّلوا) فإليه أسندوا أمركم في العصمة من فرعون ۝ ثم شرط في التوكّل الإسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله أى يجعلوها له سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها لأن التوكّل لا يكون مع التخليط ونظيره في الكلام إن ضربك زيد فاضربه إن كانت بك قوة (فقالوا على الله توكّلنا) إنما قالوا ذلك لأن القوم كانوا مخلصين لاجرم أن الله سبحانه قبل توكّلهم وأجاب دعاءهم ونجّاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه فن أراد أن يصلح للتوكّل على ربه والتفويض إليه فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص (لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة لهم أى عذاب يعذبوننا ويفتنوننا عن ديننا أو فتنة لهم يفتنون بنا ويقولون لو كان هؤلاء على الحق لما أصيدوا ۝ تبوأ المكان اتخذته مباءة كقولك توطئه إذا اتخذته وطناً والمعنى اجعلنا بمصر بيوتا من بيوته مباءة لقومكم وارجعوا إلى العبادة والصلاة فيه (واجعلوا بيوتكم) تلك (قبلة) أى مساجد متوجهة نحو القبلة وهى الكعبة وكان موسى ومن معه يصلون إلى الكعبة وكانوا في أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهرواعليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام بمكة (فإن قلت) كيف نوع الخطاب فتى أولا ثم جمع ثم وحد آخرأ (قلت) خطب موسى وهرون عليهما السلام أن يتبوأ لقومهما بيوتا ويختاراهما للعبادة وذلك بما يفوض إلى الانبياء ثم سبق الخطاب عامهما والقومهما باتخاذ المساجد والصلاة فيها لأن ذلك واجب على الجمهور ثم خص موسى عليه السلام بالبشارة التى هى الغرض تعظيما لها والبشر بها ۝ الزينة ما يزين به من لباس أو فرش أو أثاث أو غير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنه كانت لهم من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن من ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (فإن قلت) ما معنى قوله (ربنا ليضلوا عن سبيلك) (قلت) هو دعاء بلفظ الأمر كقوله ربنا اطمس واشدد وذلك أنه لما عرض عليهم آيات الله وبيّناته عرضا مكررا

وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأمواالا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك (قال قلت هو دعاء بلفظ الأمر الخ) قال أحمد وهذا من اعتزاله الخفى الذى هو أدق من ديب النمل يكاد الاطلاع عليه أن يكون كشفا ووجه ذلك أنه علم أن الظاهر بل والباطن أن اللام للتعليل وأن الفعل منصوب بها ومعنى ذلك إخبار موسى عليه السلام بأن الله إنما أمدّم بالزينة والأموال وما يتبعهما من النعم استدراجا ليزدادوا إثما وضلالة كما أخبر تعالى عن أمثالهم بقوله إنما نملى لهم ليزدادوا إثما وهذا المعنى منتظم على جعل اللام للتعليل والزعشوى بنى على القاعدة الفاسدة في استحالة ذلك سلى الله تعالى لا اعتقاده أن من الجور أن يملى لهم في الضلالة ويعاقبهم عليها فهو متبئل لما يرد من الآيات بعمل الحيلة في تأويلها وردّها إلى معتقده وجعلها تبعاله كما تقدّم له تأويل قوله ليزدادوا إثما وكأين من آية غراء رام أن يسترغرتها

(قوله بمصر بيوتا من بيوته) لعل الضمير لمصر (قوله ويفتنوهم) لعله ويفتنوهم

عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝ قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ ءَأَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ

وردد عليهم النصائح والمراعاة زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وأنذروهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والضلal المبين ورآهم لا يزيدون على عرض الآيات إلا كفرا وعلى الإنذار إلا استكبارا وعن النصيحة إلا انبوا ولم يبق له مطعم فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة أنه لا يجيء منهم إلا النقي والضلال وأن إيمانهم كالحال الذي لا يدخل تحت الصحة أو علم ذلك بوحى من الله اشتد غضبه عليهم وأفرط مقته وكرهته لخالفهم فدعا الله عليهم بما علم أنه لا يكون غيره كما تقول لعن الله إبليس وأخزى الله الكفرة مع علمك أنه لا يكون غير ذلك وليشهد عليهم بأنه لم يبق له فيهم حيلة وأنهم لا يستأهلون إلا أن يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم يتسكعون فيه كأنه قال ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليكونوا ضلالا وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا وما على منهم هم أحق بذلك وأحق كما يقوله الأب المشفق لولده الشاطر إذا ما لم يقبل منه حسرة على ما فاتته من قبول نصيحته وحردا عليه لأن يريد خلاعه واتباعه هو ۝ ومعنى الشد على القلوب الاستيثاق منها حتى لا يدخلها الإيمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الذى هو اشدد أو دعاء بلفظ النهى وقد حملت اللام فى ليضلوا على التعليل على أنهم جعلوا نعمة الله سدا فى الضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا وقوله فلا يؤمنوا عطف على ليضلوا وقوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم دعاء معترض بين المعطوف والمعطوف عليه ۝ وقرأ الفضل الرقاشى أنك آتيت على الاستفهام واطمس بضم الميم ۝ قرئ دعواتكما قيل كان موسى يدعو وهرون يؤمن ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان والمعنى إن دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن فى وقته (فاستقيما) فائتيا على ما أتتا عليه من الدعوة والزيادة فى إلزام الحجة فقد لبث نوح عليه السلام فى قومه ألف عام إلا قليلا ولا تستعجلا قال ابن جريج فكث موسى بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) أى لا تتبعان طريق الجهلة بعبادة الله فى تعليقه الأمور بالمصالح ولا تعجلا فإن العجلة ليست بمصلحة وهذا كما قال لنوح عليه السلام إني أعظك أن تكون من الجاهلين وقرئ ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسرها لا تلقاء الساكنين تشبيها بنون التثنية وبتخفيف التاء من تبع ۝ قرأ الحسن وجوزنا من أجاز المكان وجوزه وجأوزه وليس من جوز من الذى فى بيت الأعشى ۝ وإذا يجوزها جبال قبيلة ۝

لأنه لو كان منه لكان حقه أن يقال وجوزنا بنى إسرائيل فى البحر كما قال ۝ كما يجوز السكى فى الباب فيق ۝ (فاتبعهم) فلحقهم يقال تبعته حتى أتبعته ۝ وقرأ الحسن وعدوا ۝ وقرئ أنه بالفتح على حذف الباء التى هى صلة الإيمان وأنه بالكسر على الاستئناف بدلا من آمن ۝ كرر المخذول المعنى الواحد ثلاث مرات فى ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل منه حيث أخطأ وقته وقاله حين لم يبق له اختيار قط وكانت المزة الواحدة كافية فى حال الاختيار وعند بقاء التكليف (آلآن) أتو من الساعة فى وقت الاضطرار حين أدركك الفرق وأيست من نفسك قيل قال ذلك حين ألجمه الفرق

ويطابق نورها بأمثال هذه التأويلات الرديئة لفظا وعقدا ويأبى الله إلا أن يتم نوره ثم لا يسهه إلا أن يحمل موسى عليه السلام على أمثال هذه المعتقدات ولقد برأه الله وكان عند الله وجيها ۝ قوله تعالى آلآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين (قال معناه) أتو من الساعة فى وقت اضطرارك حين أدركك الفرق الخ) قال أحمد ولقد أنكر منكرنا وغضب الله

(قوله وعن النصيحة) لعله وعلى (قوله يتسكعون) فى الصحاح التسكع التماذى فى الباطل (قوله وليكونوا ضلالا) هذا على قراءة ليضلوا بفتح الياء والقراءة المشهورة ليضلوا بضمها وعبرة النفس ليضلوا الناس عن طاعتك كوفى ام (قوله وحردا عليه) فى الصحاح الحرد بالتحريك الغضب (وقرأ الحسن وعدوا) فى الصحاح عدا عدوا وعدوا

قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ * قَالِ يَوْمَ نُنَجِّكَ بِدَنِّكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفِلُونَ * وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبَآئِلَ مُّدْجِرَاتٍ وَرَزَقْنَهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمْ

يعني حين أوشك أن يغرق وقيل قاله بعد أن غرق في نفسه والذي يحكي أنه حين قال آمنت أخذ جبريل من حال البحر فدفسه في فيه الملقب بـ الله على الكافر في وقت قد علم أن إيمانه لا ينفعه وأماما يضم اليه من قولهم خشية أن تدركه رحمة الله فمن زيادات الباهتين لله وملائكته وفي جهالتان إحداهما أن الإيمان يصح بالقلب كإيمان الآخرس لخال البحر لا ينفعه والأخرى أن من كره إيمان الكافر وأحب بقاءه على الكفر فهو كافر لأن الرضا بالكفر كفر (من المفسدين) من الضالين المضلين عن الإيمان كقوله الذين كفروا وصتوا عز سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وروى أن جبريل عليه السلام أتاه بفتيا ما قول الأمير في عبدلجل نشأ في مالهو نعمته فكفر نعمته وجحدته وادعى السيادة دونه فكاتب فرعون فيه بقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نفعاً أن يغرق في البحر فلما ألجأه الغرق ناوله جبريل خطه ففرقه (تنجيك) بالتشديد والتخفيف نبعدك عما وقع فيه قومك من قعر البحر وقيل نلقيك بنجوة من الأرض وقرئ تنجيك بالخاء نلقيك بناحية مائلى البحر وذلك أنه طرح بعد الفرق بجانب البحر قال كعب رماه الماء إلى الساحل كأنه ثور (بيدك) في موضع الحال أى في الحال التي لا روح فيك وإنما أنت بدن أو بيدك كاملا سويالما ينقص منه شيء ولم يتغير أوعر يانا لست إلا بدنا من غير لباس أو بدرعك قال عمرو بن معد يكرب

أعاذل شكنتى بدنى وسبى * وكل مقاص سلس القياد

وكانت له درع من ذهب يعرف بها وقرأ أبو حنيفة رحمه الله بأبدانك وهو على وجهين إما أن يكون مثل قولهم هوى بأجرامه يعنى بيدك كله وإما بأجزائه أو يريد بدروعك كأنه كان مظاهراً بينها (لمن خلفك آية) لمن وراءك من الناس علامة وهم بنو إسرائيل وكان في أنفسهم أن فرعون أعظم شأناً من أن يغرق. وروى أنهم قالوا امامات فرعون ولا يموت أبداً وقيل أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقوه فألقاه الله على الساحل حتى عاينوه وكان طرده كان على يمز من بنى إسرائيل حتى قيل لمن خلفك وقيل لمن خلفك لمن يأتى بعدك من القرون * ومعنى كونه آية أن يظهر للناس عبوديته ومهاتته وإن ما كان يدعيه من الربوبية باطل محال وأنه مع ما كان فيه من عظم الشأن وكبرياء الملك آل أمره إلى ماترون لعصيانه ربه عز وجل فالظن بغيره أو لتكون عبرة تعتبر بها الأمم بعدك فلا يجترأوا على نحو ما جترأت عليه إذا سمعوا بحالك وبهوانك على الله * وقرئ لمن خلفك بالالف أى لتكون لخالفك آية كسائر آياته ويجوز أن يراد ليكون طرحك على الساحل وحدك وتميزك من بين المغرقين لئلا يشتبه على الناس أمرك ولئلا يقولوا لادعائك العظيمة إن مثله لا يغرق ولا يموت آية من آيات الله التي لا يقدر عليها غيره وإعلموا أن ذلك تعدد منه لإمطة الشبهة في أمرك (مبوا صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام (فما اختلثوا) في دينهم وماتشعبوا فيه شعباً إلا من بعد ما قرأوا التوراة وكسبوا العلم بدين الحق ولزمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة وعلوا أن الاختلاف فيه تفرق عنه وقيل هو العلم بمحمد صلى الله عليه وسلم واختلاف بنى إسرائيل وهم أهل الكتاب اختلافهم في صفته ونعته وأنه هو أم ليس به بعد ما جاءهم العلم والبيان أنه هو لم يرتابوا فيه كما قال الله تعالى الذين آتيناهم الكتاب

ولملائكته كما يجب لهم والله الموفق

وعدااهم وقدم في قوله تعالى فيسبوا الله عدوا (قوله من حال البحر قدسه) أى طينه الأسود أفاده الصحاح وفي الحديث قال جبريل يا محمد فلورأيتنى وأنا أخذ من حال البحر فأدسه في فيه كذا في الخازن (قوله الباهتين لله) في الصحاح بهته إذا قال عليه ما لم يفعله

الْعَلَمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ * إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ * فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ

يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (فإن قلت) كيف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك) مع قوله في الكفارة وإنهم لن ي شك منه مرب (قلت) فرق عظيم بين قوله وإنهم لن ي شك منه مرب بإثبات الشك لهم على سبيل التأكيد والتحقيق وبين قوله فإن كنت في شك بمعنى الفرض والتمثيل كأنه قيل فإن وقع لك شك مثلاً وخيل لك الشيطان خيالاً منه تقدير (فاستل الذين يقرؤون الكتاب) والمعنى أن الله عز وجل قدم ذكر بني إسرائيل وهم قرأوا الكتاب ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فأراد أن يؤكدهم بصحة القرآن وصحة نبوة محمد عليه السلام ويبالغ في ذلك فقال فإن وقع لك شك فرضاً وتقدير أو سبيل من خالجه شبهة في الدين أن يسارع إلى حلها وإماطنها إتماماً بالرجوع إلى قوانين الدين وأدلة وإتماماً دحة العلماء المنهين على الحق فسل علماء أهل الكتاب يعني أنهم من الإحاطة بصحة ما أنزل إليك وقتها علماء بحيث يصلحون لمراجعة مثلك ومساءلتهم فضلاً عن غيرك فالغرض وصف الأخبار بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل إلى رسول الله لا وصف رسول الله بالشك فيه ثم قال (لقد جاءك الحق من ربك) أي ثبت عندك بالآيات والبراهين القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذي لا مدخل فيه للبرية (فلا تكن من الممترين ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) أي فائت ودم على ما أنت عليه من انتفاء البرية عنك والتكذيب بآيات الله ويجوز أن يكون على طريقة التيسير والالهاب كقوله فلا تكون ظهيراً للكافرين ولا يصدك عن آيات الله بعد إذ أنزل إليك ولزيادة الثبوت والعصمة ولذلك قال عليه السلام عند نزوله لأشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق وعن ابن عباس رضي الله عنه لا والله ما شك طرفه عين ولا سأل أحداً منهم وقيل خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد خطاب أمته ومعناه فإن كنتم في شك مما أنزلنا إليكم كقوله وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً وقيل الخطاب للسامع بمن يجوز عليه الشك كقول العرب إذا عز أخوك فهن وقيل إن للنبي أي فما كنت في شك فاسأل يعني لأنأمرك بالسؤال لأنك شاك ولكن لترداد يقينا كما ازداد إبراهيم عليه السلام بمعاينة إحياء الموتى وقرئ فاستل الذين يقرؤون الكتب (حققت عليهم كلمة ربك) ثبت عليهم قول الله الذي كتبه في اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفاراً فلا يكون غيره وتلك كتابة معلوم لا كتابة مقدر ومراد تعالى الله عن ذلك (فلولا كانت) فهلا كانت (قرية) واحدة من القرى التي أهلكتها تاب عن الكفر وأخلصت الإيمان قبل المعاينة وقت بقاء التكليف ولم توخر كما أخر فرعون إلى أن أخذ بمنطقه (ففعها إيمانها) بأن يقبله الله منها لوقوعه في وقت الاختيار وقرأ أبي وعبد الله فهلا كانت (إلا قوم يونس) استثناء من القرى لأن المراد أهلها وهو استثناء منقطع بمعنى ولكن قوم يونس لما آمنوا ويجوز أن يكون متصلاً والجملة في معنى النبي

ه قوله تعالى فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك (قال إن قلت كيف قال له عليه السلام فإن كنت في شك مع قوله في الكفارة وإنهم لن ي شك منه مرب الخ) قال أحمد ولو قال هذا المفسر إن نبي الشك عنه عليه الصلاة والسلام توطئة لأمره بالسؤال لتقوم حجته على المسؤولين لا يستفيد بسؤالهم عما لمزيد تعين الإبرله بقوله له قل لمن مافي السموات والأرض قل لله فأمر بالسؤال والجواب جميعاً لكان أقوم وأسلم (قوله لا كتابة مقدر ومراد) مبنى على مذهب المعتزلة أن الله لا يريد الشر وذهب أهل السنة إلى أنه تعالى يريد كل كان خيراً

لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ * وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ * قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ

بأنه قيل ما آمنت قرية من القرى المهلكة إلا قوم يونس وانتصابه على أصل الاستثناء وقرئ بالرفع على البدل هكذا روى عن الجرمي والكسائي روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجزوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس إن أجلكم أربعون ليلة فقالوا إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غما أسودها ثلاثا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ورفقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فخن بعضها على بعض وعلت الأصوات والعجيج وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا فرحمهم الله وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى إن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده وقيل خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فماترى فقال لهم قولوا يا حي حين لا حي ويا حي الموتي ويا حي لا إله إلا أنت فقالوها فكشف عنهم وعن الفضيل بن عياض قالوا اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل أفعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك) مشيئة القسر والإلجاء (لآمن من في الأرض كلهم) على وجه الإحاطة والشمول (جميعا) مجتمعين على الإيمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه ألا ترى إلى قوله (أفأنت تكره الناس) يعنى إنما يقدر على إكراههم واضطرارهم إلى الإيمان هو لا أنت وإلباء الاسم حرف الاستفهام للإعلام بأن الإكراه ممكن مقدور عليه وإنما الشأن في المكروه من هو وما هو والإله وحده لا يشارك فيه لأنه هو القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرون عنده إلى الإيمان وذلك غير مستطاع للبشر (وما كان لنفس) يعنى من النفوس التى علم أنها تؤمن (إلا بإذن الله) أى بتسليمه وهو منح اللطاف (ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) قابل الإذن بالرجس وهو الخذلان والنفس المعلوم إيمانها بالذين لا يعقلون وهم المصرون على الكفر كقوله صم بكم عمى فهم لا يعقلون وسمى الخذلان رجسا وهو العذاب لأنه سببه وقرئ الرجز بالزاي وقرئ ونجعل بالنون (ماذا في السموات

والله أعلم) قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا (قال المراد مشيئة القسر والإلجاء) قال أحمد وهذا من دسه الاعتزال مخلصا وخط الباطل بالحق مدلسا ولما علم أن الآية تقتضى عدم مشيئة الله تعالى لإيمان الخلق بصيغة الكلية وأنه إنما شاء ذلك من آمن لا من كفر إذ مقتضى لولا امتناع وكان ذلك راد لمعتقد الفاسد إذ يزعمون أن الله تعالى شاء الإيمان من جميع أهل الأرض فلم يؤمن إلا بعضهم أخذ يحرف مشيئة الإيمان إلى مشيئة القسر والإلجاء ليم له أن المشيئة المرادة في الآية لم تقع إلا أنا نوافقه على أن الله تعالى ما قسر الخلق ولا سلب اختيارهم بل أمرهم بالإيمان وخلق لهم اختيارا له وقصدا وهذا كما ترى لا يعد في التأويل بل هو أجدر بالتعطيل فوجب رده وإقرار الظاهر على حاله نعوذ بالله من زيف الشيطان وإضلاله والله الموفق

كان أوشرا (قوله وعجزوا أربعين ليلة) أى رفعوا أصواتهم أفاده الصحاح (قوله وعلت الأصوات والعجيج) هو رفع الصوت أفاده الصحاح (قوله مشيئة القسر) هذا مذهب المعتزلة وذلك أنهم أوجبوا على الله الصلاح والأصلح وإيمان الكل أصاح لكن الآية تخالف مذهبهم فقالوا إنه تعالى أراد إيمان الكل إرادة تخيير للعباد فلم يلزم وقوع المراد ولو أراد إرادة إجبار لوقع وأهل السنة لم يوجبوا على الله شيئا ولزوم وقوع المراد لا ينافي تخيير العباد لما لهم من الكسب في أفعالهم الاختيارية وإن كان فاعلها في الحقيقة هو الله كما تقرر في التوحيد (قوله وهو الخذلان) تأويل الرجس بالخذلان

قَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَاتَّظَرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ ۖ
ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ۖ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي
فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۖ
وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ
فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۖ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ

والأرض) من آيات والعبر (وما نفى الآيات والنذر) والرسل المندرون أو الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) لا يتوقع
إيمانهم وهم الذين لا يعقلون وقرئ وما يغني بالياء وما نافية أو استفهامية (أيام الذين خلوا من قبلهم) وقائع الله تعالى فيهم
كما يقال أيام العرب لوقائعها (ثم تنجي رسلنا) معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم
كأنه قيل نهلك الأمم ثم تنجي رسلنا على حكاية الأحوال الماضية (والذين آمنوا) ومن آمن معهم ۖ كذلك تنج المؤمنين
مثل ذلك الإنجاء تنجي المؤمنين منكم ونهلك المشركين و (حقاً علينا) اعتراض يعنى حق ذلك علينا حقاً وقرئ تنج
بالتشديد (يا أيها الناس) يا أهل مكة (إن كنتم في شك من ديني) وصحته وسداده فهذا ديني فاسمعوا وصفه واعرضوه على
عقولكم وانظروا فيه بعين الإنصاف لتعلموا أنه دين لا مدخل فيه للشك وهو أنى لأعبد الحجارة التي تعبدونها من دون
من هو إلهكم وخالقكم (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم) وإنما وصفه بالتوفى ليريه أنه الحقيق بأن يخاف ويتقى فيعبد
دون ما لا يقدر على شيء (وأمرت أن أكون من المؤمنين) يعنى أن الله أمرني بذلك بما ركب في من العقل وبما أوحى
إلى في كتابه وقيل معناه إن كنتم في شك من ديني وبما أنا عليه أثبت عليه أم أتركه وأوافقكم فلا تتحدثوا أنفسكم بالحال
ولانشكوا في أمري واقطعوا عني أطعامكم واعلموا أنى لأعبد الذين تعبدون من دون الله ولا أختار الضلالة على الهدى
كقوله قل يا أيها الكافرون لأعبد ما تعبدون أمرت أن أكون أصله بأن أكون خذف الجار وهذا الخذف يحتمل أن
يكون من الخذف المطرد الذي هو حذف الحروف الجازة مع إن وأن وأن يكون من الخذف غير المطرد وهو قوله
أمرتك الخير فاصدع بما تؤمر ۖ (فإن قلت) عطف قوله (وأن أقم) على أن أكون فيه إشكال لأن أن لا تخلو من
أن تكون التي للعبارة أو التي تكون مع الفعل في تأويل المصدر فلا يصح أن تكون للعبارة وإن كان الأمر مما يتضمن
معنى القول لأن عطفها على الموصولة يأبى ذلك والقول بكونها موصولة مثل الأولى لا يساعد عليه لفظ الأمر وهو أقم
لأن الصلة حقها أن تكون جملة تحتمل الصدق والكذب (قلت) قد سوغ سيوبه أن توصل أن بالأمر والهي وشبه
ذلك بقولهم أنت الذي تفعل على الخطاب لأن الغرض وصلها بما تكون معه في معنى المصدر والأمر والنهي دالان
على المصدر دلالة غيرهما من الأفعال أقم وجهك استقم إليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا و (حنيفاً) حال من الدين أو من
الوجه (فإن فعلت) معناه فإن دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضررك فكفى عنه بالفعل إيجازاً (فإنك إذا من
الظالمين) إذا جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سائلاً سأل عن تبعة عبادة الأوثان وجعل من الظالمين لأنه لا ظلم
أعظم من الشرك إن الشرك لاظم عظيم ۖ أتبع النهى عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر أن الله عز وجل
هو الضار النافع الذي إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجماد الذي لا شعور به وكذلك
إن أرادك بخير لم يرد أحد ما يريدك من فضله وإحسانه فكيف بالأوثان فهو الحقيق إذا بأن توجه إليه العبادة دونها وهو
أبلغ من قوله إن أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته (فإن قلت) لم ذكر المس في

إِلَّا اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ وَبَشِيرٍ ۖ وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۖ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ

أوجعلت فصولا سورة سورة وآية آية أوفرت في التذييل ولم تنزل جملة واحدة أو فصل فيها ما يحتاج إليه العباد أي بين ولخص وقرئ أحكمت آياته ثم فصلت أي أحكمتها أنا ثم فصلتها وعن عكرمة والضحاك ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل (فإن قلت) ما معنى ثم (قلت) ليس معناها التراخي في الوقت ولكن في الحال كما تقول هي محكمة أحسن الأحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الأصل ثم كريم الفعل وكتاب خبر مبتدأ محذوف وأحكمت صفة له وقوله (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر وأن يكون صلة لأحكمت وفصلت أي من عنده إحكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لأن المعنى أحكمها حكيم وفصلها أي بينها وشرحها خبير عالم بكيفيات الأمور (ألا تعبدوا) مفعول له على معنى لثلاث تعبدوا أو تكون أن مفسرة لأن في تفصيل الآيات معنى القول كأنه قيل قال لا تعبدوا إلا الله أو أمركم أن لا تعبدوا إلا الله (وأن استغفروا) أي أمركم بالتوحيد والاستغفار ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ منقطعاً عما قبله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم لإغراء منه على اختصاص الله بالعبادة ويدل عليه قوله إنني لكم منه نذير وبشير كأنه قال ترك عبادة غير الله إنني لكم منه نذير كقوله تعالى فضرب الرقاب والضمير في منه لله عز وجل أي أني لكم نذير وبشير من جهته كقوله رسول من الله أوهي صلة للنذير أي أنذركم منه ومن عذابه إن كفرتم وأبشركم بثوابه إن آمنتم (فإن قلت) ما معنى ثم في قوله (ثم توبوا إليه) (قلت) معناه استغفروا من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم أخلصوا التوبة واستقيموا عليها كقوله ثم استقاموا (يتمتعكم) يطول نفعكم في الدنيا بتنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة (إلى أجل مسمى) إلى أن يتوفاكم كقوله فلنجنيه حياة طيبة (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويهبط في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا يخس منه أو فضله في الثواب والدرجات تفاضل في الجنة على قدر تفاضل الطاعات (وإن تولوا) (عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة وصف بالكبر كما وصف بالعظم والثقل ۖ وبين عذاب اليوم الكبير بأن مرجعهم إلى من هو قادر على كل شيء فكان قادراً على أشد ما أراد من عذابهم لا يعجزه وقرئ وإن تولوا من ولي (يثنون صدورهم) يزوون عن الحق وينحرفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدرة ومن أوزر عنه وانحرف ثني عنه صدره وطوى عنه كشحه (ليستخفوا منه) يعني ويريدون ليستخفوا من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنين على أزوارهم ونظير إضمار يريدون لقود المعنى إلى إضماره الإضمار في قوله تعالى اضرب بعصاك البحر فانفاق معناه فضرب فانفاق ومعنى (الآحين يستغشون ثيابهم) ويريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم أيضاً كراهة لاستماع كلام الله تعالى كقول نوح عليه السلام جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم ثم قال يعلم (مايسرون وما يعلنون) يعني أنه لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على نهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافي عنه روى أنها نزلت في الأخنس بن شريق وكان يظهر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة وله منطلق حلو وحسن سياق للحديث فكان يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحالته ومحدثه وهو يضرع خلاف ما يظهر وقيل نزلت في المنافقين ۖ وقرئ تثنون صدورهم واثنون أفعوعل من اثني كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة قرئ بالناء والياء وعن ابن عباس

(قوله لقود المعنى) أي لتأدية المعنى (قوله ويريدون الاستخفاء) الظاهر أن هذا هو الخبر عن قوله ومعنى الآحين الخ كما قال أولاً

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَلْوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝

لثَنُوْنِي وَقرئ ثَنُوْنٌ وأصله ثَنُوْنٌ تفْعُوْعٌل من الثَّن وهو مامش وضعف من الكَلأ يريد مطاوعة صدورهم للثني كما يثنى الهش من النبات أو أراد ضعف إيمانهم ومرض قلوبهم وقرئ ثَنُوْنٌ من اثْنان أفعال منه ثم هز كما قيل أياضت وأدهامت وقرئ ثَنُوْنِي بوزن ترعوى (فإن قلت) كيف قال (على الله رزقها) بلفظ الوجوب وإنما هو تفضل (قلت) هو تفضل إلا أنه لما ضمن أن يتفضل به عليهم رجع التفضل واجبا كندور العباد ۝ والمستقر مكانه من الأرض ومسكنه ۝ والمستودع حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كل) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح يعني ذكرها مكتوب فيه مبين (وكان عرشه على الماء) أى ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والأرض وارتفاعه فوقها إلا الماء وفيه دليل على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والأرض وقيل وكان الماء على متن الریح والله أعلم بذلك وكيفما كان فانه مسك كل ذلك بقدرته وكلما ازدادت الاجرام كانت أحوج إليه وإلى إمساكه (ليلوكم) متعلق بخلق أى خلقهن لحكمة بالغة وهى أن يجعلها مساكن لعباده وينعم عليهم فيها بفنون النعم ويكلفهم الطاعات واجتباب المعاصي فمن شكر وأطاع أثابه ومن كفر وعصى عاقبه ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال ليلوكم يريد ليفعل بكم مايفعل المبلى لأحوالكم كيف تعملون (فإن قلت) كيف جاز تعليق فعل البلوى (قلت) لما في الاختبار من معنى العلم لأنه طريق إليه فهو ملابس له كما تقول انظر أيهم أحسن وجهاً واسمع أيهم أحسن صوتاً لأن النظر والاستماع من طرق العلم (فإن قلت) كيف قيل (أيكم أحسن عملاً) وأعمال المؤمنين هى التى تتفاوت إلى حسن وأحسن فأما أعمال المؤمنين والكافرين فتفاوتها إلى حسن وقبيح (قلت) الذين هم أحسن عملاً هم المتقون وهم الذين استبقوا إلى تحصيل ما هو غرض الله من عباده فخصهم بالذكر وأطرح ذكر من وراءهم تشریفاً لهم وتنبيهاً على مكانهم منه وليكون ذلك لطفاً للسامعين وترغيباً في حيازة فضلهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم ليلوكم أيكم أحسن عقلاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله ۝ قرئ ولئن قلت أنكم مبعوثون بفتح الهجمة ووجهه أن يكون من قولهم انت السوق عنك تشتري لنا لحماً وأنت تشتري بمعنى علك أى ولئن قلت لهم لعلكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم وظنوه ولا تتبوا القول بإنكاره لقالوا (إن هذا إلا سحر مبين) باتين القول بطلانه ويجوز أن تضمن قلت معنى ذكرت ومعنى قولهم إن هذا إلا سحر مبين أن السحر أمر باطل وأن بطلانه كطلان السحر تشبيهاً له به

﴿القول في سورة هود عليه السلام﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ۝ قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها (قال إن قلت كيف قال على الله رزقها بلفظ الوجوب الخ) قال أحمد كل مايسديه الله تعالى من رزق لبيمة أو مكلف في الدنيا أو ثواب في الآخرة فذلك كله فضل ولا واجب على الله تعالى وإن ورد مثل هذه الصيغة فمحمول على أن الله عز وجل لما وعدهم فضله ووعده خبر وخبره صدق وجب وقوع الموعد أى يستحيل في العقل أن لا يقع للزوم الخلف في خبر الصادق فبرعن ذلك بما يعبر به عن وجوب التكليف وبينهما هذا الفرق المذكور هذه قاعدة أهل الحق وقدم الكلام عليها عند قوله تعالى إنما التوبة على الله والله الموفق

يعنى ويريدون (قوله من الثن) في الصحاح الثن بالكسر ييس الحشيش (قوله أو بيضة كل) لعله كل أى كل واحد (قوله) وقيل (وكان الماء) لعله كان بدون واو ويمكن أن المعنى كان عرشه على الماء وكان الماء

وَلَمَّا أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۚ وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَيْفُوسٌ كَفُورٌ ۚ وَلَمَّا أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَّسَتْهُ لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ۚ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ فَلَمَّا تَرَاكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَاقَ بِكَ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۚ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا

أو أشاروا بهذا القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث فإذا جعلوه سحراً فقد اندرج تحته إنكار ما فيه من البعث وغيره وقرئ إن هذا إلا ساحر يريدون الرسول والساحر كاذب مبطل (العذاب) عذاب الآخرة وقيل عذاب يوم بدر وعن ابن عباس قتل جبريل المستهزئين (إلى أمه) إلى جماعة من الأوقات (ما يحبسها) ما يمنعه من النزول استعجالاً له على وجه التكذيب والاستهزاء و(يوم يأتيهم) منصوب بخبر ليس ويستدل به من يستجيز تقديم خبر ليس على ليس وذلك أنه إذا جاز تقديم معمول خبرها عليها كان ذلك دليلاً على جواز تقديم خبرها إذ المعمول تابع للعامل فلا يقع إلا حيث يقع العامل (وحاق بهم) وأحاط بهم (ما كانوا يستهزئون) العذاب الذي كانوا به يستعجلون وإنما وضع يستهزئون موضع يستعجلون لأن استعجالهم كان على جهة الاستهزاء والمعنى ويحيق بهم إلا أنه جاء على عادة الله في إخباره (الإنسان) للجنس (رحمة) نعمة من محبة وأمن وجدة (ثم نزعناها منه) ثم سلبناه تلك النعمة (إنه ليؤس) شديد اليأس من أن تعود إليه مثل تلك النعمة المسلوقة قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم اقتضائه ولا استرجاع (كفور) عظيم الكفران لما سلف له من النعمة التي نساءه (ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (إنه لفرح) أشرب بطر (فخور) على الناس بما أذاقه الله من نعمائه قد شغله الفرح والفخر عن الشكر (إلا الذين) آمنوا فإن عادتهم إن نالهم رحمة أن يشكروا وإن زالت عنهم نعمة أن يصبروا ۚ كانوا يقترحون عليه آيات نعمتنا لاسترشادنا لأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة بما جاء به كافية في رشادهم ومن اقتراحاتهم لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وكانوا لا يعتدون بالقرآن ويتهاونون به وبغيره مما جاء به من البينات فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى إليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه فحزك الله منه وهيج لآداء الرسالة وطرح المبالاة برذم واستهزائهم واقتراحهم بقوله (فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك) أي لعلك تترك أن تلقيه إليهم وتبلغه إياهم مخافة رذمهم له وتهاونهم به (وضائق به صدرك) بأن تلوه عليهم (أن يقولوا) مخافة أن يقولوا (لولا أنزل عليه كنز) أي لا أنزل عليه ما اقترحنا نحن من الكنز والملائكة ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه ثم قال (إنما أنت نذير) أي ليس عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك وتبلغهم ما أمرت بتبلغه ولا عليك ردوا أو تهاونوا أو اقترحوا (والله على كل شيء وكيل) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل فتوكل عليه وكل أمرك إليه وعليك بتبليغ الوحي بقلب فسيح وصدر منشرح غير ملتفت إلى استكبارهم ولا مبال بسفههم واستهزائهم (فإن قلت) لم عدل عن ضيق إلى ضائق (قلت) ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفسح الناس صدرأ ومثله قولك زيد سيد وجواد تريد السيادة والجود الثابتين المستقرين فإذا أردت الحدوث قلت سائد وجائد ونحوه كانوا قوما عامين في بعض القراءات وقول السهمري العكلى

بمنزلة أما اللثم فسامن ۚ بها وكرام الناس بادشحوها

(قوله أو أشاروا بهذا) لعله وأشاروا

بَعَثَ سُرَّ مَثَلَهُ مُفْتَرِيَةً وَأَدْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ فَلَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَإِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۚ مَنْ كَانَ يَرْيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ
أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَمَنْ فِيهَا لَا يَبْخُسُونَ ۚ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَطُلَ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ لَهُ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ

(أم) منقطعة ۚ والضمير في (افتراه) لما يوحى إليك ۚ تخدام أولاً بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخبر في الخط
لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما أكتب فإذا تبين له العجز عن مثل خطه قال قد اقضت منك على سطر واحد
(مثله) بمعنى أمثاله ذهاباً إلى مماثلة كل واحدة منها له (مفتريات) صفة لعشر سور لما قالوا افتريت القرآن واختلقته من
عند نفسك وليس من عند الله قاودهم على دعواهم وأرخص معهم العنان وقال هبوا أنى اختلقته من عند نفسي ولم يوح
إلى وأن الأمر كما كنتم فأتوا أنتم أيضاً بكلام مثله مخلق من عند أنفسكم فأتهم عرب فصحاء مثلي لا تعجزون عن مثل ما أفدر
عليه من الكلام (فإن قلت) كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفتري وهذا غير مفتري (قلت) معناه مثله
في حسن البيان والنظم وإن كان مفتري (فإن قلت) ما وجه جمع الخطاب بعد إفراده وهو قوله لكم فاعلموا بعد قوله
قل (قلت) معناه فإن لم يستجيبوا لك وللبؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يتحدونهم وقد قال
في موضع آخر فإن لم يستجيبوا لك فاعلم ويجوز أن يكون الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله

ۚ فإن شئت حرمت النساء سواكم ۚ ووجه آخر وهو أن يكون الخطاب للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم يعني فإن
لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله إلى المظاهرة على معارضته لملهم بالعجز عنه وأن طاقهم أقصر من أن تبلغه (فاعلموا)
أما أنزل بعلم الله) أى أنزل ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله من نظم معجز للخلق وأخبار بغيوب لا سيل لهم إليه (و) اعلموا عند ذلك
(أن لا إله إلا) الله وحده وأن توحيده واجب والإشراك به ظلم عظيم (فهل أنتم مسلمون) مبايعون بالإسلام بعد هذه الحجة القاطعة
وهذا وجه حسن مطرد ومن جعل الخطاب للمسلمين فعنائه فائتوا على العلم الذي أنتم عليه وازدادوا يقيناً وثبات قدم على أنه
منزل من عند الله وعلى التوحيد ومعنى فهل أنتم مسلمون فهل أنتم مخلصون (نوف إليهم) نوصل إليهم أجور أعمالهم وافية كاملة
من غير بخش في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وقيل هم أهل الرياء يقال للقرءاء منهم أردت أن يقال فلان قارئ
فقد قيل ذلك ولمن وصل الرحم وأصدق فعلت حتى يقال فقيل ولمن قاتل فقتل قاتلت حتى يقال فلان جرى فقد قيل وعن أنس
ابن مالك هم اليهود والنصارى إن أعطوا سائلاً أو وصلوا رجلاً لم جزاء ذلك بتوسعة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين
جاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقسم لهم في الغنائم وقرئ يوف بالياء على أن الفعل لله عز وجل
وتوف إليهم أعمالهم بالناء على البناء للفعل وفي قراءة الحسن نوفي بالخفيف وإثبات الياء لأن الشرط وقع ماضياً كقوله
ۚ يقول لا غائب مالى ولا حرم ۚ (وحبط ما صنعوا فيها) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو ضيعهم يعني لم يكن له ثواب
لأنهم لم يريدوا به الآخرة إنما أرادوا به الدنيا وقد وفى إليهم ما أرادوا (و) باطل ما كانوا يعملون (أى كان عملهم في نفسه
باطلاً لأنه لم يعمل لوجه صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وقرئ وبطل على الفعل وعن عاصم وباطلاً بالنصب وفيه وجهان
أن تكون ما إبهامية وينصب يعملون ومعناه وباطلاً أى باطل ما كانوا يعملون وأن تكون بمعنى المصدر على وبطل بطلانا
ما كانوا يعملون (أفمن كان على بينة) معناه آمن كان يريد الحياة الدنيا فمن كان على بينة أى لا يعقبونهم في المنزلة ولا يقرّبونهم

(قوله قاودهم على دعواهم) ضمن معنى واقفهم وسائرهم

(قوله فمن كان على بينة) عبارة النفسى كمن كان وعبرة الخازن أفمن كان على بينة من ربه أى كمن كان يريد الخ

يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَلَانَارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ * أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يريد أن بين الفريقين تفاوتا بعيدا وتباينا بينا وأراد بهم من آمن من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره كان على بيته (من ربه) أى على برهان من الله وبيان أن دين الإسلام حق وهو دليل العقل (ويتلوه) ويتبع ذلك البرهان (شاهد منه) أى شاهد يشهد بصحته وهو القرآن منه من الله أو شاهد من القرآن فقد تقدم ذكره آنفا (ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) وهو التوراة أى ويتلو ذلك البرهان أيضا من قبل القرآن كتاب موسى وقرئ كتاب موسى بالنصب ومعناه كان على بيته من ربه وهو الدليل على أن القرآن حق ويتلوه وقرأ القرآن شاهد منه شاهد عن كان على بيته كقوله وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ومن قبله كتاب موسى ويتلو من قبل القرآن التوراة (إماما) ككتابا مؤتمرا به في الدين قدوة فيه (ورحمة) وزعمة عظيمة على المنزل اليهم (أولئك) يعنى من كان على بيته (يؤمنون به) يؤمنون بالقرآن (ومن يكفر به من الأحزاب) يعنى أهل مكة ومن ضامهم من المتحزبين على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فالنار موعده فلاتك في مرية وقرئ مرية بالضم وهما الشك (منه) من القرآن أو من الموعد (يعرضون على ربهم) يحبسون في الموقف وتعرض أعمالهم ويشهد عليهم (الأشهاد) من الملائكة والنبيين بأهم الكذابين على الله بأنه اتخذ ولدا وشريكا (ألا لعنة الله على الظالمين) فواخزيه ووافضيته والاشهاد جمع شاهد أو شهيد كأصحاب أو أشراف (ويبغونها عوجا) يصفونها بالاعوجاج وهى مستقيمة أو يبغونها أهلها أن يعوجوا بالارتداد * وهم الثانية لنا كيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض) أى ما كانوا يعجزون الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم وما كان لهم من يتولاهم فينصرهم منه ويمنعهم من عقابه ولا يمكنه أراد أن يظلمهم وتأخير عقابهم إلى هذا اليوم وهو من كلام الأشهاد (يضاعف لهم العذاب) وقرئ يضعف (ما كانوا يستطيعون السمع) أراد أنهم لفرط تصاهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم لا يستطيعون السمع ولعل بعض المجبرة يتوهم إذا عثر عليه فيوعع به على أهل العدل كأهلم يسمع الناس يقولون في كل لسان هذا كلام لا يستطيع

* قوله تعالى «يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون» (قال أراد أنهم لفرط تصاهم عن استماع الحق وكرهتهم له كأنهم الخ) قال أحمد أهل الحق وإن نفوا تأثير استطاعة العبد وخلصوا الخالق لقدرة الخالق عز وجل فلا ينفون استطاعة العبد نفسها ولا ما يجده من نفسه من الفرق حالة الحركات القسرية والاختيارية وإنما الذى ينفي الاستطاعة جملة هم المجبرة حقيقة لأهل السنة والحق مع الزمخشري في هذا الموضع إلا في غفلته حيث يقول فيوعع

(قوله ولعل بعض المجبرة) إن كان مراده بهم أهل السنة كعادته فهم لا يسلبون عن العبد الاستطاعة في الفعل بل يثبتون له الكسب والاستطاعة مع الفعل وإن كان مراده القائلين بالجبر المحض وأن العبد كالريشة المعلقة في الهواء فلا ضير ونقل الخازن عن ابن عباس في هذه الآية أنه قال أخبر الله تعالى أنه حال بين أهل الشرك وبين طاعته في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فإنه قال ما كانوا يستطيعون السمع وهو طاعته وما كانوا يبصرون وأما في الآخرة فإنه قال لا يستطيعون خاشعة أبصارهم (قوله فيوعع به) في الصحاح الوعوعة صوت الذئب

يَفْتَرُونَ ۚ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۖ ثُمَّ الْآخِرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبَأُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۖ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا
أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ۖ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۚ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ
عَذَابَ يَوْمِ الْيَمِّ ۚ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَكُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَكُ أَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ

أن أسمعه وهذا مما يحجه سمعى ويحتمل أن يريد بقوله وما كان لهم من أولياء أنهم جعلوا آلهتهم أولياء من دون الله
وولايته ليست بشيء فإكان لهم في الحقيقة من أولياء ثم بين نفي كونهم أولياء بقوله ما كانوا يستطيعون السمع
وما كانوا يبصرون فكيف يصلحون للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض بوعد (خسروا أنفسهم) اشتروا عبادة
الآلهة بعبادة الله فكان خسراهم ما لا خسرا أعظم منه وهو أنهم خسروا أنفسهم (وضلّ عنهم) وبطل
عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها (لاجرم) فسر في مكان آخر (هم الآخسون)
لا ترى أحداً أبين خسرانا منهم (واختبأوا إلى ربهم) واطمأنوا إليه وانقطعوا إلى عبادته بالحشوع والتواضع من الخبت
وهي الأرض المظلمة ومنه قولهم للشيء الذي الخبيث قال : ينفع الطيب القليل من الرزق ولا ينفع الكثير الخبيث

وقيل التاء فيه بدل من التاء ۚ شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع وهو من اللف
والطباق وفيه معنيان أن يشبه الفريق تشبيهين اثنين كاشبه امرؤ القيس قلوب الطير بالحشف والعتاب وأن يشبهه بالذى
جمع بين العمى والاصم أو الذى جمع بين البصر والسمع على أن تكون الواو في والاصم وفي والسميع لعطف الصفة
على الصفة كقوله ۚ الصالح قالعالم فالآيب ۚ (هل يستويان) يعنى الفريقين (مثلا) تشبيهاً ۚ أى أرسلنا نوحا بأنى لكم
نذير ومعناه أرسلناه ملتبساً بهذا الكلام وهو قوله (إنى لكم نذير مبين) بالكسر فلما اتصل به الجاز فتح كافتح في كأن
والمعنى على الكسر وهو قولك إن زيدا كالأسد وقرئ بالكسر على إرادة القول (أن لا تعبدوا) بدل من إنى لكم نذير
أى أرسلناه بأن لا تعبدوا (إلا الله) أو تكون أن مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير ۚ وصف اليوم باليم من الإسناد المجازى
أرفع الالم فيه (فإن قلت) فإذا وصف به العذاب (قلت) مجازى مثله لأن الالم في الحقيقة هو المذهب ونظيره ما فولك نهارك
صائم وجذذه (الملا) الأشراف من قومه فلان ملئ بكذا إذا كان مطبقاً له فقدموا بالأمر لأنهم ملؤا بكفريات الأمور
واضطلوا بها وبنديرها أولانهم يتماثلون أى يظاهرون ويشاندون أولانهم يملئون القلوب هية والمجالس أبهة أولانهم

بها على أهل العدل يعنى الآية المذكورة وهذه سقطة عظيمة وهب أن المجرب غلط في الاستدلال بالآية على معتقده فكيف
يستجيز أن يطلق على إرادته الآية وعوذة وإنما تلا كتاب الله تعالى غير أن خطأ في تصحيح معتقده الباطل به وما الزمخشرى
إلا يتساح كثيراً فيما يجب من الآداب للكتاب العزيز وإنما يليق التساح إذا كان يفسر شعرا مرئ القيس أو الحارث بن حذرة
وأما أدب القرآن فيضيق عن أسهل من ذلك والله الموفق ۚ قوله تعالى ۚ مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع
هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون ۚ (قال محمود شبه فريق الكافرين بالاعمى والاصم وفريق المؤمنين بالبصير والسميع
إلى قوله أن تكون الواو الخ) قل أحد بخلافها على الوجه الأول فإنها لعطف الموصوف على الموصوف وأما تنظيره الآية
بتشبيه امرئ القيس في كونه شبه تشبيهين اثنين فبأن امرأ القيس شبه كل واحد من الرطب واليابس تشبيهاً
واحداً والآية على التفسير الأول شبهت كل واحد من الكافر والمؤمن تشبيهين وإنما ينظر بيت امرئ القيس على الوجه الثانى
فإن مقتضاه أن كل واحد منهما شبه تشبيهاً واحداً ولكن في صفتين متعدتين والأمر في ذلك قريب والله أعلم بقوله تعالى

(قوله أو الذى جمع بين البصر والسمع) لعله والذى (قوله والمجالس أبهة) كسكرة عظيمة

هُم أَرَادُوا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَءَاتَنِي رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْتُكُمْ هَا وَاتَّمْ هَا كَرِهُونَ ۝ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُّسْلِمُونَ وَلَكِنِّي أَرَىٰكُمْ قَوْمًا يَّجْهَلُونَ ۝

ملأه بالأحلام والآراء الصائبة (ما نراك إلا بشراً مثلاً) تعريض بأنهم أحق منه بالنبوة وأن الله لو أراد أن يجعلها في أحد من البشر لجعلها فيهم فقالوا هب أنك واحد من الملائكة ومواز لهم في المنزلة فما جعلك أحق منهم ألا ترى إلى قولهم وما نرى لكم علينا من فضل أو أرادوا أنه كان ينبغي أن يكون ملكاً لا بشراً ۝ والآراء جمع الآراء كقوله أكابرجمها أحاسنكم أخلاقاً ۝ قرئ بادي الرأي بالهمز وغير الهمز بمعنى اتبعوك أول الرأي أو ظاهر الرأي وانتصابه على الظرف أصله وقت حدوث أول رأيهم أو وقت حدوث ظاهر رأيهم فحذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه أرادوا أن اتباعهم لك إنما هو شيء عن لهم بديهة من غير روية ونظر وإنما استرذلو المؤمنين لفقرهم وتأخرهم في الأسباب الدنيوية لأنهم كانوا جهالاً ما كانوا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا فكان الاشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالإسلام يعتقدون ذلك ويدينون عليه إكرامهم وإهانتهم ولقد ذل عنهم أن التقدم في الدنيا لا يقرب أحداً من الله وإنما يعيده ولا يرفعه بل يضعه فضلاً أن يجعله سبياً في الاختيار للنبوة والتأهيل لها على أن الانبياء عليهم السلام بعثوا مرغبين في طلب الآخرة ورفض الدنيا مزيدين فيها مصغرين لشأنها وشأن من أخذ اليها فما أبعد حالهم من الاتصاف بما يبعد من الله والتشرف بما هو ضعة عند الله (من فضل) من زيادة شرف علينا توهبكم للنبوة (بل نظنكم كاذبين) فيما تذهبونه (أرأيتم) أخبروني (إن كنت على بينة) على برهان (من ربّي) وشاهد منه يشهد بصحة دعواي (وأتاني رحمة من عنده) بآياته البينة على أن البينة في نفسها هي الرحمة ويجوز أن يريد بالبينة المعجزة وبالرحمة النبوة (فإن قلت) فقلوه (فعميت) ظاهر على الوجه الأول فما وجهه على الوجه الثاني وحقه أن يقال فعميتا (قلت) الوجه أن يقدر فعميت بعد البينة وأن يكون حذفه للاقتصار على ذكره مرة ومعنى عميت خفيت وقرئ فعميت بمعنى أخفيت وفي قراءة أبي فعمها عليكم (فإن قلت) فما حقيقته (قلت) حقيقته أن الحجّة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن الأعمى لا يهتدي ولا يهدي غيره فعنى فعميت عليكم البينة فلم تهدكم كما لو عى على القوم دليلهم في المقابلة بقوا بغير هاد (فإن قلت) فما معنى قراءة أبي (قلت) المعنى أنهم صمموا على الإعراض عنها فغلام الله وتصميمهم فجعلت تلك التخليّة تعمية منه والدليل عليه قوله (أنزلكموها وأتم لها كارهون) يعني أنكروهم على قبولها ونفسركم على الاهتداء بها وأتم تكروهونها ولا تختارونها ولا إكراه في الدين وقد جرى بضميرى المفعولين متصلين جميعاً ويجوز أن يكون الثاني منفصلاً كقولك أنزلكم إياها ونحوه فسيكشفكم الله ويجوز فسيكشفكم إياهم وحكي عن أبي عمرو إسكان الميم ووجهه أن الحركة لم تكن إلا خلسة خفيفة فظها الراوى سكونا والاسكان الصريح لحن عند الخليل وسيبويه وحذاق البصريين لأن الحركة الإعرابية لا يسوغ طرحها إلا في ضرورة الشعر ۝ والضمير في قوله (لا أسئلكم عليه) راجع إلى قوله لهم إني لكم نذير مبين أن لا تعبداً إلا الله ۝

وقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي ۝ (قال محمود هو تعريض بأنهم كانوا أحق منه بالنبوة الخ) قال أحدو يحتمل في الوجهين أن يكون المراد أول الرأي ولكنه ترك الهمز استقلاً إلا أن يكون القارئ بها ياء ليس من مذهبه تسهيل الهمز والمعنيان متقاربان وقد زعم هؤلاء أن يحجوا نوحاً من اتبعه من وجهين أحدهما أن المتبعين أراذل ليسوا قدوة ولا أسوة والثاني أنهم مع ذلك لم يتروا في اتباعه ولا أمعنوا الفكرة في صحة ما جاء به وإنما بادروا إلى ذلك من غير فكرة ولا روية وغرض هؤلاء أن لا يقوم عليهم حجة بأن منهم من صدقه وآمن به والله أعلم

(قوله فغلام الله) لم يفسره بمعنى أخصاها لأن الله لا يفعل الشر عند المعتزلة وعند أهل السنة يفعل كل ممكن

وَيَقُومَ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ إِنِّي يَوْمِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرٌ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا يَنْوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتَنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَبَّهُ قُلْ إِنْ أَقْرَبْتُهُ فَعَلِيَ إِجْرَامِي وَأَنَا

وقرى وما أنا بطارد الذين آمنوا بالتنوين على الأصل (فإن قلت) مامعنى قوله (إنهم ملاقوا ربهم) (قلت) معناه أنهم يلاقون الله فيعاقب من طردهم أو يلاقونه فيجازيهم على ما في قلوبهم من إيمان صحيح ثابت كما ظهر لى منهم وما أعرف غيره منهم أو على خلاف ذلك مما تعرفونهم به من بناء إيمانهم على بادية الرأى من غير نظر وتفكر وما على أن أشقى عن قلوبهم وأتعرّف سر ذلك منهم حتى أطردهم إن كان الأمر كما تزعمون ونحوه ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية أو هم مصدقون ببقاء ربهم موقنون به عالمون أنهم ملاقوه لاحالة (تجهلون) تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم أراذل من قوله ألا لا يجهان أحد علينا ۝ أو تجهلون لقاء ربكم أو تجهلون أنهم خير منكم (من ينصرنى من الله) من يمننى من انتقامه (إن طردتهم) وكانوا يسألونه أن يطردهم ليؤمنوا به أنفة من أن يكونوا معهم على سواء (أعلم الغيب) معطوف على عندى خزائن الله أى لا أقول عندى خزائن الله ولا أقول أنا أعلم الغيب ومعناه لا أقول لكم عندى خزائن الله فأدعى فضلا عليكم فى الغنى حتى تجحدوا فضلى بقولكم وما نرى لكم علينا من فضل ولا أدعى علم الغيب حتى تنسبوا لى الكذب والافتراء وأحتى أطلع على ما فى نفوس أتباعى وضما قلوبهم (ولا أقول إنى ملك) حتى تقولوا لى ما أنت إلا بشر مثلنا ۝ ولا أحكم على من استرذلم من المؤمنين لفقرهم أن الله (أن يؤتيهم خيرا) فى الدنيا والآخرة لى ما أنهم عليه كما تقولون مساعدة لكم ونزولا على هواكم (إنى إذا ما الظالمين) إن قلت شيئا من ذلك ۝ والازدراء افتعال من زرى عليه إذا عابه وأزرى به قصر به يقال ازدرت عنه واقترعته عنه (جادلتنا فأكثر جدالنا) معناه أردت جدالنا وشرعت فيه فأكثرته كقولك جاد فلان فأكثر وأطاب (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المعجل (إنما يأتىكم به الله) أى ليس إلا نيان بالعذاب إلى إنما هو إلى من كفرتم به وعصيتموه (إن شاء) يعنى إن اقتضت حكمته أن يعجله لكم وقرأ ابن عباس رضى الله عنه فأكثر جدلا ۝ (فإن قلت) ما وجه ترادف هذين الشرطين (قلت) قوله (إن كان الله يريد أن يغويكم) جزاؤه مادلّ عليه قوله لا ينفعكم نصحى وهذا الدال فى حكم مادلّ عليه فوصل بشرط كما وصل الجزاء بالشرط فى قولك إن أحسنت إلى أحسنت إليك إن أمكنى (فإن قلت) فما معنى قوله إن كان الله يريد أن يغويكم (قلت) إذا عرف الله من الكافر الإصرار بخلافه وشأنه ولم يلجئه سعى ذلك إغواء وإضلالا كما أنه إذا

قوله تعالى ولا ينفعكم نصحى إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم هو ربكم (قال إن قلت ما وجه ترادف هذين الشرطين الخ) قال أحمد ونظير هذه الآية من مسائل الفقهاء قول القائل أنت طالع إن شربت إن أكلت وهى المترجمة بمسئلة اعتراض الشرط على الشرط والمنقول عن الشافعية أنها إن شربت ثم أكلت لم يحث وإن أكلت ثم شربت حث وهذا الفرق مبناه على جعل الجزاء للشرط الآخر أى الذى يليه ثم جعلهما معا جزاء للشرط المتوسط ولذلك سر فى العربية لا تظول بدكره وعليه أعرب الزحشرى هذه الآية كما رأيت والله أعلم

(قوله ذلك مما تعرفونهم به أى ترمونهم وتعيونهم أفاده الصحاح (قوله فإن قلت فما معنى) السؤال وجوابه مبنى على مذهب المعتزلة إن الله لا يخلق الشر أعالى مذهب أهل السنة فالإغواء على ظاهره خلق النى أى الضلال فى القلب

بَرِيءٌ مِّمَّا يُشْرِكُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئَسْ بِمَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ ۝ وَأَصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا وَلَا تَخْطُبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ ۝ وَيَصْنَعُ الْفُلَ وَكَلَّمَ
مَرْءَهُ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ

عرف منه أنه يتوب ويرعوى فلفظ به سمي إرشاداً وهداية وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصيل غوى إذا
بشم فهلك ومعناه أنكم إذا كنتم من النصميم على الكفر بالمنزلة التي لا تنفعكم فصالح الله ومواعظه وسائر أطافه كيف
ينفعكم نصحي (فعلى إجماعي) وإجماعي بلفظ المصدر والجمع كقوله والله يعلم أسرارهم وأسرارهم ونحو جرم وأجرام
قفل وأقفال وينصر الجمع أن فسره الأولون بآثمي والمعنى إن صح وثبت أني أفتريه فعلى عقوبة إجماعي أى أفترائي
وكان حق حينئذ أن تعرضوا عني وتألّبوا على (وأنا بريء) يعنى ولم يثبت ذلك وأنا بريء منه ومعنى (بما تجرمون) من
إجرامكم في إسناد الافتراء إلى فلا وجه لاعراضكم ومعاداتكم (لن يؤمن) إقاط من إيمانهم وأنه كالحال الذي لا تعلق
به للتوقع (إلا من قد آمن) إلا من قد وجد منه ما كان يتوقع من إيمانه وقد للتوقع وقد أصابت محزها (فلا تبتئس)
فلا تحزن حزن بئس مستكين قال

ما يقسم الله أقبل غير مبتئس ۝ منه واقعد كريماً ناعماً بال

والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وإيدائك ومعاداتك فقد حان وقت الانتقام لك منهم (بأعيننا) في موضع
الحال بمعنى أصنعها محفوظاً وحقيقته ملتبساً بأعيننا كأن الله معه أعينا تكلّوه أن يزيغ في صنعه عن الصواب وأن لا يحول
بينه وبين عمله أحد من أعدائه ووحينا وأنا نوحى إليك ونهلك كيف نصنع عن ابن عباس رضى الله عنه لم يعلم كيف
صنعة الفلك فأوحى الله إليه أن يصنعها مثل جؤجؤ الطائر (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تدعني في شأن قومك واستدفاع
العذاب عنهم بشفاعتك (إنهم معرقون) إنهم محكوم عليهم بالإغراق وقد وجب ذلك وقضى به القضاء وجف القلم فلا
سبيل إلى كفه كقوله بالإبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود (ويصنع الفلك)
حكاية حال ماضية (سخرؤا منه) ومن عمله السفينة وكان يعملها في برية يهملها في أبعاد موضع من الماء وفي رقت عز الماء
فيه عزة شديدة فكانوا يتصاحكون ويقولون له يانوح صرت نجاراً بعد ما كنت نيا (فإننا نسخر منكم) يعنى في المستقبل
(كما تسخرون) منا الساعة أى نسخر منكم سخرية مثل سخريتكم إذا وقع عليكم الفرق في الدنيا والخرق في الآخرة وقيل
إن تسجهلونا فيما نصنع فإننا نستجهلكم فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه فأنتم أولى بالاستجهال
منا أو إن تسجهلونا فإننا نستجهلكم لانكم لا تستجهلون إلا عن جهل بحقيقة الامر وبناء على ظاهر الحال
كما هو عادة الجهلة في البعد عن الحقائق وروى أن نوحاً عليه السلام اتخذ السفينة في ستين وكان طولها ثلاثمائة ذراع
وعرضها خمسون ذراعاً وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً وكانت من خشب الساج وجعل لها ثلاثة بطون لحمل في البطن
الأسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الأوسط الدواب والأنعام وركب هو ومن معه في البطن الأعلى مع
ما يحتاج اليه من الزاد وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله معترضا بين الرجال والنساء وعن الحسن كان طولها
ألفاً ومائتي ذراع وعرضها ستمائة وقيل أن الحوارين قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لنا رجلاً شهد السفينة يحدثنا
عنها فانطلق بهم حتى انتهى إلى كتيب من تراب فأخذ كفا من ذلك التراب فقال أندرون من هذا قالوا الله ورسوله

(قوله إذا بشم فهلك) في الصحاح البشم التخم يقال بشمت من الطعام بالكسر وبشم الفصيل من كثرة شرب اللبن (قوله
وتألّبوا على) أى تتجمعوا أفاده الصحاح (قوله وأن لا يحول بينه) لعله وأن لا يحول أى لا يهتدى فيها
الطريق ويقال المرأبهم وكذا الرجل الشجاع أبهم كذا في الصحاح

يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۚ هِ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۚ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرِهَا وَمرسها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ

أعلم قال هذا كعب ابن حام قال فضرب الكتيب بعصاه فقال قم يا ذن الله فإذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال له عيسى عليه السلام هكذا أهلك قال لامت وأنا شاب ولكنني ظننت أنها الساعة فن ثمة شبت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع وماتى ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات طبقة للدواب والوحوش وطبقة للإنس وطبقة للطير ثم قال له عد باذن الله كما كنت فعاد ترابا (من يأتيه) في محل النصب بتغلون أى فسوف تعلمون الذى يأتيه عذاب يخزيه ويعنى به إياهم ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الفرق (ويحل عليه) حلول الدين والحق اللازم الذى لا انفكاك له عنه (عذاب مقيم) وهو عذاب الآخرة (حتى) هى التى يبتدأ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء (فإن قلت) وقت غاية لماذا (قلت) لقوله ويصنع الملك أى وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد (فإن قلت) فإذا اتصلت حتى يصنع فما تصنع بما بينهما من الكلام (قلت) هو حال من يصنع كأنه قال يصنعها والحال أنه كلما مر عليه ملا من قومه سخرها منه (فإن قلت) فما جواب كلما (قلت) أنت بين أمرين إما أن تجعل سخرها جوابا وقال استنفا على تقدير سؤال سائل أو تجعل سخرها بدلا من مر أو صفة للملا وقال جوابا (وأهلك) عطف على اثنين وكذلك (ومن آمن) يعنى واحل أهلك والمؤمن من غيرهم ۚ واستثنى من أهله من سبق عليه القول أنه من أهل النار وما سبق عليه القول بذلك إلا للعلم بأنه يختار الكفر لا التقديره عليه وإرادته به تعالى الله عن ذلك قال الضحاك أراد أبه وامرأته (إلا قليل) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم وعن محمد بن إسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة وقيل كانوا اثنين وسبعين رجلا وامرأة وأولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء ويجوز أن يكون كلاما واحدا وكلامين فالكلام الواحد أن يتصل بسم الله بركبوا حالا من الواو بمعنى اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين بسم الله وقت إجرائها وقت إرسائها إما لأن المجرى والمرسى للوقت وإما لأنهما مصدران كالإجراء والإرساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم خفوق النجم ومقدم الحاج ويجوز أن يراد مكانا الإجراء والإرساء وانتصابهما بما فى بسم الله من معنى الفعل أو بما فيه من إرادة القول والكلامان أن يكون بسم الله مجراها ومرساها جملة من مبتدأ وخبر مقتضية أى بسم الله إجراؤها وإرساؤها يروى أنه كان إذا أراد أن تجرى قال بسم الله لجرت وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويجوز أن يقم الاسم كقوله ثم اسم السلام عليكما ويراد بالله إجراؤها وإرساؤها أى بقدرته وأمره وفرئ ۚ مجراها ومرساها بفتح الميم من جرى ورسى إما مصدرين أو وقتين أو مكانين وقرأ مجاهد مجريها ومرسيها بلفظ اسم الفاعل مجرورى المحل صفتين لله (فإن قلت) ما معنى قولك جملة مقتضية (قلت) معناه أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ثم أخبرهم بأن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أو بأمره وقدرته ويحتمل أن تكون غير مقتضية بأن

ه قوله تعالى بسم الله مجراها ومرساها (قال ويجوز أن يقتحم الاسم الخ) قال أحد نفور من اعتقاد أن الاسم هو المسمى ولو اعتقد ذلك لما جملة مقحما والله أعلم

(قوله قال فضرب الكتيب) أى راوى هذه القصة لكنه غير معلوم

(قوله يختار الكفر لا التقديره عليه) هذا على مذهب المعتزلة من عدم سبق القضاء والقدر على الشر وعدم إرادته ولكن مذهب أهل السنة أن كل ممكن مسبق بالقضاء والقدر والإرادة ولو شراً

يَبْنِي أَرْكَبَ مَعْنًا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ۚ قَالَ سَأُوْىٰ إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ رَّحْمٍ وَحَالٍ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۚ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ

تكون في موضع الحال كقوله .

هـ وجاؤنا بهم سكر علينا هـ فلا تكون كلاما برأسه ولكن فضلة من فضلات الكلام الأول وانتصاب هذه الحال عن ضمير الفلك كأنه قيل اركبوا فيها مجرة ومرساة بسم الله بمعنى التقدير كقوله تعالى ادخلوها خالدين (إن ربي لغفور رحيم) لولا مغفرته لذنبكم ورحمته لما كنتم لسا نجاكم هـ (فإن قلت) بم اتصل قوله (وهي تجري بهم) (قلت) بمحذوف دل عليه اركبوا فيها بسم الله كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم أي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) يريد موج الطوفان شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتعاعها (فإن قلت) الموج ما يرتفع فوق الماء قد التقي وطبق ما بين السماء والأرض وكانت الملك تجري في جوف الماء كما تسبح السمكة فما معنى جريها في الموج (قلت) كان ذلك قبل التطبيق وقبل أن يغمر الطوفان الجبال ألا ترى إلى قول ابنه سآوى إلى جبل يعصمني من الماء قيل كان اسم ابنه كنعان وقيل يام هـ وقرأ على رضى الله عنه ابنها والضمير لامراته وقرأ محمد بن على وعروة بن الزبير ابنه بفتح الهاء يريد أن ابنها فاكتميا بالفتحة عن الألف وبه ينصر مذهب الحسن قال قتادة سأله فقال والله ما كان ابنه فقلت إن الله حكى عنه إن ابني من أهلي وأنت تقول لم يكن ابنه وأهل الكتاب لا يختلفون في أنه كان ابنه فقال ومن يأخذني من أهل الكتاب واستدل بقوله من أهلي ولم يقل مني ولنسبته إلى أمه وجهان أحدهما أن يكون ربيأ له كعمربن أبي سلة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يكون لغير رشة وهذه غضاضة عصمت منها الأنبياء عليهم السلام وقرأ السدى ونادى نوح ابنه على الندبة والترثى أي قال يا ابناه والمعزل مفعول من عزله عنه إذا نحاه وأبعد يعنى وكان في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه وعن مركب المؤمنين وقيل كان في معزل عن دين أبيه (يأبى) قرئ بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الإضافة وبالفتح اقتصارا عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة في قولك يا بني أو سقطت الياء والألف لالتقاء الساكنين لأن الراء بعدهما ساكنة (إلا من رحم) إلا الراحم وهو الله تعالى أولا عاصم اليوم من الطوفان إلا من رحم الله أي إلا مكان من رحم الله من المؤمنين وكان لهم غفورارحما في قوله إن ربي لغفور رحيم وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يعصمك اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجم يعنى السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا إذا عصمة إلا من رحمه الله كقوله ماء دافق وعيشة راضية وقيل إلا من رحم استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وقرئ إلا من رحم على البناء للفقول هـ نداء الأرض والسماء بما ينادى به الحيوان الممهر على لفظ التخصيص والإقبال عليهما بالخطاب من بين سائر المخلوقات وهو قوله يا أرض ويا سماء ثم أمرهما بما يؤمر به أهل التمييز والعقل من قوله ابلى ماءك وأقلنى من الدلالة على الاقتدار العظيم وأن السموات والأرض وهذه الأجرام العظام منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير متمعة عليه كأنها عقلاء يميزون قد عرفوا عظمتهم وجلالته وثوابه وعقابه وقدرته على كل مقدور وتبينوا تحتم طاعته عليهم وانقيادهم له وهم يهابونه ويفزعون من التوقف دون الامتثال له والنزول على

هـ قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم (قال المراد إلا الراحم وهو الله تعالى أولا عاصم اليوم الخ) قال أحد والاحتالات الممكنة أربعة لا عاصم إلا الراحم ولا معصوم إلا مرحوم ولا عاصم إلا مرحوم ولا معصوم إلا الراحم فالأولان استثناء من الجنس والآخران من غير الجنس وزاد الزحشرى خامسا وهو لا عاصم إلا مرحوم على أنه من الجنس بتأويل حذف المضاف تقديره لا مكان عاصم إلا مكل مرحوم والمراد بالتقي التعريض بعصمة الجبل وبالثبت

(قوله عند اضطرابه وزخيره) في الصحاح زخر الوادى إذا امتد جاأ وارتفع ومنه يقال بحر زاخر

أَقْلَمِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ۝ قَالَ يَبُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ

مشيئة على الفور من غير ريث فكما يرد عليهم أمره كان المأمور به مفعولا لا حبس ولا إبطاء ۝ والبلغ عبارة عن النشف ۝ والإفلاخ الإمساك يقال أفلح المطر وأفلحت الحى (وغيض الماء) من غاضه إذا نقضه (وقضى الأمر) وأنجز ما وعد الله نوحا من هلاك قومه (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودى) وهو جبل بالموصل (وقيل بعدا) يقال بعد بعدا وبعدا إذا أرادوا البعد البعيد من حيث الهلاك والموت ونحو ذلك ولذلك اختص بدعاء السوء وبجاء أخباره على الفعل المبني للمفعول للدلالة على الجلال والكبرياء وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكوين مكون قاهر وأن فاعلها فاعل واحد لا يشارك في أفعاله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره يا أرض ابلعى ماءك وباسمائك ألقى ولأن يقضى ذلك الأمر الهائل غيره ولا أن تستوى السفينة على متن الجردى وتستقر عليه إلا بتسويته وإقراره ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤسهم لالتجاسس السكمتين وهما قوله ابلعى وألقى وذلك وإن كان لا يخفى الكلام من حسن فهو كغير المثلث إليه بإزاء تلك المحاسن التي هي اللب وماعداها قشور وعن قتادة استقلت بهم السفينة لعشر خلون من رجب وكانت في الماء خمسين ومائة يوم واستقرت بهم على الجودى شهرا وهبط بهم يوم عاشوراء وروى أنها مرت بالبيت فطافت به سبعة وقد أعتقه الله من الفرق وروى أن نوحا صام يوم الهبوط وأمر من معه فصاموا شكراً لله تعالى ۝ ندأؤه ربه دعاؤه له وهو قوله رب مع ما بعده من اقتضاء وعده في تنجية أهله (فإن قلت) فإذا كان النداء هو قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالفاء (قلت) أريد بالنداء إرادة النداء ولو أريد النداء نفسه لجاء كما جاء قوله إذ نادى ربه نداء خفياً قال رب بغير فاء (إن ابني من أهلي) أى بعض أهلي لأنه كان ابنه من صلبه وكان ربياله فهو بعض أهله (وإن وعدك الحق) وأن كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذى لا شك فى إنجازه والوفاء به وقد وعدتني أن تنجى أهلي فإلى بالولدى (وأنت أحكم الحاكمين) أى أعلم الحكام وأعدلهم لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل ورب غريق فى الجهل والجور من متقلدى الحكمة فى زمانك قد لقب أفضى القضاة ومعناه

التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها أقرب من بعض والله أعلم ۝ قوله تعالى وقيل يا أرض ابلعى ماءك وباسمائك ألقى وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودى وقيل بعدا للقوم الظالمين (قال نداء الأرض والسماء بما نادى به العاقل الخ) قال أحمد ومن هذا النظم فى السكوت عن ذكر الموصوف اكتفاء بصفاته لانفرادها بالسكوت عن ذكر الأوصاف أحياءا اكتفاء بذكر الموصوف لثبته بها وتوحيده فيها وأنه متى ذكر مكانها قد ذكرت بذكره فى مثل قوله وهو الله فى السموات وفى الأرض الآية والمراد وهو الله الموصوف بصفات الكمال المشهور بها فى العالمين ومنه ۝ أنا أبو النجم وشعرى شعرى ۝ ولقد تحيل الشعراء على التعلق بأذيال هذه المعانى اللطيفة فقال أبو الطيب يمدح عضدا الدولة لا تمدنها واحدا من هماما ۝ إذ لم يسم حامدا سواكا

يعنى لا تمدح نفسك فإنك المنفرد بالمادح حتى إذا ذكرت ولم يسم المعنى بها لم يسبق إلى ذهن أحد غيرك لتفردك بها ۝ قوله تعالى قال رب إن ابني من أهلي وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين (قال أى أعلم الحكام وأعدلهم لأنه لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم الخ) قال أحمد ثم حدث بعد الزخشرى ترفع عن أفضى القضاة إلى قاضى القضاة والذى تلاحظوا به فى ارتفاع هذه الثانية على الأولى أن الأولى تقتضى مشاركة القضاة لأفضاهم فى الوصف وأن يزداد عليهم وترفعوا أن يشاركهم أحد فى وصفهم بمن دونهم فى المنصب فعدلوا عما يشاركون فيه إلى ما ليس كذلك فأوردوا رئيسهم بتلقيه بقاضى القضاة أى هو الذى يقضى بين القضاة ولا يشاركونهم منهم أحد فى وصفه وجعلوا الذى يليه فى الرتبة أفضى القضاة إلا أنهم إنما يعنون قاضى قضاة زمانه أو إقامته وإذا جاز أن يطلق على أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرم الله وجهه أفضى قضاة الصحابة فى زمانه كما أطلقه عليه

عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِمْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ

أحكم الحاكمين فاعبر واستعبر ويجوز أن يكون من الحكمة على أن ينبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع وحائض وطالق على مذهب الخليل (إنه عمل غير صالح) تعليل لاتقاء كونه من أهله وفيه إيذان بأن قرابة الدين غامرة لقرابة النسب وأن نسبك في دينك ومعتقدك من الأبعد في المنصب وإن كان حبشياً وكنت قرشياً لصيةك وخصيصك ومن لم يكن على دينك وإن كان أمس أقاربك رحماً فهو أبعد أبعد منك وجعلت ذاته عملاً غير صالح مبالغة في ذمته وكهها ۖ فإنما هي إقبال وإدبار ۖ وقيل الضمير لنداء نوح أي إن نداءك هذا عمل غير صالح وليس بذلك (فإن قلت) فهلا قيل إنه عمل فاسد (قلت) لما نفاه عن أهله نفي عنه صفتهم بكلمة النفي التي يستبقى معها لفظ المنفي وآذن بذلك أنه إنما أنجي من أنجي من أهله لصلاحهم لا لأنهم أهلك وأقاربك وإن هذا لما اتقى عنه الصلاح لم تنفعه أبوتك كقوله كانت تحت عدي بن من جادنا صالحين ثقاتهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقرئ عمل غير صالح أي عملاً غير صالح ۖ وقرئ فلا تستأن بكسر النون بغير ياء الإضافة والنون الثقيلة بياء وبغير ياء يعني فلا تلتمس مني ملتمساً أو التماساً لا تعلم أصواب هو أم غير صواب حتى تقف على كنهه وذكر المسألة دليل على أن النداء كان قبل أن يغرق حين خاف عليه (فإن قلت) لم سمي نداءه سؤالاً ولا سؤال فيه (قلت) قد تضمن دعاؤه معنى السؤال وإن لم يصرح به لأنه إذا ذكر الموعد بنجاة أهله في وقت مشرفة ولده الغرق فقد استنجز ۖ وجعل سؤالاً ما لا يعرف كنهه جهلاً وغباوة ووعظه أن لا يعود إليه وإلى أمثاله من أفعال الجاهلين (فإن قلت) قد وعده أن ينجي أهله وما كان عنده أن ابنه ليس منهم ديناً فلما أشفي على الغرق تشابه عليه الأمر لأن العدة قد سبقت له وقد عرف الله حكماً لا يجوز عليه فعل القبيح وخلف الميعاد فطلب إمطة الشبهة وطلب إمطة الشبهة واجب فلم يجز وسمى سؤاله جهلاً (قلت) إن الله عز وجل قد علم له الوعد بإنجاء أهله مع استثناء من سبق عليه القول منهم فكان عليه أن يعتقد أن في جملة أهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وأن كلهم ليسوا بواجبين وأن لا تتخالجه شبهة حين شارف ولده الغرق في أنه من المستثنى من المستثنى منهم

الذي عليه الصلاة والسلام حيث قال أقضاكم على فدخل في مخاطبين القضاة وغيرهم فلا حرج إن شاء الله أن يطلق على أعدل قضاة الزمان أو الإقليم وأعلمهم قاضي القضاة وأقضى القضاة أي قضاة زمانه وبلده وكل قرن ناجم في زمن فهو شبيه زمن فيه بدأ هذا اللقب ۖ قوله تعالى إنه عمل غير صالح (قال فهلا قيل إنه عمل فاسد قلت) لما نفاه عن أهله نفي عنه (الخ) قال أحدو لهذا المعنى والله أعلم قيل له عليه الصلاة والسلام وأنذر عشيرتك الأقربين وإن كان مأموراً بالإنذار عن العموم ولكن لما كانت أهلية النبي عليه الصلاة والسلام مظنة الاتسكال والفتور عن العمل خص أهله بالإنذار إذا نأى بذلك والله أعلم ولهذا لما نزلت أنذرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال إني لأملك لكم من الله شيئاً أو قال ذلك لكل واحد منهم بخصوصه ۖ قوله تعالى فلا تنسألن ما ليس لك به علم إني أعظك أن تكون من الجاهلين ۖ (قال فإن قلت) قد وعده الله أن ينجي أهله وما كان عنده (الخ) قال أحدو في كلام الزمخشري ما يدل على أنه يعتد بأن نوحاً عليه السلام صدر منه ما أوجب نسبة الجهل إليه ومما نبته على ذلك وليس الأمر كما تخيله الزمخشري ونحن نوضح الحق في الآية منزلاً على نصها مع تنزيه نوح عليه السلام عما تورم الزمخشري نسبته إليه فتقول لما وعد نوح أو لا تنجيه أهله إلا من سبق عليه القول منهم ولم يكن كاشفاً لحال ابنه المذكور ولا مطلعاً على باطن أمره بل معتقداً بظاهر الحال أنه مؤمن بقي على التمسك بصيغة العموم للأهلية الثابتة ولم يعارضها يقين في كفر ابنه حتى يخرج من الأهل ويدخل في المستثنى فسأل الله فيه بناء على ذلك فتبين له أنه في علمه من المستثنى وأنه هو لا علم له بذلك فلذلك سأل فيه وهذا بأن يكون إبانة عذر أولى منه أن يكون عتاً فإن نوحاً عليه السلام لا يملكه الله علماً استأثر به غيباً وأما قوله إني أعظك أن تكون من الجاهلين فالمراد منه النهي عن وقوع السؤال في المستقبل بعد أن أعلمه الله باطن أمره وأنه إن وقع في المستقبل في السؤال كان من الجاهلين والغرض من ذلك تقديم ما يقيه عليه السلام عن سمة العصمة والموعظة لا تستدعي وقوع ذنب بل المقصد

(قوله من الأبعد في المنصب) لعلة تحريف وأصله في النسب

أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ الْخَسِرِينَ ۝ قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَ لِلتَّقِينَ ۝ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ أَاعْبَدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۝ يَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَيَقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَبَرِّدْكُمْ قُوَّةَ

فعلت على أن أشبهه عليه ما يجب أن لا يشبهه (أن أسألك) من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تأديبا بأدبك واتعاظا بموعظتك (والإغفر لي) ما فرط مني من ذلك (وترحمني) بالتوبة على (أكن من الخاسرين) أعمالا ۝ وقرئ يانوح اهبط بضم الناء (بسلام منا) مسلما محفوظا من جهتنا أو مسلما إليك مكرما (وبركات عليك) ومباركا عليك والبركات الخيرات النامية وقرئ وبركة على التوحيد (وعلى أمم ممن معك) يحتمل أن تكون من اللباني فيراد الأمم الذين كانوا معه في السفينة لأنهم كانوا جماعات أو قيل لهم أمم لأن الأمم تنشعب منهم وأن تكون لا ابتداء الغاية أى على أمم ناشئة ممن معك وهي الأمم إلى آخر الدهر وهو الوجه وقوله (وأمم) رفع بالابتداء (وسمعتهم) صفة والخبر محذوف تقديره ومن معك أمم سمعتهم وإنما حذف لأن قوله ممن معك يدل عليه والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمم مؤمنين ينشؤون ممن معك ومن معك أمم يمتعون بالدنيا منقلبون إلى النار وكان نوح عليه السلام أبا الأنبياء والخلق بعد الطوفان منه ومن كان معه في السفينة وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيما بعده من المناع والعذاب كل كافر ۝ وعن ابن زيد هبطوا والله عنهم راض ثم أخرج منهم نسلا منهم من رحم ومنهم من عذب وقيل المراد بالأمم الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب (تلك) إشارة إلى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع على الابتداء والجل بعدها أخبار أى تلك القصة بعض أنباء الغيب موحاة اليك بمجولة عندك وعند قومك (من قبل هذا) من قبل إيحائي إليك وإخبارك بها أو من قبل هذا العلم الذي كسبته بالوحي أو من قبل هذا الوقت (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح وتوقع في العاقبة لك ولمن كذبك نحو ما قبض لنوح ولقومه (إن العاقبة) في الفوز والنصر والغلبة (للتقين) ۝ وقوله ولا قومك معناه إن قومك الذين أنت منهم على كثرتهم ووفور عددهم إذا لم يكن ذلك شأنهم ولا سمعوه ولا عرفوه فكيف رجل منهم كما تقول لم يعرف هذا عبدا لله ولا أهل بلده (أخاهم) واحدا منهم وانتصابه للعطف على أرسلنا نوحا و(هودا) عطفيان و(غيره) بالرفع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ غيره بالجر صفة على اللفظ (إن أنتم إلا مفترون) تفترون على الله الكذب بانخاذكم الأوثان له شركاء ۝ ما من رسول إلا واجه قومه بهذا القول لأن شأنهم النصيحة والنصيحة لا يحصها ولا يحصها إلا حسم المطامع وما دام يتوهم شيء منها لم تنجع ولم تنفع (أفلا تعقلون) إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجرا إلا من الله وهو ثواب الآخرة ولا شيء أنفي للثمة من ذلك قيل (استغفروا ربكم) آمنوا به (ثم توبوا إليه) من عبادة غيره لأن التوبة لا تصح إلا بعد الإيمان ۝ والمدار الكثير الدور كالغزار وإنما قصد استمالتهم إلى الإيمان وترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة لأن القوم كانوا أصحاب زروع وبساتين وعمارات حراصا عليها أشد الحرص فكانوا أحوج شيء إلى الماء وكانوا مدلين بما أوتوا من شدة القوة والبطش والبأس والنجدة مستحزين بها من العدو ۝ هيين في كل ناحية وقيل أراد القوة في المال وقيل القوة على النكاح وقيل حبس

منها أن لا يقع الذنب في الاستقبال ولذلك مثل عليه الصلاة والسلام ذلك واستعاذ بالله أن يقع منه ما نهى عنه والله أعلم (قوله كما نوا مدلين) من الدل وفي الصحاح الدل قريب من الهدى وهما من السكينة والوقار

إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ۖ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۖ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۚ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ ۚ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا

عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام نسائهم وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه وفد على معاوية فلما خرج تبعه بعض حجاجه فقال إني رجل ذو مال ولا يولد لي فعلني شيئاً لعل الله يرزقني ولذا فقال عليك بالاستغفار فكان يكثر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد سبعاً مرة فولد له عشرة بنين فلما بلغ ذلك معاوية فقال له لسانه ثم قال ذلك فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل فقال ألم تسمع قول هود عليه السلام ويذكركم قوة إلى قوتكم وقول نوح عليه السلام ويمدكم بأموال وبنين (ولا تولوا) ولا تعرضوا عني وعما أدعوكم إليه وأرغبكم فيه (مجرمين) مصرين على إجراءكم وآثامكم (ما جئتنا ببينة) كذب منهم وجحود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أنزل عليه آية من ربه مع قوت آياته المحصر (عن قولك) حال من الضمير في تارك في ما ترك آل هتأصايرين عن قولك (وما نحن لك بمؤمنين) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعوكم إليه إنا طاله من الإجابة (اعتراك) مفعول نقول ولا نقول والمعنى ما نقول إلا قولنا اعتراك بعض آل هتأب سوء أي خلك ومسك بخون لسبك إياها وصدق عنها وعداوتك لها مكافأة لك منها على سوء الجزاء فمن ثم تسلك بكلام المجانين وتهذي بهذين المبرسمين وليس بعجب من أولئك أن يسووا التوبة والاستغفار خيلاً وجنونا وهم عاد أعلام الكفر وأوتاد الشرك وإنما العجب من قوم من المظاهرين بالإسلام سمعناهم يسمون النائب من ذنوبه مجنونا والنائب إلى ربه مخيلاً ولم نجد مع على عشر مما كانوا عليه في أيام جاهليته من المواد وما ذاك إلا لعرق من الإلحاد أبي إلا أن يفيض وضرب من الزندقة أراد أن يطلع رأسه وقد دلت أجوبتهم المنتقدة على أن القوم كانوا جفاة غلاظ الأكباد لا يبالون بالبهت ولا يفتنون إلى النصح ولا تلتين شكيمة لهم للرشد وهذا الأخير دال على جهل مفرط وبه متاه حيث اعتقدوا في حجارة أنها تنصر وتنقم ولعلمهم حين أجازوا العقاب كانوا يجيزون الثواب ۖ من أعظم الآيات أن يواجه بهذا الكلام رجل واحد أمة عطاشاً إلى إراقة دمه برهونه عن قوس واحدة وذلك لثقتة بربه وأنه يعصمه منهم فلا تشب في مخالبهم ونحو ذلك قال نوح عليه السلام لقومه ثم اقضوا إلي ولا تنظرون أ أكد برأته من آلهتهم وشركهم ووثقها بما جرت به عادة الناس من توليهم الأمور بشهادة الله وشهادة العباد فيقول الرجل الله شهيد على أني لأفعل كذا ويقول لقومه كونوا شهداء على أني لأفعله (فإن قلت) هلا قيل إني أشهد الله وأشهدكم (قلت) لأن إظهار الله على البراءة من الشرك إظهار صحيح ثابت في معنى تثبيت التوحيد وشد معاقده وأما إظهارهم فإما هو إلا تهاون بدينهم ودلالة على قلة المبالاة بهم فحسب فعدل به عن لفظ الأول لاختلاف ما بينهما وحي به على لفظ الأمر بالشهادة كما يقول الرجل لمن يبس الثرى بينه وبينه أشهد على أني لأحبك تهكاً به واستهانة بحاله (مما تشركون من دونه) من إشراككم

قوله تعالى « قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون » (قال محمود إن قلت هلا قيل أشهد الله وأشهدكم الخ) قال أحد وتلخيص ما قاله أن صيغة الخبر لا تحتمل سوى الإخبار بوقوع الإظهار منه فلما كان إظهاره لله واقعاً محققاً عبر عنه بصيغة الخبر لأنه إظهار صحيح ثابت وعبر في جانبهم بصيغة الأمر التي تضمن الاستهانة بدينهم وقلة المبالاة به وهو مراده في هذا المقام معهم ويحتمل أن يكون إظهارهم لهم حقيقة والغرض إقامة الحجة عليهم وإنما عدل إلى صيغة الأمر عن صيغة الخبر للتمييز بين خطابه لله تعالى وخطابه لهم بأن يعبر عن خطاب الله تعالى

(قوله المبرسمين) في الصحاح البرسام علة معروفة (قوله وضرب من الزندقة) في الصحاح الضرب الحقد والضرب واحد ضباب النخل وهو طلمعه (قوله لا يبالون بالبهت) رعى الشخص بما ليس فيه

إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبَغْتُمْ مِمَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا إِنْ كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدَ لَعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ۝ وَإِلَى ثَمُودَ

آلهة من دونه أو مما تشركون من آلهة من دونه أي أتم تجعلونها شركاء له ولم يجعلها هو شركاء. ولم ينزل بذلك سلطاناً (فكيدوني جميعاً) أتم وآلهتكم أعجل ما تفعلون من غير أنظار فإني لا أبالي بكم وبكيدكم ولا أخاف معزنتكم وإن تعاوتم عليّ وأنتم الأقوياء الشداد فكيف تضربني آلهتكم وما هي إلا جناد لا تضرو ولا تنفع وكيف تدقم مني إذا نلت منها وصدت عن عبادتها بأن تخبائي وتذهب بعقلي ۝ ولما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلامه من كيدهم وصفه بما يوجب التوكل عليه من اشتغال ربي بربه عليه وعليهم من كون كل دابة في قبضته وملكوته وتحت قهره وسلطانها والاختصاص بها تمثيل لذلك (إن ربي على صراط مستقيم) يريد أنه على طريق الحق والعدل في ملكه لا يفتوه ظالم ولا يضيع عنده معصم به (فإن تولوا) فإن تولوا (فإن قلت) الإبلاغ كان قبل التولي فكيف وقع جزاء للشرط (قلت) معناه فإن تولوا لم أعاب على تفریط في الإبلاغ وكنت محجوجين بأن ما أرسلت به إليكم قد بلغكم فأيتهم إلا تكذيب الرسالة وعداوة الرسول (ويستخلف) كلام مستأنف يريد ويهلككم الله ويحيى بقوم آخرين يخلفونكم في دياركم وأموالكم (ولا تضرونه) بتوليكم (شيثاً) من ضرر قط لانه لا يجوز عليه المضار والمنافع وإنما تضرون أنفسكم وفي قرامة عبد الله ويستخلف بالجزم وكذلك ولا تضروه عطفاً على محل فقد أبغتمكم والمعنى إن تولوا يعذبني ويستخلف قوماً غيركم ولا تضروا إلا أنفسكم (على كل شيء حفيظ) أي رقيب عليه مهيمن فما تخفى عليه أفعالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم أو من كان رقيباً على الأشياء كلها حافظاً لها وكانت مفتقرة إلى حفظه من المضار لم يضر مثله مثلكم (والذين آمنوا معه) قيل كانوا أربعة آلاف ۝ (فإن قلت) ما معنى تكرير النتيجة (قلت) ذكر أولاً أنه حين أمرك عدوهم بنجائهم ثم قال (ونجيناكم من عذاب غليظ) على معنى وكانت تلك النتيجة من عذاب غليظ وذلك أن الله عز وجل بعث عليهم السموم فكانت تدخل في أنوفهم وتخرج من أديبارهم فقطعهم عضواً عضواً وقيل أراد بالثانية النتيجة من عذاب الآخرة ولا عذاب أغاظ منه وأشدّه وقوله رحمة منا يريد بسبب الإيمان الذي أنعمنا عليهم بالتوفيق له (وتلك عاد) إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه قال سيحوا في الأرض فانظروا إليها واعتبروا ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسلهم) لأنهم إذا عصوا رسلهم فقد عصوا جميع رسل الله لانفترق بين أحد مرسله قيل لم يرسل إليهم إلا هود وحده (كل جبار عنيد) يريد رؤسائهم وكبرائهم ودعاتهم إلى تكذيب الرسل ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم ولما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم على وجوههم في عذاب الله (إلا) وتكرارها مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وتفظيع له وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم (فإن قلت) (بعدا) دعاء بالهلاك فما معنى الدعاء به عليهم بعد هلاكهم (قلت) معناه الدلالة على أنهم كانوا مستأهلين له ألا ترى إلى قوله إخوتي لا تبعدوا أبداً ۝ وبلى والله قد بعدوا

(قوم هود) عطف بيان لعاد (فإن قلت) ما الفائدة في هذا البيان والبيان حاصل بدونه (قلت) الفائدة فيه أن يوسموا بهذه

بصيغة الخبر التي هي أجل وأوقر للمخاطب من صيغة الأمر والله الموفق للصواب ۝ قوله تعالى ألا بعداً لعاد قوم هود (قال إن قلت) ما الفائدة في هذا البيان وجعل قوم هود عطف بيان على عاد (الخ) قال أحمد فيه أيضاً فائدتان جليلتان إحداهما النسبة بذكر هود الذي إنما استحقوا الهلاك بسببه على موجب الدعاء عليهم وكأنه قيل عاد قوم هود الذي كذبوه والآخرى تناسب الآي بذلك فإن قبلها واتبعوا أمر كل جبار عنيد وقبل ذلك حفيظ وغليظ وغير ذلك مما هو على وزن فعيل المناسب لفعول في القوافي والله أعلم

أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ
ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ۝ قَالُوا يَبْصَلِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا وَأَنَا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝ قَالَ يَاقُومُ ارْءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَنِي
مُثْمَرُهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ۝ وَيَاقُومُ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوَهَا
تَكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ۝ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ

الدعوة وسما وتجعل فيهم أمراً محققاً لاشبهة فيه بوجه من الوجوه ولأن عاداً عادان الأولى القديمة التي هي قوم هود
والفصة فيهم والآخرى إرم (هو أنشأكم من الأرض) لم ينشأكم منها إلا هو ولم يستعمركم فيها غيره وإنشأوهم منها خلق
آدم من التراب (واستعمركم فيها) وأمركم بالمعمارة والعمارة متروعة إلى واجب وندب ومباح ومكروه وكان ملوك فارس
قد أكثروا من حفر الآبار وغرس الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما كان فيهم من عسف الرعايا فسأل نبي من أنبياء
زمانهم ربه عن سبب تعميرهم فأوحى إليه أنهم عمروا بلادهم فعاشر فيها عبادي وعن معاوية بن أبي سفيان أنه أخذ في إحياء
الأرض في آخر أمره فقبل له فقال ما حملني عليه إلا قول القائل ليس الفتي بقى لا يستضاء به ۝ ولا تكون له في الأرض آثار
وقيل استعمركم من العمر نحو استبقاكم من البقاء وقد جعل من العمر وفيه وجهان أحدهما أن يكون استعمر في معنى أعمار
كقولك استهلكه في معنى أهلكه ومعناه أعماركم فيها دياركم ثم مروا رثا منكم عند انقضاء أعماركم والثاني أن يكون بمعنى جعلكم
معمرين دياركم فيها لأن الرجل إذا ورث داره من بعده فكأنما أعمارهم إياها لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره (قريب)
داني الرحمة سهل المطالب (محبب) لمن دعاه وسأله (فيما بيننا) (مرجرا) كانت تلوح فيك بخيل الخير وأمارات
الرشد فكأننا نرجوك لنتفع بك وتكون مشاوراً في الأمور ومسترشداً في التدابير فلما نطق بهذا القول انقطع رجاءونا
عنك وعلينا أن لاخير فيك وعن ابن عباس فاضلا خيرا تقدمك على جميعنا وقيل كنا نرجو أن تدخل في ديننا وتوافقنا
على ما نحن عليه (يعبد آباؤنا) حكاية حال ماضية (مرتب) من أراه إذا أوقعه في الرية وهي قلق النفس وانتفاء
الطمأنينة باليقين أو من أراب الرجل إذا كان ذارية على الإسناد المجازي قيل (إن كنت على بينة من ربي) بحرف الشك
وكان على يقين أنه على بينة لأن خطابه للنجاحدين فكأنه قال قدروا أني على بينة من ربي وأنني على الحقيقة وانظروا
إن تابعتكم وعصيت ربي في أوامره فمن يمنعني من عذاب الله (فما تزدوني) (إذن حينئذ) (غير تخسير) يعني تخسرون
أعمالاً وتبطلونها أو فما تزدوني بما تقولون لي وتحملوني عليه غير أن أخسركم أي أنسبكم إلى الخسران وأقول لكم
إنكم خاسرون (آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل ۝ (فإن قلت) فبم يتعلق لكم
(قلت) بآية حالاً منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت على الحال (عذاب قريب) عاجل
لا يستأخر عن مسكن لها بسوء إلا سيراً وذلك ثلاثة أيام ثم يقع عليكم (تمتعوا) استمتعوا بالعيش (في داركم) في بلدكم
وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أي يتصرف يقال ديار بكر لبلادهم وتقول العرب الذين حوالى مكة نحن من عرب
الدار يريدون من عرب البلد وقيل في دار الدنيا وقيل عقروها يوم الأربعاء وهلكوا يوم السبت (غير مكذوب) غير مكذوب

(قوله إذن حينئذ) إحداهما مزيدة (قوله يوم شهدناه) أي من قول الشاعر ويوم شهدناه سليمان عامراً من قوله (قوله)
فقد صدقت ولم يكذب) لعله صدقه ولم يكذبه

سورة هود
 إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جَثَمِينَ ۝ كَانُوا يَمْشُونَ فِيهَا
 إِلَّا أَنْ تُنَادَىٰ بِرَبِّهِمْ الْأَبْعَادُ ۝ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ
 قَالُوا لَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ۝ فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ

فيه فانسع في الظرف بحذف الحرف وإجرائه مجرى المفعول به كقولك يوم مشهود من قوله ويوم شهدناه أو على المجاز
 كأنه قيل للوعد نبي بك فإذا وفي به فقد صدق ولم يكذب أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالمجلود
 والمعقول وكالمصدوق بمعنى الصدق (ومن خزي يومئذ) قرئ مفتوح الميم لأنه مضاف إلى إذ وهو غير متمكن كقوله
 ۝ على حين عانت المشيب على الصبا ۝ (فإن قلت) علام عطف (قلت) على نجيته لأن تقديره وإن ينام من خزي يومئذ
 كما قال ونجيتهم من عذاب غليظ على وكانت النتيجة من خزي يومئذ أي من ذله ومهاته وفضيحه ولا خزي أعظم
 من خزي من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه ويجوز أن يريد يومئذ يوم القيامة كما فسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة ۝
 وقرئ إلا إن نمود ونمود كلاهما بالصرف وامتناعه فالصرف للذهاب إلى الحى أو الآب الأكبر ومنعه للتعريف
 والتأنيث بمعنى القبيلة (رسلنا) يريد الملائكة عن ابن عباس جاءه جبريل عليه السلام وملاك معه وقيل جبريل
 وميكائيل وإسرافيل وقيل كانوا تسعة وعن السدى أحد عشر (بالبشرى) هى البشارة بالولد وقيل بهلاك قوم لوط
 والظاهر الولد (سلاما) سلمنا عليك سلاما (سلام) أمركم سلام وقرئ فمالوا سلمنا قال سلم بمعنى السلام وقيل سلم
 وسلام ككرم وحرم وأندد مررنا قلنا إيه سلم فسلمت ۝ كما أكتل بالبرق الغمام اللوامح

(فما لبث أن جاء) فما لبث في المجيء به بل عجل فيه أو فما لبث مجيئه ۝ والعجل ولد البقرة ويسمى الحسيل والخيش
 بلغة أهل السراة وكان مال إبراهيم عليه الصلاة والسلام البقر (حنيد) مشوى بالرضف في أخدود وقيل حنيد بقطر
 دسمه من حذت الفرس إذا أقيت عليه الجل حتى تقطر عرقا ويدل عليه بعجل سمين ۝ يقال نكره وأنكره واستنكره
 ومنكور قليل في كلامهم وكذلك أنا أنكرك ولكن منكرو مستنكر وأنكرك قال الأعشى

وأنكرتنى وما كان الذى نكرت ۝ من الحوادث إلا الشيب والصلما

قيل كان يزل في طرف من الأرض تخاف أن يربدوا به مكروهاً وقيل كانت عادتهم أنه إذا مس من يطرقهم
 طعامهم أمنوه وإلا خافوه والظاهر أنه أحسن بأنهم ملائكة ونكرهم لأنه تخوف أن يكون نزولهم لأمر أنكروه الله
 عليه أو لتعذيب قومه ألا ترى إلى قولهم لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط وإنما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم

قوله تعالى ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيد فلما رأى
 أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط الآية (قال قيل إنه كان ينزل
 في طرف من الأرض تخاف أن يربدوا به مكروها الخ) قال أحمد وقد وردت في قصة إبراهيم هذه ثلاثة مواضع
 هذا أحدها وهو دال على أنه إنما أوجس منهم خيفة لعله أنهم ملائكة وعدم علمه جاؤا الثاني في الحجر قوله
 ونبتهم عن ضيف إبراهيم إلى قوله لا توجل إنا نبشرك فلم يطمنوا بإعلامه أنهم ملائكة ولكن بأنهم مبشرون له
 فدل على استشعارهم أنه علم كونهم ملائكة ووجل بما جاؤا فيه الثالث في الذاريات فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف
 وبشروه فهو أيضاً كذلك وأما لوط فلم يشعر أنهم ملائكة حتى أعلموه بذلك ألا ترى إلى قوله تعالى قالوا يا لوط
 إنا رسل ربك لن يصلوا إليك فآول ما أعلموا به أنهم رسل فالفارق بين هذه الآية وبين آى إبراهيم مصداق لأن إبراهيم
 علم كونهم ملائكة ولو لم يعلم ذلك ولا يبعد من فضل إبراهيم على لوط أن يبعد على فراسته أن يعلم أنهم ملائكة

(قوله في البث إن جاء) لعله إن جاء بعجل (قوله مشوى بالرضف) أى الحجارة المحماة كما في الصحاح

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ * وَأَمْرَأَتَهُ قَائِمَةً فَضَحَّكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمَنْ وَرَاءَهُ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ *
قَالَتْ يَوِیْلَیَّ أَلَدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ * قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ
اللَّهِ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ * فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا

أَرْسَلُوا (فَأَوْجَسَ) فَأَضْمَرَ * وَإِنَّمَا قَالُوا لَاتَخَفْ لَأَنَّهُمْ رَأَوْا أَثَرَ الْخَرْفِ وَالتَّغْيِيرِ فِي وَجْهِهِ أَوْ عَرَفُوهُ بِتَعْرِيفِ اللَّهِ أَوْ
عَلِمُوا أَنَّ عَلَيْهِ بَأْنَهُمْ مَلَأَتْكُمْ مَوْجِبَ لِلْخَوْفِ لَأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَزِلُّونَ إِلَّا بِعَذَابٍ (وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةً) قِيلَ كَانَتْ قَائِمَةً وَرَاءَ
الْسِتْرِ تَسْمَعُ تَحَاوِرَهُمْ وَقِيلَ كَانَتْ قَائِمَةً عَلَى رُؤُسِهِمْ تَحْدِثُهُمْ وَفِي مَصْحُفِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ وَهُوَ قَاعِدٌ (فَضَحَّكَتْ)
سُرُورًا بِزَوَالِ الْخِيفَةِ أَوْ بِهَلَاكِ أَهْلِ الْخَبَائِثِ أَوْ كَانَ ضَحْكُهَا ضَحْكًا لِإِنْكَارِ لَعْنَتِهِمْ وَقَدْ أَظْلَمَهُمُ الْعَذَابُ وَقِيلَ كَانَتْ
تَقُولُ لِإِبْرَاهِيمَ أَضْمِ لَوْطًا ابْنَ أَخِيكَ فَإِنِّي أَعْلَمُ أَنَّهُ يَنْزِلُ بِهَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَذَابٌ فَضَحَّكَتْ سُرُورًا لَمَّا أَتَى الْأَمْرَ عَلَى
مَا تَوَهَّمَتْ وَقِيلَ فَضَحَّكَتْ لِحَاضَتِ وَقَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ الْأَعْرَابِيُّ فَضَحَّكَتْ بِفَتْحِ الْحَاءِ (يَعْقُوبُ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ كَأَنَّهُ قِيلَ
وَمَنْ وَرَاءَهُ إِسْحَاقُ يَعْقُوبُ مَوْلُودٌ أَوْ مَوْجُودٌ أَى مِنْ بَعْدِهِ وَقِيلَ الْوَرَاءُ وَلَدُ الْوَلَدِ وَعَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ أَهَذَا ابْنُكَ فَقَالَ
نَعَمْ مِنَ الْوَرَاءِ وَكَانَ وَلَدُ وَلَدِهِ وَقُرِئَ يَعْقُوبُ بِالنَّصْبِ كَأَنَّهُ قِيلَ وَوَهَبْنَا لَهَا إِسْحَاقَ وَمَنْ وَرَاءَهُ إِسْحَاقُ يَعْقُوبُ عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ
* لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً وَلَا نَاعِبَ *

الْأَلْفِ فِي (يَا رِئِيلَا) مُبَدَلَةٌ مِنْ يَاءِ الْإِضَافَةِ وَكَذَلِكَ فِي يَالْهَفَا وَيَا عَجِبَا وَقَرَأَ الْحَسَنُ يَاوِيلُنِي بِالْيَاءِ عَلَى الْأَصْلِ
و (شَيْخًا) نَصَبَ بِمَادَلٍ عَلَيْهِ اسْمُ الْإِشَارَةِ وَقُرِئَ شَيْخٌ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ أَى هَذَا بَعْلِي هُوَ شَيْخٌ أَوْ بَعْلِي بَدَلٌ مِنَ
الْمُبْتَدَأِ وَشَيْخٌ خَبَرٌ أَوْ يَكُونَانِ مَعَا خَبَرِينَ قِيلَ بِشَرِّتْ وَلَهَا ثَمَانٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً وَإِبْرَاهِيمَ مِائَةً وَعِشْرُونَ سَنَةً (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ
عَجِيبٌ) أَنَّ يُولَدَ وَلَدٌ مِنْ هَرَمِينَ وَهُوَ اسْتِبْعَادٌ مِنْ حَيْثُ الْعَادَةُ الَّتِي أَجْرَاهَا اللَّهُ وَإِنَّمَا أَنْكَرْتَ عَلَيْهَا الْمَلَائِكَةُ تَعْجِبُهَا
فَقَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) لِأَنَّهُمَا كَانَتَا فِي بَيْتِ الْآيَاتِ وَمُهَيْطِ الْمَعْجَزَاتِ وَالْأُمُورِ الْخَارِقَةِ لِلْعَادَاتِ فَكَانَ عَلَيْهَا أَنَّ
أَنْ تَوَقَّرَ وَلَا يَزِدَّهَا مَا يَزِدُّهَا سَائِرُ النِّسَاءِ النَّاشِئَاتِ فِي غَيْرِ بُيُوتِ النُّبُوَّةِ وَأَنْ تَسْبَحَ اللَّهُ وَتُحْمَدَهُ مَكَانَ التَّعْجِبِ وَإِلَى ذَلِكَ
أَشَارَتِ الْمَلَائِكَةُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِمْ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ أَرَادُوا أَنَّ هَذِهِ وَأَمْثَالَهَا مِمَّا يَكْرَهُكُمْ بِهِ
رَبُّ الْعِزَّةِ وَيُخَصِّصُكُمْ بِالْإِنْعَامِ بِهِ يَا أَهْلَ بَيْتِ النُّبُوَّةِ فَلَيْسَتْ بِمَكَانٍ عَجَبٍ * وَأَمْرُ اللَّهِ قُدْرَتُهُ وَحُكْمَتُهُ وَقَوْلُهُ (رَحِمَتُ اللَّهُ
وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ) كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ عَلَّلَ بِهِ إِنْكَارَ التَّعْجِبِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِيَّاكَ وَالتَّعْجِبُ فَإِنَّ أَمْثَالَ هَذِهِ الرَّحْمَةِ وَالْبَرَكَةِ مُتَكَثِّرَةٌ مِنْ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَقِيلَ الرَّحْمَةُ النُّبُوَّةُ وَالْبَرَكَاتُ الْأَسْبَاطُ مِنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ لِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ مِنْهُمْ وَكُلَّهُمْ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ (حَمِيدٌ) فَاعِلٌ
مَا يَسْتَوْجِبُ بِهِ الْحَمْدَ مِنْ عِبَادِهِ (مَجِيدٌ) كَرِيمٌ كَثِيرُ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ * وَأَهْلُ الْبَيْتِ نَصَبَ عَلَى النَّدَاءِ أَوْ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ لِأَنَّ

دُونِ لُوطٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ * عَادَ كَلَامُهُ (قَالَ وَمَعْنَى أَوْجَسَ أَضْمَرَ) وَإِنَّمَا قَالُوا لَاتَخَفْ لَأَنَّهُمْ رَأَوْا أَثَرَ الْخَوْفِ (الْخ) قَالَ
أَحْمَدُ وَهَذَا الْأَوَّلُ وَهُوَ فِيهِ الرَّغْشَرَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَأَنَّهُمْ لَمَّا عَلِمُوا خَوْفَهُ وَوَجَلَهُ بِإِخْبَارِهِ إِيَّاهُمْ بِذَلِكَ وَبَدَلَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ
تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجُلُونَ قَالُوا لَا تَوْجَلْ وَالْقِصَّةُ وَاحِدَةٌ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ * عَادَ كَلَامُهُ (قَالَ وَضَحَّكَتْ
زَوْجَتُهُ لِأَنَّهُمَا سَرَتْ بِذَهَابِ الْخِيفَةِ الْخ) قَالَ أَحْمَدُ وَيُعَدُّ هَذَا التَّأْوِيلُ أَنَّهَا قَالَتْ بَعْدِيَا وَيَلْنَا أَلَدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي
شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ فَلَوْ كَانَ حَيْضُهَا قَبْلَ بَشَارَتِهَا لَمَا تَعْجَبَتْ إِذْ لَا يَعْجَبُ فِي حَمَلٍ مِنْ تَحِيضٍ وَالْحَيْضُ فِي الْعَادَةِ
مَهْمَازٌ عَلَى إِمْكَانِ الْجَمْلِ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ

(قَوْلُهُ وَلَا نَاعِبَ) تَمَتَّتْهُ : إِلَّا بَيْنَ غَرَابِهَا (قَوْلُهُ وَلَا يَزِدُّهَا) فِي الصَّحَاحِ زَهَاهُ وَازْدَعَاهُ اسْتَخْنَاهُ وَتَهَانُ بِهِ

فِي قَوْمٍ لُّوطٍ ۖ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مِّنْبِيبٍ ۖ يَسَاءُ بِرَاهِيمٍ أَعْرَضَ عَنْ هَٰذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْ عَذَابٍ غَيْرِ مُرْدُودٍ ۖ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمُ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۖ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَبْقَومُ هَٰؤُلَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۖ فَظَهَرَ لَكَمُ

أهل البيت مدح لهم إذ المراد أهل بيت خليل الرحمن (الروح) ما أوجس من الخيفة حين نذكر أضيافه والمعنى أنه لما اطمأن قلبه بعد الخوف وملى سروراً بسبب البشرى بدل الغم فرغ للمجادلة (فإن قلت) أين جواب لما (قلت) هو محذوف كما حذف في قوله فلما ذهبوا به وأجمعوا وقوله (يجادلنا) كلام مستأنف دال على الجواب وتقديره اجترأ على خطابنا أو فطن لمجادلتنا أو قال كيت وكيت ثم ابتداء فقال يجادلنا في قوم لوط قيل في يجادلنا هو جواب لما وإنما جئ به مضارعاً لحكاية الحال وقيل إن لما ترد المضارع إلى معنى الماضي كما ترد إن الماضي إلى معنى المستقبل وقيل معناه أخذ يجادلنا وأقبل يجادلنا والمعنى يجادل رسلنا ومجادلته إياهم أنهم قالوا إنا مهلكوا أهل هذه القرية فقال رأيتم لو كان فيها خمسون رجلاً من المؤمنين أنهلكونها قالوا لا قال فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال رأيتم إن كان فيها رجل واحد مسلم أنهلكونها قالوا لا فعند ذلك قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه وأهله (في قوم لوط) في معانهم وعن ابن عباس قالوا إن كان فيها خمسة يصلون رفع عنهم العذاب وعن قتادة ما قوم لا يكون فيهم عشرة فيهم خير وقيل كان فيها أربعة آلاف ألف إنسان (إن إبراهيم لحليم) غير عجول على كل من أساء إليه (أواه) كثير التأوه من الذنوب (منيب) تائب راجع إلى الله بما يحب ويرضى وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرفقة والرحمة فبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويمهلوا العلمهم يحدثنو التوبة والإجابة كما حمله على الاستغفار لآبيه (يا إبراهيم) على إرادة القول أى قالت له الملائكة (أعرض عن هذا) الجدال وإن كانت الرحمة ديدنك فلا فائدة فيه (إنه قد جاء أمر ربك) وهو قضاؤه وحكمه الذى لا يصدر إلا عن صواب وحكمة والعذاب نازل بالقوم لا محالة لا مرد له يجادل ولا دعاء ولا غير ذلك ۖ كانت مساءة لوط وضيق ذرعه لأنه حسب أنهم إنس يخاف عليهم خبت قومه وأن يهجز عن مقاومتهم ومرافقتهم وروى أن الله تعالى قال لهم لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فلما مشى معهم منطلقاً بهم إلى منزله قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرهم قال أشهد بالله إنها شر قرية في الأرض عملاً يقول ذلك أربع مرات فدخلوا معه منزله ولم يعلم بذلك أحد فخرجت امرأته فأخبرت بهم قومها ۖ يقال يوم عاصيب وعصوب إذا كان شديداً من قولك عاصبه إذا شدّه (يهرعون) يسرعون كأنما يدفعون دفعا (ومن قبل كانوا يعملون السيئات) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش ويكثرونها فضروا بها ومرنوا عليها وقتل عديم استقباحتها فلذلك جاؤا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء وقيل معناه وقد عرف لوط عادتهم في عمل الفواحش قبل ذلك (هؤلاء بناتى) أراد أن بقى أضيافه بناته وذلك غاية الكرم وأراد هؤلاء بناتى فتزوجوهن وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزاً كما زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته من عتبة بن أبي لهب وأبى العاص بن وائل قبل الوحي وهما كافران وقيل كان لهم سيدات مطاعان فأراد أن يزوجهما ابنتيه وفرأ ابن مروان أن أظهر لكم بالنصب وضغفه سيويه وقال احتج ابن مروان في لحنه وعن أبي عمرو بن العلاء من قرأ من أظهر بالنصب فقد تربع في لحنه وذلك أن انتصابه على أن يحمل حالاً قد عمل فيها ما في هؤلاء من معنى الفعل كقوله هذا بعل شيخنا أو نصب هؤلاء بفعل مضمّر كأنه قيل خذ هؤلاء وبناتى بدل ويعمل هذا المضمّر في الحال وهن فصل وهذا لا يجوز لأن الفصل مختص بالوقوع بين جزأى الجملة ولا يقع بين الحال وذى الحال وقد خرج له وجه لا يكون هن فيه

(قوله عشرة فيهم خير) لعله عشرة يصلون (قوله وضيق ذرعه) في الصراح يقال ضقت بالامر ذرعاً إذا لم تطفه ولم تقو عليه وأصل الذرع إنما هو بسط اليد فكأنك تريد مددت يدي إليه فلم تنله

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۝ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَانَزِيدٌ ۝ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ۝ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرَبْنَاكَ بِالْهَلِكِ بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانَا إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِّنْ سَجَاجٍ

فصلوا وذلك أن يكون هؤلاء مبتدأ وبنات في جملة في موضع خبر المبتدأ كقولك هذا أخي هو ويكون أظهر حالا (فاتقوا الله) بإظهاره عليهم (ولا تخزون) ولا تهينوني ولا تفضحوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية وهي الحياء (في ضيفي) في حق ضيوفي فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروءة (أليس منكم رجل رشيد) رجل واحد مبتدأ إلى سبيل الحق وفعل الجبل والكف عن سوءه ۝ وقرئ ولا تخزون بطرح الياء ويجوز أن يكون عرض البنات عليهم مبالغة في تواضعه لهم وإظهاراً لشدة امتعاضه مما أوردوا عليه طمعاً في أن يستغيروا منه ويرقوا له إذا سمعوا ذلك فتركوها ضيوفه مع ظهور الأمر واستقرار العلم عنده وعندهم أن لا مناكة بينهم وبينهم ومن ثم (قالوا لقد علمت) مستشهدين بعلمه (مالنا في بناتك من حق) لأنك لا ترى منا كتماناً وما هو إلا عرض سابري وقبل ما اتخذوا إتيان الذكور أن مذهبنا وديننا نواطؤهم عليه كان عندهم أنه هو الحق وأن نكاح الإناث من الباطل فذلك قالوا مالنا في بناتك من حق قط لأن نكاح الإناث أمر خارج من مذهبنا الذي نحن عليه ويجوز أن يقولوه على وجه الخلاعة والغرض نفي الشهوة (لتعلم ما نريد) عنو إتيان الذكور ومالهم فيه من الشهوة ۝ جواب لو محذوف كقوله تعالى ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال يعني لو أن لي بكم قوة لفعلت بكم وصنعت يقال مالي به قوة ومالي به طاقة ونحوه لا قبل لهم بها ومالي به يدان لأنه في معنى لا أضطلع به ولا أستقل به ۝ والمعنى لو قويت عليكم بنفسى أو أويت إلى قوى أستند اليه وأتمتع به فيحتمل منكم فشيبة القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته ولذلك قالت الملائكة وقد وجدت عليه إن ركنك لشديد وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله أخي لوطاً كان يأوى إلى ركن شديد ۝ وقرئ أو آوى بالنصب بإضمار أن كأنه قيل لو أن لي بكم قوة أو أيا كقولها ۝ للباس عبادة وتقر عني ۝ وقرئ إلى ركن بضمين وروى أنه أغلق بابها حين جاءوا وجعل برادهم محاكى الله عنه ويجادلهم فقتلوا الجدار ۝ فلما رأته الملائكة ما أتى لوط من الكرب قالوا يا لوط إن ركنك لشديد (إنارسل ربك لن يصلوا إليك) فافتح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له فقام في الصورة التي يكون فيها ففتش جناحه وله جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الثياب فضرب بجناحه وجوههم فطمس أعينهم فأعماهم كما قال الله تعالى «فطمسنا أعينهم» فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا وهم يقولون النجاء النجاء فإن في بيت لوط قوماً سحرة ۝ لن يصلوا إليك ۝ جملة موضحة للتي قبلها لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره ۝ قرئ فأسر بالقطع والوصل وإلا أمرأتك بالرفع والنصب وروى أنه قال لهم متى وعد هلاكهم قالوا الصبح فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا (أليس الصبح بقریب) وقرئ الصبح بضمين (فإن قلت) ما وجه قراءة من قرأ إلا أمرأتك بالنصب (قلت) استثناء من قوله فأسر بأهلك والدليل عليه قراءة عبد الله فأسر بأهلك بقطع من الليل إلا أمرأتك ويجوز أن ينتصب عن لا يلتفت على أصل الاستثناء وإن كان الفصح هو البدل أعني قراءة من قرأ بالرفع فأبدلها عن أحد في إخراجها مع أهلها روايتان روى أنه أخرجهما معهم وأمر أن لا يلتفت منهم أحد إلا هي فلما سمعت هذه العذاب التفت وقالت يا قوماء فأدركما حجر فقتلها وروى أنه أمر بأن يخلفها مع قومها فإن هوأها

(قوله لشدة امتعاضه) امتعاض من الأمر غضب منه وشق عليه كذا في الصحاح (قوله وما هو إلا عرض سابري) عرض سابري بفتح العين نوع من الثياب رقيق منسوب إلى سابور من الأكاكسة كذا جاء في الصحاح عرضت له الشيء أي أظهرته له

مَنْزُودٌ ۝ مَّسُومَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ ۝ وَإِلَى مَدِينٍ آخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ۝ وَيَقَوْمٍ أَوفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَمْشَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

الهم فلم يسر بها واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين (جعلنا عاليها سافلها) جعل جبريل جناحه في أسفلها ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلها عليهم واتبعوا الحجارة من فوقهم (من يسجل) قيل هي كلمة معربة من سنككل بدليل قوله حجارة من طين وقيل هي من أسجله إذا أرسله لأنها ترسل على الظالمين ويدل عليه قوله لترسل عليهم حجارة وقيل مما كتب الله أن يعذب به من السجل ويسجل لفلان (منضود) نضد في السماء نضدا معدا للعذاب وقيل يرسل بعضه في أثر بعض متابعا (مسومة) معللة للعذاب وعن الحسن رضى الله عنه كانت معللة بدياض وحرمة وقيل عليها سها يعلم بها أنها ليست من حجارة الأرض وقيل مكتوب على كل واحد اسم من يرمى به (وماهى) من كل ظالم يبعيد وفيه وعيد لأهل مكة وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى أمك مامن ظالم منهم إلا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هي قرية من ظالمى مكة يمرون بها في مسابهم (يبعد) بشئ بعيد ويجوز أن يراد وماهى بمكان بعيد لأنها وإن كانت في السماء وهي مكان بعيد إلا أنها إذا هوت منها فهي أسرع شئ لحوقا بالمرمى فكانها بمكان قريب منه (إنى أراكم بخير) يريد بثرة وسعة تفنيكم عن التطفيف أو أراكم نعمة من الله حقها أن تقابل بغير ما تفعلون أو أراكم بخير فلا تزلزلوه عنكم بما أنتم عليه كقول مؤمن آل فرعون يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا (يوم محيط) مهلك من قوله وأحيط بشمره وأصله من إحاطة العدو (فإن قلت) وصف العذاب بالإحاطة أبلغ أم وصف اليوم بها (قلت) بل وصف اليوم بها لأن اليوم زمان يشتمل على الحوادث فإذا أحاط بمذابه فقد اجتمع للعذب ما اشتمل عليه منه كما إذا أحاط بنعيمه (فإن قلت) النهى عن نقصان أمر بالإيفاء فما فائدة قوله أوفوا (قلت) نهوا أولا عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيال والميزان لأن في التصريح بالبيع نيا على المنهى وتعبير الله ثم ورد الأمر بالإيفاء الذى هو حسن في العقول مصرحا بلفظه لزيادة ترغيب فيه وبعث عليه وجيء به مقيدا بالقسط أى ليكن الإيفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان أمرا بما هو الواجب لأن ما جاز العدل فضل وأمر مندوب إليه وفيه توقيف على أن الموفى عليه أن ينوى بالوفاء القسط لأن الإيفاء وجه حسنه أنه قسط وعدل فهذه ثلاث فوائد ۝ البخس الحضم والنقص ويقال للبخس البخس قال زهير ۝ وفي كل ماباع امرؤ بخس درهم ۝ وروى مكس درهم وكانوا يأخذون من كل شئ يباع شيئا كما تفعل السامسة أو كانوا يكسون الناس أو كانوا ينقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء فنهوا عن ذلك ۝ والعنى في الأرض نحو السرقة والغارة وقطع السبيل ويجوز أن يجعل التطفيف والبخس عتيا منهم في

۝ قوله تعالى يا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم (قال إن قلت النهى عن نقصان أمر بالإيفاء الخ) قال أحمد ولئن قال إن الأمر بالشئ ليس نهيا عن ضده أن يستدل بهذه الآية فإن الأمر لو كان عين النهى عن الضد لكان وروده عقيبه تكرارا وفي كلام الزمخشري ما يدل على أنه وهم فاعتقد أن النهى في الآية قبل الأمر وذلك سهو وغفلة وكل مأخوذ من قوله ومتروك إلا المعصوم وأما قوله أن الإيفاء حسن في العقول فنزيع على قاعدة التحسين والتقييح وقد سبق بطلانها وبيننا أن التحسين والتقييح موظفان من الشرع ولا مجال للعقل في حكم سمعي

وأبرزته إليه يقال عرضت له ثوبا مكان حقه وفي المثل عرض سابري لأنه ثوب جيد يشتري بأقل عرض ولا يبالغ فيه (قوله ويسجل لفلان منضود) في الصحاح نضد متاعه ينضده بالكسر نضدا أى وضع بعضه فوق بعض

بَقِيَتْ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَوْتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ۝ قَالَ يَبْقُومُ آرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

الأرض (بقيت الله) ما بقي لكم من الحلال بعد التنزه عما هو حرام عليكم (خير لكم إن كنتم مؤمنين) بشرط أن تؤمنوا وإنما خوطبوا بترك التطفيف والبخس والفساد في الأرض وهم كفرة بشرط الإيمان (فإن قلت) بقية الله خير للكفرة لأنهم يسلمون معها من تبعة البخس والتطفيف فلم شرط الإيمان (قلت) لظهور فائدتها مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب وخفاء فائدتها مع فقده لانغماس صاحبها في غمرات الكفر وفي ذلك استعظام للإيمان وتنبيه على جلالة شأنه ويجوز أن يراد إن كنتم مصدقين لي فيما أقول لكم وأنصح به إياكم ويجوز أن يراد ما بقي لكم عند الله من الطاعات خير لكم كقوله والباقيات الصالحات خير عند ربك وإضافة البقية إلى الله من حيث أنها رزقه الذي يجوز أن يضاف إليه وأما الحرام فلا يضاف إلى الله ولا يسمى رزقاً وإذا أريد بها الطاعة فكما تقول طاعة الله وقرئ بقية الله بالتاء وهي تقواه ومراقبته التي تصرف عن المعاصي والقبائح (وما أنا عليكم بحفيظ) وما بعثت لأحفظ عليكم أعمالكم وأجازيكم عليها وإنما بعثت مبالغاً ومنها على الخير وناصحاً وقد أعذرت حين أعذرت ۝ كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه إذا رأوه يصلي تغامزوا وتضاحكوا فقصدوا بقولهم (أصلواتك تأمرك) السخرية والهزء والصلوة وإن جاز أن تكون أمرة على طريق المجاز كما كانت ناهية في قوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأن يقال إن الصلاة تأمر بالجميل والمعروف كما يقال تدعو إليه وتبعث عليه إلا أنهم ساقوا الكلام مساق الطعن وجعلوا الصلاة أمرة على سبيل التهنيت وصلاته وأرادوا أن هذا الذي تأمر به من ترك عبادة الأوثان باطل لا وجه لصحته وأن مثله لا يدعوك إليه داعي عقل ولا يأمرك به أمر فطنة فلم يبق إلا أن يأمرك به أمر هذيان ووسوسة شيطان وهو صلواتك التي ندوم عليها في ليالك ونهارك وعندهم أنها من باب الجنون وما يتولع به المجانين والموسوسون من بعض الأقوال والأفعال ومعنى تأمرك (أن تترك) تأمرك بتكليف أن تترك (ما يعبد آباؤنا) فحذف المضاف الذي هو التكليف لأن

قوله تعالى بقيت الله خير لكم إن كنتم مؤمنين (قال بقية الله ما بقي لكم من الحلال الخ) قال أحمد المنقول عن المعتزلة أن الكفار غير مخاطبين بفروع الشريعة لأنها ولا أمراً وقد جوز بعضهم خطابهم بالنهي وهذه الآية تدل على أهم مخاطبون في حال الكفر بشرط الإيمان وقد قررنا الزمخشري على ذلك ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت بقية الله خير للكفرة لأنهم يسلمون معهم من تبعة البخس الخ) قال أحمد وهذا أيضاً من إقرار الزمخشري الآية على ظاهرها ومعنى السؤال أن الكفار إذا قدرنا خطابهم بالفروع انتفعوا باجتنب المنهيات في الدار الآخرة لأن ثمره الخلاف في مسئلة خطاب الكفار إنما تظهر في الدار الآخرة وإذا كانوا ينتفعون بذلك فلامعنى لا اشتراط الإيمان والحال مع وجوده وعدمه في الانتفاع بالامثال سواء ۝ ومعنى الجواب أن ظهور الانتفاع بالامثال إنما يتحقق مع الإيمان وأما مع الكفر فهم مغلدرن في العذاب فإنما تظهر الفائدة على خفاء في تحقيق ما من العذاب والله الموفق ۝ عاد كلامه (قال ويجوز أن يراد ما بقي لكم من الطاعات عند الله الخ) قال أحمد قد تقدم أن عقيدة أهل السنة أن لا خالق ولا رازق إلا الله إيماناً بقوله هل من خالق غير الله يرزقكم وإذا كان الرزق عبارة عن كل ما يقيم به الخلق بنيتهم لزم اندراج الحرام في هذا الإطلاق عقد أو حقيقة وأما إطلاق القول بإضافته على الخصوص إلى الله تعالى فأمر خارج عن الاعتقاد راجع إلى الاتباع والله الموفق ۝ قوله تعالى «قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَوْتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ» (قال محمود معناه تأمرك بتكليف أن تترك ما يعبد آباؤنا

(قوله ولا يسمى رزقاً) هذا مذهب المعتزلة وأما مذهب أهل السنة فالرزق ما ينتفع به ولو حراماً (قوله مساق الطعن) في الصحاح الطن السخرية وطن يطن فهو طنناز وأظنه مولداً أو معرباً اه

عَلَى يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلَفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝ وَيَقُولُ لَا يُجْرِمَكُمُ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ

الإنسان لا يؤمر بفعل غيره ۝ وقرئ أصلاتك بالتوحيد ۝ وقرأ ابن أبي عمير أو أن تفعل في أموالنا ما تشاء بناء الخطاب فيهما وهو ما كان يأمرهم به من ترك التطفيف والبخس والاقتناع بالحلل القليل من الحرام الكثير وقيل كان ينههم عن حذف الدراهم والدنانير وتقطيعها وأرادوا بقولهم (إنك لانت الحليم الرشيد) نسبته إلى غاية السفه والغنى فمكسوا لينهكموا به كما ينهكم بالشحيح الذي لا يرض حجره فيقال له لو أبصرك حاتم لسجدك وقيل معناه إنك المتواصف بالحلم والرشد في قومك يعنون أن ما تأمر به لا يطابق حالك وما شئت به (ورزقني منه) أي من لدنه (رزقا حسنا) وهو ما رزقه من النوة والحكمة وقيل رزقا حسنا حلالا طيباً من غير بخس ولا تطفيف (فإن قلت) أين جواب أرايتم وما له لم يثبت كما أثبت في قصة نوح ولوط (قلت) جوابه محذوف وإنما لم يثبت لأن إثباته في القصتين دل على مكانه ومعنى الكلام ينادى عليه والمعنى أخبروني إن كنت على حجة واضحة وبقين مزرى وكنت نبياً على الحقيقة أيصح لي أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكف عن المعاصي والأنبياء لا يعثون إلا لذلك ۝ يقال بخالفني فلان إذا قصده وأنت مول عنه وخالفني عنه إذا ولي عنه وأنت قاصده ويلفك الرجل صادراً عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء يريد أنه قد ذهب إليه وادراً وأنا ذاهب عنه صادراً ومنه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ۝ يعني أن أسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لا أستبد بها دونكم (إن أريد إلا الإصلاح) ما أريد إلا أن أصلحكم بموعظتي ونصيحتي وأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر (ما استطعت) ظرف أي مدة استطاعتي للإصلاح وما دمت متمكناً منه لا ألو فيه جهداً أو بداً من الإصلاح أي المقدار الذي استطعته منه ويجوز أن يكون على تقدير حذف المضاف على قولك إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت أو مفعول له كقوله ۝ ضعيف النكاية أعداءه ۝

أي ما أريد إلا أن أصلح ما استطعت إصلاحه من فاسدكم (وما توفقي إلا بالله) وما كوني موقفاً لإصابة الحق فيما آتى وأذر ووقوعه موافقاً لرضا الله لا بمعونه وتأيدته والمعنى أنه استوفى ربه في إفضاء الأمر على سنته وطلب منه التأيد والإظهار على عدوه وفي ضمنه تهديد للكفار وحسم لأطماعهم فيه ۝ جرم مثل كسب في تعديه إلى مفعول واحد وإلى مفعولين

إلى قوله بناء الخطاب فيهما) قال أحمد فعلى هذه القراءة يكون أن تفعل معطوفاً على أن تترك وعلى المشهور لا يجوز ذلك والله أعلم لاستحالة المعنى فيتمين العطف فيها على ما يعبد كأنهم قالوا أصلواتك تأمرك أن تترك عبادة آبائنا أو معبود آبائنا على أنها مصدرية أو موصولة ثم قالوا أو أن تفعل أي أو أن تترك فعلنا في أموالنا ما تشاء هذه لطيفة فتنه لها ولا حاجة إلى إضمار الزمخشري لمضاف تقديره تأمرك بتكليف أن تترك واحتجاجة لذلك بأن الإنسان لا يؤمر بفعل غيره إذا والمستهلة فرع من فروع خالق الأفعال ومع ذلك كله فتقدير المضاف في الآية متوجه ليس بناء على القراءة المذكورة ولكن لأن عرف الخطاب في مثله يقتضي ذلك والله أعلم ۝ قوله تعالى ۝ إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ۝ (قال محمود ما استطعت ظرف أي مدة استطاعتي الإصلاح وما دمت متمكناً منه ويجوز أن يكون على حذف مضاف تقديره إلا الإصلاح إصلاح ما استطعت أو يكون مفعولاً المصدر كقوله ۝ ضعيف النكاية أعداءه) قال أحمد والظاهر أنه ظرف كقوله فاتقوا الله ما استطعتم وأما جعله مفعولاً للمصدر وقد عرف بالآلف واللام فبعيد لأن إعمال المصدر المعرف في المفعول الصريح ليس بذلك قالوا ولم يوجد في القرآن عاملاً في مفعول صريح ولا في غيره إلا في قوله لا يحب الله الجهر بالسوء فاعمله في الجار والعدول

(قوله عن حذف الدراهم) الذي في الصحاح حذف من شعري ومن ذنب الدابة أي أخذت اه (قوله لا يرض حجره) في الصحاح بضم الماء بضيضاً سال قليلاً قليلاً وفي المثل ما يرض حجره أي ما تندي صفاته

مَا أَصَابَ قَوْمٌ نُوحٌ أَوْ قَوْمٌ هُودٌ أَوْ قَوْمٌ صَالِحٌ وَمَا قَوْمٌ لُوطٌ مِنْكُمْ بَعِيدٌ ۖ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ۖ قَالُوا يَشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ۖ قَالَ يَقَوْمِ ارْهَطِيْ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذُوا وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَّ

تقول جرم ذنبا وكسبه وجرمته ذنبا وكسبه إياه قال ۖ جرمتم فزاره بعدها أن يغضبوا ۖ ومنه قوله تعالى (لا يجر منكم شقي أن يصيكم) أى لا يكسبكم شقاقى لإصابة العذاب وقرأ ابن كثير بضم الياء من أجرته ذنبا إذا جعلته جارماله أى كاسباً وهو منقول من جرم المتعدى إلى مفعول واحد كما نقل أ كسبه المال من كسب المال وكلا لافرق بين كسبه مالا وأ كسبه إياه فكذلك لافرق بين جرمته ذنبا وأجرته ذنبا وإياه والقراءتان مستويتان فى المعنى لانفارت بينهما إلا أن المشهورة أفصح لفظاً كما إن كسبه مالا أفصح من أ كسبه والمراد بالفصاحة أنه على السنة الفصحى من العرب الموثوق بعريتهم أدورهم له أكثر استعلا ۖ وقرأ أبو حنيفة ورويت عن نافع مثل ما أصاب بالفتح لإضافته إلى غير متمكن كقوله ۖ لم يمنع الشرب منها غير أن نطقه ۖ (وما قوم لوط منكم ببعيد) يعنى أنهم اهلكوا فى عهد قريب من عهدكم فهم أقرب المالكين منكم أو لا يبعدون منكم فى الكفر والمساوى وما يستحق به الهلاك (فإن قلت) ما لبعيد لم يرد على ما يقتضيه قوم من حمله على لفظه أو معناه (قلت) إما أن يرادوا ما أهلا بهم ببعيد أو ما هم ببعيد أو بزمان أو مكان بعيد ويجوز أن يسوى فى قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التى هى الصهيل والهيى ونحوهما (رحيم ودود) عظيم الرحمة للتائبين فاعل بهم ما يفعل البليغ المودة بمن يودّه من الإحسان والإجمال (مانفقه) مانفهم (كثيراً مما تقول) لأنهم كانوا لا يلقون إليه إذهابهم رغبة عنه وكرهية له كقوله وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه أو كانوا يفقهونه ولكنهم لم يقبلوه فكأنهم لم يفقهوه أو قالوا ذلك على وجه الاستهانة به كما يقول الرجل لصاحبه إذا لم يعبأ بحديثه ما أدرى ما تقول أو جعلوا كلامه هذياناً وتخليطاً لا يفهمهم كثير منه وكيف لا يفهمهم كلامه وهو خطيب الأنبياء وقيل كان ألغ (فينا ضعيفاً) لاقوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا إن أردنا بك مكروها وعن الحسن ضعيفاً مهيناً وقيل ضعيفاً أعمى وحير تسمى المكشوف ضعيفاً كما يسمى ضريراً وأيس بسديد لأن فينا ياباه ألا ترى أنه لو يلى إننا لترك فينا أعمى لم يكن كلاماً لأن الأعمى أعمى فهم وفى غيرهم ولذلك الملاما قومه حيث جعلهم رهطاً ۖ والرهط من الثلاثة إلى العشرة وقيل إلى السبعة وإنما قالوا ولولاهم احتراماً لهم واعتداداً بهم لأنهم كانوا على أنهم لا خوف من شوكتهم وتزتهم (لرجنك) لقتلناك شر قتلة (وما أنت علينا بعزير) أى لا نعتز علينا ولا نكرم حتى نكرمك من القتل ونرفعك عن الرجم وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا لم يختاروك علينا ولم يتبعوك دوننا وقد دلّ إيلاء ضميره حرف النفي على أن الكلام واقع فى الفعل لا فى الفعل كأنه قيل وما أنت علينا بعزير بل رهطك هم الأعزة علينا ولذلك قال فى جوابهم (أرهطى أعز عليكم من الله) ولو قيل وما عززت علينا لم يصح هذا الجواب (فإن قلت) فالكلام واقع فيه وفى رهطه وأنهم الأعزة عليهم دونه فكيف صح قوله أرهطى أعز عليكم من الله (قلت)

عن إقفاء الأعراب إلى وجوهه وهى ممكنة عديدة متعين خصوصاً فى أفصح الكلام والله أعلم ۖ قوله تعالى إننا لترك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك (قال فيه معنى قولهم ضعيفاً أى لاقوة لك ولا عز فيما بيننا الخ) قال أحمد وهذا من محاسن

(قوله جرمتم فزاره) صدره ولقد طعنت أبا عبيدة طعنة وجرمت أى الطعنة أفاده الصحاح (قوله على ما يقتضيه قوم من عمله) وذلك بأن يعامل معاملة المؤمنين نحو كذبت قوم نوح المرسلين أو معاملة جمع المذكور نحو إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون لأن الأول مقتضى حمله على لفظه كإسائى للمهم فى سورة الشعراء من أن القوم مؤنثة وتصغيرها قومية والثانى مقتضى حمله على معناه وهو ظاهر

إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ * وَيَقُومِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِلَى عَمَلٍ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ * وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بِجَنَّتَيْنِ شَعِيبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاتَّخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيرِهِمْ جُثَمِينَ * كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الْآبَاءُ الْمَدِينِ كَمَا بَعْدَتْ

تعاونهم به وهو نبي الله تهاون بالله حين عز عليهم رهطه دونه كان رهطه أعز عليهم من الله ألا ترى إلى قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ونسيتوه وجعلتموه كالشيء المنبذ وراء الظهر لا يعاب به والظاهر منسوب إلى الظهر وانكسر من تغييرات النسب ونظيره قولهم في النسبة إلى أمس أمسي (بما تاملون محيط) قد أحاط بأعمالكم علما فلا يخفى عليه شيء منها (على مكاتبكم) لا تخلو المكاتب من أن تكون بمعنى المكان يقال مكان ومكاتب ومقام ومقامة أو تكون مصدرا من تكن مكانة فهو مكين والمعنى اعملوا قارين على جهتكم التي أنتم عليها من الشرك والشأن في أو اعملوا متمكنين من عداوتى مطيقين لها (إنى عامل) على حسب ما يؤتىني الله من النصرة والتأييد ويمكنني (من يأتيه) يجوز أن تكون من استفهامية معلقة لفعل العلم عن عمله فيها كأنه قيل سوف تعلمون أينما يأتيه عذاب يخزيه وأينما هو كاذب وأن تكون موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف تعلمون الشقي الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب (فإن قلت) أي فرق بين إدخال الفاء ونزوعها في سوف تعلمون (قلت) لإدخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل ونزوعها وصل خفي تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا فما ذا يكون إذا عملنا نحن على مكاتبنا وعملت أنت فقال سوف تعلمون فرسل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف للفتن في البلاغة كما هو عادة بلغاء العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف وهو باب من أبواب علم البيان تنكاثر محاسنه (وارقبوا) وانتظروا العاقبة وما أقول لكم (إنى معكم رقيب) أي منتظر والرقيب بمعنى الراقب من رقبه بالضرب والصرم بمعنى الضارب والصارم أو بمعنى المراقب كالعشير والنديم أو بمعنى المرتقب كالفقير والرفيع بمعنى المفتقر المرتفع (فإن قلت) قد ذكر عملهم على مكاتبهم وعمله على مكاتبه ثم أتبعه ذكر عاقبة العاملين منه ومهم فكان القياس أن يقول من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو صادق حتى ينصرف من يأتيه عذاب يخزيه إلى الجاحدين ومن هو صادق إلى الابد المبعوث إليهم (قلت) القياس ما ذكرت ولكمهم لما كانوا يدعونونه كاذبا قال ومن هو كاذب يعني في زعمكم ودعواكم تجهيلاهم (فإن

نسكته الدالة على أنه كان مليا بالحذقة في علم البيان والله المستعان * قوله تعالى إنى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا إنى معكم رقيب (قال إن قلت قد ذكر عملهم على مكاتبهم الخ) قال أحمد والظاهر والله أعلم أن الكلامين جميعا لم يأتوا وهو قوله من يأتيه عذاب يخزيه مضمون ذكر جرهمم الذي يجازون به وهو الكذب ويكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تهده ستعلم من يهان ومن يعاقب وإنما يعني المخاطب في الكلامين فإذا ثبت صرف الكلامين إليهم لم يحل ذلك من دلالة على ذكر عاقبه هولاء أحد الفريقين إذا كان مبطلا فالآخر هو الحق قطعاً فذكره لإحدى العاقبتين صريحا يفهم ذكر الأخرى تعريضا والتعريض كما علمت في كثير من مواضعه أبلغ وأوقع من التصريح وهذا منه والذي يدل على أن الكلامين لها وأن عاقبة أمر شعيب لم تذكر استغناء عنها بذكر عاقبتهم كما بيناه في الآية التي في أول هذه السورة وهي قوله تعالى قال إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم ألا تراه كيف اكتفى بذلك عن أن يقول ومن هو على خلاف ذلك وكذلك قوله في سورة الأنعام قل يا قوم اعملوا على مكاتبكم إنى عامل فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار فذكر هناك أيضا إحدى العاقبتين لأن المراد بهذه العاقبة عاقبة الخير ومتى أطلقت فلا يعني لإلا ذلك كقولهم والعاقبة للمتقين واستغنى عن ذكر مقابلتها والله أعلم فأنمل هذا الفصل فإنه تحفة لمن همه نظم درر الكتاب العزيز وضم

ثُمَّ دُوحٌ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَلِيلِهِ فَاتَّبَعُوهُ أَمَرَ فِرْعَوْنَ وَمَأْمُورُهُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۖ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَبْسُ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ۖ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَبْسُ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ۖ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۖ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

قلت) ما بال ساقى قصة عاد وقصة مدين جاءت بالواو والساقان الوسيطان بالفاء (قلت) قد وقعت الوسيطان بعد ذكر الوعد وذلك قوله إن موعدهم الصبح ذلك وعد غير مكذوب لحيء بالفاء الذى هو للتسيب كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت وأما الأخريان فلم تقعا بتلك المثابة وإنما وقعتا مبتدأتين فكان حقهما أن تعطفا بحرف الجمع على ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة ۖ الجائمه اللازم لمكانه لا يريم كاللا بد يعنى أن جبريل صاحبهم صيحه فزهق روح كل واحد منهم بحيث هو قمصا (كأن لم يغنوا) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين ۖ البعد يعنى البعد وهو الهلاك كالرشد يعنى الرشد ألا ترى إلى قوله (كما بعدت) وقرأ السلى بعدت بضم العين والمعنى في البناءين واحد وهو نقيض العرب إلا أنهم أرادوا الفصلة بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما فرقوا بين ضمانى الخير والشر فقالوا وعد وأوعد وقرأة السلى جاءت على الأصل اعتباراً لمعنى البعد من غير تخصيص كما يقال ذهب فلان ومضى فى معنى الموت وقيل معناه بعدألم من رحمة الله كما بعدت ثمود منها (آياتنا وسلطان مبين) فيه وجهان أن يراد أن هذه الآيات فيها سلطان مبين لموسى على صدق نبوته وأن يراد بالسلطان المبين العصا لأنها أهرما (وما أمر فرعون برشيد) تجهيل لمتبعيه حيث شايعوه على أمره وهو ضلال مبين لا يخفى على من فيه أدنى مسكة من العقل وذلك أنه ادعى الإلهية وهو بشر مثلهم وجاهر بالعسف والظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان مارد ومثله بمعزل من الإلهية ذاتاً وأفعلاً فاتبعوه وسلبوا له دعواه وتناهبوا على طاعته والأمر الرشيد الذى فيه رشد أى وما فى أمره رشد إنما هو غي صريح وضلال ظاهر مكشوف وإنما يتبع العقلاء من يرشدهم ويهديهم لآمن يضلهم ويغويهم وفيه أنهم عاينوا الآيات والسلطان المبين فى أمر موسى عليه السلام وعللوا أن معه الرشيد والحق ثم عدلوا عن اتباعه إلى اتباع من ليس فى أمره رشد قط (يقدم قومه) أى كما كان قنوة لهم فى الضلال كذلك يتقدمهم إلى النار وهم يتبعونه ويجوز أن يريد بقوله وما أمر فرعون برشيد وما أمره بصالح حميد العاقبة ويكون قوله يقدم قومه تفسيراً لذلك وإيضاحاً أى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته والرشد مستعمل فى كل ما يحمى ويرضى كما استعمل الغى فى كل ما يذم ويتسخط ويقال قدمه بمعنى تفقده ومنه قادمة الرجل كما يقال قدمه بمعنى تقدمه ومنه مقدمة الجيش وأقدم بمعنى تقدم ومنه مقدم العين ۖ (فإن قلت) هلا قيل يقدم قومه فيوردهم ولم جئ بلفظ الماضى (قلت) لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به فكانه قيل يقدمهم فيوردهم النار لا محالة (الورد) المورود (المورود) الذى وردوه شبه بالفارط الذى يتقدم الواردة إلى الماء وشبه أتباعه بالواردة ثم قيل بئس الورد الذى يردونه النار لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش وتبريد الأكباد والنار ضده (واتبعوا فى هذه) فى هذه الدنيا (لجنة) أى يلعون فى الدنيا ويلعون فى الآخرة (بئس الرfid المرفود) رفدهم أى بئس العون المعان وذلك أن اللعنة فى الدنيا رfid للعذاب ومدد له وقد رfidت باللعنة فى الآخرة وقيل بئس

بعضها إلى بعض والله الموفق للعواب

(قوله ما بال ساقى قصة) فى الصحاح ساقاة الجيش مؤخرهه ومثله ساقاة القصة هنا (قوله كاللا بد) أى المتبدل اللاصق بالأرض أفاده الصحاح (قوله بحيث هو قمصا كان) فى الصحاح يقال مات فلان قمصا إذا أصابته ضربة فمات مكانه (قوله وذلك أنه ادعى الإلهية) وهو بشر مثلهم وظاهر بالعسف والظلم والشر الذى لا يأتى إلا من شيطان مارد ومثله بمعزل من الإلهية (قوله يقدم قومه فيوردهم) ولم جئ بلفظ الماضى قلت لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به فكانه قيل يقدمهم فيوردهم

وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ
وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۚ وَكَذَلِكَ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنْ أَخَذَهُ الْيَمُّ شَدِيدٌ ۚ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِّلنَّاسِ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۚ وَمَا تَوْخَرُهُ إِلَّا لِلْأَجَلِ

المطاء المعطى (ذلك) مبتدأ (من أنباء القرى قصه عليك) خبر بعد خبر أى ذلك النبأ بعض أنباء القرى المهلكة مقصوص عليك (منها) الضمير للقرى أى بعضها باق وبعضها عانى الأثر كالزرع القائم على ساقه والذى حصد (فإن قلت) ما محل هذه الجملة (قلت) هى مستأنفة لا محل لها (وما ظلمناهم) بأهلا كنا إياهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارتكاب ما به أهلكوا (فما أغنت عنهم آلهم) فما قدرت أن ترد عنهم بأس الله (يدعون) يعبدون وهى حكاية حال ماضية و(لما) منصوب بما أغنت (أمر ربك) عذابه ونقمته (تبييب) تخدير يقال تب إذا خسروته غيره إذا أوقعه فى الخسران ۚ محل الكاف الرفع تقديره ومثل ذلك الأخذ (أخذ ربك) والنصب فيه نقرأ وكذلك أخذ ربك بلفظ الفعل ۚ وقرئ إذا أخذ القرى (وهى ظالمة) حال من القرى (اليم شديد) وجيع صعب على المأخوذ وهذا تحذير من وخامة عاقبة الظلم لكل أهل قرية ظالمة من كفار مكة وغيرها بل لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يترفعه فعلى كل من أذنب أن يحذر أخذ ربه الاليم الشديد فيبادر التوبة ولا يفتخر بالإهمال (ذلك) إشارة إلى ما قص الله من قصص الأمم الهالكة بذنوبهم (لآية لمن خاف) لعبرة له لأنه ينظر إلى ما أحل الله بالمجرمين فى الدنيا وما هو إلا أن يزوج مما أهدلهم فى الآخرة فإذا رأى عظمه وشدة اعتبر به عظم العذاب الموعود فيكون له عبرة وعظة ولطفا وزيادة القوى والخشية من الله تعالى ونحوه إن فى ذلك لعبرة لمن يخشى (ذلك) إشارة إلى يوم القيامة لأن عذاب الآخرة دل عليه و(الناس) رفع باسم المفعول الذى هو مجروح كما يرفع بفعله إذا قلت بجمع له الناس (فإن قلت) لآى فائدة أوثر اسم المفعول على فعله (قلت) لما فى اسم المفعول من دلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وأنه يوم لا بد من أن يكون مياعدا مضروبا لجمع الناس له وأنه الموصوف بذلك صفة لازمة وهو أثبت أيضا لإسناد الجمع إلى الناس وأنتهم لا ينفكون منه ولفظه قول المتهمد إنك لمنهوب مالك محروب قومك فيه من تمكن الوصف وثباته ما ليس فى الفعل وإن شئت فوازن بينه وبين قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع تعثر على صحة ما قلت لك ومعنى يجمعون له يجمعون لما فيه من الحساب والثواب والعقاب (يوم مشهود) مشهود فيه فأتسع فى الظرف بإجرائه مجرى المفعول به كقوله ۚ ويوم شهدناه سائيا وعامرا ۚ أى يشهد فيه الخلاق الموقف لا يغيب عنه أحد والمراد بالمشهود الذى كثر شاهدوه ومنه قولهم لفلان مجلس مشهود وطعام محضور قال ۚ فى محفل من نواصى الناس مشهود (فإن قلت) فما منكم أن تجعل اليوم مشهودا فى نفسه دون أن تجعله مشهودا فيه كما قال الله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه (قلت) الفرض وصف ذلك اليوم بالهول والعظم وتميزه من بين الأيام فإن جعلته مشهودا فى نفسه فسائر الأيام كذلك مشهودات كلها ولكن يجعل مشهودا فيه حتى يحصل التميز كما تميز يوم الجمعة عن أيام الأسبوع بكونه مشهودا فيه دونها ولم يجوز أن يكون مشهودا فى نفسه لأن سائر أيام الأسبوع مثله يشهدا كل من يشهده وكذلك قوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه الشهر منتصب ظرفا لا مفعولا به وكذلك الضمير فى فليصمه والمعنى فمن شهد منكم فى الشهر فليصم فيه يعنى

ۚ قوله تعالى ذلك يوم مجروح له الناس (قال فيه إن قلت لم عدل عن الفعل إلى اسم المفعول الخ) قال أحمد وهذا السر ورد قوله تعالى إنا نحجزنا الجبال معه يسبحن بالشئ والإشراق والطير محشورة فاستعمل الفعل حيث يابى به واسم المفعول حيث يحسن استعماله أيضا الخ ۚ قوله تعالى وذلك يوم مشهود قال المراد مشهود فيه فأتسع فى الظرف الخ) قال أحمد يكون المشهود الذى هو المفعول به مسكوتا عنه مبهما ومن الإبهام ما يكون وتفخيا وهذا مكانه

مَعْدُودٌ ۝ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسًا إِلَّا بَأْذَنِهِ فَنهَمُ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَيُنَادُونَ فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۝ خَلَدِينَ فِيهَا مَادَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ وَأَمَّا

فن كان منكم مقيما حاضرا لوطنه في شهر رمضان فليصم فيه ولو نصبته مفعولا فالمسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر لا يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر ۝ الاجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها فيقولون انتهى الاجل وبلغ الاجل آخره ويقولون حل الاجل فإذا جاء أجالهم يراد آخر مدة التأجيل والعد إنما هو للبدنة لا لغايتها ومنتهاها فمضى قوله (وما يؤخره إلا لاجل معدود) إلا لانتها مدة معدودة يحذف المضاف وقرئ وما يؤخره بالياء ۝ قرئ يوم يأت بغير ياء ونحوه قرلهم لأدر حكاه الخليل وسيبويه وحذف الياء والاجزاء عنها بالكسرة كثير في لغة هذيل (فإن قلت) فاعل يأتي ماهو (قلت) الله عز وجل كقوله هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله أو يأتي ربك وجاء ربك وتمتعة قراءة من قرأ وما يؤخره بالياء وقوله ياذنه ويجوز أن يكون الفاعل ضمير اليوم كقوله تعالى أن تأتيهم الساعة (فإن قلت) بما انتصب الظرف (قلت) إنما أن ينتصب بلاكلم وإما بإضمار اذكر وإما بالانتها المحذوف في قوله إلا لاجل معدود أي ينتهي الاجل يوم يأتي (فإن قلت) فإذا جعلت الفاعل ضمير اليوم فقد جعلت اليوم وقتا لإتيان اليوم وحددت الشيء بنفسه (قلت) المراد إتيان هو له وشدائده (لا تكلم) لا تكلم وهو نظير قوله لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن (فإن قلت) كيف يوفق بين هذا وبين قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون (قلت) ذلك يوم طويل له موافق وموافق في بعضها يجادلون عن أنفسهم وفي بعضها يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم وفي بعضها يؤذن لهم فيتكلمون وفي بعضها يختم على أفواههم وتكلم أيدهم وتشهد أجالهم (فنهى) الضمير لأهل الموقف ولم يذكر لأن ذلك معلوم ولأن قوله لا تكلم نفس يدل عليه وقدم ذكر الناس في قوله مجموع له الناس والشيء الذي وجبت له النار لإساءته والسعيد الذي وجبت له الجنة لإحسانه ۝ قراءة العاتكة بفتح الشين وعن الحسن شقوا بالضم كما قرئ شعدوا ۝ والزفير إخراج النفس ۝ والشهيق رده قال الشماخ:

بعيد مدى التطريب أول صوته ۝ زفير ويتلوه شهيق محمّرج

(مادامت السموات والارض) فيه وجهان أحدهما أن تراد سموات الآخرة وأرضها وهي دائمة مخلوقة للأبد والدليل على أن لها سموات وأرضا قوله تعالى «يوم تبدل الارض غير الارض والسموات» وقوله «وأورثنا الارض نبقوا من الجنة حيث نشاء» ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلمهم ويظلمهم إنا أسماء يخلقها الله أو يظلمهم العرش وكل ما أظلك فهو سماء والثاني أن يكون عبارة عن التأييد ونفي الانقطاع كقول العرب مادام تعار وما أقام ثبير وما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأييد (فإن قلت) فامعنى الاستثناء في قوله (إلا ما شاء ربك) وقد ثبت خلود أهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء (قلت) هو استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في نعم الجنة وذلك أن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده بل يعتذرون بالزمهرير وبأنواع من العذاب سوى عذاب النار وبما هو أغلظ منها كلها وهو سخط الله عليهم وخسوه لهم وإهانتهم إياهم وكذلك أهل الجنة لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وأجل موقعاتهم وهو رضوان الله كما قال «وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر» ولهم ما يفضل الله به عليهم سوى ثواب الجنة مما لا يعرف كنهه إلا هو فهو المراد بالاستثناء والدليل عليه قوله عطاء غير مجذوذ ومعنى قوله في مقابلته (إن ربك فاعل لما يريد) أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب كما يعطى أهل الجنة عطاء الذي لا انقطاع له فأمله فإن القرآن يفسر بعضه بعضا ولا يحد عنك عنه قول المجبرة إن المراد بالاستثناء خروج أهل الكبائر من النار بالشفاعة فإن الاستثناء الثاني ينادى على

(قوله ولا يحد عنك عنه قول المجبرة) يريد أهل السنة أما المعتزلة فيقولون فاعل الكبيرة واسطة بين المؤمن والكافر وخلوده في النار أبدى وتحقيق بطلانه في علم الوحيد

الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خُلْدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ ۝
فَلَا تَكُ فِي مَرِيَةٍ مِمَّا يَبْعُدُونَ إِلَّا كَمَا يَبْعُدُونَ آبَاءَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرُ مَنْقُوصٍ ۝
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ
مُزِيْبٍ ۝ وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا لِيُوفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ

تسكذبهم ويسجل ما قرائتهم وما ظنك بقوم نذوا كتاب الله لما روى لهم بعض النوابت عن عبدالله بن عمرو بن العاص ليأين على
جهنم يوم تصفق فيه أبوها ليس فيها أحد وذلك بعد ما يلبثون فيها أحقابا وقد باغى أن من الضلال من اغتر بهذا الحديث فاعتقد أن
الكفار لا يتخلدون في النار وهذا نحوه والعاذ بالله من الخذلان المبين زادنا الله هداية إلى الحق ومعرفة بكتابه وتبنيها على أن نعقل
عنه ولئن صح هذا عن ابن العاص فعناه أنهم يخرجون من حر النار إلى برد الزهر بر ذلك خروجهم وصفق أبوها وأقول ما كان
لأبن عمرو في سيفه ومقاتلته به على بن أبي طالب رضي الله عنه ما يشغله عن تفسير هذا الحديث (غير مجذوذ) غير مقطوع ولكنه
يمتد إلى غير نهاية كقوله لم أجز غير ممنون ۝ لما قص قصص عبدة الاوثان وذكرا ما أحل به من نعمة وما أعد لهم من عذاب قال
(فلانك في مرية مما يبعده هؤلاء) أي فلا تشك بعد ما أنزل عليك من هذه القصص في سوء عاقبة عبادتهم وتعرضهم بها لما أصاب
أمثالهم قبلهم تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة بالانتقام منهم ووعد الله ثم قال (ما يبعدون إلا كما يبعد آباؤهم) يريد أن
حالم في الشرك مثل حال آباؤهم من غير تفاوت بين الحالين وقبلة ذلك منازل آباؤهم فسينزل بهم مثله وهو استئناف معناه لتعليل
النتي عن المربة وما في مما وكما يجوز أن تكون مصدرية وموصولة أي من عبادتهم وعبادتهم أو مما يبعدون من
الاوثان ومثل ما يبعدون منها (وإنما لموفوهم نصيبهم) أي حظهم من العذاب كما وفينا آباءهم أنصاءهم ۝ (فإن قلت) كيف
انسب (غير منقوص) حالا عن النصيب الموفى (قلت) يجوز أن يوفى وهو ناقص ويوفى وهو كامل الأتراك تقول وفيت
شطر حقه وثلث حقه وحقه كاملا وناقصاً (فاختلف فيه) آمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف في القرآن (ولولا كلمة)
يعني كلمة الإنظار إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) بين قوم موسى أو قومك وهذه من جملة التسلي أيضاً (وإن كلا) التثوين
عوض من المضاف إليه يعني وإن كلهم وإن جميع المختلفين فيه (ليوفينهم) جواب قسم محذوف ۝ واللام في لما موطئة
للقسم وما مزيدة والمعنى وإن جميعهم والله ليوفينهم (ربك أعملهم) من حسن وقبيح وإيمان وجحود وقرى وإن
كلاً بالتخفيف على إعمال الخففة عمل الثقيلة اعتباراً لأصلها الذي هو الثقل وقرأ أبي وإن كل لما ليوفينهم على أن إن
نافية ولما بمعنى إلا وقرأ عبدالله مفسرة لها وإن كل إلا ليوفينهم وقرأ الزهري وسليمان بن أرقم وإن كلا لما ليوفينهم
بالتثوين كقوله أكلأ لما والمعنى وإن كلا ملبومين بمعنى مجموعين كأنه قيل وإن كلا جميعاً كقوله فسجد الملائكة كلهم
أجمعون (فاستقم كما أمرت) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التي أمرت بها على جادة الحق غير عادل عنها (ومن تاب
معك) معطوف على المستقر في استقام وإنما جاز العطف عليه ولم يؤكد بمفصل لقيام الفاصل مقامه والمعنى فاستقم أنت

۝ قوله تعالى «وإنما لموفوهم نصيبهم غير منقوص» (قال محمود) أي حظهم من العذاب وإنما نصب غير منقوص حالاً من
النصيب الموفى لأنه يجوز أن يوفى وهو ناقص ويوفى وهو كامل الأتراك تقول وفيت شطر حقه وحقه كاملاً (قال أحمد) وهم
والله أعلم فإن التوفية تستلزم عدم نقصان الموفى كاملاً كان أو ناقصاً فقولك وفيت نصف حقه يستلزم عدم نقصانه فساوجه
انتصابه حالاً عنه والأوجه أن يقال استعملت التوفية بمعنى الإعطاء كما استعمل النوفى الأخذ ومن قال أعطيت فلانا حقه
كان جديراً أن يؤكد بقوله غير منقوص والله أعلم

(قوله لما روى لهم بعض النوابت) في الصحاح أن بني فلان لئابة شر والنوابت من الأحداث الأعمار

وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ * وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ

وليستقم من تاب على الكفر وآمن معك (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عن حدود الله (إنه بما تعملون بصير) عالم فهو مجازيكم به فاتقوه وعن ابن عباس ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولهذا قال شيبتي هود الواقعة وأخواتهما وروى أن أصحابه قالوا له لقد أسرع فيك الشيب فقال شيبتي هود وعن بعضهم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت له روى عنك أنك قلت شيبتي هود فقال نعم فقلت ما الذي شيبك منها أقصص الانبياء وهلاك الأمم قال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت وعن جعفر الصادق رضي الله عنه فاستقم كما أمرت قال افتقر إلى الله بصحة العزم * قرئ ولا تركنوا بفتح الكاف وضمها مع فتح التاء وعن أبي عمرو بكسر التاء وفتح الكاف على لغة تنم في كسرهم حروف المضارعة إلا الباء في كل ما كان من باب علم يعلم ونحوه قراءة من قرأ فتمسك النار بكسر التاء وقرأ ابن أبي عملة ولا تركنوا على البناء المفعول من أركنه إذا أماله والهي متناول للانحطاط في هوائهم والانقطاع إليهم ومصاحبتهم ومجالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزوي بزيمهم ومد العين إلى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم وتأمل قوله ولا تركنوا فإن الركون هو الميل اليسير وقوله (إلى الذين ظلموا) أي إلى الذين وجد منهم الظلم ولم يقل إلى الظالمين وحكي أن الموفق صلى خلف الإمام فقرأ بهذه الآية فغشى عليه فلما أفاق قيل له فقال هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم وعن الحسن رحمه الله جعل الله الدين بين لائين ولا تطغوا ولا تركنوا ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه أخ له في الدين عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك أصبحت شيخاً كبيراً وقد أثقلتك نعم الله بما فهمك الله من كتابه وعلمك من سنة نبيه وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله سبحانه لتبينه للناس ولا تتكتمونه واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آنت وحشة الظالم وسهات سبيل الغي بدنوك ممن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطباً تدور عليك رحي باطلهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلائهم وسلمياً يصعدون فيك إلى ضلالهم يدخلون الشك بك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله فيهم تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً فإنك تعامل من لا يحجل ويحفظ عليك من لا يغفل فداو دينك فقد دخله سقم وهيه زائد فقد حضر السفر البعيد وما في على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للبلوك وعن الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً وعن محمد بن مسلمة الذباب على العذرة أحسن من قارئ على باب هؤلاء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يهصى الله في أرضه . ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقي شربة ماء فقال لا فقيل له يموت فقال دعه يموت (ومالك من دون الله من أولياء) حال من قوله فتمسك أي فتمسك النار وأتم على هذه الحال ومعناه ومالك من دون الله من أنصار يقدرعون على منعكم من عذابه لا يقدر على منعكم منه غيره (ثم لاتنصرون) ثم لا ينصركم هولاء وجب في حكمته تعذيبكم وترك الإبقاء عليكم (فإن قلت) فسامعني ثم قلت معناها الاستبعاد لأن النصرة من الله مستبعدة مع استيحايم العذاب واقتضاء حكمته له (طرفي النهار) غدوة وعشية (وزلفاً من الليل) وساعات من الليل وهي ساعاته القريبة من آخر النهار من أزلفه إذا قربته وازدلف إليه وصلاة الغدوة الفجر وصلاة العشية الظهر

(قوله وما أكثر ما أخذوا منك في جنب ما أفسدوا عليك) لعل هنا سقطاً تقديره في جنب ما أعطوك وما أقل ما ملحو لك في جنب ما أفسدوا الخ

ذَكَرْنِي لِلذَّكْرِينَ ۝ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَهُونَ عَنِ الْفُسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝

والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء وانتصاب طرفي النهار على الظرف لانهما مضافان إلى الوقت كقولك أقت عنده جميع النهار وأنته نصف النهار وأوله وآخره تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه ونحوه وأطراف النهار وقرئ وزلفا بضمين وزلفا بسكون اللام وزلني بوزن قربي فالزلف جمع زلفة كظم في ظلة والزلف بالسكون نحو بسرة وبسر والزلف بضمين نحو بسر في بسر والزلف بمعنى الزلفة كما أن القرني بمعنى القرية وهو ما يقرب من آخر النهار من الليل وقيل وزلفا من الليل وقربا من الليل وحققها على هذا التفسير أن تعطف على الصلاة أى أقم الصلاة طرفي النهار وأقم زلفا من الليل على معنى وأقم صلاة تتقرب بها إلى الله عز وجل في بعض الليل (إن الحسنات يذهبن السيئات) فيه وجهان أحدهما أن يراد تكفير الصغائر بالطاعات وفي الحديث إن الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنب الكبائر والثاني إن الحسنات يذهبن السيئات بأن يكن لطفاً في تركها كقوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقيل نزلت في أبي اليسر عمرو بن غزية الأنصاري كان يبيع التمر فأتته امرأة فأعجبته فقال لها إن في البيت أجود من هذا التمر فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما فعل فقال صلى الله عليه وسلم انتظر أمر ربى فلما صلى صلاة العصر نزلت فقال نعم اذهب فإنها كفارة لما عملت وروى أنه أتى أبا بكر فأخبره فقال استر على نفسك وتب إلى الله فأتى عمر رضى الله عنه فقال له مثل ذلك ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال عمر أهذا له خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له توشأ وضوءاً أحسن وصل ركعتين إن الحسنات يذهبن السيئات (ذلك) إشارة إلى قوله فاستقم فابعد (ذكرى للذاكرين) عظة للمتقين ۝ ثم كر إلى التذكير بالصبر بعد ما جاء بما هو خاتمة للتذكير وهذا الكرور لفضل خصوصية ومزية وتنبه على مكان الصبر ومحل أنه قال عليك بما هو أمم بما ذكرت به وأحق بالتوصية وهو الصبر على امثال ما أمرت به والانهاء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه إلا به (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) جاء بما هو مشتمل على الاستقامة وإقامة الصلوات والانهاء عن الطغيان والركون إلى الظالمين والصبر وغير ذلك من الحسنات (فلولا كان من القرون) فهلا كان وقد حكوا عن الخليل كل لولا في القرآن فعناها هلا إلا التي في الصفات وما صحت هذه الحكاية في غير الصفات لولا أن تداركه نعمة من ربه لبئذ بالعمراء ولولا رجال مؤمنون ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم (أولو بقية) أولو فضل وخير وسعى الفضل والجودة بقية لأن الرجل يستقي مما يخرج من أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم وبه فسر بيت الحاسة ۝ أن تذبوا ثم يأتيني بقتكم ۝ ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالبقية بمعنى التقوى أى فهلا كان منهم ذو وبقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابه وقرئ أولو بقية بوزن لقية من بقاء بقيه إذا رافبه وانتظره ومنه بقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم والبقية المزة من مصدره والمعنى فلولا كان منهم أولو مراقبة وخشية من انتقام الله كأنهم ينتظرون إيقاعه بهم لإشفاقهم (إلا قليلاً) استثناء منقطع معناه ولكن قليلاً مما أنجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي ۝ ومن في (من أنجينا) حقها أن تكون للبيان لا للتبعيض لأن النجاة إنما هي للنادين وحدهم بدليل قوله تعالى أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا (فإن قلت) هل لوقوع هذا الاستثناء متصلاً وجه يحمل عليه (قلت) إن جعلته متصلاً على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسداً لأنه يكون تحضيضاً الأولى البقية على النهى عن الفساد إلا للقليل من الناجين منهم كما تقول هلا قرأ قومك القرآن إلا الصالحاء منهم تريد استثناء الصالحاء من المحضضين على قراءة القرآن

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَثَبْتَ بِهِ فَؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝ وَاتَّقُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ

وإن قلت في تخصيصهم على الهى عن الفساد معنى فيه عنهم فكأنه قيل ما كان من القرون أو لولا بقية إلا قليلا كان استثناء متصلا ومعنى صحيحاً وكان انتصابه على أصل الاستثناء وإن كان الأنصح أن يرفع على البدل (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أراد بالذين ظلموا تاركى الهى عن المنكرات أى لم يهتموا بما هو ركن عظيم من أركان الدين وهو الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وعقدوا مهمهم بالشهوات واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والتترف من حب الرياسة والثروة وطلب أسباب العيش الهنىء ورفضوا ما وراء ذلك ونذوه وراء ظهورهم وقرأ أبو عمرو في رواية الجعنى واتبع الذين ظلموا يعنى وأتبعوا جزاء ما أترفوا فيه ويجوز أن يكون المعنى فى القراءة المشهورة أنهم اتبعوا جزاء أترفهم وهذا معنى قوى لتقدم الانجاء كأنه قيل إلا قليلا من أنجينا منهم وهلك السائر (فإن قلت) علام عطى قوله واتبع الذين ظلموا (قلت) إن كان معناه واتبعوا الشهوات كان معطوفاً على مضمحل لأن المعنى إلا قليلا من أنجينا منهم نهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا شهواتهم فهو عطى على نهوا وإن كان معناه واتبعوا جزاء الإتراف قالوا أو للحال كأنه قيل أنجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاءهم (فإن قلت) فقوله (وكانوا مجرمين) (قلت) على أترفوا أى اتبعوا الإتراف وكونهم مجرمين لأن تابع الشهوات مغمور بالآثام أو أريد بالإجرام إغفالهم للشكر أو على اتبعوا أى اتبعوا شهواتهم وكانوا مجرمين بذلك ويجوز أن يكون اغترافاً وحكما عليهم بأنهم قوم مجرمون (كان) بمعنى صح واستقام ۝ واللام لأكيد الفى و (بظلم) حال من الفاعل والمعنى واستحال فى الحكمة أن يهلك الله القرى ظالماً لها (وأهلها) قوم (مصلحون) تنزيهاً لذاته عن الظلم وإيداً بأن إهلاك المصلحين من الظلم وقيل الظلم الشرك ومعناه أنه لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون يتعاطون الحق فيما بينهم ولا يضمنون إلى شركهم فساداً آخر ۝ (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) يعنى لا يضطرهم إلى أن يكون أهل أمة واحدة أى ملة واحدة وهى ملة الإسلام كقوله إن هذه أمتكم أمة واحدة وهذا الكلام يتضمن نفى اضطرار وأنه لم يضطرهم إلى الاتفاق على دين الحق ولكنه مكنهم من الاختيار الذى هو أساس التكليف فاختر بعضهم الحق وبعضهم الباطل فاختلفوا فلذلك قال (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) إلا أناساً هدام الله ولطف بهم فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه (ولذلك خلقهم) ذلك إشارة إلى ما دل عليه الكلام الأول وتضمنه يعنى ولذلك من التمكن والاختيار الذى كان عنه الاختلاف خلقهم ليثبت الحق بحسن اختياره ويعاقب مختار الباطل بسوء اختياره (وتمَّتْ كلمة ربك) وهى قوله بالدلائكة (لأملأَنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين) لعلمه بكثرة من يختار الباطل (وكلا) التنوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكل نبأ (نقص عليك) و (من أنباء الرسل) بيان لكل و (مانثبت به فؤادك) بدل من كلا ويجوز أن يكون المعنى وكل اقتصاص نقص عليك على معنى وكل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك يعنى على الأساليب المختلفة وما ثبت به مفعول نقص ومعنى ثبتت فؤاده زيادة يقينه وما فيه طمأنينة قلبه لأن تكاثر الأدلة أثبت للقلب وأرسخ للعلم (وجاءك فى هذه الحق) أى فى هذه السورة أو فى هذه الأنباء المقتضة فيها ما هو حق (وموعظة وذكرى ۝ وقول للذين لا يؤمنون) من أهل مكة وغيرهم (اعملوا) على حالكم وجهتكم التى أنتم عليها (إنما عاملون وانتظروا) بنا الدوائر (إنما منتظرون) أن ينزل بكم نحر ما اقتص الله من القم النازلة بأشباهكم

وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

سورة يوسف مكية

إلا الآيات ١ و ٢ و ٣ و ٧ فنية وآياتها ١١١ نزلت بعد سورة هود

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الرّٰتِلَکَ ءَايٰتُ الْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ قُرْءٰنًا عَرَبِیًّا لِّعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَیْکَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحٰنَا اِلَیْکَ هٰذَا الْقُرْءَانَ وَاِنْ کُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغٰفِلِیْنَ ۝ اِذْ قَالَ

(ولله غيب السموات والأرض) لا تخفى عليه خافية مما يجرى فيها فلا تخفى عليه أعمالكم (وإليه يرجع الأمر كله) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فيزقمك منهم (فاعبده وتوكل عليه) فإنه كافيك ركافلك (وما ربك بغافل عما تعملون) وقرئ تعملون بالهاء أى أنت وهم على تغليب المخاطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله تعالى ذلك

﴿سورة يوسف مكية وهي مائة وإحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تلك إشارة إلى آيات السورة و (الكتاب المبين) السورة أى تلك الآيات التى أنزلت إليك فى هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها فى إعجاز العرب وتبكيهم أو التى تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر أو الواضحة التى لا تشبه على العرب معانيها لنزولها بلسانهم أوقدأبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف فقد روى أن علماء اليهود قالوا للكبراء المشركين سلوا محمداً لم تنتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف (أنزلناه) أنزلنا هذا الكتاب الذى فيه قصة يوسف فى حال كونه (قرآنا عربياً) وسمى بعض القرآن قرآنا لأن القرآن اسم جنس يقع على كله وبعضه (لعلكم تعقلون) إرادة أن تفهموه وتحيطوا بمعانيه ولا يلتبس عليكم ولو جعلناه قرآنا أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته (القصص) على وجهين يكون مصدرأ بمعنى الاقتصاص تقول قص الحديث بقصه قصصا كقولك شله يشله شلالا إذا طرده ويكون فعلا بمعنى مفعول كالتفص والحسب ونحوه البأ والخبر فى معنى المنبأ به والخبر به ويجوز أن يكون من تسمية المفعول بالمصدر كالحلق والصيد وإن أريد المصدر فعناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص (بما أوحينا إليك هذا القرآن) أى بإيحائنا إليك هذه السورة على أن يكون أحسن منصوباً بـ (بما أوحينا) إضافة منه إليه ويكون المقصود محذوفاً لأن قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن مغن عنه ويجوز أن ينصب هذا القرآن بنقص كأنه قيل نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص هذا القرآن بإيحائنا إليك والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتص على أبدع طريقة وأعجب أسلوب ألا ترى أن هذا الحديث مقتص فى كتب الأولين وفى كتب التواريخ ولا ترى اقتصاصه فى كتاب منها مقاربا لاقتصاصه فى القرآن وإن أريد بالقصص المقصود فعناه نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث وإنما كان أحسنه لما يتضمن من العبر والنكت والحكم والعجائب التى ليست فى غيرها والظاهر أنه أحسن ما يقص فى باب كافي قال فى الرجل هو أعلم الناس وأفضلهم يراد فى فنه (فإن قلت) مم اشتقاق القصص (قلت) من قص أثره إن أتبعه لأن الذى يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا كما يقال تلا القرآن إذا قرأه لأنه يتلو أى يتبع ما حفظ منه آية بعد آية (وإن كنت) إن مخففة من الثقيلة واللام هى التى تفرق بينها وبين النافية والضمير فى (قبله) راجع إلى قوله

(قوله ليست فى غيرها والظاهر أنه) لعله فى غيره كعبارة النسفى

يُوسُفَ لَّيْلِيهِ يَسَّابِتْ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ٥ قَالَ يَبْنَى

ما أوحينا والمعنى وإن الشأن والحديث كنت من قبل إيماننا إليك من الغافلين عنه أى من الجاهلين به ما كان لك فيه علم قط ولا طرق سمعك طرف منه (إذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص وهو من بدل الاشتغال لأن الوقت مشتمل على القصص وهو المقصود فإذا قصص وقته فقد قصص أو بإضمار اذكر ويوسف اسم عبراني وقيل عربي وليس بصحيح لأنه لو كان عربياً لانصرف لخلوة عن سبب آخر سوى التعريف (فإن قلت) فما تقول فيمن قرأ يوسف بكسر السين أو يوسف بفتحها هل يجوز على قراءته أن يقال هو عربي لأنه على وزن المضارع المني للفاعل أو المفعول من آسف وإنما منع الصرف للتعريف ووزن الفعل (قلت) لأن القراءة المشهورة قامت بالشهادة على أن الكلمة أعجمية فلا تكون عربية تارة وأعجمية أخرى ونحو يوسف يونس رويت فيه هذه اللغات الثلاث ولا يقال هو عربي لأنه في لغتين منها بوزن المضارع من آنس وأونس وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا قيل من الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم (يا أبت) قرئ بالحركات الثلاث (فإن قلت) ماهذه الباء (قلت) تام تأنيث وقعت عوضاً من ياء الإضافة والدليل على أنها تاء تأنيث قلبها هاء في الوقف (فإن قلت) كيف جاز إلحاق تاء التأنيث بالمدكر (قلت) كما جاز نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربيعة و غلام يفعة (فإن قلت) فلم ساغ تعويض تاء التأنيث من ياء الإضافة (قلت) لأن التأنيث والإضافة يتناسبان في أن كل واحد منهما زيادة مضمومة إلى الاسم في آخره (فإن قلت) فما هذه الكسرة (قلت) هي الكسرة التي كانت قبل الباء في قولك يا أبتى قد زحلقتم إلى التاء لاقتضاء تاء التأنيث أن يكون ما قبلها مفتوحاً (فإن قلت) فما بال الكسرة لم تسقط بالفتحة التي اقضتها الياء وتبقى التاء ساكنة (قلت) امتنع ذلك فيها لأنها اسم والاسماء حقها التحريك لأصلاتها في الإعراب وإنما جاز تسكين الياء وأصلها أن تحرك تخفيفاً لأنها حرف لين وأما التاء فخرف صحيح نحو كاف الضمير فلزم تحريكها (فإن قلت) يشبه الجمع بين التاء وبين هذه الكسرة الجمع بين العوض والمعوض منه لأنها في حكم الياء إذا قلت يا غلام فكما لا يجوز يا أبتى لا يجوز يا أبت (قلت) الياء والكسرة قلبها شيئاً والتاء عوض من أحد الشئتين وهو الياء والكسرة غير متعرض لها فلا يجمع بين العوض والمعوض منه إلا إذا جمع بين التاء والياء لا غير ألا ترى إلى قولهم يا أبتا مع كون الألف فيه بدلاً من الياء كيف جاز الجمع بينهما وبين التاء ولم يعد ذلك جمعاً بين العوض والمعوض منه فالكسرة أبعد من ذلك (فإن قلت) فقد دلت الكسرة في يا غلام على الإضافة لأنها قريبة الياء ولصيقتهما فإن دلت على مثل ذلك في يا أبت فالتاء المعوضة لغو وجودها كعدمها (قلت) بل حالها مع التاء كحالها مع الياء إذا قلت يا أبتى (فإن قلت) فواجه من قرأ بفتح التاء وضماها (قلت) أماناً فتح فقد حذف الألف من يا أبتا واستبقى الفتحة قبلها كما فعل من حذف الياء في يا غلام ويجوز أن يقال حركها بحركة الياء المعوض منها في قولك يا أبتى وأمان ضم فقد رأى اسماً في آخره تاء تأنيث فأجراه بحرى الأسماء المؤنثة بالتاء فقال يا أبت كما تقول ياتبة من غير اعتبار كونها عوضاً من غير ياء الإضافة ٥ وقرئ إني رأيت بتحريك الياء وأحد عشر بسكون العين تخفيفاً لتوالي المتحركات فيما هو في حكم اسم واحد وكذا إلى تسعة عشر لإثني عشر لئلا يلتقي ساكنان ورأيت من الرؤيا لأن الرؤية لأن ما ذكره معلوم أنه منام لأن الشمس والقمر لو اجتمعا مع الكواكب ساجدة ليوسف

(القول في سورة يوسف عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قال إن قلت ما معنى تكرار رأيت الخ) قال أحمد وأحسن من ذلك أن الكلام طال بين الفعل والحال فطرى ذكر الفعل لمناسبة الحال وهي المقصودة إذ الآية في السجود كانت والله أعلم

(قوله كما تقول ياتبة من غير اعتبار) قوله تبه بكسر الباء وتشديد الباء الحالة الشديدة وفي نسخة ياتبة كذا بها، اصل

لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ

في حال اليقظة لكانت آية عظيمة ليعقوب عليه السلام ولما خفيت عليه وعلى الناس (فإن قلت) ما أسماء تلك الكواكب (قلت) روى جابر أن يهوديا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخبرني عن النجوم التي رأى يوسف فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهودي إن أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذبال وقاس وعمودان والصليق والمصبيح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين وآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي أي والله إنها لأسمائها وقيل الشمس والقمر أبواه وقيل أبوه وخالته والكواكب إخوته وعن وهب أن يوسف رأى وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طولا كانت مركوزة في الأرض كهية الدارة وإذا عصا صغيرة تثب عليها حتى اقتلعتها وغلبتها فوصف ذلك لآية فقال إنك أن تذكر هذا لإخوتك ثم رأى وهو ابن ثلثي عشرة سنة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصصها على أبيه فقال لا تصها عليهم فياغوا لك الغوائل وقيل كان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته إليه أربعون سنة وقيل ثمانون ۝ (فإن قلت) لم أخرج الشمس والقمر (قلت) أخرهما ليعطفهما على الكواكب على طريق الاختصاص بيانا لفضلهما واستبدادهما بالزمية على غيرهما من الطوالع كما أخرج جبريل وميكائيل عن الملائكة ثم عطفهما عليها لذلك ويجوز أن تكون ألوا بمعنى مع أي رأيت الكواكب مع الشمس والقمر ۝ (فإن قلت) ما معنى تكرار رأيت (قلت) ليس بتكرار إنما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابا له كان يعقوب عليه السلام قاله عند قوله إنى رأيت أحد عشر كوكبا كيف رأيتها سائلا عن حال رؤيتها فقال (رأيتهم لى ساجدين) (فإن قلت) فلم أجريت بحرى العقلاء فى رأيتهم لى ساجدين (قلت) لأنه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود أجرى عليها حكمهم كأنها عقلاء وهذا كثير شائع فى كلامهم أن يلبس الشيء من بعض الوجوه فيعطى حكما من أحكامه لإظهار الأثر الملبس والمقاربة ۝ عرف يعقوب عليه السلام دلالة الرؤيا على أن يوسف يبلغه الله مبلغا من الحكمة ويصطفيه للنبوة وينعم عليه بشرف الدارين كما فعل بآبائه فخاف عليه حسد الإخوة وبغيمهم ۝ والرؤيا بمعنى الرؤية لأنها مختصة بما كان منها فى المنام دون اليقظة فرق بينها بحرفى التأنيث كما قيل القرية والقربى وقرئ رويك بقلب الهمزة واو وسمع الكسائي ريك وريك بالإدغام وضم الراء وكسرها وهى ضعيفة لأن الواو فى تقدير الهمزة فلا يقرئ إدغامها كما لم يقرئ الإدغام فى قولهم انزروا الإزار واتجر من الأجر (فيكيدوا) منصوب بإضمار أن والمعنى إن قصصتها عليهم كادوك (فإن قلت) هلا قيل فيكيدوك كما قيل فكيدونى (قلت) ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع إضافة معنى الفعل المضمن فيكون آكد وأبلغ فى التخويف وذلك نحو فيحتالوا لك ألا ترى إلى تأكيده بالمصدر (عدو مبين) ظاهر العداوة لما فعل بآدم وحواء ولقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم فهو يحمل على الكيد والمكر وكل شر ليورط من يحمله ولا يؤمن أن يحمله على مثله (وكذلك) ومثل ذلك الاجتناء (يجتنبك ربك) يعنى وكما اجتنبك لئلا هذه الرؤيا العظيمة الدالة على شرف وعز وكبرياء شأن كذلك يجتنبك ربك لأمور غظام وقوله (ويعلمك) كلام مبتدأ غير داخل فى حكم التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك ويتم نعمته عليك والاجتناء الاصطفاء أفعال من جيت الشيء إذا حصلته لنفسك وجبت الماء فى الخوض جمعه والأحاديث الرؤيا لأن الرؤيا أما حديث نفس أو ملك أو شيطان ۝ وتأويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس الرؤيا وأصحهم عبارة لها ويجوز أن يراد بتأويل الأحاديث معانى كتب الله وسنن الأنبياء وما غمض واشتبه على الناس من أغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسميت أحاديث لأنه يحدث بها عن الله ورسله فيقال قال الله وقال الرسول كذا وكذا ألا ترى إلى قوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون الله

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّاتِلِينَ ۝ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَنِي ضَلِيلٌ مُبِينٌ ۝ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ

نزل أحسن الحديث وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحداثه ۝ ومعنى إتمام النعمة عليهم أنه وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة بأن جعلهم أنبياء في الدنيا وملوكاً ونقلهم عنها إلى الدرجات العلا في الجنة وقيل أنها على إبراهيم بالخلة والإنجاء من النار ومن ذبح الولد وعلى إسحاق بإنجائه من الذبح وفدائه بذبح عظيم وإخراج يعقوب والأسباط من صلبه وقيل علم يعقوب أن يوسف يكون نبياً وإخوته أنبياء استدلالاً بنبوء الكواكب فلذلك قال وعلى آل يعقوب وقيل لما بلغت الرؤيا إخوة يوسف حسدوه وقالوا ماضى أن يحب له إخوته حتى يحبوا له أبواه وقيل كان يعقوب مؤثراً له بزيادة المحبة والشفقة لصغره ولما يرى فيه من الخيائل وكان إخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة فكان يضمه كل ساعة إلى صدره ولا يصبر عنه فتبالغ فيهم الحسد وقيل لما قص رؤياه على يعقوب قال هذا أمر مشقت يجمع الله لك بعد دهر طويل ۝ وآل يعقوب أهله وهم نسله وغيرهم وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهل إلا أنه لا يستعمل إلا فيمن له خطر يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحائك ولا آل الحجام ولكن أهلها ۝ وأراد بالآبوين الجد وأبا الجد لأنهم في حكم الأب في الأصلة ومن ثم يقولون ابن فلان وإن كان بينه وبين فلان عدة (لإبراهيم وإسحاق) عطف بيان لأبويك (إن ربك عليم) يعلم من يحق له الاجتناء (حكيم) لا يتم نعمته إلا على من يستحقها (في يوسف وإخوته) أى في قصتهم وحديثهم (آيات) علامات ودلائل على قدرة الله وحكمته في كل شيء (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم وعرفها وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فأخبرهم بالصحة من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب ۝ وقرئ آية وفي بعض المصاحف عبرة وقيل إنما قص الله تعالى على النبي عليه الصلاة والسلام خبر يوسف وبغى إخوته عليه لما رأى من بغى قومه عليه لينأسى به وقبل أسامهم يهوذا وروبييل وسمعون ولاوى وربالون وبشجر ودينه ودان ونفثالى وجاد وآشر السبعة الأولون كانوا من ليان بنت خالة يعقوب والأربعة الآخرون من سريتين زلفو ببلهة فلما توفيت ليا نزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف (أيوسف) اللام لا ابتداء وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة أرادوا أن زيادة محبة لها أمر ثابت لا شبهة فيه (وأخوه) هو بنيامين وإنما قالوا أخوه وهم جميعاً إخوته لأن أمهما كانت واحدة وقيل (أحب) في الاثنين لأن أفضل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين الذكر والمؤنث إذا كان معه من ولا بد من الفرق مع لام التعريف وإذا أضيف جازاً الأمران والواو في (ونحن غصبة) وأو الحال يعنى أنه يفضلهما في المحبة عليهما وهما اثنتان صغيران لا كفاية فيهما ولا منفعة ونحن جماعة عشرة رجال كفأة تقوم بمرافقة فنعن أحق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة والمنفعة

۝ قوله تعالى ۝ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِمَّا نَحْنُ غُصْبَةٌ ۝ قال اللام للتوكيد دخلت للإشعار بأن زيادة محبة أبيهم لها أمر ثابت (الخ) قال أحمد هذه تؤيد قراءة ابن مروان هؤلاء بناتى من أظهر لكم بالنصب وقد قال سيدي به فيها احتى ابن مروان في لحنه أى تمكن وحيث تأيدت بقراءة أمير المؤمنين كرم الله وجهه فلا بد من التماس الحمل الصحيح لها وليس ذلك ببعيد إن شاء الله فنقول لو قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أينا منا ونحن نحن على طريقة ۝ أنا أبو النجم وشعرى شعرى ۝ ونحو أنا أنا رأيت أنت لم يكن في فصاحته مقال وقد علمت أن معنى أنا أنا أى أنا الموصوف بالأوصاف الشهيرة التى استغنى عن ذكرها فلا بعد والحالة هذه في حذف الخبر لمساواته المبتدأ وعدم زيادته عليه لفظاً وراحة من تكرار اللفظ بعينه والسياق يرشد إلى المحذوف وإذا كان كذلك فقول القائلين ليوسف وأخوه أحب إلى أينا منا ونحن نحن ولكن استغنوا عن الخبر للسر الذى ذكرناه فقولهم ونحن كلام تام بالتقدير المذكور فلا غرو في وقوع الحال بعده وهذا بعينه يجرى في قوله هؤلاء بناتى من أظهر لكم فقله من في حكم الكلام التام والمراد هؤلاء بناتى من المشهورات بالأوصاف الحميدة الظاهرة وأصل الكلام من من فوقه الحال بعد التمام والله أعلم

لَكُمْ وَجْهٌ أَيْسَرُكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ * قَالَ قَاتِلْ مِنْهُمْ لَاتَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهَ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ * قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصْحُونُ * أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ * قَالَ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ

عليهما (إن أبانا لن يضل مينا) أى فى ذهاب عن طريق الصواب فى ذلك * والعصبة والعصابة العشرة فصاعداً وقيل إلى الأربعين سمو بذلك لأنهم جماعة تعصب بهم الأمور ويستكفون الذنوب وروى النزال بن سبرة عن على رضى الله عنه ونحن عصبة بالنصب وقيل معناه ونحن نجمع عصبة وعن ابن الأنبارى هذا كما تقول العرب إنما العامرى عمته أى يتعهد عمته (أقتلوا يوسف) من جملة ما حكى بعد قوله إذ قالوا كأنهم أطبقوا على ذلك إلا من قال لا تقتلوا يوسف وقيل الأمر بالقتل شعرون وقيل دان والباقون كانوا راضين لجمعوا أمر بن (أرضاً) أرضاً منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وإخلاصها من الوصف وإلهاها من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة (يخجل لكم وجه أياكم) يقبل عليكم إقبالاً واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم والمراد سلامة محبة لهم من يشاركهم فيها وينازعهم إياها فكان ذكر الوجه لتصور معنى إقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه ويجوز أن يراد بالوجه الذات كما قال تعالى وبقى وجه ربك وقيل يخجل لكم يفرغ لكم من الشغل يوسف (من بعده) من بعد يوسف أى من بعد كفايته بالقتل أو التغريب أو يرجع الضمير إلى مصدر أقتلوا أو أطرحوا (قوما صالحين) تائبين إلى الله عما جئتم عليه أو يصلح ما بينكم وبين أياكم بعد تهودونه أو تصلح دنياكم وتنتظم أموركم بعده بخلو وجه أياكم * وتكونوا إماماً مجزوم عطفاً على يخجل لكم أو منصوب بإضمار أن والواو بمعنى مع كقوله وتكنموا الحق (قاتل منهم) هو يهوذا وكان أحسنهم فيه رأياً وهو الذى قال فلن أبرح الأرض قال لهم القتل عظيم (القوه فى غيبة الجب) وهى غوره وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله قال المنخل :

إن أنا يوما غيتنى غيايتى * فسيروا بسيرى فى العشرة والأهل

أراد غيبة حفرته التى يدفن فيها وقرئ غيايات على الجمع وغيايات بالتشديد وقرأ الجحدري غيبة والجب البئر لم تطول لأن الأرض تجبّ جبا لا غير (يلتقطه) يأخذه بعض السياره بعض الأقوام الذين يسرون فى الطريق وقرئ يلتقطه بالناء على المعنى لأن بعض السياره سياره كقوله * كما شرقت صدر القناة من الدم * ومنه ذهبت بعض أصابعه (إن كنتم فاعلين) إن كنتم على أن تفعلوا ما يحصل به غرضكم فهذا هو الرأى (مالك لا تأمننا) قرئ بإظهار التوئين وبالإدغام بإشمام وبغير إشمام وتيمنا بكسر التاء مع الإدغام والمعنى لم تخافنا عليه ونحن نريد له الخير ونحبه ونشفق عليه وما وجدنا فى بابها ما يدل على خلاف النصيحة والمقة وأرادوا بذلك لما عزموا على كيد يوسف استزاله على رأيه وعادته فى حفظه منهم وفيه دليل على أنه أحسن منهم بما أوجب أن لا يأمنهم عليه (نرتع) نتسع فى أكل القوا كه وغيرها وأصل الرتعة الخصب والسعة وقرئ نرتع من ارتعى يرتعى * وقرئ يرتع ويلعب بالياء ويرتع من ارتع ماشيته وقرأ العلاء بن سبابه يرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (فإن قلت) كيف استجاز لهم يعقوب عليه السلام اللعب (قلت) كان لهم الاستباق والاتصال ليضروا أنفسهم بما يحتاج إليه القتال العدو لا للهو بدليل قوله إنا ذهبنا نستبق وإنما سموه لعباً لأنه فى صورته (ليحزنى) اللام لام الابتداء كقوله إن ربك ليحكم بينهم ودخلوها أحد ما ذكره سيبويه من سبى المصارعة * اعتذر إليهم بشيئين أحدهما أن ذهابهم به ومفارقة إياه مما يحزنه لأنه كان لا يصبر عنه ساعة والثانى خوفه عليه من عدوة الذئب إذا غفلوا

* قوله تعالى « قال إني ليحزنى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون قالوا إن أكله الذئب ونحن

(قوله قال المنخل إن أنا يوما) لعله إذا أنا أوله وإن أنا (قوله ما يدل على خلاف النصيحة والمقة) أى المحبة وقدمه يمه بالكسر فيهما أى أحبه فهو وابق كذا فى الصحاح

وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ۖ قَالُوا لَنْ أَكْلَهُ الذِّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا خَسِرُونَ ۖ فَلَبَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنَّهُ
يَجْمَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۖ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً

عنه برعيهم ولعيهم وأقل به اهتمامهم ولم تصدق بحفظه عنايتهم وقبل رأى في النوم أن الذب قد شد على يوسف فكان يحذره فمن ثم قال ذلك فلنهم العلة وفي أمثالهم ۖ البلاء موكل بالملق ۖ وقرئ الذب بالهمزة على الأصل وبالتخفيف وقيل اشتقاقه من تذابت الريح إذا أنت من كل جهة ۖ القسم محذوف تقديره والله (لن أكله الذب) واللام موطنه للقسم وقوله (إنا إذا لخاسرون) جواب للقسم مجزئ عن جزاء الشرط ۖ والواو في ونحن عصبة وأوالحال حلفوا له لن كان ماخافه من خطفة الذب أخاهم من بينهم وحالم أنهم عشرة رجال يمثلهم تعصب الأمور وتكفي الخطوب إنهم إذا لقيوم خاسرون أي هالكون ضعفاً وخوراً وعجزاً أو مستحقون أن يهلكوا لأنه لا غناء عندهم ولا جدوى في حياتهم أو مستحقون لأن يدعى عليهم بالخسارة والدمار وأن يقال خسروهم الله ودمروهم حين أكل الذب بعضهم وهم حاضرون وقيل إن لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكنا مواشينا إذا وخسرناها (فإن قلت) قد اعتذر إليهم بعد ذلك فلم أجابوا عن أحدهما دون الآخر (قلت) هو الذي كان يغنيهم ويذيقهم الآمرين فأعاروه آذاناً صماً ولم يعبوا به (أن يجملوه) مفعول أجمعوا من قولك أجمع الأمر وأزمعه فأجمعوا أمرهم ۖ وقرئ في غيبات الجب قيل هو بيت المقدس وقيل بأرض الأردن وقيل بين مصر ومدين وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وجواب لما محذوف ومعناه فعلوا به ما فعلوا من الأذى فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية أظهروا له العداوة وأخذوا يمينونه ويضربونه وكلما استغاثوا واحد منهم لم يغيثه إلا بالإهانة والضرب حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح بأبناءه لوتعلم ما يصنع بآبائك أولاد الإماء فقال يهوذا أما أعطيتموني موثقاً أن لا تقتلوه فلما أرادوا إلقاءه في الجب تعلق بثيابهم فزعرها من يديه فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه فقال يا إخوتاه ردوا علي قميصي أتواري به وإلا نزعوه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أبيهم فقالوا له ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً تؤنسك ودلوه في البئر فلما بلغ نصفها ألقوه ليوت وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم آوى إلى صخرة فقام عليها وهو يكي فنادوه فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرضخوه ليقتلوه فغمهم يهوذا وكان يهوذا يأتيه الطعام ويرى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار وجرد عن ثيابه أناه جبريل بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى إسحق وإسحق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة علقها في عنق يوسف فجاء جبريل فأخرجه وألبسه إياه (وأوحينا إليه) قيل أوحى إليه في الصغر كما أوحى إلى يحيى وعيسى وقيل كان إذ ذاك مدركا عن الحسن كان له سبع عشرة سنة (لتنبئهم بأمرهم هذا) وإنا أوحى إليه ليؤنس في الظلمة والوحشة ويبشر بما يؤول إليه أمره ومعناه لتخلصن مما أنت فيه ولتحدثن لإخوتك بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) أنك يوسف لعلو شأنك وكبرياء سلطانك وبعد حالك عن أوهامهم ولطول العهد المبدل للهيئات والأشكال وذلك أنهم حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم لمه منكرون دعا بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فظن فقال إنه ليخبرني هذا الجمل أنه كان لكم أخ من أيكم يقال له يوسف وكان يدينه دونكم وأنكم انطلقتم به وألقيتموه في غيابة

عصبة إنا إذا لخاسرون» (قال محمود) اعتذر لهم بأمرين أحدهما حزنه لمفارقته الثاني خوفه عليه من الذب إذا غفلوا عنه الخ (قال أحمد) وكان أشغل الأمرين لقلبه خوف الذب عليه لأنه مظنة هلاكه وأما حزنه لمفارقته ريثما يرتفع ويلعب ويعود سالماً إليه عما قليل فأمر سهل فكأنهم لم يشتغلوا إلا بتأمينه وتطمينه من أشد الأمرين عليه والله أعلم

(قوله ويذيقهم الأمرين فأعاروه) الأمرين بنون الجمع الدواهي كذا بهامش وفي الصحاح الأمران الفقر والحرم وفيه أيضاً الأمر المضارين مجتمع فيها الغرث قال الشاعر
فلا تهدي الأمر وما يليه ۖ ولا تهدي معروف العظام
أبو زيد لقيت منه الأمرين ، بنون الجمع وهي الدواهي اه

يَكُونُ ۖ قَالُوا يَا بَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَقِ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَعْنَا فَاكُلْهُ الذَّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۖ وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرْ جَمِيلًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ۖ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرى هَذَا غُلْمٌ وَاسِرُوهُ بِضْعَةَ وَاللَّهُ

الجب وقتلم لايبكم أكله الذئب ويعتموه بثمان بخس ويجوز أن يتعلق وهم لايشعرون بقوله وأوحينا على أنا آتسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة وهم لايشعرون ذلك ويحسبون أنه مرهق مستوحش لاأنيس له ۖ وقرئ لتنبئهم بالنون على أنه وعيد لهم وقوله وهم لايشعرون متعلق بأوحينا لاغير ۖ وعن الحسن عشيأ على تصغير عشي يقال لقيته عشيأ وعشيأنا وأصيلا وأصيلانا ورواه ابن جنى عشي بضم العيز والقصر وقال عشوا من البكاء وروى أن امرأة حاكمت إلى شريح فبكت فقال له الشعبي يا أبا أمية أمارأها تبكى فقال قدام إخوة يوسف فيكون وهم ظلمة ولاينبغي لأحد أن يقضى إلا بما أمر أن يقضى به من السنة المرضية وروى أنه لما سمع صوتهم فرع وقال مالكم يا بنى هل أصابكم فى غنمكم شئ قالوا لا قال فسالكم وأين يوسف (قالوا يا بانا إنا ذهبن نستقى) أى تنساقى، والافعال والتفاعل يشتركان كالاتصال والتناضل والارتقاء والنزاع وغير ذلك والمعنى تنساقى فى العدو أو فى الرعى وجاء فى التفسير نتضل (بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) ولو كنا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سيء الظن بنا غير واثق بقولنا (بدم كذب) ذى كذب أو وصف بالمصدر مبالغة كأنه نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه والزور بذاته ونحوه ۖ فهن به جود وأتم به بخل ۖ وقرئ كذبا نصا على الحال بمعنى جاؤا به كاذبين ويجوز أن يكون مفعولا له وقرأت عائشة رضى الله عنها كذب بالندال غير المعجمة أى كدر وقيل طرى وقال ابن جنى أصله من الكذب وهو الفوف البياض الذى يخرج على أظفار الأحداث كأنه دم قد أثر فى قيصة روى أنهم ذبحوا سحلة ولطخوه بدما وزل عنهم أن يمزقوه وروى أن يعقوب لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال تالله مارأيت كاليوم ذنبا أحلم من هذا أكل ابنى ولم يمزق عليه قيصة وقيل كان فى قيصة يوسف ثلاث آيات كان دليلا ليعقوب على كذبهم وألقاه على وجهه فارند بصيرا ودليلا على براءة يوسف حين قد من دبر ۖ (فإن قلت) على قيصة ما محله (قلت) محله النصب على الظرف كأنه قيل وجاؤا فوق قيصة بدم كما تقول جاء على جماله بأحمال (فإن قلت) هل يجوز أن تكون حالا متقدمة (قلت) لا لأن حال المجرور لا تقدم عليه (سقلت) سهلت من السول وهو الاسترخاء أى سهلت (لكم أنفسكم أمرا) عظيما ارتكبتموه من يوسف وهوته فى أعينكم استدل على فعلهم به بما كان يعرف من حدهم وبسلامة القميص أو أوحى اليه بأنهم قصده (فصبر جميل) خبر أو مبتدأ لكونه موصوفا أى فأمرى صبر جميل أو فصبر جميل أمثل وفى قراءة أبى فصبرا جميلا والصبر الجميل جاء فى الحديث المرفوع أنه الذى لا شكوى فيه ومعناه لا شكوى فيه إلى الخلق ألا ترى إلى قوله إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله وقيل لا أعائشكم على كآبة الوجه بل أكون لكم كما كنت وقيل سقط حاجبا يعقوب على عينيه فكان يرفعهما بعصاة فقال له ما هذا فقال طول الزمان وكثرة الأحزان فأوحى الله تعالى اليه يا يعقوب أنشكرنى قال يارب خطيئة فاغفرها لى (والله المستعان) أى أستعينه (على) احتمال (ما تصفون) من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه (وجاءت

ۖ قوله تعالى وجاؤا أباهم عشاء فيكون (قال روى أنه لما سمع أصواتهم قال يا بنى هل أصابكم فى غنمكم شئ قالوا لا الخ)

(قوله يقال لقيته عشيأ وعشيأنا) وهذا لو حذف نونه صار عشيأ كقراءة الحسن (قوله وهو الفوف البياض) عبارة الصراح الفوف البياض الذى يكون فى أظفار الأحداث اه فجعل البياض خبرا عن الفوف وتفسيرا له ففعله هنا أى البياض

عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۖ وَشَرُّهُ بِشْمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۖ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ

سيارة) رفقة تسير من قبل مدين إلى مصر وذلك بعد ثلاثة أيام من إلقاء يوسف في الجب فأخطئوا الطريق فزولوا قريباً منه وكان الجب في قفرة بعيدة من العمران لم يكن إلا للرعاة وقيل كان ماؤه ملحاً فعذب حين ألقي فيه يوسف (فأرسلوا) رجلاً يقال له مالك بن ذعر الخزاعي ليطلب لهم الماء ۖ والوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم (يا بشرى) نادى البشرى كأنه يقول تعالى فهذا من آوتك وقرئ يا بشرى على إضافتها إلى نفسه وفي قراءة الحسن وغيره يا بشرى بالياء مكان الالف جعلت الياء بمنزلة الكسرة قبل ياء الإضافة وهي لغة للعرب مشهورة سمعت أهل السروات يقولون في دعائهم ياسيدى ومولى وعن نافع يا بشرى بالسكون وليس بالوجه لما فيه من التقاء الساكنين على غير حده إلا أن يقصد الوقف ۖ قبل لما أدلى دلوهُ أى أرسلها في الجب تعلق يوسف بالحبل فلما خرج إذا هو بغلام أحسن ما يكون فقال يا بشرى (هذا غلام) وقيل ذهب به فلما دنا من أصحابه صاح بذلك يبشرهم به (واسروره) الضمير للوارد وأصحابه أخفوه من الرفقة وقيل أخفوا أمره ووجد أنهم له في الجب وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بصر وعن ابن عباس أن الضمير لإخوة يوسف وأنهم قالوا للرفقة هذا غلام لنا قد أبقي فاشتروه منا وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه و (بضاعة) نصب على الحال أى أخفوه متاعاً للتجارة والبضاعة ما بضع من المال للتجارة أى قطع (والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه أسرارهم وهو وعيد لهم حيث استبضعوا ما ليس لهم أو والله عليم بما يعمل إخوة يوسف بأبيهم وأخيه من سوء الصنيع (وشروه) وباعوه (بشمن بخص) مبخوس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً أوزيف ناقص العيار (دراهم) لادنائير (معدودة) قليلة تعد عدأً ولا توزن لأنهم كانوا لا يزنون إلا ما بلغ الأوقية وهى الأربعون ويعدون مادونها وقيل للقليلة معدودة لأن الكثرة يمتنع من عدّها لكثرتها وعن ابن عباس كانت عشرين درهماً وعن السدى اثنين وعشرين (وكانوا فيه من الزاهدين) ممن يرغب عما في يده فيبيعه بما طاف من الثمن لأنهم التقطوه والمثلث للشئ متهاون به لا يبالي بمباعه ولأنه يخاف أن يعرض له مستحق ينتزعه من يده فيبيعه من أول مساوم بأوكس الثمن ويجوز أن يكون معنى وشروه واشتروه يعنى الرفقة من إخوته وكانوا فيه من الزاهدين لأنهم اعتقدوا أنه أبقي لخافوا أن يخطروا بمالهم فيه ويروى أن إخوته اتبعوهم يقولون لهم استوثقوا منه لا يأبى وقوله فيه ليس من صلة الزاهدين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول ألا تراك لا تقول وكانوا زيدا من الضاريين وإنما هو بيان كأنه قيل فى أى شئ زهدوا فقال زهدوا فيه (الذين اشتراه) قيل هو قطفير أو أطفير وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر والملك يومئذ الريان بن الوليد رجل من المالقي وقد آمن بيوسف ومات فى حياة يوسف فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف إلى الإسلام فأبى واشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام فى منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل كان الملك فى أيامه

قال أحمد وقواه على اتهامهم أنهم ادعوا الوجه الخاص الذى خاف يعقوب عليه السلام هلاكه بسببه أولاً وهو أكل الذئب إياه فاتهمهم أن يكونوا تلقفوا العذر من قوله لهم وأخاف أن يأكله الذئب وكثيراً ما تلقف الأعذار الباطلة من قلق فى المخاطب المعتذر إليه حتى كان بعض أمراء المؤمنين يلقنون السارق الإنكار ۖ قوله تعالى وشروه بشمن بخص دراهم معدودة (قال المعدودة كناية عن القليلة الخ) قال أحمد ومن النعير عن القلة بالعدد الدعوة الماثورة على الكفرة اللهم أحصهم عدداً واستأصلهم بدداً ولاتبق منهم أحداً فالمدعوبه وإن كان إحصاؤهم عدداً فى الظاهر إلا أن هذا ليس مراداً لأن الله تعالى أحصى كل شئ عدداً وأحاط به علماً فلا بد من مقصود وراء ذلك وهو لازم العدد وذلك القلة فلما كان كل قليل معدوداً وكل كثير غير معدود دعى عليهم بالقلة وعبر عنها بلازمها وهو الإحصاء والله أعلم

(قوله فيبيعه بما طاف من الثمن) أى قل وفى الصحاح الطفيف القليل

لَا مَرَأَةَ أَكْرَمَى مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَّا أَوْ يَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَرَوَدَتْهُ الْمَتَىٰ هُوَ فِي يَدَيْهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَىٰ بَرَهَانَ رَبِّهِ

فرعون موسى عاش أربعين سنة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات وقيل لفرعون موسى من أولاد فرعون يوسف وقيل اشتراه العزيز بعشرين ديناراً وزوجى نعل وثوبين أبيضين وقيل ادخلوه السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكاً وورقاً وخريراً فابتاعه قطير بذلك المبلغ (أكرمى مثواه) اجعلنى منزله ومقامه عندنا كريمة أى حسناً مرضياً بدليل قوله إنه ربى أحسن مثواى والمراد تفقيده بالإحسان وتعديده بحسن الملكة حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا ساكنة في كنفنا ويقال الرجل كيف أبو مثواك وأم مثواك لمن ينزله من رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسك بثوابك عنده وهل يراعى حق نزولك به ۝ واللام في لامرأته متعلقة بقوله لا يشتراه (عسى أن ينفعنا) لعله إذا تدرب وراض الأمور وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله فينفعنا به بكفايته وأمانته أو تنبأه ونقيمه مقام الولد وكان قطير عقيماً لا يولد له وقد تفرس فيه الرشيد فقال ذلك وقيل أفرس الناس ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا والمرأة التى أتت موسى وقالت لانيها يا أبت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضى الله عنهما وروى أنه سأله عن نفسه فأخبره بنسبه فعرفه (وكذلك) الإشارة إلى ما تقدم من أنجائه وعطف قلب العزيز عليه والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الإنجاء والعطف (مكننا) له أى كما أنجينا وعطفنا عليه العزيز كذلك مكننا له في أرض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيها بأمره ونهيه (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) كان ذلك الإنجاء والتفكير لأن غرضنا ليس إلا ما تمجد عاقبته من علم وعمل (والله غالب على أمره) على أمر نفسه لا يمنع عما يشاء ولا ينازع ما يريد ويقضى أو على أمر يوسف يدبره لا يكله إلى غيره قد أراد إخوته به ما أرادوا ولم يكن إلا ما أراد الله ودبره (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الأمر كله بيد الله ۝ قيل في الأشد ثمانى عشر سنة وعشرون وثلاث وثلاثون وأربعون وقيل أقصاه ثنتان وستون (حكماً) حكمة وهو العلم بالعمل واجتناب ما يجهل فيه وقيل حكمايين الناس وفقها (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه كان محسناً في عمله متقياً في عفوان أمره وأن الله آتاه الحكم والعلم جزاء على إحسانه وعن الحسن من أحسن عبادة ربه في شيبته آتاه الله الحكمة في اكتماله ۝ المارود مفاعلة من راد يرود إذا جاء وذهب كأن المعنى خادعته عن نفسه أى فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذى لا يريد أن يخرج من يده يحتمل أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهى عبارة عن التحمل لمواقفته إياها (وغلقت الأبواب) قيل كانت سبعة ۝ قرئ هيت بفتح الهاء وكسرهما مع فتح التاء وبناؤه كبناء ابن وعيط وهيت بكسر وهيت كحيت وهيت بمعنى تهايت يقال هاء يهوى كجاء يجهى إذا تهاى وهيت لك واللام من صلة الفعل وأما في الأصوات فليان كأنه قيل لك أقول هذا كما تقول لم لك (معاذ الله) أعوذ بالله معاذاً (إنه) إن الشأن والحديث (ربى) سيدى ومالكى يريد قطير (أحسن مثواى) حين قال لك أكرمى مثواه فها جزاؤه أن أخلفه في أهله سوء الخلافة وأخونه فهم (إنه لا يفلح الظالمون) الذين يجازون الحسن بالسيء وقيل أراد الزناة لأنهم ظالمون أنفسهم وقيل أراد الله تعالى لأنه مسبب الأسباب ۝ هم بالأمر إذا قصده وعزم عليه قال هممت ولم أفعل وكدت ولتقى ۝ تركت على عثمان تبكى حالته

(قوله وأما في الأصوات فليان) في الصحاح هيت به وهوت به أى صاحبه ودعاه وفيه أيضاً قولهم هيت لك أى لم لك وفيه لم يارجل بفتح الميم بمعنى تعال

ومنه قولك لا أفعل ذلك ولا كيداً ولا هما أى ولا أكاد أن أفعله كيداً ولا أهم بفعله هما حكاه سيدييه ومنه الهام وهو الذى إذا همّ بأمر أمضاه ولم يشكل عنه وقوله (ولقد هممت به) معناه ولقد هممت بمخالطته (وهم بها) وهم بمخالطتها (لولا أن رأى برهان ربه) جوابه مخدوف تقديره لولا أن رأى برهان ربه لمخالطها مخدوف لأن قوله وهم بها يدل عليه بقولك هممت بقتله لولا أنى خفت الله معناه لو أنى خفت الله لقتله (فإن قلت) كيف جاز على نبي الله أن يكون منه هم بالمعصية وقصد إليها (قلت) المراد أن نفسه مالت إلى المخالطة ونازعت إليها عن شهوة الشباب وقرمه ميلا يشبه الهم به والفصد إليه وكما تقتضيه صورة تلك الحال التى تكاد تذهب بالعقول والعزائم وهو يكسر ماله ويرده بالنظر فى برهان الله المأخوذ على المكلفين من وجوب اجتناب المحارم ولو لم يكن ذلك الميل الشديد المسمى همّاً لشدته لما كان صاحبه مدحوا عند الله بالامتناع لأن استعظام الصبر على الابتلاء على حسب عظم الابتلاء وشدته ولو كان همه كهمها عن عزيمة لما مدحه الله بأنه من عباده الخالصين ويجوز أن يريد بقوله وهم بها وشارف أن يهم بها كما يقول الرجل قتلته لو لم أخف الله يريد مشاركة القتل ومشافهته كأنه شرع فيه (فإن قلت) قوله وهم بها داخل تحت حكم القسم فى قوله ولقد هممت به أم هو خارج منه (قلت) الأمران جائزان ومن حق القارئ إذا قدر خروجه من حكم القسم وجعله كلاماً برأسه أن يقف على قوله ولقد هممت به ويبتدئ قوله وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وفيه أيضاً إشعار بالفرق بين الهمين (فإن قلت) لم جعلت جواب لولا مخدوفاً يدل عليه هم بها وهلا جعلته هو الجواب مقدماً (قلت) لأن لولا لا يتقدم عليها جوابها من قبل أنه فى حكم الشرط وللشرط صدر الكلام وهو مع ما فى حيز من الجملتين مثل كلمة واحدة ولا يجوز تقديم بعض الكلمة على بعض وأما حذف بعضها إذا دل الدليل عليه لجائز (فإن قلت) فلم جعلت لولا متعلقة بهم بها وحده ولم تجعلها متعلقة بجملته قوله ولقد هممت به وهم بها لأن الهم لا يتعلق بالجواهر ولكن بالمعاني فلا بد من تقدير المخالطة والمخالطة لا تكون إلا من اثنين معاً فكأنه قيل ولقد هما بالمخالطة لولا أن منع مانع أحدهما (قلت) نعم ما قلت ولكن الله سبحانه قد جاء بالهمين على سبيل التفصيل حيث قال ولقد هممت به وهم بها فكان إغناؤه للعامة فوجب أن يكون التقدير ولقد هممت بمخالطته وهم بمخالطتها على أن المراد بالمخالطتين توصلها إلى ما هو حظها من قضاء شهوتها منه وتوصله إلى ما هو حظها من قضاء شهوته منها لولا أن رأى برهان ربه فترك التوصل إلى حظها من الشهوة فذلك كانت لولا حقيقة بأن تعلق بهم بها وحده وقد فرمهم يوسف بأنه حل الهميان وجلس منها مجلس الجامع وبأنه حل تسكة سراويله وقعد بين شعبها الأربع وهى مستلقية على قفاها وفسر البرهان بأنه سمع صوتاً ليلاً وإياها فلم يكثر له فسمعه ثانياً فلم يعمل به فسمع ثالثاً أعرض عنها فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب عاضاً على أمله وقيل ضرب يده فى صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل كل ولد يعقرب له اثنا عشر ولداً لإيوسف فإنه ولد له أحد عشر ولداً من أجل ما نقص من شهوته حين همّ وقيل صبح به يابوسف لا تسك كالطائر كان له ريش فلما زنا قعد لا ريش له وقيل بدت كف فيما بينهما ليس لها عضد ولا معصم مكتوب فيها وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين فلم ينصرف ثم رأى فيها ولا تقربوا الزنا لأنه كان فاحشة وساء سبيلاً فلم يذته ثم رأى فيها واتقوا يوم مات رجوع فيه إلى الله فلم ينجع فيه فقال الله لجبريل عليه السلام أدرك عبدى قبل أن يصيب الخطيئة فانخط جبريل وهو يقول يا يوسف أتحمل عمل السفهاء وأنت مكتوب فى ديوان الأنبياء وقيل رأى تمثال العزيز وقيل قامت المرأة إلى صنم كان هناك فسترته وقالت أستحي منه أن يرانا فقال يوسف استحييت ممن لا يسمع ولا يبصر ولا أستحي من السميع البصير العليم بذوات الصدور وهذا ونحوه مما يورده أهل الحشر والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى وأنبيائه وأهل العدل والوحيد ليسوا من مقالاتهم ورواياتهم بحمد الله بسبيل ولو وجدت من يوسف عليه السلام أدنى زلة لعبت عليه وذكرت توبته واستغفاره كما لعبت على آدم زلته وعلى داود وعلى نوح وعلى أيوب وعلى ذى النون وذكرت توبتهم

(قوله وقرمه ميلاً) أى شدة شهوته أفاده الصحاح (قوله ومشافهته كأنه شرع فيه) لعله ومشابته (قوله مما يورده أهل الحشر والجبر الذين دينهم بهت الله تعالى) يريد بهم أهل السنة ويريد بأهل العدل المعنزة وبهت الشخص نسبه إلى قبيح لم يفعله ولولا أن ذلك دائر بين السلف لما أوردته

كَذَلِكَ نَصْرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ٥ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصُهُ مِنْ دُبُرٍ ۖ وَالْقِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٦ قَالَ هِيَ رُوَدَّتْنِي عَنْ

واستغفارهم كيف وقد أتى عليه وسمى مخلصاً فعلم بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام الدخض وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولى القوة والعزم ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحق من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه ومصدق لها ولم يقتصر إلا على استيفاء قصته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجنه الخليل لإبراهيم عليه السلام وليقتدى به الصالحون إلى آخر الدهر في العفة وطيب الإزار والتثبت في مواقف العثار فأخزى الله أوثاقك في إيرادهم ما يؤدى إلى أن يكون إنزال الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العربي المبين ليقتدى بنبي من أنبياء الله في القعود بين شعب الزانية وفي حل تكته للوقوع عليها وفي أن ينهيه ثلاث كرات ويصاح به من عنده ثلاث صحبات بقوارع القرآن وبالنويسخ العظيم وبالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير أناته وهو جاثم في مريضه لا يتحلل ولا ينتهى ولا ينقبه حتى يندركه الله بجبريل ويأجباره ولو أن أوقع الزناة وأشطرهم وأحدم حدقه وأجلحهم وجهاً اتى بأدنى مالتى به نبي الله عما ذكروا لما بقى له عرق ينبض ولا عضو يتحرك فياله من مذهب ما أخشاه ومن ضلال ما أبينه (كذلك) الكاف منصوب المحل أى مثل ذلك التثنية ثبته أو مرفوعه أى الأمر مثل ذلك (نصرف عنه السوء) من خيانة السيد (والفحشاء) من الزنا (إنه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصوا دينهم لله وبالفتح الذين أخلصهم الله لطاعته بأن عصمهم ويجرز أن يربد بالسوء مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة ونحو ذلك وقوله من عبادنا معناه بعض عبادنا أى هو مخلص من جملة المخلصين أو هو ناشئ منهم لأنه من ذرية إبراهيم الذين قال فيهم إنا أخلصناهم بخالصة (واستبقا الباب) وتسابقا إلى الباب على حذف الجار وإيصال الفعل كقوله واختار موسى قومه على تضمين استبقا معنى ابندرا نفر منها يوسف فأسرع يريد الباب ليخرج وأسرع وراءه لئلا يفتنه الخروج (فإن قلت) كيف وحد الباب وقد جمعه في قوله وغلقت الأبواب (قلت) أراد الباب البرانى الذى هو المخرج من الدار والمخلص من العار فقد روى كعب أنه لما هرب يوسف جعل فراش الففل يتناثر ويسقط حتى خرج من الأبواب (وقدت قيسه من دبر) اجتذبه من خلفه فانقذ أى انشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه (والقيا سيدها) وصادقاً فعلها وهو قطفير تقول المرأة لبعولها سيدى وقبل إنما لم يقل سيدها لأن ملك يوسف لم يصبح فلم يكن سيداً له على الحقيقة قيل أليها مقلابريدان يدخل وقيل جالساً مع ابن عم للمرأة ٥ لما أطلع منها زوجها على تلك الهيئة المريبة وهى مغتظة على يوسف إذ لم يأتها جاءت بحيلة جمعت فيها غرضها وهما تبرزت ساحتها عند زوجها من الرية والغضب على يوسف وتخريفه طمعاً فى أن يؤاتىها خيفة منها ومن مكروها وكرها لما أيسست من مؤاتاته طوعاً أو كراهة إلى قولها ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وما نفيه أى ليس جزاؤه إلا السجن ويجوز أن تكون استفهامية بمعنى أى شىء جزاؤه إلا السجن كما تقول من فى الدار إلا يزيد (فإن قلت) كيف لم تصرح فى قولها بذكر يوسف وإنه أراد بها سوءاً (قلت)

٥ قوله تعالى قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم (قال إن قلت لم قالت ما قالت غير مصرحة بذكر يوسف الخ) قال أحمد أو أظهرت بهذا الإجمال الحياء والحشمة أن تقول لبعولها هذا أرادنى سوءاً ولذلك أيضاً كنت بالسوء عما أضمرت من الهناة مبالغة فى المكيد والكيد وإبعاداً للهنمة عنها بتوقى ما يشعر منها بالنبرج والفحوة وعلى الضد من مقصودها وإن وافق ملاحظتها بحشمة الإجمال قول ابنة شعيب تمدح موسى عليه السلام فيما حكى الله عنها قالت إحداهما يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القريء الأمين ولم تقل إنه قوى أمين حياء من التعيين وحشمة وخفراً ولكن هذه إنما بعثها على هذا الأدب شيمة الحياء و امرأة العزيز إنما بعثها عليه التكلم والاستعمال لذلك الغرض الفاسد من المكروا والله أعلم

(قوله لما هرب يوسف جعل فراش الففل يتناثر) فى الصحاح فراشة الففل هو ما ينشرب فيه يقال أقفل أقفل فأفرش (قوله إذ لم يؤاتها جاءت بحيلة) فى الصحاح تقول آتيت على ذلك الأمر مؤاتاة إذا وافقته وطاوعته والعامة تقول وانيت

نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِيهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدِّمَ قَبْلَ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۖ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدِّمَ

قصدت العموم وأن كل من أراد بأهلك سوءاً لحقه أن يسجن أو يذهب لأن ذلك أبلغ فيما قصده من تخويف يوسف ۖ وقيل العذاب الآليم الضرب بالسياط ولما أغرت به وعرضته للسجن والعذاب وجب عليه الدفع عن نفسه فقال (هي راودتني عن نفسي) ولولا ذلك لكتّم عليها (وشهد شاهد من أهلها) قيل كان ابن عمّ لها وإنما أتى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف وأتت للثمة عنه وقيل هو الذي كان جالساً مع زوجها الذي الباب وقيل كان حكيماً يرجع إليه الملك ويستشير به ويجوز أن يكون بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله ليوسف بالشهادة له والقيام بالحق وقيل كان ابن خال لها صدياً في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة وهم صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى ۖ (فإن قلت) لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة (قلت) لما أدى مؤدى الشهادة في إن ثبت به قول يوسف وبطل قولها سمى شهادة (فإن قلت) الجملة الشرطية كيف جازت حكايتها بعد فعل الشهادة (قلت) لأنها قول من القول أو على إرادة القول كأنه قيل وشهد شاهد فقال إن كان قميصه ۖ (فإن قلت) إن دل قد قميصه من دبر

ۖ قوله تعالى وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قدّم قبل فصَدَقَتْ وهو من الكاذبين وإن كان قميصه قدّم دبر فكذبت وهو من الصادقين (قال إن قلت لم سمى قوله شهادة وما هو بلفظ الشهادة الخ) قال أحمد مهما قدره من ذلك في اتباعه لها يحتمل مثله في اتباعها لها إنما تقدّم قميصه من قبل بتقدير أن يكون اجتذبت حتى صاراً متقابلين فدفعته عن نفسها وهذا بعينه يحتمل إذا كانت هي التابعة أن تكون اجتذبت حتى صاراً متقابلين ثم جذبت قميصه إليها من قبل بل ههنا أظهر لأن الموجب لقد القميص غالباً الجذب لا الدفع ۖ عاد كلامه (قال والثاني أن يسرع خلفها ليلحقها فيعثر في مقام قميصه فينقذ) قال أحمد وهذا بعينه محتمل لو كانت هي التابعة وهو فارمها فأنقذ قميصه في إسرعه للفرار والله أعلم فليس كلام الزخشرى في هذا الفصل بذلك والحق والله ولي التوفيق أنّ الشاهد المذكور إن كان صدياً في المهد كما ورد في بعض الحديث فالآية في مجزء كلامه قبل أو أنه حتى لو قال صدق يوسف وكذبت لكفي برهاناً على صدقه عليه السلام كما كان مجرد إخبار عيسى عليه السلام في المهد برهاناً على صدق مريم فلا تنقي المناسبة بين الأمانة المنصوبة ومارتب عليها لأن العمدة في الدلالة نصها لا مناسبتها وإن كان الشاهد بعض أهلها كان في الدار فبصر بها من حيث لا تشعر فأغضبه الله ليوسف بالشهادة له وإقامة الحق كما ذكر الزخشرى فهذا والله أعلم كان من حقه أن يصرح بما رأى فيصدق يوسف ويكذبها ولكنه أراد أن لا يكون هو الفاضح لها ووثق بأن انقطاع قميصه إنما كان من دبر فقصه أمانة لصدقه وكذبها ثم ذكر القسم الآخر وهو قدّم من قبل على علم بأنه لم ينقذ من قبل حتى ينفي عن نفسه التهمة في الشهادة وقصد النضيحة وينصفهما جميعاً فيذكر أمانة على صدقها المعلوم نفه كما ذكر أمانة على صدقه المعلوم وجوده ومن ثم قدم أمانة صدقها على أمانة صدقه في الذكر إزاحة للتهمة ووثقاً بأن الأمانة الثانية هي الواقعة فلا يضره تأخيرها وهذه اللطيفة بعينها والله أعلم هو التي رآها مؤمن آل فرعون في قوله وإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصحبكم بعض الذي يعدكم فقدم قسم الكذب على قسم الصدق إزاحة للتهمة التي خشي أن تتطرق إليه في حق موسى عليه السلام ووثقاً بأن القسم الثاني وهو صدقه هو الواقع فلا يضره تأخيرها في الذكر لهذه الفائدة ومن ثم قال بعض الذي يعدكم ولم يقل كل ما يعدكم تعريضاً بأنه معهم عليه وأنه حريص على أن يبخسه حقه ويخو هذا النحو تأخير يوسف عليه السلام لكشف وعاء أخيه لأنه لو بدأ به لفظوا أنه هو الذي أمر بوضع السقاية فيه والله أعلم فقص هذا الشاهد الأمانة الآخرة فقط والمناسبة فيها محققة وأما الأمانة الأولى فليست مقصودة وإنما ذكرها توطئة كما تقدم فلم يلتبس لها مناسبة جليلة صحيحة على اليقين وإنما هي كالفرض والتقدير والله أعلم وكأنه قال إن كان قميصه قدّم قبل فهي صادقة لكنه يعلم انتفاء الأمانة المذكورة فعلق صدقها على محال وهو وجوده من قبل حالة عدمه فهذا التقرير هو الصواب والحق الباب والله الموفق ۖ وأما إن كان الشاهد الحكيم الذي كان الملك يرجع إليه ويستشير به كما ورد في بعض التفاسير فلا بد من التماس المناسبة في الطرفين لأنها همة الحكيم وأقرب وجه في المناسبة

دُبْرٌ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ * فَلَمَّا رَأَىٰ قَيْصُهُ قَدَمَيْنِ دُبْرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ *
يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفَرَ لِذَنْبِكَ لِنَاكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ * وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ
تُرَوِّدُ قَتْلَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ * فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

على أنها كاذبة وأنها هي التي تبعته واجتذبت ثوبه إليها فقتلته فمن أين دل قته من قبل على أنها صادقة وأنه كان تابعها
(قلت) من وجهين أحدهما أنه إذا كان تابعها وهي دافعت عن نفسها قتل قيسه من قدامه بالدفع والثاني أن يسرع خلفها
ليلحقها فيتمتر في مقام قيسه فيشقه وقرئ من قبل ومن دبر بالضم على مذهب الغايات والمعنى من قبل القيص ومن
دبره وأما التفسير فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر وعن ابن أبي إسحاق أنه قرأ من قبل ومن دبر
بالفتح كأنه جعلهما علبين للجهتين فمعهما الصرف للعلية والثانيث وقرئنا بسكون العين (بأن قلت) كيف جاز الجمع بين
إن الذي هو للاستقبال وبين كان (قلت) لأن المعنى أن يعلم أنه كان قيسه قد ونحوه كقولك إن أحسنت إلى فقد أحسنت إليك من قبل
لمن يمتن عليك بإحسانه تريد أن تمتن على آمن عليك (فلما رأى) يعني قطيعه وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال إنه) إن
قوله ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً أو أن هذا الأمر هو طمعهما في يوسف (من كيدكن) الخطاب لها ولا منها * وإنما استعظم
كيد النساء لأنه وإن كان في الرجال إلا أن النساء أطف كيداً وأنفذ حيلة ولهن في ذلك نيفة ورفق وبذلك يغلب الرجال
ومنه قوله تعالى «ومن شر النفاثات في العقد» والقصريات من يهنن معهن ما ليس مع غيرهن من البوائق وعن بعض
العلماء أنا أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى يقول «إن كيد الشيطان كان ضعيفاً» وقال
للنساء «إن كيدكن عظيم» (يوسف) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مفاط للحديث وفيه تقريب له وتلطيف
لمحله (أعرض عن هذا) الأمر واكتفه ولا تحدث به (واستغفرى) أنت (لذنبك إنك كنت من الخاطئين) من جملة
القوم المتعمدين للذنب يقال خطئ إذا أذنب متعمداً وإنما قال من الخاطئين بلفظ التذكير تغليفاً للذكور على الإناث
وما كان العزيز إلا رجلاً حليماً وروى أنه كان قليل الغيرة (وقال نسوة) وقال جماعة من النساء وكن خمساً امرأة الساق
وامرأة الخباز وامرأة صاحب الدواب وامرأة صاحب السجن وامرأة الحاجب والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأنيته
غير حقيقى كتأنيث اللبنة ولذلك لم يلحق فعله تاء التأنيث وفيه لغتان كسر النون وضمها (في المدينة) في مصر (امرات العزيز)
يردن قطيعه والعزيز الملك بلسان العرب (فتاه) غلامها يقال فتى وفتاى أى غلامى وجاريتى (شغفها) خرق حبه شغاف
قلها حتى وصل إلى الفؤاد والشغاف حجاب القلب وقيل بجلة رقيقة يقال لها لسان القلب قال النابغة

وقد حال هم دون ذلك واجل * مكان الشغاف يتغيه الأصابع

أن قد القيص من دبر دليل على إدباره عنها وقته من قبل دليل على إقباله عليها بوجه والله أعلم * قوله تعالى إنه من
كيدكن إن كيدكن عظيم (قال الضمير راجع إلى قولها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً الخ) قال أحمد وفيما قاله هذا العالم
نظر الآن الآية التي ذكر فيها كيد الشيطان من قول الله تعالى غير محكي وأما هذه الآية فكيد النساء فهما من قول العزيز ولا يكن حكاها الله
تعالى عنه فيحتمل حكايته عنه أن يكون تصحيحاً له ويحتمل أن لا يكون المراد تصويبه وأيضاً فإن كيد الشيطان مذكور في الآية مقابلاً
لكيد الله تعالى فكان ضعيفاً بالنسبة إليه ألا ترى أن الآية الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل
الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً وأيضاً فإن الكيد الذي يتعاطاه النساء وغيرهن مستفاد من
الشيطان بوسوسته وتسويله وشواهد الشرع قائمة على ذلك فلا يتصور حينئذ أن يكون كيدهن أعظم من كيد الله والله أعلم

(قوله وقرئنا) أى : قبل ودبر، قوله بسكون العين : أى الباء (قوله في ذلك نيفة ورفق) النيفة اسم للتأتق في الأمر . أفاده
الصباح (قوله مع غيرهن من البوائق) أى الدواهي أفاده الصباح

لَهُنَّ مُتَكِنًا وَءَاتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرِجِي عَلَيْنَ فَلَسَا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنُهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ

وقرئ شفعها بالعين من شعف البعير إذا هنأ فأحرقه بالقطران قال * كاشع المهنوء الرجل البطالي *
و (حبا) نصب على التمييز (في ضلال مبين) في خطأ وبعد عن طريق الصواب (بمكرهن) باغتيابهن وسوء قائلتهن وقولهن
امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني ومقتها وسمى الاغتياب مكرأ لانه في خفية وحال غيبة كما يخفي الماكر مكره وقيل
كانت استكنتمهن سرها فأفشينه عليها (أرسات إلهن) دعتهن قيل دعت أربعين امرأة منهن الخس المذكورات (وأعدت
لهن متكا) ما يتكن عليه من نمارق قصدت بذلك الهيئة وهي قعودهن متكئات والسكاكين في أيديهن أن يدهشن
ويبهتن عند رؤيته ويشغان عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها لأن المتكئ إذا بهت لشيء وقعت يده على يده
ولا يبعد أن تقصد الجمع بين المكر به وبين قضيح الخناجر في أيديهن الخناجر توهمه أنهم يذبن عليه وقيل متكا مجلس طعام لأنهم
كانوا يتكئون للطعام والشراب والحديث كمادة المترفين ولذلك نهى أن يأكل الرجل متكئا وآتتهن السكاكين ليعالجن
بها ما يأكلن وقيل متكئا طعاما من قولك اتكأنا عند فلان طعمنا على سبيل الكناية لأن من دعوته ليطعم عندك اتخذت
له تكأة يتكئ عليها قال جميل
فظللنا بنعمة واتكأنا * وشربنا الحلال من قلاء

وعن مجاهد متكئا طعاما يحزأ كأن المعنى يعتمد بالسكين لأن القاطع يتكئ على المقطوع بالسكين * وقرئ متكئا
بغير همز وعن الحسن متكئا بالمد كأنه مفتعل وذلك لإشباع فتحة الكاف كقوله بمنزح بمعنى بمنزح ونحوه يذاع بمعنى
يذيع وقرئ متكئا وهو الأترج وأنشد
فأهدت متكئا لبي أبيها * تحب بها العشممة الوقاح

وكانت أهدت أترجة على ناقة وكأنها الأترجة التي ذكرها أبو داود في سننه أنها شقت بنصفين وحملتا كالعدلين على جمل
وقيل الزماورد وعن وهب أترجا وموزأ وبطيخا وقيل أعدت لمن ما يقطع من متك الشيء بمعنى يتك إذا قطعه وقرأ
الأعرج متكئا مفعلا من تكئ يتكأ إذا اتكأ (أكبرنه) أعظمه وهن ذلك الحسن الرائع والجمال الفائق قيل كان فضل
يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء وعن النبي صلى الله عليه وسلم مرت يوسف الليلة التي
عرج بي إلى السماء فقلت لجبريل من هذا فقال يوسف فقيل يارسول الله كيف رأيته قال كالقمر ليلة البدر وقيل كان
يوسف إذا سار في أزقة مصر يرى تلالوا وجهه على الجدران كما يرى نور الشمس من الماء عليها وقيل ما كان أحد
يستطيع وصف يوسف وقيل كان يشبه آدم يوم خلقه ربه وقيل ورث الجمال من جدته سارة وقيل أكبرن بمعنى -ضن
والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة إذا حاضت وحقيقته دخلت في الكبر لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد
الكبر وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله

خف الله واستر ذا الجمال ببرقع * فإن لحث حاضت في الخدود العواتق

(قطعن أيديهن) جرحنها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعتم يدي تريد جرحتها * حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في
باب الاستثناء تقول أساء القوم حاشا زيد قال
حاشا أبي توبان إن به * ضنا عن الملحاة والشتم
وهي حرف من حروف الجر فوضعت موضع التنزيه والبراءة فعني حاشا الله براءة الله وتنزيه الله وهي قراءة ابن
مسعود على إضافة حاشا إلى الله إضافة البراءة ومن قرأ حاشا لله فحور قولك سقيا لك كأنه قال براءة ثم قال لله لبيان

(قوله إذا هنأ فأحرقه بالقطران) في الصحاح هنأت البعير إذا طليته بالهناء وهو القطران
(قوله يدهشن ويبهتن عند رؤيته) يدهشن يتحيرن أفاده الصحاح (قوله اتكأنا عند فلان طعمنا على سبيل الكناية)
لعله أى طعمنا (قوله تحب بها العشممة الوقاح) الحُبب ضرب من العدو والعشممة الشديدة والوقاح الصلبة أفاده
الصحاح (قوله وقيل الزماورد) الزماورد الرقاق المحشوق باللحم

حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ٥ قَالَتْ فَذَلِكُنَ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ وَلَقَدْ رُودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ

من يرأ وينزه والدليل على تنزبل حاشا . مزالة المصدر قراءة أن السعال حاشا لله بالتونين وقراءة أبي عمرو حاش لله بحذف الالف الآخرة وقراءة الأعمش حشا لله بحذف الالف الأولى وقرئ حاش لله بسكون الشين على أن الفتحة تبعث الالف في الإسقاط وهي ضعيفة لما فيها من التقاء الساكنين على غير حدم وقرئ حاشا الإله (فإن قلت) فلم جاز في حاشا لله أن لا يكون بعد إجرائه مجرى براءة لله (قلت) مراعاة لأصله الذي هو الحرفية ألا ترى إلى قولهم جلست من عن يمينه كيف تركوا عن غير معرب على أصله وعلى في قوله غدت من عليه منقلب الالف إلى الياء مع الضمير والمعنى تنزيه الله تعالى من صفات العجز والتعجب من قدرته على خلق جميل مثله وأما قوله حاشا لله ما علمنا عليه من سوء فالتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما هذا بشرا) نفين عنه البشرية لغرابته وجماله ومباعدة حسنه لما عليه محاسن الصور وأثبت له الملكية وبتن بها الحكم وذلك لأن الله عز وجل ركز في الطباع أن لا أحسن من الملك كما ركز فيها أن لا أقبح من الشيطان ولذلك يشبه كل متناه في الحسن والقبح هما وما ركز ذلك فيها إلا لأن الحقيقة كذلك كما ركز في الطباع أن لا أدخل في الشر من الشياطين ولا أجمع للخير من الملائكة إلا ما عليه الفئة الخامسة المجبرة من تفضيل الإنسان على الملك وما هو إلا من تعكيسهم للحقائق وجحودهم للعلوم الضرورية ومكابرتهم في كل باب وإعمال ما عمل ليس هي اللغة القدي الحجازية وبها ورد القرآن ومنها قوله تعالى ما هن أمهاتهم ومن قرأ على سليقته من بنى تميم قرأ بشر بالرفع وهي في قراءة ابن مسعود وقرئ ما هذا بشرى أى ما هو بعدد ملوك ائيم (إن هذا إلا ملك كريم) تقول هذا بشرى أى حاصل بشرى بمعنى هذا مشرى وتقول هذا لك بشرى أم بكرى والفرادة هي الأولى لمرافقتها المصحف ومطابقة بشر ملك (قالت فذلكن) ولم تقل فهذا وهو حاضر رفعا لمزله في الحسن واستحقاق أن يحب ويفتن به وربما بحاله واستبعادا لمحله ويجوز أن يكون إشارة إلى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذلك العبد الكنعاني الذى صورتن في أنفسكن ثم لمتني فيه تعنى أنك لم تصورنه بحق صورته ولو صورته بما عاينتن لعذرتنني في الافتتان به . الاستعصام بناء على الغيدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه

٥ قوله ما هذا إلا بشرا إن هذا إلا ملك كريم (قال نفين عنه البشرية لغرابته وجماله ومباعدة حسنه الخ) قال أحد تقدم القول في مسئلة التفضيل شافيا والزبحشرى لا يدعه التعصب للمعتقد الفاسد أن يحمله على مثل هذه المشافهات يرمى بها أهل الحق فينسب إليهم الإيجاب والخسار والمكارة في الضروريات وجحد الحقائق تعكيسا وهذا كله هم برآء منه وحسبه من المقابلة بذلك خطؤه في اعتقاد أن تفضيل الملك عند قائله ليس ضروريا ولا عقليا نظريا ولكن سمعيا وقد قنع في الاستدلال على هذه العقيدة بالضرورة التي ادعى أنها مركوزة في الطباع ثم حكم بأن كل مركوز في الطباع حق وخصوصا والكلام في طباع النساء الفئات ما هذا بشرا وإذا كان كل مركوز في الطباع حقاً فما ركز فيها حب الشهوات وإثارة العاجلة وجميع أمهات الذنوب مركوز في الطباع أف يكون ذلك حقاً إلا عند ناظر بعين الهوى أعشى في سبيل الهدى والله ولي التوفيق ٥ قوله تعالى قالت فذلكن الذى لمتني فيه (قال لم تقل فهذا وهو حاضر الخ) قال أحد وهذا أجبت عما أورده من السؤال في قوله تعالى أول البقرة الم ذلك الكتاب لما جعل الإشارة إلى الحروف المذكورة فقال إن قلت كيف أشار إليها هي قريبة كما يشار إلى البعيد وأجاب هو بأن كل متقضى بعيد وأجبت أنا بأن الإشارة بذلك إلى بعد منزلة هذا الكتاب بالنسبة إلى كتب الله تعالى

(قوله معرب على أصله وعلى في قوله غدت) عطفه يحتاج إلى تكلف أى وإلى قوله غدت من عليه بعد ماتم ظمؤما كيف ترك على في قوله ويمكن أن التقدير ألا ترى إلى قولهم الخ وعلى في قوله أى وألا ترى على الخ (قوله إلا ما عليه الفئة الخامسة) يريد أهل السنة وقد أساء في تعصبه للمعتزلة ففقا الله عنه (قوله ليس هي اللغة القدي الحجازية) بمعنى القديمة لكن لم يذكرها في الصحاح

فَاسْتَعِمْ وَلَيْتَ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لَيْسَجَنَّ وَلَيْسَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ * قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ * فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * ثُمَّ بَدَأَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجَنَّهُ حَتَّى حِينٍ * وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٌ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَثْنَا بَنَاوِيلَهُ

استمسك واستوسع الفتق واستجمع الرأي واستفحل الخطب وهذا بيان لما كان من يوسف عليه السلام لا مزيد عليه وبرهان لا شيء أبور منه على أنه يرى مما أضف إليه أهل الحشوم بما فرزوا به لهم والبرهان (فإن قلت) الضمير في (أمره) راجع إلى الموصول أم إلى يوسف (قلت) بل إلى الموصول والمعنى ما أمر به تخلف الجار في قولك أمرتك الخير ويجوز أن يجعل ما مصدرية فيرجع إلى يوسف ومعناه ولئن لم يفعل أمرى إياه أى موجب أمرى ومقتضاه * قرئ وليكرنا بالشديد والتخفيف والتخفيف أولى لأن النون كتبت في المصحف الفاعل على حكم الوقف وذلك لا يكون إلا في الحقيقة * وقرئ السجن بالفتح على المصدر وقال (يدعوتني) على إسناد دعوة اليهن جميعاً لأنهن تنصحن له وزين له مطاوعتها وقان له إياك وإلقاء نفسه في السجن والصغار فالتجأ إلى ربه عند ذلك وقال رب نزول السجن أحب إلي من ركوب المعصية (فإن قلت) نزول السجن مشقة على النفس شديدة ومادهونه إليه لذة عظيمة فكيف كانت المشقة أحب إليه من اللذة (قلت) كانت أحب إليه وآثر عنده نظراً في حسن الصبر على احتمالها لوجه الله وفي قبح المعصية وفي عافية كل واحدة منهما لانظراً في مشتهى النفس ومكر وهما (ولما تصرف عني كيدهن) فزع منه إلى لطاف الله وعصمته كمادة الأنبياء والصالحين فيما عزم عليه ووطن عليه نفسه من الصبر لأن يطلب منه الإجماع على العطف والإلجاء إليه (أصب اليهن) أمل اليهن والصبوة الميل إلى الهوى ومنها الصبا لأن النفوس تصبوا إليها لطيب نسيهما وروحها وقرئ أصب اليهن من الصباية (من الجاهلين) من الذين لا يعلمون بما يعملون لأن من لا جدوى لعلمه فهو ومن لا يلم سواء أو من السفهاء لأن الحكيم لا يفعل القبيح * ولما ذكر الاستجابة ولم يتقدم الدعاء لأن قوله وإلا تصرف عني فيه معنى طلب الصرف والدعاء باللفظ (السميع) يدعوات الملئحين إليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم (بداهم) فاعله مضمحل لدلالة ما يفسره عليه وهو ليسجنته والمعنى بداهم بداء أى ظهر لهم رأى ليسجنته والضمير في لهم للعزير وأهله (من بعد ما رآوا الآيات) وهى الشواهد على براءته وما كان ذلك إلا باستئصال المرأة لزوجها وفلها منه في الذروة والغارب وكان مطاوعة لها وجميلاً ذلولاً لازماً في بدما حتى أنساه ذلك ما عاين من الآيات وعمل برأيها في سجنه وإلحاق الصغار به كما أوعدته به وذلك لما أيسر من طاعته لها أولطعمها في أن يذلل السجن ويسخره لها وفي قراءة الحسن ليسجنته بالتاء على الخطاب خاطب به بعضهم العزيز ومن يليه أو العزيز وحده على وجه التعظيم (حتى حين) إلى زمان كأنها اقترحت أن يسجن زماناً حتى تبصر ما يكون منه وفي قراءة ابن مسعود عني حين وهى لغة هذيل وعن عمر رضى الله عنه أنه سمع رجلاً يقرأ عني حين فقال من أقرأك قال ابن مسعود فكاتب إليه إن الله أنزل هذا القرآن فجعله عربياً وأنزله بلغة قريش فأقرئ الناس بلغة قريش ولا تقرهم بلغة هذيل والسلام * مع يدل على معنى الصبغة واستحداثها تقول خرجت مع الأمير تريد مصاحباً له فيجب أن يكون دخولها السجن مصاحبين له (فتيان) عبدان للملك خبازه وشراييه رقى إليه أنهما يسمايه فأمر بهما إلى السجن فأدخل السجن ساعة أدخل يوسف عليه السلام (إني أراي) يعنى في المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خمراً) يعنى عنبا تسمية للعنب بما يؤل إليه وقيل الخمر بلغة عمان اسم للعنب وفي قراءة ابن مسعود أعصر عنبا (من الحسين) من الذين

(قوله لزوجهما وفلها منه في الذروة) أى دورانها من وراء خديعته أفاده الصحاح (قوله رقى إليه أنهما يسمايه) في الصحاح رقى إليه الكلام ترقية أى رفع إليه

إِنَّا نَرْبِكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ طَعَامُ تَرْزُقَانَهُ إِلَّا نَبَأُكَ بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

يَحْسِنُونَ عبارة الرؤيا أى يحيدونها رآياه يقص عليه بعض أهل السجن رؤياه فيؤثر لهما فقال له ذلك أو من العلماء لأنهما سمعاه يذكرا للناس ما علماه أنه عالم أو من المحسنين إلى أهل السجن ، فأحسن اليينا : بأن تفرج عنا الغمة بتأويل ما رأينا إن كانت لك يد في تأويل الرؤيا روى أنه كان إذا مرض رجل منهم قام عليه وإذا أضاق أوسع له وإذا احتاج جمع له وعن قنادة كان في السجن ناس قد انقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يقول أبشروا أصبروا توجروا إن لهذا لأجراً فقالوا بارك الله عليك ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا في جوارك فمن أنت يا فتى قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ديعب الله إسحق ابن خليل الله إبراهيم فقال له عامل السجن لو استطعت خليت سبيلك ولكني أحسن جوارك فكنت في أى بيوت السجن شئت وروى أن الفتيين قالاه إن النجك من حين رأيناك فقال أنشدكما بالله أن لا تحبنا فيؤا الله ما أحبني أحد قط إلا دخل على من حبه بلاء لقد أحببتى عمى فدخل على من حبه بلاء ثم أحببتى زوجة صاحبي فدخل على من حبه بلاء فلا تحبناي بارك الله فيكما وعن الشعبي أنهما أتاهما ليمتحناه فقال الشرايى إلى أرايى في بستان فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطفتها وعصرتها في كأس الملك وسقيته وقال الخباز إلى أرايى وفوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة وإذا سباع الطير تهش منها ۝ (فإن قلت) إلام يرجع الضمير في قوله نبأنا بتأويله (قلت) إلى ما قصا عليه والضمير يجرى مجرى اسم الإشارة في نحوه كأنه قيل نبأنا بتأويل ذلك ۝ لما استعبراه ووصفاه بالإحسان افترض ذلك فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الإخبار بالغيب وأنه فينبهما بما يحمل اليهما من الطعام في السجن قبل أن يأتيهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتيكما طعام من صفته كيت وكيت فيجداه كما أخبرهما وجعل ذلك تخلصا إلى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الإيمان ويزينه لهما ويقبح اليهما الشرك بالله وهذه طريقة على كل ذى علم أن يسلكها مع الجهال والفسقة إذا استفته واحد منهم أن يقدم الهداية والإرشاد والموعظة والنصيحة أولا ويدعوه إلى ما هو أولى به وأوجب عليه مما استفتى فيه ثم يفتيه بعد ذلك وفيه أن العالم إذا جهل منزله في العلم فوصف نفسه بما هو بصده وغرضه أن يقتبس منه وينفع به في الدين لم يكن من باب التزكية (بتأويله) بيان ماهيته وكيفيته لأن ذلك يشبه تفسير المشكل والإعراب عن معناه (ذلكا) إشارة لهما إلى التأويل أى ذلك التأويل والإخبار بالمفنيات (بما علمى ربى) وأوحى به إلى ولم أله عن تكهن وتنجم (إلى تركت) يجوز أن يكون كلاما مبتدأ وأن يكون تعليلا لما قبله أى علمنى ذلك وأوحى إلى لاني رفضت ملة أولئك واتبع ملة الأنبياء المذكورين وهى الملة الحنيفة وأراد بأولئك الذين لا يؤمنون أهل مصر ومن كان الفتيان على ذنبن وتكريرهم للدلالة على أنهم خصوصا كافرون بالآخرة وأن غيرهم كانوا قوماء مؤمنين بها وهم الذين على ملة إبراهيم ولتوكيد كفرهم بالجزء تنذرها على ما هم عليه من الظلم والكبرياء التى لا يرتكبها إلا من هو كافر بدار الجزاء ويجوز أن يكون فيه تعريض بما منى به من جهنم حين أودعوه السجن بعد ما رأوا الآيات الشاهدة على برامته وأن ذلك ما لا يقدم عليه إلا من هو شديد الكفر بالجزء وذكر آباءه ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفهما أنه نبي يوحى اليه بما ذكر من إخباره بالغيوب ليقوى رغبتهما في الاستماع إليه واتباع قوله (ما كان لنا) ماصح

(قوله فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب) في الصحاح الحبله بالضم ثمر العضاء وفيه العضاء كل شجر يعظم وله شوك والحبله بالتحريك الفضيب من الكرم وفيه أيضا سلة الخبز معروفة (قوله ووصفاه بالإحسان افترض ذلك) أى اتخذته فرصة أى نوبة وحظا ونصيبا أفاده الصحاح

لَا يَشْكُرُونَ ۖ يَصْحَبِي السِّجْنَ ۖ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارُ ۚ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ
 سَمِيتُوهَا أَنْتُمْ وَعِبَادُكُمْ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۚ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ ذَلِكَ الدِّينُ
 الْقِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ يَصْحَبِي السِّجْنَ ۖ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ
 فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ۚ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ۚ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ
 فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجَنِ بِضْعَ سَنِينَ ۚ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ

لنا معشر الأنبياء (أن نترك بالله) أى شئ كان من ملك أو جنى أو إنسى فضلا أن نترك به صننا لا يسمع ولا يبصر
 ثم قال (ذلك) التوحيد (من فضل الله علينا وعلى الناس) أى على الرسل وعلى المرسل اليهم لأنهم نبههم عليه وأرشدوهم
 اليه (ولكن أكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) فضل الله فيشركون ولا يتنبهون وقيل إن ذلك من فضل الله
 علينا لأنه نصب لنا الأدلة التى ننظر فيها ونستدل بها وقد نصب مثل تلك الأدلة لسائر الناس من غير تفاوت ولكن
 أكثر الناس لا ينظرون ولا يستدلون اتباعا لأهوائهم فيقعون كافرين غير شاكرين (يا صاحبي السجن) يد يا صاحبي
 في السجن فأضافهما إلى السجن كما تقول يا سارق الليلة فمك أن الليلة مسروق فيها غير مسروقة فكذلك السجن مصحوب
 فيه غير مصحوب وإنما المصحوب غيره وهو يوسف عليه السلام ونحوه وذلك لصاحبيك يا صاحبي الصدق فضيفة هما
 إلى الصدق ولا تريد أنهما محبا الصدق ولكن كما تقول رجلا صدق وسميتهما صاحبين لأنهم صحبأك ويجوز أن يريد
 يا ساكني السجن كقولهم أصحاب النار وأصحاب الجنة (أرباب متفرقون) يريد الفرق في العدد والتكاثر يقول أن تكون
 لكأ أرباب شتى يستعبد كما هذا ويستعبد كما هذا (خير) لكأ (أم) أن يكون لكأرب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك في
 الربوبية بل هو (القهار) الغالب وهذا مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الأصنام (ما تعبدون) خطاب لهما ولما على
 دينهما من أهل مصر (الإسماء) يعنى أنكم سميتهم ما لا يستحق الإلهية آلهة ثم طفقتم تعبدونها فكأنكم لا تعبدون إلا أسماء فارغة
 لا مسميات تحتها معنى (سميتوها) سميتهم ما يقال سميت به زيد وسميته زيدا (ما أنزل الله بها) أى بتسميتها (من سلطان) من حجة
 (إن الحكم) في أمر العبادة والدين (إلا الله) ثم بين ما حكم به فقال (أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم) الثابت الذى دلت
 عليه البراهين (أما أحدكما) يريد الشرايى (فيسقى ربه) سيده وقرأ عكرمة فيسقى ربه أى يسقى ما يروى به على البناء للمفعول روى
 أنه قال الأول ما رأيت من الكرامة وحسنها هو الملك وحسن حاله عنده وأما الضبان الثلاثة فإنها ثلاثة أيام تمضى في السجن
 ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل (قضى الأمر) قطع وتم ما (تستفتيان)
 فيه من أمر كما وشأنكما (فان قلت) ما استفتيا في أمر واحد بل في أمرين مختلفين فما وجه التوحيد (قلت) المراد بالأمر
 ما اتفقا به من سم الملك وما سجتنا من أجله وظنا أن ما رأياه في معنى ما نزل بهما فكأنهما كانا يستفتيان في الأمر الذى
 نزل بهما أعاقبه نجاته أم هلاك فقال لهما قضى الأمر الذى فيه تستفتيان أى ما يجزى إليه من العاقبة وهى هلاك أحدهما
 ونجاة الآخر وقيل جحدا وقال ما رأيا شيئا على ما روى أيهما تحاملا له فأخبرهما أن ذلك كائن صدقنا أو كذبتنا (ظن
 أنه ناج) الظان هو يوسف إن كان تأويله بطريق الاجتهاد وإن كان بطريق الوحي فالظان هو الشرايى أو يكون الظن
 بمعنى اليقين (اذكرنى عند ربك) صفى عند الملك بصفى وقص عليه قصتى لعله يرحمنى وينتاشنى من هذه الورطة (فأنساه
 الشيطان) فأنسى الشرايى (ذكر ربه) أن يذكره لربه وقيل فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره (بضع
 سنين) البضع ما بين الثلاث إلى التسع وأكثر الأقاويل على أنه لبث فيه سبع سنين (فان قلت) كيف يقدر الشيطان على
 الإنساء (قلت) يوسوس إلى العبد بما يشغله عن الشئ من أسباب النسيان حتى يذهب عنه ويزل عن قلبه ذكره وأما

عَجَافٍ وَسَبْعَ سَنَلَاتٍ خُضْرٍ وَآخِرَ يَابِسَتٍ يَاسِيَا الْمَلَأْتُ فُتُورِي فِي رُؤْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ الرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ۚ قَالُوا

الإنسان ابتداء فلا يقدر عليه إلا الله عز وجل ما نسخ من آية أو تنسها (فإن قلت) ما وجه إضافة الذكر إلى ربه إذا أريد به الملك وما هي إضافة المصدر إلى الفاعل ولا إلى المفعول (قلت) قد لابس في قولك فأنساه الشيطان ذكره لربه أو عند ربه تجارت إضافته إليه لأن الإضافة تكون أدنى ملازمة أو على تقدير فأنساه الشيطان ذكر إخبار ربه بخلاف المضاف الذي هو الإخبار (فإن قلت) لم أنكر على يوسف الاستعانة بغير الله في كشف ما كان فيه وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال حكاية عن عيسى عليه السلام من أنصاري إلى الله وفي الحديث الله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه المسلم من فرج عن مؤمن كربة ففرج الله عنه كربة من كرب الآخرة وعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يحرسه حتى جاء سعد فسمعت غطيته وهل ذلك إلا مثل التداوي بالأدوية والتقوى بالاشربة والأطعمة وإن كان ذلك لأن الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز أن يستعان بالكفار في دفع الظلم والعرق والحرق ومحذور ذلك من المضار (قلت) كما اصطفي الله تعالى الأنبياء على خلقته فقد اصطفي لهم أحسن الأمور وأفضلها وأولاها والأحسن والأولى بالنبي أن لا يكل أمره إذا ابتلى بلاء إلا إلى ربه ولا يعتضد إلا به خصوصا إذا كان المعتضد به كافرا لئلا يشمت به الكفار ويقولوا لو كان هذا على الحق وكان له رب يغنيه لما استغاث بنا وعن الحسن أنه كان يكي إذا قرأها ويقول نحن إذا نزل بنا أمر فزعنا إلى الناس ۚ لما دانا فرج يوسف رأى ملك مصر الريان بن الوليد رؤيا عجيبة حاله رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فابتلعت العجاف السمان رأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا آخر يابسات قد استحصدت وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غابن عليها فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن عبارتها (سمان) جمع سمين وسمينة وكذلك رجال ونسوة كرام (فإن قلت) هل من فرق بين إيقاع سمان صفة للبيز وهو بقرات دون المميز وهو سبع وأن يقال سبع بقرات سمان (قلت) إذا أوقعنا صفة لبقرات فقد قصدت إلى أن تميز السبع بنوع من البقرات وهي السمان منهم لا يجنسهن ولو وصفت بها السبع لقصدت إلى تمييز السبع بجنس البقرات لا بنوع منها ثم رجعت فوصفت المميز بالجنس بالسمن ۚ (فإن قلت) هلا قيل سبع عجاف على الإضافة (قلت) التمييز موضوع لبيان الجنس والعجاف وصف لا يقع للبيان به وحده (فإن قلت) فقد يقولون ثلاثة فرسان وخمسة أمهات (قلت) الفارس والصاحب والراكب ونحوها صفات جرت مجرى الأسماء فأخذت حكمها وجاز فيها ما لم يحز في غيرها ألا تراك لا تقول عندي ثلاثة ضغام وأربعة غلاظ (فإن قلت) ذاك مما يشكل وما نحن بسيله لا إشكال فيه ألا ترى أنه لم يقل بقرات سبع عجاف لوقوع العلم بأن المراد البقرات (قلت) ترك الأصل لا يجوز مع وقوع الاستغناء عما ليس بأصل وقد وقع الاستغناء بقولك سبع عجاف عما تقتضيه من التمييز بالوصف والعجاف المزال الذي ليس بعده والسبب في وقوع عجاف جمعا لعجفاء وأفعل وفعلاء لا يجتمعان على فعال حملة على سمان لأنه نقيضه ومن دأبهم حمل النظير على النظير والنقيض على النقيض ۚ (فإن قلت) هل في الآية دليل على أن السنبلات اليابسات كانت سبعا كالخضر (قلت) الكلام مبنى على انصبابه إلى هذا العدد في البقرات السمان والعجاف والسنابل الخضر فوجب أن يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله وآخر يابسات بمعنى وسبعا آخر (فإن قلت) هل يجوز أن يعطف قوله وآخر يابسات على سنبلات خضر فيكون مجرور المحل (قلت) يؤدي إلى تدافع وهو أن عطفها على سنبلات خضر يقتضي أن تدخل في حكمها فتكون معها ميمزا للسبع المذكورة ولنفظ الآخر يقتضي أن تكون غير السبع بيانه أنك تقول عندي سبعة رجال قيام وقعود بالجر فيصح لأنك ميزت السبعة برجال موصوفين بالقيام والقعود على أن بعضهم قيام وبعضهم قعود فلو قلت عنده سبعة رجال قيام وآخرين قعود تدافع ففسد (بأيها الملائكة) كأنه أراد الأعيان من العلماء والحكام ۚ واللام في قوله (الرؤيا) إما أن تكون للبيان كقوله وكانوا فيه من الزاهدين وإما أن تدخل لأن العامل إذا تقدم عليه مفعوله لم يكن في قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه فمضدبها كما

أَضْغَثُ أَحْلَمَ وَمَا نَحْنُ بِتَاوِيلِ الْأَحْلَمِ بَعْدَيْنِ ۖ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَاوِيلِهِ
فَارْسَلُونِ ۖ يَوْسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ
يَابَسَتْ لَعَلِّي أَرْجِعَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ قَالَ تَزْعُمُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّا قَدْ حَصَدْتُمْ فَذَرُونِي فِي سَبِيلِهِ إِلَّا

يعضدها اسم الفاعل إذا قلت هو عابر للرؤيا لاختطاطه عن الفعل في القوة ويجوز أن يكون الرؤيا خبر كان كما تقول كان فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلا به متمكنا منه و(تعبرون) خبر آخر أحوال وأن يضمن تعبرون معنى فعل يتعدى باللام كأنه قيل إن كنتم تقتبسون لعبارة الرؤيا وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كما تقول عبرت النهر إذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره ونحوه أولت الرؤيا إذا ذكرت ما لها وه مرجعها وعبرت الرؤيا بالتحفيف هو الذي اعتمده الاثبات ورايتهم يشكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر وقدرت على بيت أنشد المبرد في كتاب الكامل لبعض الأعراب رأيت رؤيا ثم عبرتها ه وكنت للأحلام عابرا

(أضغاث أحلام) نخليلها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان وأصل الأضغاث ما جمع من أخلاط النبات وحزم الواحد ضغت فاستعيرت لذلك والإضافة بمعنى من أى أضغاث من أحلام والمعنى هى أضغاث أحلام (فإن قلت) ماهو إلا حلم واحد فلم قالوا أضغاث أحلام لجمعوا (قلت) هو كما تقول فلان يركب الخيل ويلبس عمامة الخز لمن لا يركب إلا فرسا واحدا وماله إلا عمامة فردة تزيدا في الوصف فهو لاء أيضا تزيدوا في وصف الحلم بالبطلان فجعلوه أضغاث أحلام ويجوز أن يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) إنا أن يريدوا بالأحلام المامات الباطلة خاصة فيقولوا اليس لها عندنا تأويل فإن التأويل إنما هو للنمات الصحيحة الصالحة وإيمان يعتزفوا بقصور علمهم وأنهم ليسوا في تأويل الأحلام بنجارير قرئ (وإدكر) بالدال وهو الفصحح وعن الحسن وإذا كره بالدال المعجمة والأصل تذكر أى تذكر الذى نجا من المتين من القتل يوسف وما شاهد منه (بعدأمة) بعد مدة طويلة وذلك أنه حين استفتى الملك في رؤياه وأعص على الملائ تأويلها تذكر الناجي يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه إليه أن يذكره عند الملك وقرأ الأشهب العقيلي بعد إمة بكسر الهمزة والأمة العمة قال عدى

ثم بعد الفلاح والملك والامانة وارتم هناك القبور

أى بعد ما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعدامة بعدنسيان يقال أمه يأمة أمها إذ أنسى ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ (أنا أنبئكم بتأويله) أنا أخبركم به عن عنده عليه وفي قراءة الحسن أنا أتكم بنأويله (فأرسلون) فابعثوني إليه لآسأله ومروني باستعباره وعن ابن عباس لم يكن السجن في المدينة المعنى فأرسلوه إلى يوسف فأنابه فقال (يرسف أيها الصديق) أيها البالغ في الصدق وإنما قال له ذلك لأنه ذاق أحواله وتعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أول ولذلك كله كلام محترز فقال (لعلي أرجع إلى الناس لعلمهم يعلمون) لأنه ليس على يقين من الرجوع فربما احترم دونه ولأمن عليهم

• قوله تعالى قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين (قال يحتمل أن يكون مرادهم الأحلام المنامات الخ) قال أحمد وهذا هو الظاهر وحمل للكلام على الأول يصيره من وادي ه على لاحب لا يهتدى بمناره ه كأنهم قالوا ولا تأويل للأحلام الباطلة فنسكون به عالمين وقول الملك لهم أولا إن كنتم الرؤيا تعبرون دليل على أنهم لم يكونوا في علمه عالمين بها لأنه أنى بكلمة الشك وجاء اعترافهم بالمعصوم مطابقا لشك الملك الذي أخرجه مخرج استغناءهم عن كونهم عالمين

(قوله فلو قلت عنده سبعة رجال) لعله عندى (قوله آخر عرضه وهو عبره ونحوه) في الصحاح عبر النهر وعبر شرطه وجانبه (قوله وإنهم ليسوا في تأويل الأحلام بخاير) جمع تخيير وهو العالم المتقن كما في الصحاح (قوله قرئ بعد أمة بعد نسيان) لعله أى بعد (قوله ومن قرأ بسكون الميم فقد خطئ) بمعنى أثم من الخطأ بالكسر وهو الإثم أفاده الصحاح

قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ۚ ثُمَّ بَاتِيَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعَ شَأْنٍ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تُخَصِّرُونَ ۚ ثُمَّ بَاتِيَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ۚ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُوتَنِي بِهِ قَلْبًا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَيَّ

فربما لم يعلموا أو معنى لعلمهم يعلمون فضلك ومكانك من العلم فيطلبوك ويخلصوك من محنتك (تزرعون) خبر في معنى الأمر كقوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في إيجاب إيجاد المأمور به فيجفل كأنه يوجد فهو يخبر عنه والدليل على كونه في معنى الأمر قوله فذروه في سبيله (دأبا) بسكون الهمزة وتحريكها وهما مصدران دأب في العمل وهو حال من المأمورين أي دائبين إما على تدأبون دأبا وإما على إيقاع المصدر حالا بمعنى ذوى دأب (فذروه في سبيله) أثلا يتسوس و (يأكلن) من الإسناد المجازي جعل أكل أهلون مسند إليهن (تخصرون) تحرزون وتخبزون (يغاث الناس) من الغوث أو من الغيث يقال غيئت البلاد إذا مطرت ومنه قول الأعرابي غثنا ماشئا (يعصرون) بالياء والتاء يعصرون الغنم والزيتون والسمسم وقيل يحلبون الضروع وقرأ يعصرون على البناء للمفعول من عصره إذا أنجاه وهو مطابق للإغاثه ويجوز أن يكون المني للفاعل بمعنى ينجون كأنه قيل فيه يغاث الناس وفيه يغاثون أنفسهم أي يغنيهم الله ويغني بعضهم بعضاً وقيل يعصرون يطرون من أعصرت السحابة وفي وجهان إما أن يضمن أعصرت معنى مطرت فيعدي تعديته وإما أن يقال الأصل أعصرت عليهم لحذف الجار وأصل الفعل تأول البقرات السماء والسبلات الحضر بسنين مخاصيب والجفاف واليابسات بسنين مجدية ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يحى مباركاً خصيماً كثير الخير غزير النعم وذلك من جهة الوحي وعن قتادة زاده الله علم سنة (فإن قلت) معلوم أن السنين المجدية إذا انتهت كان اتهاؤها بالخصب والإلم توصف بالانتهاء فلم قلت إن علم ذلك من جهة الوحي (قلت) ذلك معلوم علماً مطلقاً لا مفصلاً وقوله فيه يغاث الناس وفيه يعصرون تفصيل لحال العام وذلك لا يعلم إلا بالوحي ۚ إنما تأتي وتثبت في إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما قرف به ويحجن فيه أثلا يتسلسق به الحاسدون إلى تقييح أمره عنده ويجعلوه سلباً إلى حط منزلته لديه ولأثلا يقولوا ما خلد في السجن سبع سنين إلا الأمر عظيم وجرم كبير حتى به أن يسجن ويعذب ويستكف شره وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهم واجب وجواب اتقاء الوقوف في موافقها قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم ومنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنازحين به في معتكفه وعنده بعض نسائه هي فلانة اتقاء للثمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشرط أن يخرجوني ولقد عجبت منه حين أتاه الرسول فقال أرجع إلى ربك ولو كنت مكانه لبثت في السجن ما لبثت لأسرعت الإجابة

بالرؤيا أولاً وقول الفتى أنا أنبئكم بتأويله إلى قوله لعل أرجع إلى الناس لعلمهم يعلمون دليل أيضاً على ذلك والله أعلم ۚ قوله تعالى « فلما جاءه الرسول قال أرجع إلى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربي بكيدهن عالم » (قال مجاهد) إنما تأتي وتثبت في إجابة الملك ليظهر براءة ساحته عما قرف به (الح) قال أحمد ولقد مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على هذه الآية بقوله ولو لبثت في السجن بهض ما لبث يوسف لأجبت الداعي وكان في طي هذه المدحة بالآناة والتثبت تنزيهه وتبرئته مما لعله يسبق إلى الوهم من أنه تم بزيغها مما يواخذ به لأنه إذا صبر وتثبت فيما له أن لا يصبر فيه وهو الخروج من السجن مع أن الدواعي متوفرة على الخروج منه فلأن يصبر فيما عليه أن يصبر فيه من الهمة أولى وأجدر والله أعلم ۚ عاد كلامه قال وإنما قال فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولم يكشف له عن الفصة ولا أوصحها له لأن السؤال مجمل مما يهيج الملك على الكشف والبحث والاستعلام ويحصل البراءة له عليه السلام من ذلك والله الموفق

(قوله ليظهر براءة ساحته عما قرف به ويحجن فيه أثلا يتسلسق) اتهم به واتسلسق التوسل

رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالَ النُّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۖ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَوَدْتُمْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۚ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْتَمَنَّا حَصْحَصَ الْحَقَّ أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۚ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ۚ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ

وبادرتهم الباب ولما ابتغيت العذر إن كان لعلها ذا أناة وإنما قال سل الملك عن حال النسوة ولم يقل سله أن يفتش عن شأنهن لأن السؤال مما يهيج الإنسان ويحركه للبحث عما سئل عنه فأراد أن يورد عليه السؤال ليجد في التفتيش عن حقيقة القصة وقص الحديث حتى يتبين له براءته بيانا مكشوفاً يتميز فيه الحق من الباطل ۚ وقرئ النسوة بضم النون ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذكر سيئته مع ما صنعت به وتسلت فيه من السجن والعذاب واقصر على ذكر المقطعات أيدين (إن ربّي) إن الله تعالى (بكيدهن عليم) أراد أنه كيد عظيم لا يعلمه إلا الله بعد غوره أو استشهد بعلم الله على أنهن كدنه وأنه برىء مما قرف به أو أراد الوعيد لمن أي هو عليم بكيدهن فجازين عليه (ما خطبكن) ما شأنكن (إذ رادتن يوسف) هل وجدت منه ميلاً إلىكن (قلن حاش لله) تعجباً من عفته وذهابه بنفسه عن شيء من الرية ومن نزاهته عنها (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) أي ثبت واستقر وقرئ حصحص على البناء للمفعول وهو من حصحص البعير إذا أقي ثقله للإناخة قال حصحص في صم الصفا ثقلاته ۚ وناء بسلى نومة ثم صما

ولا مزيد على شهادتهن له بالبراءة والزمانة واعترافهن على أنفسهن بأنه لم يتعلق بشيء مما قرفته به لأنهن خصومه وإذا اعترف الخصم بأن صاحبه على الحق وهو على الباطل لم يبق لأحد مقال وقالت المجبرة والحشوية نخرة في لاء قال ولا بد لنا من أن ندق في فروة من ثبتت نزاهته (ذلك ليعلم) من كلام يوسف أي ذلك الثبوت وانتشر لظهور البراءة ليعلم العزيز (أنّي لم أخنه) بظهر الغيب في حرمة ۚ ومحل (بالغيب) الحال من الفاعل أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه خفي عن عينه أو هو غائب عني خفي عن عيني ويجوز أن يكون ظرفاً أي بمكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراه الأبواب السبعة المغلقة (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسدده وكأنه تعريض بأمرائه في خيانتها أمانة زوجها وبه في حياته أمانة الله حين ساعدها بعد ظهور الآيات على حبسه ويجوز أن يكون تأكيذاً لأمانته وأنه لو كان خائناً لما هدى الله كيده ولا سدده ۚ ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها مزيماً وبجالتها في الأمانة معجباً ومفتخراً كما قال رسول الله

ۚ قوله تعالى قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا رادته عن نفسه وإنه لمن الصادقين (قال لا مزيد على شهادتهن له بالبراءة واعترافهن على أنفسهن الخ) قال أحمر الصبح من مذاهب أهل السنة تنزيه الأنبياء عن الكبائر والصغائر جميعاً وتتبع الآي المشعرة بوقوع الصغائر بالتأويل وذبح منهم طائفة مع القدرة إلى تجويز الصغائر عليهم بشرط أن لا تكون منفردة والصحيح عندنا في قصة يوسف عليه السلام أنه مبرأ عن الوقوع فيما يؤاخذ به وإن الوقف عند قوله همت به ثم ابتدأ وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كما تقول قتلت زيداً لولا أنني أخاف الله فلا يكون اللهم واقفاً لوجود المسامحة منه وهو رؤية البرهان فإن كان الزمخشري يعرض بأهل السنة فقد بينا مع تقدم وإن كان يعرض بالمجبرة والحشوية حقيقة فشأنه وإياهم ۚ عاد كلامه (قال وقوله ذلك ليعلم أنّي لم أخنه بالغيب الخ) من كلام يوسف عليه السلام والمعنى إن ذلك الجد في ظهور البراءة ليعلم الخ) قال أحمد وإرادته لعموم الأحوال أدخل في تنزيهه وأدل على أن الغرض بهذا

(قوله ونص الحديث حتى يتبين له براءته) في الصحاح نص الأمر مفصلاً (قوله أقي ثقلاته للإناخة) هي ما يقع على الأرض من أعضاء البعير إذا استناخ وغلظ كالركبتين وغيرهما كذا في الصحاح (قوله وقالت المجبرة والحشوية نحن قد بقي لنا مقال ولا بد لنا من أن ندق في فروة) يريد أهل السنة وقوله نحن قد بقي لنا الخ يعني أن حاله في تفسير الهم والبرهان يمثل بذلك والفروة جلدة الرأس (قوله ومحل بالغيب الحال من الفاعل) لعله محل الحال أو النصب على الحال

لَأَمَّا رَأْسُ السُّوءِ إِلَّا مَارَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ اسْتَخْلَصَهُ أَنْفُسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ۝ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ۝ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ

صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولاخروليبين أن مافيه من الأمانة ليس به وحده وإنما هو بتوفيق الله ولطفه وعصمته فقال (وما أرى نفسي) من الزلل وما أشهد لها بالبراءة الكلية ولازكيا ولا يخلو إماماً أن يريد في هذه الحادثة لما ذكرنا من الهم الذي هو ميل النفس عن طريق الشهوة البشرية لأعن طريق القصد والعزم وإيماناً أن يريد عموم الأحوال (إن النفس لأتارة بالسوء) أراد الجنس أى إن هذا الجنس يأمر بالسوء ويحمل عليه بمافيه من الشهوات (إلا مراحم ربى) إلا البعض الذى رحمه ربى بالعصمة كالملائكة ويجوز أن يكون مراحم فى معنى الزمان أى إلا وقت رحمة ربى يعنى أنها أتارة بالسوء فى كل وقت وأوان إلا وقت العصمة ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً أى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الإساءة كقوله ولاهم ينفذون إلا الرحمة وقيل معناه ذلك ليعلم أنى لم أخته لأن المعصية خيانة وقيل هو من كلام امرأة العزيز أى ذلك الذى قلت ليعلم يوسف أنى لم أخته ولم أكذب عليه فى حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما سئلت عنه وما برئى نفسى مع ذلك من الحيانة فإنى قد خنته حين فرقة وقلت ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن وأودعته السجن تريد الاعتذار مما كان منها إن كل نفس لأتارة بالسوء إلا مراحم ربى إلا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف (إن ربى غفور رحيم) استغفرت ربها واسترحمت مما ارتكبت (فإن قلت) كيف صح أن يجعل من كلام يوسف ولادليل على ذلك (قلت) كفى بالمعنى دليلاً قائلاً إلى أن يجعل من كلامه ونحوه قوله قال الملائكة من قوم فرعون إن هذا ساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره ثم قال فإذا تأمرون وهو من كلام فرعون يخاطبهم ويستشيرهم وعن ابن جريج هذا من تقديم القرآن وتأخيرها ذهب إلى أن ذلك ليعلم متصل بقوله فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ولقد افقت المبطله روايات مصنوعة فزعموا أن يوسف حين قال أنى لم أخته بالغيث قال له جبريل ولا حين هممت بها وقالت له امرأة العزيز ولا حين حللت نكته سراويلك يا يوسف وذلك لتهالكهم على بيت الله ورسله ۝ يقال استخلصه واستخصه إذا جعله خائفاً لنفسه وخاصة به (فلما كلبه) وشاهد منه ما لم يحتسب (قال) أيها الصديق (إنك اليوم لدينا مكين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على

الكلام الزايع منه التبرى من تزكية النفس فهو أدل على هذا المعنى من حمله على الحادثة الخاصة والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال) وقيل ذلك كله كلام امرأة العزيز أى ذلك الذى قلت الخ) قال أحد وإنما جرى الكلام على هذا الوجه إذا لجأ إليه مخرج كقوله فإذا تأمرون إذ لا يمكن جعله من قول الملائكة بوجه فتعين أن يصرف الضمير عنه إلى فرعون وأما هذه الآية فهى تتلو قوله وإله لمن الصادقين إلى ما قبل ذلك من الضمائر العائدة إلى يوسف عليه السلام قطعاً ولا ضرورة تدعو إلى حمل الضمير فى ليعلم على العزيز وجعله من كلام يوسف وقد تضمنته الآية المصدرة بقول زليخا وذلك قوله قالت امرأة العزيز وفى سياق الآية ما يرشد إلى أن هذا القول جرى منها ويوسف عليه السلام بعد فى السجن لم يحضر إلى الملك وأنه لما تحتمت براءته بقولها بعث يخرج من السجن فذلك قوله وقال الملك اتنوفى به استخلصه لنفسى ۝ عاد كلامه (قال) ولقد افقت المبطله روايات مصنوعة الخ) قال أحمد ولقد صدق فى التوريك على نقلة هذه الزيادات بالهت وذلك شأن المبطله من كل طائفة كالمفقت القدرية على قصة موسى حين طلب الرؤية وخزصعاً أن الملائكة جعلت تلكزه بأرجلهما وتقول يا ابن النساء الحيف طمعت فى رؤية رب العزة كل ذلك ليتم لهم غرضهم فى أنه طلب لهم محالاً فى العقول على الله تعالى وبحق الله الحق بكلماته ويبطل الباطل والله الموفق

(قوله فإنى قد خنته حين فرقة) أى اتهمته (قوله دليلاً قائلاً إلى أن يجعل) أى مؤدياً (قوله) ولقد افقت المبطله روايات مصنوعة) يريد أهل السنة الذين سماهم المجبرة فيما مر (قوله) وذلك لتهالكهم على بيت الله ورسله) أى اتهمهم بما لم يفعله أفاده الصحاح

فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ٥ وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ

كل شيء وروى أن الرسول جاءه فقال أجب الملك فخرج من السجن ودعا لأهله اللهم أعطف عليهم قلوب الأخيار ولا تم عليهم الأخبار فهم أعلم الناس بالأخبار في الواقعات وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الأحياء وشماتة الأعداء وتجربة الأصدقاء ثم اغتسل وتنظف من درن السجن وليس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم إني أسألك بخيرك من خيره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية فقال ما هذا اللسان قال لسان أبائي وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا فاجابه بجميعها فتعجب منه وقال أيها الصديق إني أحب أن أسمع رؤياي منك فقال رأيت بقرات فوصف لونهن وأحوالهن ومكان خروجهن ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك لا يخرج منها حرفا وقال له من حقلك أن تجتمع الطعام في الأهرام فيأتيك الخلق من النواحي يمتارون منك ويجمع لك من الكنوز ما لم يجمع لأحد قبلك (اجعلني على خزائن الأرض) ولني خزان أرضك (إني حفيظ عليم) أمين أحفظ ما تستحفظه عالم بوجوه التصرف وصفا لنفسه بالأمانة والكفاية الذين هما طلبة الملوك ممن يولونه وإنما قال ذلك ليتوصل إلى إمضاء أحكام الله تعالى وإقامة الحق وبسط العدل والتمكين مما لاجله تبعث الأنبياء إلى العباد واعلمه أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك فطلب التولية ابتغاء وجه الله لالحب الملك والدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى يوسف لولم يقل اجعلني على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة (فإن قلت) كيف جاز أن يتولى عملا من يد كافر ويكون تبعاله وتحت أمره وطاعته (قلت) روى مجاهد أنه كان قد أسلم وعن قتادة هو دليل على أنه يجوز أن يتولى الإنسان عملا من يد سلطان جائر وقد كان السلف يتولون الفضاء من جهة البغاة ويرونه وإذا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بأمر الله ودفع الظلم إلا بتمكين الملك الكافر أو الفاسق فله أن يستظهر به وقيل كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى فكان في حكم التابع له والمطيع (وكذلك) ومثل ذلك التمكين الظاهر (مكننا ليوسف) في أرض مصر روى أنها كانت أربعين فرسخا في أربعين (يتبوا منها حيث يشاء) قرئ بالنون والياء أى كل مكان أراد أن يتخذ منزلا ومتبوا له لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخوله تحت ملكته وسطانه وروى أن الملك توجه وختمه بخاتم فورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكلا بالدر والياقوت وزوى أنه قال له أما السرير فأشديه ملكك وأما الخاتم فأدبره أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس أبائي فقال قد وضعت لإجلالك وإقرارا بفطرتك جالس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك إليه أمره وعزل فظفيرهم مات بعد فزوجه الملك أمرته زليخا فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا بما طلبت فوجدتها عذرا فولدت له ولدين إفرائيم وميشا وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالنانير والدرهم في السنة الأولى حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحنى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياح والعقار ثم برفاقهم حتى استرقهم جميعا فقالوا والله ما رأينا كالיום ملكا أجل ولا أعظم منه فقال لذلك كيف رأيت صنع الله في فيما خولني فماترى قال رأى رأيك قال فإني أشهد الله وأشهدك أنى اعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وكان لا يبيع من أحدهم الممتارين أكثر من حمل بعير تقسيطاً بين الناس ٥ وأصاب أرض كنعان وبلاذ الشام نحو ما أصاب أرض مصر فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا واحتبس بنيامين (برحمته) ببطائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم (من نشاء) من اقتضت الحكمة أن نشاء له ذلك (ولانضيع أجر المحسنين) أن نأجرهم في الدنيا (ولا جبر الآخرة خير) لهم قال سفيان بن عيينة المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة والفاجر يعجل له الخير في الدنيا وماله في

(قوله وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى) عبارة النسفي البلاء (قوله ولبث ثيابا جددا فلما دخل) في الصحاح جديد وجدد كسرير وسرر (قوله أن تجتمع الطعام في الأهرام) كذا عبارة النسفي أيضا ولكنه ليس في الصحاح بل الذي فيه هراء البردير أدهر أى اشتد عليه حتى كاد يقتله وهرب الماروه رى القوم فهم مهرؤون أى فاصل الأهرام مواضع يشتد فيها البرد

الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۚ وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۚ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَيْكُمُ الْآتِرُونَ أَتَىٰ أَوْفَىٰ الْكَفِيلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۚ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون ۚ قَالُوا سَنُرَوِّدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۚ وَقَالَ لِفَتَيْتِهِ أَجْعَلُوا بَضْعَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۚ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَفِيلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ۚ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْكُمْ عَلَىٰ إِخْوِهِ مِنْ

الآخرة من خلاق وتلا هذه الآية ۚ لم يعرفوه لطول العهد ومفارقتة إياهم في سن الحداثة ولا اعتقادهم أنه قد هلك ولذا هابه عن أوامهم لفلة فكرم فيه واهتمامهم بشأنه ولبعد حاله التي بلغها من الملك والسلطان عن حاله التي فارقه عليها طريقا في البئر مشريا بدراهم معدودة حتى لو تخيل لم أنه هو لكذبوا أنفسهم وظننهم ولأن الملك مما يبدل الزى ويلبس صاحبه من التيب والاستعظام ما ينكر له المدروف وقيل رآه على زىّ فرعون عليه ثياب الحرير جالسا على سرير في عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج فاخطر بياهم أنه هو وقيل مارأوه إلا من بعيد بينهم وبينه مسافة وحجاب وما وقفوا إلا حيث يقف طلاب الخواج وإنما عرفهم لأنه فارقههم وهم رجال ورأى زيهم قريبا من زيهم إذ ذاك ولأن همته كانت معقودة بهم وبمعرفتهم فكان يتأمل ويتفطن وعن الحسن ما عرفهم حتى تعرفوا له (ولما جهزهم بجهازهم) أى أصلحهم بعدتهم وهى عدة السفر من الزاد وما يحتاج إليه المسافرون وأوقر ركانهم بما جاؤا من الميرة وقرئ بجهازهم بكسر الجيم (قال اتوني بأخ لك من أيككم) لابد من مقدمة سبقت له معهم حتى اجتر القول هذه المسئلة روى أنه لما رآهم وكلوه بالعبرانية قال لم أخبروني من أتم وما شأنكم فإني أنكركم قالوا نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد نجشنا نمتار فقال لعلكم جتم عيوننا تنظرون عورة بلادى قالوا معاذ الله نحن إخوة بنو أب واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فهلك منا واحد قال فكم أنتم مهنا قالوا عشرة قال فإني الأخ الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم أنكم لستم بغيرين وأن الذى تقولون حق قالوا إنا نيلاد لا يعرفنا فيها أحد فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينة واتوني بأخيك من أيككم وهو يحمل رسالة من أيككم حتى أصدقكم فافترعوا بينهم فأصابت القرعة شمعون وكانت أحسنهم رأيا فى يوسف فخلوه عنده وكان قد أحسن إنزالهم وضياقتهم (ولا تقربون) فيه وجهان أحدهما أن يكون داخلا فى حكم الجزاء مجزوما عطفا على محل قوله فلا كيل لكم كأنه قيل فإن لم تأتوني به تحرما ولا تقربوا وأن يكون بمعنى النهى (سراود عنه أباه) سنخادعه عنه وسنجهته ونحتال حتى نتزعه من يده (وإنا لفاعلون) وإنا لفادرون على ذلك لاتعاباه أو وإنا لفاعلون ذلك لاحالة لانقرط فيه ولا تواتى (لفتيته) وقرئ لفتيانه وهما جمع قى كاخوة وإخوان فى أخ وفلة للغة وفلاان للكثرة أى لغلسانه الكيالين (لعلهم يعرفونها) لعلهم يعرفون حق ردها وحق التكرم بإعطاء البدلين (إذا انقلبوا إلى أهلهم) وفرغوا ظروفيهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا وكانت بضاعتهم النعال والادم وقيل تخوف أن لا يكون عند أبيه من المتاع ما يرجعون به وقيل لم ير من الكرم أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمتا وقيل علم أن دياتهم تحملهم على رد البضاعة لا يستحلون إمساكها فيرجعون لاجلها وقيل معنى لعلهم يرجعون لعلهم يردونها (منع منا الكيل) يردون قول يوسف

ۚ قوله تعالى وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون (قال إنما أسكروه لبعد العهد وتغيير الصورة الخ) قال أحمد وتوارد القادمين فى دخولهم عليه ومعرفته لم عند ذلك تدل على أن مجرد دخولهم عليه استعقبته المعرفة (قوله وقيل رآه على زىّ فرعون) إن أريد فرعون موسى فلم يكن قد وجد وعبرة الخازن زىّ ملوك مصر عليه ثياب

قَبْلَ قَالَهُ خَيْرَ حَفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۖ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَا نَبْغِي هَذَا بَضَعْتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بِعِيرِ ذَلِكَ كَيْلَ يَسِيرُ ۖ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا إِنْ يَحِاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝

فلن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى لأنهم إذا أنذروا بمنع الكيل فقد منع الكيل (نسكتل) نرفع المانع من السكيل ونسكتل من الطعام ما يحتاج اليه وقرئ يكفل بمعنى يكفل أخونا فينضم اكتباله إلى كتيالنا أو يكن سبيلنا لا كتيالنا فان امتناعه بسببه (هل آمنكم عليه) يريد أنكم قلتم في يوسف وإنا له لحافظون كما تقولونه في أخيه ثم ختمتم بضامنكم فما يؤمنى من مثل ذلك ثم قال (فالله خير حافظا) فتوكل على الله فيه ودفعه إليهم وحافظا تميز كقولك هو خيرهم رجلا والله دزه فارسا ويجوز أن يكون حالا وقرئ حفظا وقرأ الأعمش فالله خير حافظ وقرأ أبوهريرة خير الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فارجو أن ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين ۖ وقرئ ردت الينا بالكسر على أن كسرة الدال المدغمة نقلت إلى الراء كما في قيل وبيع وحكى قطرب ضرب زيد على نقل كسرة الراء فيمنسكها إلى الضاد (ما نبغى) للتي أى ما نبغى في القول وما نتزيد فيها وصفنا لك من إحسان الملك وإكرامه وكانوا قالوا له لما قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرما كرامة لو كان رجلا من آل يعقوب ما أكرما كرامته أو ما نبغى شيئا وراء ما فعل بآمن الإحسان أو على الاستفهام بمعنى أى شيء نطلب وراء هذا وفي قراءة ابن مسعود ما نبغى بالتاء على مخاطبة يعقوب معناه أى شيء نطلب وراء هذا من الإحسان أو من الشاهد على صدقنا وقل معناه ما نريد منك بضاعة أخرى وقوله (هذه بضاعتنا ردت الينا) جملة مستأنفة موجهة لقوله ما نبغى والجل بعدها معطوفة عليها على معنى إن بضاعتنا ردت الينا فلنستظهر بها (ونمير أهلنا) في رجوعنا إلى الملك (ونحفظ أخانا) فما يصيبه شيء مما تخافه ونزداد باستصحاب أخينا وسق بعير زائدا على أوساق أباعرنا فأى شيء نبغى وراء هذه المباحى التي نستصلح بها أحوالنا ونوسع ذات أيدينا وإنما قالوا (ونزداد كيل بعير) لما ذكرنا أنه كان لا يزيد للرجل على حمل بعير للتبسيط (فإن قلت) هذا إذا فسرت البغى بالطلب فأما إذا فسرت بالكذب والتزيد في القول كانت الجملة الأولى وهى قوله هذه بضاعتنا ردت الينا بيانا لصدقهم وانتفاء التزيد عن قياهم فما تصنع بالجل البواقي (قلت) أعطفها على قوله ما نبغى على معنى لا نبغى فيما نقول ونمير أهلنا وتفعل كيت وكيت ويجوز أن يكون كلاما متبدا كقولك وينبغى أن نمير أهلنا كما تقول سعت في حاجة فلان واجتهدت في تحصيل غرضه ويجب أن أسعى وينبغى لى أن لا أنصر ويجوز أن يراد ما نبغى وما ننطق إلا بالصواب فيما نشير به عليك من تجهيزنا مع أخبنا ثم قالوا هذه بضاعتنا نستظهر بها ونمير أهلنا ونفعل ولنصنع بيانا لأنهم لا يبعون في رأيهم وأنهم مصيون فيه وهو وجه حسن واضح (ذلك كيل يسير) أى ذلك مكيل قليل لا يكفينا يعنون ما يكال لهم فأرادوا أن يزدادوا إليه ما يكال لأخيهم أو يكون ذلك إشارة إلى كيل بعير أى ذلك الكيل شيء قليل يجيئنا إليه الملك ولا يضايقنا فيه أو سهل عليه متيسر لا يتعاضمه ويجوز أن يكون من كلام يعقوب وأن حمل بعير واحد شيء يسير لا يحاطر لئله بالولد كقوله ذلك ليعلم (لن أرسله معكم) مناف لحالى وقد رأيت منكم ما رأيت

بلا مهلة والله أعلم ۖ قوله تعالى قال لن أرسله معكم حتى تؤتونا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ (قال معناه أن إرساله معكم مناف الخ) قال أحد لن لاني المؤكد وأما قول الزمخشري في المفاضة فله وراء ذلك غرض إنما يطلع عليه من قل كلامه علما وذلك أنه اعتمد في إحالة الرؤية على الله تعالى على أن قوله تعالى لن تراني معناه أن الرؤية منافية لحالى وجعل هذه المفاضة من مقتضى لن ثم التزم ذلك في هذه اللمظة حيثما وقعت كل ذلك لتمرز الأذهان على أن هذا مقتضى لن وقد سبق وجه الرد

(قوله كقوله ذلك ليعلم) هل المراد أن جواز كونه من كلام يعقوب لأن المعنى يؤدى إليه كما جاز في قوله تعالى ذلك

وَقَالَ يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ

إرساله معكم (حتى تؤتون موثقا من الله) حتى تعطوني ما تؤثق به من عند الله أراد أن يحلفوا له بالله وإنما جعل الحلف بالله موثقا منه لأن الحلف به مما تؤكد به العهود وتشدد وقد أذن الله في ذلك فهو إذن منه (لأنني به) جواب البين لأن المعنى حتى تحلفوا لأنني به (إلا أن يحاط بكم) إلا أن تغلبوا فلم تطيقوا الإتيان به أو إلا أن تهلكوا (فإن قلت) أخبرني عن حقيقة هذا الاستثناء فيه إشكال (قلت) أن يحاط بكم مفعول له والكلام المثبت الذي هو قوله لأنني به في تأويل النفي معناه لا تمتنعون من الإتيان به إلا للإحاطة بكم أي لا تمتنعون منه لعله من العلة إلا لعله واحدة وهي أن يحاط بكم فهو استثناء من أعم العام في المفعول له والاستثناء من أعم العام لا يكون إلا في النفي وحده فلا بد من تأويله بالنفي ونظيره من الإثبات المتأول بمعنى النفي قولهم أقسمت بالله لما فعلت وإلا فعلت تريد ما أطلب منك إلا الصل (على ما نقول) من طلب الموثق وإعطائه (وكل) رقيب مطلع ۝ وإنما نهاهم أن يدخلوا من باب واحد لأنهم كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة اشتهرهم أهل مصر بالقربة عند الملك والكرمة الخاصة التي لم تكن لغيرهم فكانوا مظلة لطموح الأبصار إليهم من بين الوفود وأن يشار إليهم بالأصابع ويقال هؤلاء أضياف الملك انظروا إليهم ما أحسنهم من فتيان وما أحقهم بالإكرام لأمر ما أكرمهم الملك وقربهم وفضلهم على الوافدين عليه يخاف لذلك أن يدخلوا كوكبة واحدة فيعمانوا لجسالم وجلالة أمرهم في الصدور فيصيدهم ما يذوقهم ولذلك لم يوصهم بالفرق في الكثرة الأولى لأنهم كانوا مجهولين مغمورين بين الناس (فإن قلت) هل للإصابة بالعين وجه تصح عليه (قلت) يجوز أن يحدث الله عز وجل عند النظر إلى الشيء والإعجاب به نقصانا فيه وخللا من بعض الوجوه ويكون ذلك ابتلاء من الله وامتحانا لعباده ليميز المحققون من أهل الحشو فيقول الحق هذا فعل الله فيقول الحشوي هو أثر العين كما قال تعالى « وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا » الآية وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعوذ الحسن والحسين فيقول أعيذكما بكلمات الله التامة من كل عين لامة ومن كل شيطان وهامة (وما أغنى عنكم من الله من شيء) يعني إن أراد الله بكم سوا لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من الفرق وهو مصيكم لاحلة (إن الحكم إلا لله) ثم قال (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي متفرقين (ما كان يغني عنهم) رأى يعقوب ودخولهم متفرقين شيئا قط حيث أصابهم ما ساءهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم واقتضاهم بذلك وأخذ أخيهم بوجدان الصواع في رحله وتضاعف المصيبة

عليه في ذلك ۝ عاد كلامه (قال وقوله لأنني به إلا أن يحاط بكم معناه إلا أن تغلبوا فلا تطيقوا الإتيان الخ) قال أحمد وإنما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي لأن المستثنى منه مسكرت عنه والفي عام إذ يلزم من نفي الإتيان مثلا نفي جميع الدوارض اللاحقة به ضرورة فكأنه لعمومه مقرون بذكر المستثنى منه ولا كذلك الإتيان فإنه لا إشعار له بعموم الأحوال لأنه لا يتوقف إلا على أحدها والله أعلم ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قوله البلاء موكل بالمنطق فإن يعقوب عليه السلام قال أولا في حق يوسف وأخاف أن يأكل الذئب قاتلي من ناحية هذا القول وقال وهنا ثانياً إلا أن يحاط بكم أي تغلبوا عليه قاتلي أيضاً بذلك وأحيط بهم وغدوا عليه

ليعلم كونه من كلام يوسف لأن المعنى يقود إليه فتدبر (قوله كانوا ذوى بهاء وشارة حسنة اشتهرهم) في الصحاح الشارة اللباس والهيئة وفيه اشتهر الأمر أي وضع ولفلان فضيلة اشتهرها الناس (قوله ليميز المحققون من أهل الحشو) إن كان مراده أهل السنة فهم يقولون تأثير العين من قبيل ربط الأسباب بالمسببات كربط النار بالإحراق فالسبب مؤثر في الظاهر والله هو الفاعل في الحقيقة قال النسفي وأنكر الجبائي العين اه وهو من مشايخ المعتزلة

اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝
وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُسُفَ عَاوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئُسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ
بِجَهَازِهِمْ جَمَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعَمِيرُ إِنَّكُمْ لَسُرِقُونَ ۝ قَالُوا وَأَقْبِلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا
تَفْقِدُونَ ۝ قَالُوا نَفَقْدُ صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۝ قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَاجِئَتُ النَّفْسِ

على أيهم (الإحاجة) استثناء منقطع على معنى ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي شفقتهم عليهم وإظهارها بما
قاله لهم ووصاهم به (وإنه لذو علم) يعني قوله وما أغنى عنكم وعلمه بأن القدر لا يغني عنه الحذر (أرى إليه أخاه) ضم إليه
بنيامين وروى أنهم قالوا له هذا أخونا قد جئتكم به فقال لهم أحسبتم وأصبتم وتستجدون ذلك عندي فأرسلهم وأكرمهم ثم
أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لأجلسني معه فقال
يوسف بقى أخوكم وحيدا فأجلسه معه على مائدته وجعل يواكله وقال أتم عشرة فلينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لاثاني له
فيكون معي فبات يوسف يضمه إليه ويشم رائحته حتى أصبح وسأله عن ولده فقال لي عشرة بنين اشتغقت أسماهم من
اسم أخ لي هلك فقال له أحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من يجد أحاملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل
فبكى يوسف وقام إليه وعانقه وقال له (إني أنا أخوك) يوسف (فلا تبتئس) فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى
فإن الله قد أحسن إلينا وجمعنا على خير ولا تعلمهم بما أعلمتك وعن ابن عباس تعرف إليه وعن وهب إنما قال له أنا
أخوك بدل أخيك المفقود فلا تبتئس بما كنت تلقى منهم من الحسد والأذى فقد أمنتهم وروى أنه قال له أنا لأفارقك
قال قد علمت اغتنام والذى بي فإذا حبستك ازداد غم ولا سبيل إلى ذلك إلا أن أنسبك إلى ما لا يجعل قال لأبالي فافعل
مابداك قال فإني أؤدس صاعى في رحلك ثم أمانى عليك بأنك قد سرقته ليتبالي ردك بعد تسريحك معهم قال أفعل
(السقاية) مشربة يسقى بها وهي الصواع قبل كان يسقى بها الملك ثم جعلت صاعا يكال به وقيل كانت الدواب تسقى بها
ويكال بها وقيل كانت إناء مستطيلا يشبه المكوك وقيل هي المكوك الفارسي الذى يلتقى طرفاه تشرب به الأعاجم وقيل
كانت من فضة مموهة بالذهب وقيل كانت من ذهب وقيل كانت مرصعة بالجواهر (ثم أذن مؤذن) ثم نادى مناد يقال
أذنه أعله وأذن أكثر الإعلام ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه روى أنهم ارتحلوا وأمهاتهم يوسف حتى انطلقوا ثم أمرهم
فأدر كوا وحبسوا ثم قيل لهم ذلك ۝ والبعير الإبل التى عليها الاحمال لأنها تغير أى نذهب ونجى وقيل هى قافلة الخمر ثم
كثر حتى قبل لكل قافلة بعير كأنها جمع بعير وأصلها فعل كدق وسقف فعل به ما فعل بيض وعيد والمراد أصحاب البعير
كقوله يا خيل الله اركبى ۝ وقرأ ابن مسعود وجعل السقاية على حذف جواب لما كأنه قيل فلما جهزهم بجهازهم وجعل
السقاية في رحل أخيه أمهاتهم حتى انطلقوا ثم أذن مؤذن ۝ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي تفقدون من أفقده إذا وجدته
فقيدا ۝ وقرئ صواع وصواع وصوع بفتح الصاد وضما والعين معجمة وغير معجمة (وأنابه زعيم) يقول المؤذن
يريد وأنا يحمل البعير كقيل أؤديه إلى من جابهه وأراد وسق بعير من طعام جملا لمن حصله (نالته) فسم فيه معنى التعجب بما
أضيف إليهم وإنما قالوا لقد علمتم فاستشهدوا بغيرهم لما ثبت عندهم من دلائل ديهم وأمانتهم في كرتي مجيهم ومداخلتهم للملك
ولأنهم دخلوا أفواه رواحلهم مكومة لثلاثتناول زرعاً وطعاماً لأحد من أهل السوق ولأنهم ردوا بضاعتهم التى وجدوها

(قوله فعل به ما فعل بيض وعيد) لعله وغبد بإعجام الغين وهو جمع غداء أى ناعمة أو أغد بمعنى وسنان مائل العنق
كذا في الصحاح فليحذر لفظ المصنف (قوله وأفواه رواحلهم مكومة) يقال كعمت البعير إذا شددت فيه بالكمام
وهو شيء يجعل في فم البعير عند هياجه كذا في الصحاح

فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۖ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۖ قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ
كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۖ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا
لْيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝

في رحلهم (وما كنا سارقين) وما كنا فقط نوصف بالسرقة وهي منافية لحالنا (فاجزأوه) الضمير للصواع أي فاجزأه سرقة (إن كنتم كاذبين) في جحدكم وادعائكم البراءة منه (قالوا جزأوه من وجد في رحله) أي جزأه سرقة أخذ من وجد في رحله وكان حكم السارق في آل يعقوب أن يسترق سنة فلذلك استفتوا في جزائه وقولهم (فهو جزأوه) تقرير للحكم أي فأخذ السارق نفسه وهو جزأوه لا غير كقولك حق زيد أن يكسى ويطعم وينعم عليه فذلك حقه أي فهو حقه لتقرر ما ذكرته من استحاقه وتلزمه ويجوز أن يكون جزأوه مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره على إقامة الظاهر فيها مقام المضمرة والأصل جزأوه من وجد في رحله فهو موضع الجزاء هو كاتقول لصاحبك من أخوزيد فيقول لك أخوه من يقعد إلى جنبه فهو هو يرجع الضمير الأول إلى من والثاني إلى الأخ ثم تقول فهو أخوه مقبلاً للظهر مقام المضمرة ويحتمل أن يكون جزأوه خبر مبتدأ محذوف أي المسؤول عنه جزأوه ثم أقروا بقولهم من وجد في رحله فهو جزأوه كما يقول من يستفتي في جزاء صيد المحرم جزأه صيد المحرم ثم يقول ومن قتله منكم متعمداً جزأه مثل ما قتل من النعم (فبدأ بأوعيتهم) قيل قال لهم من وكل بهم لا بد من تفتيش أوعيتكم فانصرف بهم إلى يوسف فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة حتى بلغ وعاءه فقال ما أظن هذا أخذ شيئاً فقالوا والله لا تتركه حتى ننظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا فاستخرجوه منه ۝ وقرأ الحسن وعاء أخيه بضم الواو وهي لغة وقرأ سعيد بن جبيرة أخيه بقلب الواو همزة (فإن قلت) لم ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنه (قلت) قالوا رجع بالتأنيث على السقاية أو أنت الصواع لأنه يذكر ويؤنث ولعل يوسف كان يسميه سقاية وعبيده صواعاً فقد وقع فيما يتصل به من الكلام سقاية وفيما يتصل به منه صواعاً (كذلك كدنا) مثل ذلك الكيد العظيم كدنا (ليوسف) يعني علناه إياه وأوحينا به إليه (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) تفسير للكيد وبيان له لأنه كان في دين ملك مصر وما كان يحكم به في السارق أن يغرم مثلي ما أخذ لأن يلزم ويستعبد (إلا أن يشاء الله) أي ما كان يأخذه إلا بمشيئة الله وإذنه فيه (نرفع درجات من نشاء) في العلم كما رفعنا درجة يوسف فيه وقرئ يرفع بالياء ودرجات بالتنوين (وفوق كل ذي علم عليم) فوقه أرفع درجة منه في علمه أو وفوق العلماء كلهم عليم هم دونه في العلم وهو الله عز وعلنا (فإن قلت) ما أذن الله فيه يجب أن يكون حسناً فمن أي وجه حسن هذا الكيد وما هو إلا بهتان وتسريق لمن لم يسرق وتكذيب لمن لم يكذب وهو قوله إنكم لسارقون فما جزأوه إن كنتم كاذبين (قلت) هو في صورة البهتان وليس بهتان في الحقيقة لأن قوله إنكم لسارقون تورية بما جرى مجرى السرقة من فعلهم يوسف وقيل كان ذلك القول من المؤذن لأن يوسف وقوله إن كنتم كاذبين فرض لا تتفاه براءتهم وفرض التكذيب لا يكون تكديماً على أنه لو صرح لهم بالتكذيب كما صرح لهم بالتسريق لكان له وجه لأنهم كانوا كاذبين في قولهم وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب هذا وحكم هذا الكيد حكم الحيل الشرعية التي يتوصل بها إلى مصالح ومنافع دينية كقوله تعالى لايوب عليه السلام وخذ بيدك ضغثاً لا تخلص من جلدها ولا يحنث وكقول إبراهيم عليه السلام هي أختي لتسلم من يد الكافر وما الشرائع كلها إلا مصالح وطرق إلى التخلص من الوقوع في المفاسد وقد علم الله تعالى في هذه الحيلة التي لفنها يوسف مصالح عظيمة فجعلها سلباً وذريعة إليها فكانت حسنة

(قوله من استحقاقه وتلزمه ويجوز أن يكون جزأوه مبتدأ) سيذكر أن حكم السارق في دين ملك مصر أن يغرم مثلي ما أخذ لأن يلزم ويستعبد (قوله ثم يقول ومن قتله منكم) لعله من بدون واو

قَالُوا إِن يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبَيِّنْهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرٌّ مَكَانًا وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ قَالَ
مَعَاذَ اللَّهِ أَن نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ فَلَا اسْتَيْسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ

جميلة وازاحت عنها وجوه القبح لما ذكرنا (أخ له) أرادوا يوسف روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين
نسكس إخوته رؤسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا ما الذي صنعت فضحتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل ما يزال لنا منك
بلاء متى أخذت هذا الصاع فقال بنورا حيل الذين لا يزال منك عليهم البلاء ذهبتم بأخي فأهلكتموه ووضع هذا الصواع
في رحلي الذي وضع البضاعة في رحالكم واختلف فيما أضافوا إلى يوسف من المارقة فقبل كان أخذ في صباه صنما لجذته
أبي أمه فكسره وألقاه بين الجيف في الطريق وقيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيراً من ذهب كانوا يعبدونه فذفقه وقيل
كانت في المنزل عناق أو دجاجة فأعطاه السائل وقيل كانت لإبراهيم عليه السلام منطقة يتوارثها أكبر ولده فورثها
إسحق ثم وقعت إلى ابنته وكانت أكبر أولاده فحضت يوسف وهي عمته بعد وفاة أمه وكانت لا تنصبر عنه فلما شب
أراد يعقوب أن ينزعه منها فعمدت إلى المنطقة فخرمها على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة إسحق فانظروا من
أخذها فوجدها محرومة على يوسف فقلت إنه لي سلم أفعل به ما شئت فخلاه يعقوب عندها حتى ماتت (فأسرها)
إضمار على شريطة التفسير تفسيره (أنتم شرّ مكانا) وإنما أنت لأن قوله أنتم شر مكانا جملة أوكلة على تسميتهم الطائفة
من الكلام كلمة كأنه قيل فأسر الجملة أو الكلمة التي هي قوله أنتم شر مكانا والمعنى قال في نفسه أنتم شر مكانا لأن قوله قال
أنتم شر مكانا بدل من أسرها وفي قراءة ابن مسعود فأسره على الذكير يريد القول أو الكلام ومعنى أنتم شر مكانا أنتم شر
منزلة في السرق لأنكم سارقون بالنصحة لسرقتكم أحاكم من أيكم (والله أعلم بما تصفون) يعلم أنه لم يصح لي ولا لأخي سرقة
وليس الأمر كما تصفون فاستعطفوه بإذكارهم إياه حق أبيهم يعقوب ولأنه شيخ كبير السن أو كبير القدر وأن بنيامين
أحب إليه منهم وكانوا قد أخبروه بأن ولداً له قد هلك وهو عليه ثكلان وأنه مستأنس بأخيه (فأخذ أحداً مكانه) فخذ
على وجه الاستعارة أو الاستبعاد (إنا نراك من المحسنين) البينا فأنتم إحسانك أو من عادتكم الإحسان فاجر على عادتك
ولا تغيرها (معاذ الله) هو كلام وجه ظاهره أنه وجب على قضية فنواكم أخذ من وجد الصواع في رحله واستعباده
فلو أخذ غيره كان ذلك ظلماً في مذهبكم فلم تطلبون ما عرفتم أنه ظلم وباطنه إن الله أمرني وأرحى لي بأخذ بنيامين واحتباسه
لمصلحة أو لمصالح جملة علمها في ذلك فلو أخذت غير من أمرني بأخذه كنت ظالماً وعاملاً على خلاف الوحي ومعنى معاذ الله
(أن تأخذ) نموذ بالله معاذاً من أن تأخذ فأضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من و (إذا) جواب لهم وجزاء لأن
المعنى إن أخذنا بدلاً ظلمنا (استيأسوا) يئسوا وزيادة السين والياء في المبالغة نحو مائت في استعصم والنجي على معنيين
يكون بمعنى المأجى كالعشير والسمير بمعنى المعاش والمسامر ومنه قوله تعالى وقربناه نجياً وبمعنى المصدر الذي هو التناجي
كأفيل النجوى بمناء ومنه قيل قوم نجى كإفيل وإذا هم نجوى تنزيلاً للمصدر منزلة الأوصاف ويجوز أن يقال هم نجى كإفيل هم
صديق لأنه بزنة المصادر وجمع أنجيه قال ه إلى إذا ما القوم كانوا أنجيه ومعنى (خلصوا) اعتزلوا وانفردوا عن الناس
خالصين لا يتخالطهم سواهم (نجيا) ذى نجوى أو فوجاً نجياً أى مناجياً لما جاء بعضهم بعضاً وأحسن منه أنهم تمحضوا لتناجياً
لاستجتماعهم لذلك وإفاضتهم فيه بجد واهتمام كأهم في أنفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تناجيهم في تدبير أمرهم على أى
صفة يذهبون وماذا يقولون لأبيهم في شأن أخيم كقوم تعابوا بمادهمهم من الخطب فاحتاجوا إلى التشاور (كبيرهم)

(قوله قد هلك وهو عليه ثكلان) أى حزين أسيف على فقد ولده (وإذا جواب لهم وجزاء) أى لقولهم خذ أحداً مكانه

أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ آبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوثِقًا مِّنَ اللَّهِ وَمِن قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي بُرُوفِ فَلَن أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي
 أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۖ أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ تَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا
 عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا نَلْغِبُ ۖ حَافِظِينَ ۖ وَشَتَّى الْقَرَّةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۖ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ
 لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ حَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۖ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَاقِي

في السن وهو روبيل وقيل رئيسهم وهو شمعون وقيل كبيرهم في العقل والرأى وهو يهوذا (ما فرطتم في يوسف) فيه وجوه
 أن تكون ماصلة أى ومن قبل هذا تصرتم في شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم وأن تكون مصدرية على أن محل المصدر الرفع
 على الابتداء وخبره الظرف وهو من قبل ومعناه ووقع من قبل تفریطكم في يوسف أو النصب عطفا على مفعول ألم تعلموا وهو أن
 أبائكم كأنه قيل ألم تعلموا أخذ أبيكم عليكم موثقا وتفریطكم من قبل في يوسف وأن تكون موصولة بمعنى ومن قبل هذا ما فرطتموه
 أى قدمتموه في حق يوسف من الجناية العظيمة ومحل الرفع أو النصب على الوجهين (فلن أبرح الأرض) فلن أفارق أرض
 مصر (حتى يأذن لي أبي) في الانصراف اليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالاتصاف بمن أخذ أخى أو بخلاصه من
 يده بسبب من الأسباب (وهو خير الحاكمين) لأنه لا يحكم أبداً إلا بالعدل والحق ۖ وقرئ سرق أى نسب إلى السرقة (وما
 شهدنا) عليه بالسرقة (إلا بما علمنا) من سرقة وتيقناه لأن الصواع استخرج من وعائه ولا شيء أبين من هذا (وما كنا
 للغيب حافضين) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق أو ما علمنا أنك تصاب به كما أصبت يوسف ومن قرأ سرق فعناه وما شهدنا
 إلا بقدر ما علمنا من التشريق وما كنا للغيب للأمر الخفي حافضين أسرق بالصحة أم دس الصاع في رحله ولم يشعر (القرية التي كنا
 فيها) هى مصر أى أرسل إلى أهلها فسأهم عن كنه القصة (والعير التي أقبلنا فيها) وأصحاب العير وكانوا قوماً من كنعان من
 جيران يعقوب وقيل من أهل صنعاء ۖ معناه فرجعوا إلى أبيهم فقالوا له ما قال لهم أخوهم (قال بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ
 أَمْرًا) أردتموه وإلا فإدري ذلك الرجل أن السارق يؤخذ بسرقة لولا فتواكم وتعليمكم (بهم جميعاً) يوسف وأخيه

ۖ قوله تعالى وما شهدنا إلا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين (قال معناه وما شهدنا عليه بالسرقة إلا بما علمناه من سرقة الخ)
 قال أحد إمامنا أن يكون مقتضى شرعهم حيث أن مجرد وجود الشيء يبدل المدعى عليه بعد إنكاره يوجب له أحكام السارق
 فيكون العلم دلي ظاهراً إذا وإما أن لا يكون كذلك فهذا القدر من مجرد وجوده في رحله لا يوجب علم كونه سارِقاً رغبته
 أن يفيد ظناً يبنياً فيكون المراد بالعلم هنا الظن وقد ورد مثله ويكون قولهم وما كنا للغيب حافظين تنبيهاً على أن مستقدم
 فيما قالوه ظن بمقتضى ظاهر الحال وأما كشف باطن الأمر الموجب للعلم فليسوا يدعون عليه ۖ عاد كلامه (قال وقولهم
 وما كنا للغيب حافظين) معناه وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق الخ) قال أحد إمامنا (قال) قلتم القراءتان على التأويل
 الذى ذكرته وهو أنهم إنما أضافوا إليه السرقة ظناً بمقتضى ظاهر الحال واحترزوا أن يعتقد أنهم علموا ذلك حقيقة فقالوا
 وما كنا للغيب حافظين فالقراءتان على التأويل المذكور يقتضيان تبرئتهم من دعوى العلم الجازم عليه وأما على غيره من التأويلات
 المذكورة فلا تنظم القراءتان لأن مقتضى الأولى الجزم عليه بالسرقة علماً ومقتضى الثانية التبرئ من الجزم والله أعلم
 ۖ قوله تعالى بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا (قال معناه إن هذا شيء أردتموه الخ) قال أحد إمامنا وهذا من الزمخشري إسلاف
 جواب عن سؤال كأن قاتلاً يقول هم في الواقعة الأولى سَوَّلَتْ لَمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا بلا مراعاة وأما في هذه الواقعة الثانية
 فلم يتعمدوا في حق بنيامين سوا ولا أخبروا أباهم إلا بالواقع على جليته وما تركوه بمصر إلا مغلوبين عن استصحابه فما
 وجه قوله ثانياً بل سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا كما قال لهم أولاً وإذا ورد السؤال على هذا التقرير فلا بد من زيد بسط
 في الجواب فنقول كانوا عند يعقوب عليه السلام حيث أنهم متهمين وهم قن باتهامهم لما أسلفوه في حق يوسف عليه السلام

عَلَى يُوسُفَ وَأَيُّضْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَوْا تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَبْكَ حَرَضًا

وروييل أو غيره (إنه هو العليم) بحالى فى الحزن والأسف (الحكيم) الذى لم يبتلى بذلك إلا بالحكمة ومصلحة (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لما جاؤا به (يأسفى) أضاف الأسف وهو أشد الحزن والحسرة إلى نفسه والألف بدل من ياء الإضافة والتجانس بين لفظى الأسف ويوسف مما يقع مطبوعا غير متعمد فيملح ويبدع ويحوه اثقلتكم إلى الأرض أراضيتهم وهم يهنون عنه ويتأون عنه يحسبون أنهم يحسنون من ساء بذا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لم تعط أمة من الأمم إنا لله وإنا إليه راجعون عند المصيبة إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى إلى يعقوب حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وإنما قال يأسفى (فإن قلت) كيف تأسف على يوسف دون أخيه ودون الثالث والرزة الأحداث أشد على النفس وأظهر أثرا (قلت) هو دليل على تمادى أسفه على يوسف وأنه لم يقع فائت عنده موقعه وأن الرزة فيه مع تقادم عهده كان غضا عنده طريا ولم تنسى أو فى المصيبات بعده ولأن الرزة فى يوسف كان قاعدة مصيباته التى ترتبت عليها الرزايا فى ولده فكان الأسف عليه أسفا على من لحق به (رايضت عيناه) إذا كثرت الاستعبار محنت العبرة سواد العين وقلبت إلى بياض كدر قيل قد عمى بصره وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا قرئ من الحزن ومن الحزن الحزن كان سبب البكاء الذى حدث منه البياض فكانه حدث من الحزن قبل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الأرض أكرم على الله من يعقوب وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عليه السلام ما بلغ من وجد يعقوب على يوسف قال وجد سبعين ثمكى قال فما كان له من الأجر قال أجر مائة شهيد وما ساء ظنه بالله ساعة قط (فإن قلت) كيف جاز لنبى الله أن يبلغ به الجزع ذلك المبلغ (قلت) الإنسان مجبول على أن لا يملك نفسه عند الشدائد من الحزن ولذلك حمد صبره وأن يضبط نفسه حتى لا يخرج إلى ما لا يحسن ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب يحزع والعين تدمع ولا تقول ما يسيخط الرب وإنا عليك يا إبراهيم لمحزونون وإنما الجزع المذموم ما يقع من الجملة من الصياح والياحة ولطم الصدور والوجوه وتمزيق الثياب وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه بكى على ولد بعض بنياته وهو يحجود بنفسه فقيل يا رسول الله بكى وقد نهيتنا عن البكاء فقال ما نهيتكم عن البكاء وإنما نهيتكم عن صوتين أحقرين صوت عند الفرح وصوت عند الزح وعن الحسن أنه بكى على ولد أو غيره فقيل له فى ذلك فقال ما رأيت الله جعل الحزن عارا على يعقوب (فهو كظيم) فهو مملوء من القبط على أولاده ولا يظهر ما يسوهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله وهو مكظوم من كظم السقاء إذا شده على مائه والكظم

وقامت عنده قرينة تؤكد التهمة وتزويها وهى أخذ الملك له فى السرقة ولم يكن ذلك إلا من دين يعقوب وحده لامن دين غيره من الناس ولامن عادتهم وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى ما كان لياخذ أخاه فى دين الملك تذبها من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم فعلم أن الملك إنما فعل ذلك بفتواهم له به وظل أنهم أقوه بذلك بعد ظهور السرقة لعمدا ليتخلف أخوهم وكان الواقع أنهم استفتوا من قبل أن يدعى عليهم السرقة فذكروا ما عندهم ولم يشمروا أن المقصود إلزامهم بما قالوا واتهام من هو بحيث تنطرق التهمة إليه لآخرج فيه وخصوصا فيما يرجع إلى الوالد من الولد ويحتمل والله أعلم أن يكون الوجه الذى شوغ له هذا القول فى حقهم أنهم جعلوا مجزء وجود الصواع فى رحل من يوجد فى رحله سرقة من غير أن يحيلوا الحكم على ثبوت كونه سارقا بوجه معلوم وهذا فى شرعنا لا يثبت السرقة على من ادعيت عليه فإن كان شرعهم مثل شرعنا فى ذلك ففتواهم إذا غير محررة وهو إشعار بأنهم كانوا حراصا على ثبوت السرقة عليه ويؤكد ذلك قولهم إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل يؤكدون بذلك ثبوت السرقة عليه والله أعلم وقوله بل سئلتكم أنفسكم أمرا واقع بمكان من حالهم وإن كان شرعهم يقتضى ذلك مخالفا لشرعنا فالعمدة على الجواب الأول والله المستعان

(قوله فهو مملوء من القبط أى الغضب الكامن أفاده الصحاح (قوله على أولاده ولا يظهر ما يسوهم) أى لما صنعوا يوسف وأخيه

أَوْ تَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ ۖ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ يَبْنِي أَدْهَبُوا
فَتَحْسَبُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِيَهُمْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ۚ
فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلْنَا الضَّرَّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا
إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۚ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُونُسَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ۚ قَالُوا لَا نَعْلَمُ لَوْلَا أَنَّكَ لَا تَكُونُ

بفتح الظاء مخرج النفس يقال أخذ بأ كظامه (تفتو) أراد لا فتو لحذف حرف النفي لأنه لا يلتبس بالإثبات لأنه لو كان
اثباتاً لم يكن بدمن اللام والنون ونحوه ۚ فقلت بين الله أربح قاعدة ۚ ومعنى لا فتو لا تزال وعن مجاهد لا تقرر من
جه كانه جعل الفتوة والفتور أخوين يقال ما فقه يفعل قال أوس : فما فقه خيل ثوب وتدعى ۚ ويلحق منها لاحق وتقطع
(حرضاً) مشفياً على الهلاك مرضاً وأحرضه المرض ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لأنه مصدر والصفة
حرض بكسر الراء ونحوهما دنف ودنف جاءت القراءة بهما جميعاً وقرأ الحسن حرضاً بضمين ونحوه في الصفات رجل
جنب وغرب ۚ البث أصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيثبه إلى الناس أى ينشره ومنه بانه أمره وأبته إياه ومعنى
(إنما أشكو) إلى لا أشكو إلى أحد منكم ومن غيركم إنما أشكو إلى ربى داعياً وملجئاً إليه يخلونى وشكايتى وهذا معنى
تولى عنهم أى فتولى عنهم إلى الله والشكاية إليه وقيل دخل على يعقوب جاره فقال يا يعقوب قد تهشمت وفيتت من السن
ما بلغ أبوك فقال هشمى وأفانى ما ابتلانى الله به من هم يوسف فأوحى الله إليه يا يعقوب أشكوى إلى خلقى قال يارب خطيئة
أخطأتها فاعزلى فغفرله فكان بعد ذلك إذا مثل قال إنما أشكو بى وحزنى إلى الله وروى أنه أوحى إلى يعقوب إنما
وجبت عليكم لأنكم ذبحتم شاة فقام ببابكم مسكين فلم تطعموه وإن أحب خلقى إلى الأنبياء ثم المساكين فاصنع طعاماً
وادع عايله المساكين وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عمت (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أى أعلم
من صنعه ورحمته وحسن ظنى به أنه يأتينى بالفرج من حيث لا أحسب وروى أنه رأى ملك الموت فى منامه فسأله هل
قبضت روح يوسف فقال لا والله هو حى فاطلبه ۚ وقرأ الحسن وحزنى بفتحيتين وحزنى بضمين قتادة (فتحسبوا من
يوسف وأخيه) فتعزفوا منهما وتطلبوا خبرهما وقرئ بالجيم كما قرئ بهما فى الحجرات وهما تفعل من الإحساس وهو
المعرفة فلما أحس عيسى منهم الكفر ومن الجس وهو الطلب ومنه قالوا لمشاعر الإنسان الحواس والجواس (من روح
الله) من فرجه وتفسيره وقرأ الحسن وقادة من روح الله بالضم أى من رحمته التى يحيا بها العباد (الضر) الهزال من
الشدة والجوع (مزجاة) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقاراً لها من أزجيتها إذا دفعته وطردته والريح ترحى
السحاب قيل كانت من متاع الأعراب صوفاً وسمناً وقيل الصنوبر وحب الخضر وقيل سويق المقل والاقط وقيل دراهم
زيوفا لا تؤخذ إلا بوضيعة (فأوف لنا الكيل) الذى هو حقنا (وتصدق علينا) وتفضل علينا بالمساحة والإغماض عن
رداء البضاعة أوزدنا على حقنا فسموا ما هو فضل وزيادة لأنهم صدقة لأن الصدقات محظورة على الأنبياء وقيل كانت
لحل لغير نبينا وسئل ابن عيينة عن ذلك فقال لم تسمع وتصدق علينا أراد أنها كانت خللاً لهم والظاهر أنهم تمسكوا به
وطلبوا أن يتصدق عليهم ومن ثم رقى لهم وملكتهم الرحمة عليهم فلم يتالك أن عزفهم نفسه وقوله (إن الله يجزى المتصدقين)
شاهد لذلك لذكر الله وجزائه والصدقة العطية التى تتبغى بها المثوبة من الله ومنه قول الحسن لمن سمعه يقول اللهم تصدق
علىّ إن الله تعالى لا يتصدق إنما يتصدق الذى يبتغى الثواب قل اللهم أعطنى أو تفضل علىّ أو ارحمنى (قال هل علمتم) أنهم
من جهة الدين وكان حليماً موقفاً فكلمهم مستفهما عن معرفة وجه القبح الذى يجب أن يراعىه التائب فقال هل علمتم

قوله تعالى قال هل علمتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون (قال أنتم من جهة الدين وكان حليماً موقفاً فكلمهم مستفهما عن
معرفة وجه القبح الخ) قال أحمد ومن تطفه بهم قوله إذ أنتم جاهلون كالأعذار عنهم لأن فعل القبيح على جهل بمقدار قبحه

قبح (ما فعلتم يوسف وأخيه إذ أنتم جاهلون) لاتعلمون قبحه فلذلك أقدمتم عليه يعني هل علمتم قبحه فتبتم إلى الله منه لأن علم القبح يدعو إلى الاستقبح والاستقبح يجرى إلى النوبة فكان كلامه شفقة عليهم وتنصحا لهم في الدين لامعانة وتثرياً لئثاراً لحق الله على نفسه في ذلك المقام الذي يتنفس فيه المكروب وينفث المصدور ويتشقى المغيظ والمحق ويدرك ثأره الموتور فله أخلاق الانبياء ما أوطأها وأبجحها والله حصا عقولهم ما أرزنها وأرجحها وقيل لم يردني العلم عنهم لأنهم كانوا علماء ولكنهم لما لم يفعلوا ما يقتضيه العلم ولا يقدم عليه إلا جاهل سمام جاهلين وقيل معناه إذا تم صديان في حد السفه والطيش قبل أن تبغوا أو أن الحلم والرزاة روى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قال هذا القول وقيل أدوا إليه كتاب يعقوب من يعقوب إسرائيل الله بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فإنا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يده ورجلاه ورمى به في النار ليحرق فنجاه الله وجعلت النار عليه برداً وسلاماً وأما أبي فوضع السكين على فقهه ليقول فقده الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلي به فذهبوا به ثم رجعوا وقالوا إنه سرق وأنت حبسته لذلك وإنا أهل بيت لانسرق ولانلد سارقاً فإن رددته عليّ وإلا دعوت عليك دعوة تدرى السابغ من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف الكتاب لم يتمالك وعيل صبره فقال لهم ذلك وروى أنه لما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر كما صبروا تظفر كما ظفروا (فإن قلت) ما فعلهم بأخيه (قلت) تعريضهم إياه للغم والشكل بإفراجه عن أخيه لآيه وأمّه وجفاؤهم به حتى كان لا يستطيع أن يكلم أحداً منهم إلا كلام الدليل العزيز وإيذاؤهم له بأنواع الآذى قرئ ائلك على الاستفهام وأنت على الإيجاب وفي قراءة أبي ائلك أو أنت يوسف على معنى ائلك يوسف أو أنت يوسف لحذف الأول لدلالة الثاني عليه وهذا كلام متعجب مستغرب لما يسمع فهو يكرر الاستثبات (فإن قلت) كيف عرفوه (قلت) رأوا في رواه وشماله حين كلمهم بذلك ما شعروا به أنه هو مع علمهم بأن ما خاطبهم به لا يصدر مثله إلا عن حنيف مسلم من سنخ إبراهيم لآعن بعض أعمام مصر وقيل تبسم عند ذلك فعرفوه بثناياه وكانت كاللؤلؤ المنظوم وقيل ما عرفوه حتى رفع التاج عن رأسه فظفروا إلى علامة بقرنه كانت ليعقوب وسارة مثلها تشبه الشامة البيضاء (فإن قلت) قد سالوه عن نفسه فلم اجابهم عنها وعن أخيه

أسهل من فعله على علم وهم لو ضربوا في طرق الاعتذار لم يلفوا عذراً كهذا ألا ترى أن موسى عليه السلام لما اعتذر عن نفسه لم يرد على أن قال فعلتها وإذا وأنا من الضالين وروى أنهم لما قالوا مسنا وأهلنا الضر وتضرعوا إليه أرفضت عيناه ثم قال هذا القول وقيل أدوا إليه كتاباً من يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر أما بعد فإنا أهل بيت موكل بنا البلاء أما جدى فشدت يده ورجلاه ورمى إلى النار ليحرق فجعلها الله عليه برداً وسلاماً وأما أبي فوضعت المديّة في فقهه ليذبح فقده الله وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد أكله الذئب فذهبت عيناي من بكائي عليه ثم كان لي ابن وكان أخاه من أمه وكنت أنسلي به فذهبوا به ثم رجعوا فقالوا إنه سرق وأنت حبسته لذلك وإنا أهل بيت لانسرق ولانلد سارقاً فإن رددته عليّ وإلا دعوت عليك دعوة تبلغ السابغ من ولدك والسلام فلما قرأ الكتاب بكى وكتب الجواب اصبر

(قوله وينفث المصدور ويتشقى المغيظ) المصدور الذي يشتكى صدره والمحق المغيظ والموتور الذي قتل له قنيل فلم يدرك بدمه كذا في الصحاح (قوله ما أوطأها وأبجحها والله حصا عقولهم) أى ما أسهلها وما أرفقها أفاده الصحاح وفيه فلان ذو حصاة أى ذو عقل ولب لخصا عقولهم إضافة بيانه (قوله ولا يقدم عليه إلا جاهل) لعله عطف على المعنى لأن قوله لم يفعلوا الخ بمعنى فعلوا ما لا يقتضيه العلم (قوله قلت تعريضهم إياه للغم والشكل) لعله تعريضهم إياه للغم والشكل فقدان المرأة ولدهما كافى الصحاح والمراد هنا الحزن (قوله قلت رأوا في رواه وشماله) بالضم أى منظره أفاده الصحاح (قوله لآعن بعض إغراء مصر) جمع غرو أى غير مجرب أفاده الصحاح

قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَثَرَكُمُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ ۝ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝ أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَلَمَّا فَصَلَ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ

على أن أخاه كان معلوما لهم (قلت) لأنه كان في ذكر أخيه بيان لما سأله عنه (من يتقى) من يخف الله وعقابه (ويصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات (فإن الله لا يضيع) أجرهم فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتراكه على المتقين والصابرين (لقد آثرك الله علينا) أى فضلك علينا بالتقوى والصبر وسيرة المحسنين ۝ وإن شأنا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين للإثم لم نتق ولم نصبر لاجرم أن الله أعزك بالملك وأدلك بالتمسك بين يديك (لا تثرىب عليكم) لا تأنيب عليكم ولا عتب وأصل التثرىب من الترب وهو الشحم الذى هو غاشية الكرش ومعناه إزالة التراب كما أن التجليد والتقريع وإزالة الجلد والقرع لأنه إذا ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجب الذى ليس بعده فضرر مثلاً للتقريع الذى يمزق الأعراض ويذهب بهاء الوجوه (فإن قلت) بم تعلق اليوم (قلت) بالتثرىب أو بالمقدر فى عليكم من معنى الاستقرار أو يغفر والمعنى لا تثرىبكم اليوم وهو اليوم الذى هو مظنة التثرىب فما ظنكم بغيره من الأيام ثم ابتداء فقال (يغفر الله لكم) فدعا لهم بمغفرة ما فرط منهم يقال غفر الله لك ويغفر الله لك على لفظ الماضى والمضارع جميعاً ومنه قول المشمت يهديكم الله ويصلح بالكم واليوم يغفر الله لكم بشارة بعاجل غفران الله لما تجدد يومئذ من توبتهم وندمهم على خطيئتهم وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بمضادى باب الكعبة يوم الفتح فقال لقريش ماتروتنى فاعلا بكم قالوا نطقن خيراً أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت فقال أقول ما قال أخى يوسف لا تثرىب عليكم اليوم وروى أن أبا سفيان لما جاء ليسلم قال له العباس إذا أتيت الرسول فاتل عليه قال لا تثرىب عليكم ففعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ولمن علمك ويروى أن إخوته لما عرفوه وأرسلوا إليه إنك تدعوننا إلى طعامك بكرة وعشية ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال يوسف إن أهل مصر وإن ملكك فيهم فإنهم ينظرون إلى بالعين الأولى ويقولون سبحان من باغ عبداً بيع بعشرين درهما ما باغ وإن شرفت الأربع وعظمت فى العيون حيث علم الناس أنكم إخوانى وأنى من حفدة إبراهيم (أذهبوا بقميصى هذا) قيل هو القميص المتوارث الذى كان فى تعويد يوسف وكان من الجنة أمره جبريل عليه السلام أن يرسله إليه فإن فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عرفى (يأت بصيراً) يصر بصيراً كقولك جاء البناء محكماً بمعنى صار ويفهد له فارتد بصيراً أو يأت إلى وهو بصير وينصره قوله (وأتوني بأهلكم أجمعين) أى يأتى أبى ويأتى آلهم جميعاً وقيل يهودا هو الحامل قال أما أحزنه بحمل القميص ملطوخاً بالدم إليه فأفرحه كما أحزنته وقيل حملة وهو حافر حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخاً (فصلت العير) خرجت من عريش مصر يقال فصل من اللد فصولا إذا انفصل منه وجاوز حيطانه وقرأ ابن عباس فلما انفصل العير (فان) لولد ولده ومن حوله من قومه

كما صبروا تظفروا كما ظفروا (قال فإن قلت بم تعلق اليوم فى قوله لا تثرىب عليكم اليوم الخ) قال أحمد وهذا المعنى إنما يتوجه على الإعراب الأول وهو الوجه الآخر إلى قولهم بعد ذلك يا أبا ناس استغفرنا ذنوبنا إنا كنا خاطئين وفوله سوف استغفر لكم ربى دل على أنهم كانوا بعد فى عهد الذنب ولو كان متعلقاً يغفر الزم أن يقطعوا بغفران ذنبهم حينئذ بأخبار النبى الصديق ويحتمل أن يقال إنما أراد مغفرة ما يرجع إلى حقه دون حق أبيه إذا الإثم كان مشتركاً بينهما والله أعلم

(قوله والتقريع إزالة الجلد والقرع) فى الصحاح القرع بالتحريك بثر أبيض يخرج بالنصال والتقريع معالجة الفصيل من القرع كأنه ينزع ذلك منه (قوله وهو حافر حاسر من مصر) أى لا مغفرله ولا درع أفاده الصحاح

ريح يوسف لولا أن تُفندون • قالوا تالله إنك لفي ضللك القديم • فلما أن جاء البشير القه على وجهه
فارتد بصيراً قال ألم أقل لكم إني أعلم من الله ما لا تعلمون • قالوا يا بانا استغفر لنا ذنوبنا إنا كنا
خطئين • قال سوف استغفر لكم ربّي إنه هو الغفور الرحيم • فلما دخلوا على يوسف عاوى إليه أبويه
وقال ادخلوا مصر إن شاء الله آمين • ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا وقال يا بيا هذا تأويل

(إني لأجد ريح يوسف) أوجده الله ريح القمص حين أقبل من مسيرة ثمان • والتفديد النسبة إلى الفند وهو الخرف
وإنكار العقل من هرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفند لأنها لم تكن في شببتها ذات رأى ففند في كبرها والمعنى
لولا تفديدكم إياي لصدقموني (إني ضللك القديم) إني ذهابتك عن الصواب قدما في إفراط محبتك ليوسف ولهجك
بذكرك ورجائك للقائه وكان عندهم أنه قد مات (القاه) طرح البشير القمص على وجه يعقوب وألقاه يعقوب (فارتد
بصيراً) فرجع بصيراً يقال رده فارتد وارتده إذا ارتجعه (ألم أقل لكم) يعني قوله إني لأجد ريح يوسف أو قوله ولانأسوا
من روح الله وقوله (إني أعلم) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول ولك أن توقعه عليه وتريد قوله إنما أشكو بثي وحزني
إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون وروى أنه سأل البشير كيف يوسف فقال هو ملك مصر فقال ما أصنع بالملك على أي
دين تركته قال على دين الإسلام قال الآن تمت النعمة (سوف استغفر لكم) قيل أخر الاستغفار إلى وقت السحر وقيل
إلى ليلة الجمعة ليعتمد به وقت الإجابة وقيل ليتعرف حالهم في صدق التوبة وإخلاصها وقيل أراد الدوام على الاستغفار
لهم فقد روى أنه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقبل قام إلى الصلاة في وقت السحر فلما فرغ رفع
يديه وقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما أتوا إلى أخيه فأوحى إليه إن الله قد غفر
لك ولهم أجمعين وروى أنهم قالوا له وقد علمتكم الكتابة ما يغني عنا عفوكا إن لم يعف عنا ربنا فإن لم يوح إليك بالعفو
فلا تزل لنا عينا أبدا فاستقبل الشيخ القبة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أدلة خاشعين عشرين سنة
حتى بلغ جهدهم وظنوا أنها الملكة نزل جبريل عليه السلام فقال إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم
بعدك على النبوة وقد اختلف في استنبأهم (فلما دخلوا على يوسف) قيل وجه يوسف إلى أبيه جهازاً وماتى راحلة
ليتجهز إليه بمن معه وخرج يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعظاء وأهل مصر بأجمعهم فتلقوا يعقوب وهو يمشي
يتوكأ على يهودا فنظر إلى الخيل والناس فقال يا يهودا أهذا فرعون مصر قال لا هذا ولدك فلما لقيه قال يعقوب عليه السلام
السلام عليك يا مذهب الأحزان وقيل إن يوسف قال لهما التقيا يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجتمعنا
فقال بلى ولكن خشيت أن تسلب دينك فيحال بيني وبينك وقيل إن يعقوب وولده دخلوا مصر وهم اثنان وسبعون مابين رجل
وامرأة وخرجوا منها مع موسى ومقاتلهم ستائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والمهرى وكانت الذرية
ألف ألف وماتى ألف (أوى إليه أبويه) ضمهما إليه واعتقهما قال ابن أبي إسحق كانت أمه تحب وقيل هما أبوه وخالته ماتت أمه
فتزوجها وجعلها أحداً لابوين لأن الرابة تدعى أما لقيامها مقام الأم ولأن الحالة أم كما أن العم أب ومنه قوله وإله آبائك
إبراهيم وإسماعيل وإسحق (فإن قلت) ما معنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر (قلت) كأنه حين استقبلهم نزلهم في مضرب
أو بيت ثم فدخلوا عليه وضم إليه أبويه • ثم قال لهم (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) ولما دخل مصر وجلس في
مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا إليه أكرم أبويه فرفعهما على السرير (وخروا له) يعني الإخوة الأحد عشر
والأبوين (سجداً) ويجوز أن يكون قد خرج في قبة من قباب الملوك التي تحمل على البغال فأمر أن يرفع إليه أبواه فدخلوا
عليه القبة فأواهما إليه بالضم والاعتناق وقربهما منه وقال بعد ذلك ادخلوا مصر • (فإن قلت) بهم تعلقت المشية (قلت)

(قوله كانت أمه تحب وقيل هما أبوه وأخته) عبارة النسبى باقية (قوله نزلهم في مضرب أو بيت) عبارة النسبى مضرب خيمة

رَبِّىَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّى حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بى إِذْ أَخْرَجَنِى مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِى وَبَيْنَ إِخْوَتِى إِنَّ رَبِّى لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِى مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِى مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِىَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِى مُسْلِمًا وَالْحَقِّقِى بِالصَّالِحِينَ ۝ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ۝ وَمَا أَكْثُرُ

بالدخول فكيف بالآمن لأن القصد إلى اتصافهم بالآمن في دخولهم فكانه قبل لهم اسلموا وأمنوا في دخولكم إن شاء الله ونظيره قولك للغازي أرجع سالما غانما إن شاء الله فلا تداق المشقة بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنمة فكيفا بهما والتقدير ادخلوا مصر آمنين إن شاء الله دخلتم آمنين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام عليه ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذى الحال ومن بدع التفسير أن قوله إن شاء الله من باب التقديم والتأخير وإن موضعها ما بعده قوله سوف استغفر لكم ربى في كلام يعقوب وما أدري ما أقول فيه وفي نظائره (فإن قلت) كيف جاز لهم أن يسجدوا لغير الله (قلت) كانت السجدة عندهم جارية مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد ونحوها مما جرت عليه عادة الناس من أفعال شمرت في التعظيم والتوقير وقبل ما كانت إلا انحناء دون تعظيم الجاه وخرورهم سجداً بأباه وقيل معناه وخرؤا لأجل يوسف سجداً لله شكراً وهذا أيضاً فيه نبوة ۝ يقال أحسن إليه وبه وكذلك أساء إليه وبه قال ۝ أسئنى بنا أو أحسنى لأمومة ۝ (من البدو) من البادية لأنهم كانوا أهل عمد وأصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجع (نزع) أفسد بيننا وأغرى وأصله من نخس الرأى الدابة وحمله على الجرى يقال نزعته وإذا نخسه (لطيف لما يشاء) لطيف التدبير لأجله رفيق حتى يحى على وجه الحكمة والصواب وروى أن يوسف أخذ بيد يعقوب فطاف به في خزائنه فأدخله خزائن الورق والذهب وخزائن الحلى وخزائن الثياب وخزائن السلاح وغير ذلك فلما أدخله خزانة القراطيس قال يا بنى ما أعفك عندك هذه القراطيس وما كتبت إلى على ثمان مراحل قال أمرنى بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهاخفتى وروى أن يعقوب أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه بالشام إلى جنب أبيه إسحق فضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه ثلاثاً وعشرين سنة فلما تم أمره وعلم أنه لا بدوم له طلبت نفسه الملك الدائم الخالد فذاقت نفسه إليه فتمنى الموت وقيل ماتناه ني قبله ولا بعده فتوفاه الله طيباً طاهراً فتخاضم أهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب أن يدفن في محلته حتى هموا بالقتال فرأوا من الرأى أن عملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه في النبل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل إلى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً وولده لإفرائيم وميشاو ولد لإفرائيم نون وبنون يوشع فتى موسى ولقد توارثت القراعة من العماليق بعده مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه إلى أن بعث الله موسى صلى الله عليه وسلم ۝ من في (من الملك) و (من تأويل الأحاديث) للتبعض لأنه لم يعط إلا لبعض ملك الدنيا أو بعض ملك مصر وبعض التأويل (أنت ولي) أنت الذى تتولانى بالنعمة فى الدارين وبوصل الملك القانى بالملك الباقي (توفى مسلماً) طلب للوفاة على حال الإسلام ولأن يختم له بالخير والحسنى كما قال يعقوب لولده ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ويجوز أن يكون تمناً للدوت على ما قيل (والحققى بالصالحين) من آباءى أو على العموم وعن عمر بن عبد العزيز أن ميمون بن مهران بات عنده فرآه كثير البكاء والمسألة للدوت فقال له صنع الله على يديك خيراً كثيراً أحييت سنناً وأمت بدعا وفى حياتك خير وراحة للمسلمين فقال أفلاأ كون كالعبد الصالح لما أقر الله عينه وجمع له أمره قال توفى مسلماً والحققى بالصالحين (فإن قلت) علام انتصب فاطر السموات (قلت) على أنه وصف لقوله رب

(قوله ليكونوا كلهم فيه شرعاً واحداً) فى الصحاح الناس فى هذا الأمر شرع أى سواء يحرك ويسكن

النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا تَسْتَلْهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۚ وَكَانَ مِنْ آيَةِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۚ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۚ أَفَأَمْنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۚ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ وَسَبِّحْنا اللَّهَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنَ أَهْلِ الْقُرَى ۚ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ حَتَّى إِذَا اسْتَيْدَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى مَنْ نَشَاءُ

كقولك أحازيد حسن أو على الداء (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومحل الابتداء وقوله (من أنباء الغيب نوحيه إليك) خبر إن ويجوز أن يكون اسماً موصلاً بمعنى الذي ومن أنباء الغيب صلته ونوحيه الخبر والمعنى أن هذا التباغي لم يحصل لك إلا من جهة الوحي لأنك لم تحضرني بمقرب حين أجمعوا أمرهم وهو القاءهم أحام في البئر كقوله وأجمعوا أن يحملوه في غيابة الجب ۚ ومذاتكم بقريش ۚ ومن كذبه لأنه لم يخف على أحد من المكذبين أنه لم يكن من حملة هذا الحديث وأشباهه ولا لقي فيها أحداً ولا سمع منه ولم يكن من علم قومه فإذا أخبر به وقص هذا القصص العجيب الذي أعجز حمله ورواته لم تقع شبهة في أنه ليس منه وأنه من جهة الوحي فإذا أنكروه تنكروا لهم قد علمتم بامكابرة أنه لم يكن مشاهداً لمن مضى من القرون الخالية ونحوه وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر (وهم يسكرون) يوسف ويغنون له الفوائض (وما أكثر الناس) يريد العموم كقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وعن ابن عباس رضي الله عنه أراد أهل مكة أي وما هم بمؤمنين (ولو حرصت) دتهالك على إيمانهم لتصميمهم على الكفر وعنادهم (وما نسلهم) على ما تحدثهم به وتذكركم أن ينيلوك منفعة وجدوى كما يعطى حملة الأحاديث والأخبار (إن هو إلا ذكر) عظة من الله (للعالمين) عامة وحث على طلب النجاة على لسان رسول من رسله (من آية) من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده (يمرون عليها) ويشاهدونها وهم معرضون عنها لا يعتبرون بها ۚ وقرئ والارض بالرفع على الابتداء ويمرون عليها خبره وقرأ السدى والارض بالنصب على ويطؤون الارض يمدون عليها وفي مصحف عبدالله والارض يمشون عليها برفع الارض والمراد ما يرون من آثار الأمم المهلكة وغير ذلك من العبر (وما يؤمن أكثرهم) في إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والارض إلا هو مشرك بعبادته الوثن وعن الحسن هم أهل الكتاب معهم شرك وإيمان وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الذين يشبهون الله بخلقه (غاشية) نقمة تغشاهم وقيل ما يغمرهم من العذاب وجملة وقيل الصواعق (هذه سبيل) هذه السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان والزوجه سبيل والسبيل والطريق يذكران ويؤتان ثم فرس سبيله بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) أي أدعوا إلى دينه مع حجة واضحة غير عمية و(أنا) تأكيد للمستتر في أدعو (ومن اتبعني) عطف عليه يريد أدعو إليها أنا ويدعو إليها من اتبعني ويجوز أن يكون أنا مبتدأ وعلى بصيرة خبراً مقدماً ومن اتبعني عطفاً على أنا إخباراً مبتدأ بأنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى ويجوز أن يكون على بصيرة حالا من أدعوا عامة الرفع في أنا ومن اتبعني (وسبحان الله) وأنزهه من الشركاء (الرجال) لا ملائكة لأنهم كانوا يقولون لو شاء ربنا لآنزل ملائكة وعن ابن عباس رضي الله عنهما يريد ليست فيهم امرأة وقيل في سبوح المنيمة ۚ ولم تزل أنبياء الله ذكرانا ۚ وقرئ نوحى إليهم بالنون (من أهل القرى) لأنهم أعلم وأحل وأهل البوادي فيهم الجهل والجفاء والقسوة (ولدار الآخرة) ودار الساعة أو الحال الآخرة (خير الذين اتقوا) الذين خافوا

(قوله وأنزهه من الشركاء) لعلة عن (قوله وقرئ نوحى إليهم بالنون) منبياً للعلوم فتكون القرآنة الأصلية بالياء منبياً للجهول

وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

سورة الرعد مدنية، وآياتها ٤٣ نزلت بعد سورة محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْمَرَّةَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ

الله فلم يشركوا به ولم يعصوه ۝ وقرئ أفلأ تعقلون بالناء والياء (حتى) متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام كأنه قيل وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا قراخي نصرهم حتى إذا استأسوا عن النصر (وظنوا أنهم قد كذبوا) أى كذبهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم يصرون أو رجائهم لقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى أن مدة التكذيب والعداوة من الكفار وانتظار النصر من الله وتأمله قد تطاولت عليهم وتمادت حتى استشعروا القنوط وتوهموا أن لأنصر لهم في الدنيا فجاءهم نصرنا فجأة من غير احتساب وعن ابن عباس رضى الله عنهما وظنوا حين ضعفوا وغلبوا أنهم قد أخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال كانوا بشرأ وتلاقوه وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله فإن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية وأما الظن الذى هو ترجيح أحد الجائزين على الآخر فغير جائز على رجل من المسلمين فما بال رسل الله الذين هم أعرف الناس برهم وأنه متعال عن خلف الميعاد منزه عن كل قبيح وقيل وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا أى أخلفوا أو وظن المرسل اليهم أنهم كذبوا من جهة الرسل أى كذبهم الرسل فى أنهم يصرون عليهم ولم يصدقهم فيه وقرئ كذبوا بالتشديد على وظن الرسل أنهم قد كذبهم قومهم فيما وعدوهم من العذاب والنصرة عليهم وقرأ بجاهد كذبوا بالتخفيف على البناء للفاعل هى وظن الرسل أنهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم من النصرة إما على تأويل ابن عباس وإما على أن قومهم إذا لم يروا لموعدهم أثرأ قالوا لهم إنكم قد كذبتمونا فيكونون كاذبين عند قومهم أو وظن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوا ولو قرئ بهذا مشددا لكان معناه وظن الرسل أن قومهم كذبوهم فى موعدهم ۝ قرئ فتجنى بالتخفيف والتشديد من أنجاه ونجاهه فتجنى على لفظ الماضى المنى للفعول وقرأ ابن محيصن فجاء ۝ والمراد به (من نشاء) المؤمنون لأنهم الذين يستأهلون أن يشاء نجاتهم وقد بين ذلك بقوله (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) الضمير فى (قصصهم) للرسل وينصره قراءة من قرأ فى قصصهم بكسر القاف وقبل هو راجع إلى يوسف وإخوته ۝ (فإن قلت) فالإلام يرجع الضمير فى (ما كان حديثا يفترى) فيمن قرأ بالكسر (قلت) إلى القرآن أى ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه) أى قبله من الكتب السماوية (وتفصيل كل شيء) يحتاج إليه فى الدين لأنه القانون الذى يستند إليه السنة والإجماع والقياس بعد أدلة العقل وانتصاب مانصب بعد لكن للهاتف على خبر كان وقرئ ذلك بالرفع على ولكن هو تصديق الذى بين يديه ۝ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرقاءكم سورة يوسف فإنه أيا مسلم تلاها وعلها أهله وما ملكك يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما

﴿سورة الرعد مختلف فيها وهى خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تلك) إشارة إلى آيات السورة والمراد بالكتاب السورة أى تلك الآيات آيات السورة

۝ قوله تعالى حتى إذا استئش الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا فجاءهم نصرنا (قال معناه يمدوا من النصر وظنوا أن أنفسهم كذبهم الخ) قال أحمد ولا يلزم أن يكون الله وعدم النصر فى الدنيا بل كانوا يظنون ذلك ويرجون له لاعتبار أخبار ووحى ۝ عاد كلامه (قال ونقل عن ابن عباس أنه قال فظنوا حين ضعفوا وغلبوا الخ) قال أحمد وهذا أيضا تأويل حسن

النَّاسَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلِقَاءَ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْاسٍ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۚ وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَاوِرٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنَفْضٍ بِهَضْبِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۚ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ

الكاملة الدجبية في بابها ثم قال (والذي أنزل اليك) من القرآن كله هو (الحق) الذي لا مزيد عليه لاهذه السورة وحدها وفي أسلوب هذا الكلام قول الانمارية هم كالحلقة المفرغة لا يدرى أين طرفاها تريد الكلمة (الله) مبتدأ (والذي) خبره بدليل قوله وهو الذي هذا الأرض ويجوز أن يكون صفة وقوله يدبر الأمر يفصل الآيات خبر بعد خبر وينصره ما تقدمه من ذكر الآيات (رفع السموات بغير عمد ترونها) كلام مستأنف استشهد برؤيتهم لها كذلك وقيل هي صفة لعمد ويعضده قراءة أبي ترونها وقرئ عمد بضمين (يدبر الأمر) يدبر أمر ملكوته وربوبيته (يفصل) آياته في كتبه المنزلة (لعلكم توقنون) بالجزاء وبأن هذا المدبر والمفصل لا بد لكم من الرجوع اليه وقرأ الحسن ندبر بالنون (جعل فيها زوجين اثنين) خلق فيها من جميع أنواع الثمرات زوجين زوجين حينئذ ثم تكاثرت بعد ذلك وتنوعت وقيل أراد بالزوجين الأسود والأبيض والخلو والحاءض والغنير والكبير وما أشبه ذلك من الأصناف المختلفة (يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فيصير أسود وظلما بعد ما كان أبيض منيراً وقرئ يغشى بالتشديد (قطع متجاورات) بقاع مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة إلى سبخة وكرمة إلى زهيدة وصلبة إلى رخوة وصالحة للزرع للشجر إلى أخرى على عكسها مع انتظامها جميعاً في جنس الأرضية وذلك دليل على قادر مريد موقع لأفعاله على وجه دون وجه ۚ وكذلك الزروع والكروم والنخيل النابتة في هذه القطع مختلفة الأجناس والأنواع وهي تسقى بماء واحد وتراها متغايرة الثمر في الأشكال والألوان والطعوم الروائح متفاضلة فيها وفي بعض المصاحف قطعاً متجاورات على وجعل ۚ وقرئ وجنات بالنصب للطف على زوجين أو بالجزء على كل الثمرات ۚ وقرئ وزرع ونخيل بالجزء عطفاً على أعناب أو جنات ۚ والصنوان جمع صنو وهي النخلة لها رأسان وأصلهما واحد وقرئ بالضم والكسر لغة أهل الحجاز والضم لغة بني تميم وقيس (تدق) بالتاء والياء (ونفض) بالنون وبالياء على البناء للفاعل والمفعول جميعاً (في الأكل) بضم الكاف وسكونها (وإن تعجب) يا محمد من قولهم في إنكار البعث فقولهم عجيب حقيق بأن تعجب منه لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك من الفطر العظيمة ولم يعي بمخلوقات كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره فكان إنكارهم أعجوبة من الأعاجيب (أئذا كنا) إلى آخر قولهم يجوز أن يكون في محل الرفع بدلاً من قولهم وأن يكون منصوباً بالقول وإذا نصب بما دل عليه قوله أئنا أني خلق جديد (أولئك الذين كفروا ببرهم) أولئك الكاملون المتنادون في كفرهم (وأولئك الأغلال في أعناقهم)

ينظم بين القراءتين لأن خان الأمم كذب رسالهم تكذيب لهم فيؤدى مؤدى قراءة التشديد

(قوله الانمارية هم كالحلقة) أى في أولادها (قوله وكرمة إلى زهيدة وصلبة) في الصحاح واد زهيد قليل الأخذ للماء وأرض زهاد أى لا تسيل إلا عن مطار كثير

وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ

وصف بالإصرار كقوله لا تجعلنا في أعناقهم أغلالا ونحوه ۝ لهم عن الرشد أغلال وأقياد ۝ أو هو من جملة الوعيد (بالسيئة قبل الحسنة) بالنقمة قبل العافية والإحسان إليهم بالإمهال وذلك أنهم سألوا رسول الله ﷺ أن يأتهم بالعذاب استهزاء منهم بإنذاره (وقد خلت من قبلهم المثالات) أي عقوبات أمثالهم من المكذبين فمالهم لم يعتبروا بها فلا يستهزؤا والمثالة العقوبة بوزن الصمرة والمثالة لما بين العقاب والمعاقب عليه من الممانلة وجزاء سيئة سيئة مثلاً ويقال أمثلت الرجل من صاحبه وأقصصته منه والمثال القصص وقرئ المثالات بضمين لاتباع الفاء العين والمثالات بفتح الميم وسكون التاء كما يقال السمرة والمثالات بضم الميم وسكون التاء تخفيف المثالات بضمين والمثالات جمع مثلة كركبة وركبات (لذر مغفرة للناس على ظلمهم) أي مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب ومحلها الحال بمعنى ظالمين لأنفسهم وفيه أوجه أن يريد السيئات المكفرة لمجنب الكبار أو الكبار بشرط التوبة أو يريد بالمغفرة السر والإمهال وروى أنها لما نزلت قال النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا أحدا البش ولولا وعيده وعقابه لانكل كل أحد (لولا أنزل عليه آية من ربه) لم يعتبروا بالآية المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عنادا فافترحوا نحر آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية وإحياء الموتى ۝ فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أنت رجل أرسلت منذرا وخوفاهم من سوء العاقبة وناصحا كغيرك من الرسل وما عليك إلا الإتيان بما يصح به أنك رسول منذر وصحة ذلك حاصلة بآية آية كانت والآيات كلها سواء في حصول صحة الدعوى بها لا تفاوت بينها والذي عنده كل شيء بمقدار يعطى كل نبي آية على حسب ما أقضاه عليه بالمصالح وتقديره لها (ولكل قوم هاد) من الأنبياء يهديهم إلى الدين ويدعومهم إلى الله بوجه من الهداية وآية خص بها ولم يجعل الانبياء شرعا واحدا في آيات مخصوصة (وجه آخر) هو أن يكون المعنى أنهم يمحذون كون ما أنزل عليك آيات ويعاندون فلا يهتدون ذلك إنما أنت منذر فمالك إلا أن تذكر لأن ثبت الإيمان في صدورهم ولست بقادر عليه ولكل قوم هاد قادر على هدايتهم بالإلجاء وهو الله تعالى ولقد دل بما أردفه من ذكر آيات عليه وتقديره الأشياء على قضايها حكمته أن إعطاءه كل منذر آيات خلاف آيات غيره أمر مدبر بالعلم النافذ بمقدر الحكمة الربانية ولوعلم في إجابتهم إلى مقترحهم خيرا ومصلحة لا جابهم إليه وأما على الوجه الثاني فقد دل به على أن من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم العالم بأى طريق يهديهم ولا سبيل إلى ذلك غيره (الله يعلم) يحتمل أن يكون كلاما مستأنفا وأن يكون المعنى هو الله تفسيرا لهاد على الوجه

(القول في سورة الرعد)

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ قوله تعالى وإن ربك لذر مغفرة للناس على ظلمهم (قال ومحل على ظلمهم الحال بمعنى ظالمين لأنفسهم الخ) قال أحد والوجه الحق بقاء الوعد على إطلاقه إلا حيث دل الدليل على التقييد في غير الموحد فإن ظلمه أعنى شركه لا يغفر وما عدا الشرك ففقرانه في المشيئة والزمخشري يبنى على عقيدته التي وضع فسادها في استحالة الغفران لصاحب الكبار وإن كان موحدا إلا بالتوبة فيقيد مطلقا ويحجر واسما والله الموفق ۝ قوله تعالى

(قوله بوزن السمرة والمثالة لما بين) عبارة النسخ والمثالة العقوبة لما بين الخ (قوله لما يقال السمرة والمثالات) لعله السمرة والسمرات (قوله جمع مثلة كركبة وركبات) في الصحاح الركبة معروفة وجمع المثة ركبات وركبات وركبات وفي هامشه عن مرتضى أي بسكون الكاف وضما وفنحها والراء مضمومة فيهن (قوله لم يجعل الأنبياء شرعا واحدا) أي سواء كذا في الصحاح

شَيْءٌ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۚ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۚ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَفَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۚ لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ

الآخر ثم ابتدئ قبيلا (يعلم ما تحمله كل أمة) وما في ما تحمله وما تفيض وما تزداد إماما موصولة وإماما مصدرية فإن كانت موصولة فالمعنى أنه يعلم ما تحمله من الولد على أي حال هو من ذكورة وأنوثة وتمازج وخداج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك من الأحوال الحاضرة والمترتبة ويعلم ما تفيضه الأرحام أي تنقصه يقال غاض الماء وغضته أما ومنه قوله تعالى وغيض الماء وما تزداده أي تأخذه زائدا تقول أخذت منه حتى وازددت منه كذا ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا ويقال زدت فزاد بنفسه وازداد وما تنقصه الرحم وتزداده عدد الولد فإنها تشتمل على واحد وقد تشتمل على اثنين وثلاثة وأربعة ويروى أن شريكا كان رابع أربعة في بطن أمه ومنه جسد الولد فإنه يكون تاما ومخدجا ومنه مدة ولادته فإنها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها إلى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربع عند الشافعي وإلى خمس عند مالك وقيل إن الضحاك ولد لسنتين وهرم بن حيان بقي في بطن أمه أربع سنين ولذلك سمي هرما ومنه الدم فإنه يقل ويكثر وإن كانت مصدرية فالمعنى أنه يعلم حمل كل أمة ويعلم غيض الأرحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ومن أوقاته وأحواله ويجوز أن يراد غيوض ما في الأرحام وزيادته فأسند الفعل إلى الأرحام وهو لما فيها على أن الفاعلين غير متعديين ويعضده قول الحسن الفيضونية أن تضع ثمانية أشهر أو أقل من ذلك والازدياد أن تزيد على تسعة أشهر وعنه الفيض الذي يكون سقطا لغير تمام والازدياد ما ولد تمام (بمقدار) بقدر وحدلا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله إنما كل شيء خلقناه بقدر (الكبير) العظيم الشأن الذي كل شيء دونه (المتعال) المستعلي على كل شيء بقدرته أو الذي كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها (سارب) ذاهب في سربه بالفتح أي في طريقه ووجهه يقال سرب في الأرض سربا والمعنى سواء عنده من استخفي أي طلب الخفاء في محتيا بالليل في ظلمته ومن يضطرب في الطرقات ظاهرا بالنهار يبصره كل أحد (فإن قلت) كان حق العبارة أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار حتى يتناول معنى الاستواء المستخفي والسارب ولا يفتقد تناول واحدا هو مستخف وسارب (قلت) في وجهان أحدهما أن قوله وسارب عطف على من هو مستخف لاعلى مستخف والثاني أنه عطف على مستخف إلا أن من في معنى الاثنين كقوله

تكن مثل من ياذنب يصطحبان ۚ كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار ۚ والضمير في (له) مردود على من كأنه قيل لمن أسر ومن جهر ومن استخفي ومن سرب (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب في حفظه وكلماته والأصل معقبات فأدغمت التاء في القاف كقوله وجاء المذنبون بمعنى المعتذرون ويجوز معقبات بكسر العين ولم يقرأ به وهو مفعلات من عقبه إذا جاء على عقبه كما يقال لقاء لأن بعضهم يعقب بعضا أولانهم يعقبون ما يتكلم به

سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار (قال فيه إن قلت كان من حق الكلام أن يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار الخ) قال أحمد فقطضي السؤال الذي أورده الزمخشري أن تكون الواو عاطفة لإحدى الصفتين على الأخرى ومقتضى ما أجاب به أن يعطف أحد الموصوفين على الآخر وتحتل الآية وجهها آخر وهو أن يكون الموصول محذوفا وصلته باقية والمعنى ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار وحذف الموصول المعطوف وبقاء صلته شائع وخصوصا وقد تكرر الموصول في الآية ثلاثا ومنه قوله تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم والأصل ولا ما يفعل بكم وإلا كان حرف التاني دخيلا في غير موضعه لأن الجملة الثانية لو قدرت داخلية

(قوله وتمازج وخداج وحسن) في الصحاح خدجت الناقة خدجا ألفت ولدها قبل تمام الأيام فهي خادج وهو خدج وأخدجت إذا جامت به ناقص الخلق فهي مخدج وهو مخدج اه

مَابِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ • وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ • هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَشِّئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ • وَيَسْجُرُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ

فيكتبونه (يحفظونه من أمر الله) هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له معقبات من أمر الله أو يحفظونه من أجل أمر الله أى من أجل أن الله أمرهم بحفظه والدليل عليه قراءة على رضى الله عنه وابن عباس وزيد بن علي وجعفر ابن محمد وعكرمة يحفظونه بأمر الله أو يحفظونه من بأس الله ونقمته إذا أذنب بدعائهم له ومشتئتهم بهم أن يمهله رجاء أن يتوب وينيب كقوله قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن وقيل المعقبات الحرس والجلالوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه وتقديره من أمر الله أى من قضاياه ونوازله أو على التهكم به وقرئ له معاقب جمع معقب أو معقبة والباء عوض من حذف إحدى القافيتين في التكسير (إن الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الحال الجميلة بكثرة المعاصي (من وال) بمن يلى أمرهم ويدفع عنهم (خوفا وطمعا) لا يصح أن يكونا مفعولاهما لأنهما ليسا بفعل فاعل الفعل المعلن إلا على تقدير حذف المضاف أى إرادة خوف وطمع أو على معنى إغاظة وإطاعا ويجوز أن يكونا منتصبين على الحال من البرق كأنه في نفسه خوف وطمع أو على ذاخوف وذاطمع أو من المخاطبين أى خائفين وظامعين ومعنى الخوف والطمع أن وقوع الصواعق يخاف عند لمع البرق ويطمع في الفيت قال أبو الطيب

ففي كالسحاب الجون تخشى وترتجى • يرجى الحيا منها ويخشى الصواعق

وقيل يخاف المطر من له فيه ضرر كالمسافر ومن في جريته التمر والزبيب ومن له بيت يكف ومن البلاد ما لا ينفع أهله بالمطر كأهل مصر ويطمع فيه من له فيه نفع ويحياه (السحاب) اسم الجنس والواحدة سحابة (و الثقال) جمع ثقيلة لأنك تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقيل كما تقول امرأة كريمة ونساء كرام وهى الثقال بالماء (ويسبح الرعد بحمده) ويسبح سامع الرعد من العباد الراجين للبطر حامدين له أى يضجون بسبحان الله والحمد لله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول سبحان من يسبح الرعد بحمده وعن علي رضى الله عنه سبحان من سبحت له وإذا اشتد الرعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وعن ابن عباس أن اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب وعن الحسن خاق من خلق الله ليس بملك ومن بدع المنصوفة الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفندتهم والمطر يكأؤهم (والملائكة من خيفته) ويسبح الملائكة من هيئته وإجلاله • ذكر عليه النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والخبى عنده وما دل على قدرته الباهرة

في صلة الأول بواسطة العاطف لم يكن للنهى موقع وإنما صحب في الأول الوصول لا الصلة ومنه • فن يهجو رسول الله منك • ويمدحه وينصره سواء • أى ومن يمدحه وينصره والله أعلم • عاد كلامه (قال في معنى قوله معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله هما صفتان جميعا وليس من أمر الله بصلة للحفظ كأنه قيل له الخ قال أحمد وحققة هذا الوجه أنهم يحفظونه من الأمر الذى علم الله أنه يدفعه عنه بسبب دعائهم ولولا هذا السبب لكان في علم الله أن النعمة تحل عليه لأن الله عز وجل يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون وسع ربنا كل شيء • قوله تعالى هو الذى يريكم البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقال الآية (قال خوفا وطمعا لا يصح أن يكون مفعولاهما لأنهما ليسا بفعل الخ) قال أحمد أو مفعولاهما على أن المفعول له في مثل هذا الفعل فاعل في المعنى لأنه إذا أراهم قنطرة أو الأصل وهو الذى يريكم البرق فترونه خوفا وطمعا أى ترقبونه وتترآونه تارة لأجل الخوف

(قوله الحرس والجلالوزة حول السلطان) في الصحاح الجلاوز الشرطى والجمع الجلاوزة (قوله كالسحاب الجون) الجون الأبيض والأسود فهو من الاحتداد والجمع جون بالضم كذا في الصحاح (قوله ومن له بيت يكف) وكف البيت يكف قطر يقطر كذا في الصحاح (قوله معه مخاريق من نار) في الصحاح الخراق مندبل يلف ليضرب به

الصَّوْعَ قُصِيبُ نَبَا مِنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَبْسُطُ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِسَالِفٍ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ

ووحدايته ثم قال (وهم) يعنى الذين كفروا وكذبوا رسول الله وأنكروا آياته (يجادلون فى الله) حيث يشكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلق بقولهم من يحيى العظام وهى ربه ويردون الوحداية باتخاذ الشركاء والأنداد ويعملونه بعض الأجسام المتوالدة بقولهم الملائكة بنات الله فهذا جدالهم بالباطل كقوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وقيل الواو للحال أى فيصيب بها من يشاء فى حال جدالهم وذلك إن أريد أخاليد بن ربيعة العامرى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامراً بغدة كغدة البعير وموت فى بيت سلوية وأرسل على أربد صاعقة فقتله أخبرنا عن ربنا أمن نحاس هو أم من حديث (الحال) الماحلة وهى شدة الماكرة والمكيدة ومنه تمحل لكذا إذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه وحل بفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان ومنه الحديث ولا نجعله علينا ماحلا مصداقا وقال الأعشى فرغ نبع يهرش فى غصن المجىء د غرير الندى شديد الحال

والمعنى أنه شديد المكر والكيد لأعدائه بأنهم بالملك من حيث لا يحتسبون وقرأ الأعرج بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول محالا إذا احتال ومنه أحول من ذنب أى أشد حيلة ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر ويكون مثلاً فى القوة والقدرة كما جاء فساعد الله أشد وموساه أحد لأن الحيوان إذا اشتد محاله كان منعوتاً بشدة القوة والاضطلاع بما يهجز عنه غيره ألا ترى إلى قولهم فقرته الفواقى وذلك أن الفقار عمود الظهر وقوامه (دعوة الحق) فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الذى هو نقيض الباطل كما تضاف الكلمة إليه فى قولك كلمة الحق الدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق مختصة به وأنها بمنزلة من الباطل والمعنى أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعى سؤاله إن كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقة بأن يوجه إليه الدعاء لما فى دعوته من الجدوى والنفع بخلاف ما لا ينفع ولا يجدى دعاؤه والثانى أن تضاف إلى الحق الذى هو الله عز وجل على معنى دعوة المدعو الحق الذى يسمع فيجيب وعن الحسن الحق هو الله وكل دعاء إليه دعوة الحق (فإن قلت) ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبله (قلت) أتماعلى قصة أربد فظاهر لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكره من حيث لم يشعر وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله اللهم اخسفهما بما شئت فأجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق وأتماعلى الأول فوعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله بحلول محاله بهم وإجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن دعا عليهم فيهم (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعوا الكفار (من) دون الله (لا يستجيبون لهم شىء) من طلباتهم (إلا كباسط كفيه) إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه أى كاستجابة الماء من بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بغطشه وحاجته إليه ولا يقدر أن

وتارة لأجل الطمع والله أعلم قوله تعالى له دعوة الحق (قال محمود فيه وجهان أحدهما أن تضاف الدعوة إلى الحق الخ) قال أحمد بن سنان تحت تأويل الأول نبذة من الاعتزال على وجه الاعتزال الخبر واسماً من لطف الله واستجابته أذعية عباده وحتم رعاية المصالح وجعل معنى إضافة الدعوة إلى الحق التباسها بالمصلحة وقد انكشف الغطاء وتبين أن الله تعالى لا تامل أفعاله ولا تقف استجابته على الشرط المذكور وغرضنا إيقاظ المطالع لهذه المواضع من غفلة يتحيز بها إلى بدعة وضلالة والله الموفق

(قوله بغدة كغدة البعير) فى الصحاح غدة البعير طاعونه (قوله يهرش فى غصن المجىء) فى الصحاح هشتت الورق هشتاً خبطته بمصا ومنه قوله تعالى وأدش بها على غنمى . وهشتت إلى فلان هشتاً خففت إليه وارتحت له (قوله ويجوز أن يكون المعنى شديد الفقر) فى الصحاح والمحال أيضاً الفقارة وفيه الفقارة واحدة فقار الظهر (قوله اتصال هذين الوصفين بما قبله) عبارة النسفى واتصال شديد الحال وله دعوة الحق بما قبله

إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۖ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۚ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَلْفَةَ فَتَشَبَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ ۚ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ

يجب دعاءه و يبلغ فاهو كذلك ما يدعونه حماد لا يحمر بدعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نفعهم و قيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لأهنتهم من أراد أن يعرف الماء بيده ليشر به فبسطها ما نشرأ أصابعه فلم تلق كفاه منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه ۖ و قرئ تدعون بالتاء كباسط كفيه بالتوين (إلا في ضلال) إلا في ضياع لا منفعة فيه لأنهم إن دعوا الله لم يجبههم وإن دعوا الآلهة لم تستطع إجابتهم (وله يسجد) أي ينقادون لإحداث ما أرادهم فيهم من أفعاله شأوا أو أبوا لا يقدرون أن يمتنعوا عليه ۖ و تقادله (ظلالهم) أيضا حيث تصرف على مشيئته في الامتداد والفاصل والتي موال الزوال ۖ و قرئ بالغدو والإيصال من أصلوا إذا دخلوا في الأصل (قل الله) حكاية لاعتراهم وتأكيد لهم عليهم لأنه إذا قال لهم من رب السموات والأرض لم يكن لهم بدم أن يقولوا الله كقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم يقولون لله وهذا كما يقول المناظر لصاحبه أهذا قولك فإذا قال هذا قولي قال هذا قولك فيحكى إقراره تتربرا له عليه واستيثاقا منه ثم يقوله له فيلزمك على هذا القول كيت وكيت ويجوز أن يكون تلقينا أي إنكموا عن الجواب فلقنهم فإنهم تلقنونه ولا يقدر أن ينكروه (أفأخذتم من دونه أولياء) أبعاد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه أولياء فجعلتم ما كان يجب أن يكون سبب التوحيد من علمكم وإقراركم سبب الإشراك (لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا) لا يستطيعون لأنفسهم أن يفعلوها أو يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون أن يغيرهم وقد أرتبهم على الخالق الرازق المتيب المعاقب فأبين ضلالتكم (أم جعلوا) بل أجعلوا ومعنى الهمزة الإنكار و (خلقوا) صفة لشركاء يعني أنهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله (فتشابه) عليهم خلق الله وخلقهم حتى يقولوا قدره ولا على الخالق كقدر الله عليه فاستحقوا العبادة فتخذهم شركاء ونبذهم كما يبعد إذ لافرق بين خالق وخالق واسكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين لا يقدر أن يقدر على ما يقدر عليه الخالق فضلا أن يقدر وأعلى ما يقدر عليه الخالق (قل الله)

ۖ قوله تعالى ۖ أم جعلوا لله شركاء خلقوا كلفه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء ۖ (قال أم مقدرة ببل والهمزة ومعناها ههنا الإنكار الخ) قال أحمد وفي قوله تعالى خلقوا كلفه في سياق الإنكار تهكم بهم لأن غير الله لا يخلق خالقا البتة لا بطريق المشابهة والمساواة لله تقدس عن التشبيه ولا بطريق الانحطاط والقصور فقد كان يكفى في الإنكار عليهم أن الشركاء التي اتخذوها لا تخلق مطلقا ولكن جاء في قوله تعالى كلفه تهكم يزيد الإنكار تأكيذا والزحشرى لا يطبق التثنية على هذه السكتة مع كونه أفطن من أن تستتر عنه لأن معتقده أن غير الله يخلق وهم العبيد يخلقون أفعالهم على زعمه ولكن لا يخلقون كخلق الله لأن الله تعالى يخلق الجواهر والأعراض والعبيد لا يخلقون سوى أفعالهم لا غير وفي قوله عز من قائل ۖ الله خالق كل شيء ۖ إلحاق لافواه المشركين الأولين ثم لافواه التابعة لهم في هذه الضلالة كالقدرة فإن الله تعالى بت هذه البتة أن كل شيء يصدق عليه أنه مخلوق جوهرأ كان أو عرضا فعلا لمبيده أو غيره فالله خالقه فلا يبقى بقية يحتمل معها الاشتراك إلا عند كل أنهم أفأذك يسمع آيات الله تلى عليه ثم يصرمستكبرا كأن لم يسمعها كأن في أذنيه وقرأ فبشره بعذاب أليم فلا هم ما تناصر لسان الزحشرى عند هذه الآية وقرن شفاشقه والله الموفق

(قوله أي إنكموا عن الجواب) أي امتنعوا جبنأ أو احتبسوا أفاده الصحاح

زَبَدًا رَايَا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ
فَإِذَا الزُّبَدُ لَبِثَ جُفَاءً ۖ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ۖ لِلَّذِينَ
اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مِائَةَ الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فُتَدُوا بِهِ أُولَٰئِكَ
هُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۖ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ
أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰؤُا الْأَلْبَابِ ۖ الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ۖ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ

خالق كل شيء) لا خالق غير الله ولا يستقيم أن يكون له شريك في الخلق فلا يكون له شريك في العبادة (وهو الواحد) المتوحد
بالربوبية (القهار) لا يغالب وما عداه مر بوب ومقهور ۖ هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه كما ضرب الأعمى
والبصير والظلمات والنور مثلاً فمثل الحق وأهله بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم أنواع
المنافع وبالفلز الذي ينفعون به في صوغ الحلّي منه واتخاذ الأواني والآلات المختلفة ولولم يكن إلا الحديد الذي فيه البأس الشديد
لكفى به وأن ذلك ما كثر في الأرض باق بقاء ظاهراً ثبت الماء في منافعه وتبقى آثاره في العيون والنبات والجبوب والثمار
التي تثبت به مما يدخر ويكسر وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة وشبه الباطل في سرعة اضمحلاله ووشك زواله
وانسلاخه عن المنفعة يزيد السيل الذي يرمى به ويزيد الفلز الذي يطفو فوقه إذا ذاب (فإن قلت) لم نذكر الأودية (قلت)
لأن المطر لا يأتي إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض (فإن قلت) فامعنى قوله (بقدرها)
(قلت) بمقدارها الذي عرف الله أنه نافع للمطور عليهم غير ضار ألا ترى إلى قوله وأما ما ينفع الناس لأنه ضرب المطر مثلاً
للحق فوجب أن يكون مطراً خالصاً للنفع خالياً من المضرة ولا يكون كعوض الأمطار والسيول الجواحف (فإن قلت) فما
فائدة قوله (انتفاء حلية أو متاع) (قلت) الفائدة فيه كالفائدة في قوله بقدرها لأنه جمع الماء والفلز في النفع في قولهم وأما ما ينفع
الناس لأن المعنى وأما ما ينفعهم من الماء والفلز فذكر وجه الانتفاع بما يوقد عليه منه ويذاب وهو الحلية والمتاع وقوله وما
يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع عبارة جامعة لأنواع الفلز مع إظهار الكبرياء في ذكره على وجه التهانن به كما هو مجرى
الملوك نحو ما جاء في ذكر الآجر أو قتل ياهامان على الطين ومن لا ابتداء الغاية أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء أو لا ينبعث
بمعنى وبعضه زبد أرايا منتفخاً مرتفعاً على وجه السيل (جفاف) يجفوه السيل أي يرمى به وجفأت القدر بزبد الماء وأجفأ السيل وأجفل
وفي قراءة روبة بن العجاج جفالا وعن أبي حاتم لا يقرأ بقرأة روبة لأنه كان يأكل الفأر ۖ وقرئ يوقدون بالياء
أي يوقد الناس (لأنهم استجابوا) اللام متعلقة بضرب أي كذلك يضرب الله الأمثال للمؤمنين الذين استجابوا
وللكافرين الذين لم يستجيبوا أي هم مثلاً الفريقين (والحسنى) صفة لمصدر استجابوا أي استجابوا بالاستجابة الحسنى وقوله (لو
أن لهم) كلام مبتدأ في ذكر ما أعد للغير المستجيبين وقيل قد تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الأمثال وما بعده كلام مستأنف
والحسنى مبتدأ خبره للذين استجابوا والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهي الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لو مع ما في حيزه و (سوء
الحساب) المناقشة فيه وعن النخعي أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يفر منه شيء ۖ دخلت همزة الإنكار على الفاء في
قوله (أفمن يعلم) لإنكار أن تقع شبهة بعد ما ضرب من المثل في أن حال من علم (إنما أنزل إليك من ربك الحق)
فاستجاب بمزول من حال الجاهل الذي لم يستبهر فيستجيب كعبد ما بين الزبد والماء والخبث والابريز (إنما يتذكر
أولوا الألباب) أي الذين عملوا على قضيات عقولهم فظنوا واستبصروا (الذين يوفون بعهد الله) مبتدأ وأولئك لهم

(قوله وبالفلز الذي ينفعون به) في الصحاح الفلز بالكسر وتشديد الزاى ما ينفى الكبر مما يذاب من جواهر الأرض
فليحذر ولعله ما يبقيه الكبر الخ (قوله السيول الجواحف) في الصحاح سيل جحاف بالضم إذا جرف كل شيء وذهب به

اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ وَيَخْشُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ • وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَعُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَمْ يُعْطِ الدَّارَ • جَنَّتْ عَذْنُ

عقبى الدار خبره كقوله والذين ينقضون عهد الله أولئك لهم اللعنة ويجوز أن يكون صفة لأولى الأبواب والأول أوجه وعهد الله ما عهده على أنفسهم من الشهادة بربوبيته وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى (ولا ينقضون الميثاق) ولا ينقضون كل ما وثقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد نعم بعد تخصيص (ما أمر الله به أن يوصل) من الأرحام والقرابات ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان إنما المؤمنون إخوة بالإحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم والنصيحة لهم وطرح التفرقة بين أنفسهم وبينهم وإفشاء السلام عليهم وعيادة مرضاهم وشهود جنازتهم ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق منهم بسبب حتى الهرة والدجاجة وعن الفضيل بن عياض أن جماعة دخلوا عليه بمكة فقال من أين أنتم قالوا من أهل خراسان قال اتقوا الله وكونوا من حيث شئتم واعلموا أن العبد لو أحسن الإحسان كله وكانت له دجاجة فأساء إليها لم يكن من المحسنين (ويخشون ربهم) أى يخشون وعيده كله (ويخافون) خصوصاً (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (صبروا) مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والآه والومشاق التكليف (ابتغاء وجهه) الله لا يقال ما أصبره وأحمله للنوازل وأوقره عند الزلازل ولائلا يعاب بالجرع ولائلا يشمت به الأعداء كقوله • وتجلدى للشامتين أربهم • ولا لأنه لا طائل تحت الملح ولا مردفيه للقات كقوله

ما إن جزعت ولا هله • ت ولا يرد بكأى زندا

وكل عمل له وجوه يعمل عليها فعلى المؤمن أن ينوى منها ما به كان حسناً عند الله وإلا لم يستحقه ثواباً وكان فعلاً كلاً فعل (مما رزقاهم) من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقاً ولا يستند إلى الله (سراً وعلانية) يتناول النوافل لأنها في السر أفضل والفرائض لوجوب المجاهرة بها نفياً للثمة (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها عن ابن عباس يدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سيئ غيرهم وعن الحسن إذا حرموا أعطوا وإذا ظلموا عفاوا وإذا قطعوا وصلوا وعن ابن كيسان إذا أذنبوا تابوا وقيل إذا رأوا منكراً أمروا بتغييره (عقبى الدار) عاقبة الدنيا وهى الجنة لأنها التى أراد الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها (جنت عدن) بدل من عقبى الدار • وقرئ فنعم بفتح النون والاصل نعم فن كسر النون

• قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية الآية (قال المراد مما رزقناهم من الحلال لأن الحرام لا يكون رزقاً ولا يستند إلى الله تعالى) قال أحمد الحق إن لا رازق إلا الله إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين كما أنه لا خالق إلا الله هل من خالق غير الله فإذا اقتضى العقل والسمع جميعاً أن لا رازق إلا الله فأى مقال بعد ذلك بقى للفردى الزاعم أن أكثر العبيد يرزقون أنفسهم لأن الغالب الحرام وهو مع ذلك مصمم على معتقده الفاسد لا يدعه ولا تكفه القوارع السمعية والعقلية وتردعه فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون • قوله تعالى أولئك لم يعقبى الدار (قال المراد عاقبة الدنيا ومرجع أهلها الخ) قال أحمد قد تكرر بحجى العاقبة المطلقة مثل وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار من تكون له عاقبة الدار والعاقبة للمتقين والمراد فى جميع ذلك عقبى الخير والسعادة والخيرى يستنبط من تكرار بحجى العاقبة المطلقة والمراد عاقبة الخير أنها هى التى أرادها الله فهى الأصل والعاقبة الأخرى لما لم تكن مرادة بل عارضة على خلاف المراد والاصل لم يكن من حقها أن يعبر عنها إلا بتقيد يفهمها كقوله وعقبى الكافرين النار كل ذلك من الزخنى تهالك على أن ينسب إلى الله إرادة ما لم يقع ومشئته ما لم يكن مصادمة لما نطق الله به السنة حلة الشريعة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وليس

(قوله لأن الحرام لا يكون رزقاً) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فيكون رزقاً كالحلال

يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۖ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۗ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۗ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَيَقْدِرُ ۚ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ۚ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ۚ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَثَابُ ۚ كَذَٰلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ

فلنقل كسرة الدين إليها ومن فتح فقد سكن العين ولم ينقل ۖ وقرئ يدخلونها على البناء للفعل ۖ وقرأ ابن أبي عملة صلح بضم اللام والفتح أضح علم أن الانساب لا تنفع إذا تجردت من الاعمال الصالحة ۖ وآباؤهم جمع أبوى كل واحد منهم فكأنه قيل من آبائهم وأمهاتهم (سلام عليكم) في موضع الحال لأن المعنى قائلين سلام عليكم أو مسلمين ۖ (فإن قلت) بم تعلق قوله (بما صبرتم) (قلت) بمحذوف تقديره هذا بما صبرتم يعنون هذا الثواب بسبب صبركم أو بدل ما احتملتم من مشاق الصبر ومتاعه هذه الملاذ والنعم والمعنى لئن نعمت في الدنيا لقد استرحمت الساعة كقوله ۖ بما قد أرى فيها أو انس بدنا ۖ وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأتي قبور الشهداء على رأس كل حول فيقول السلام عليكم بما صبرتم فنعمة عقبى الدار ويجوز أن يتعلق بسلام أى نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم (من بعد ميثاقه) من بعد ما أوفقوه به من الاعتراف والقبول (سوء الدار) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة عقبى الدار ويجوز أن يراد بالدار جهنم ونسوتها عذابها (الله يبسط الرزق) أى الله وحده هو يبسط الرزق ويقدره دون غيره وهو الذى يبسط رزق أهل مكة ووسعهم عليهم (وفرحوا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه عليهم ولم يقابلوه بالشكر حتى يستوجبوا نعيم الآخرة وخفى عليهم أن نعيم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئاً نزارا يتمتع به كعجالة الرாகب وهو ما يتعجله من مميزات أو شربة سويق أو نحو ذلك ۖ (فإن قلت) كيف طابق قولهم (لولا أنزل عليه آية من ربه) قوله (قل إن الله يضل من يشاء) (قلت) هو كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك أن الآيات الباهرة المتكاثرة التى أوتيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤتها نبى قبله وكفى بالقرآن وحده آية وراء كل آية فإذا جحدوها ولم يعتدوا بها وجعلوه كأن آية لم تنزل عليه قط كان موضعاً للتعجب والاستنكار فكأنه قيل لهم ما أعظم عنادكم وما أشد تصميمكم على كفركم إن الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم من التصميم وشدة الشكيمة في الكفر فلا سبيل إلى اعتدائهم وإن أنزلت كل آية (ويهدى إليه من) كان على خلاف صفتكم (أناب) أقبل إلى الحق وحقيقته دخل في نوبة الخير (والذين آمنوا) بدل من من أناب (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله أو تطمئن بذكر دلائله الدالة على واحدانيته أو تطمئن بالقرآن لأنه معجزة بينة تسكن القلوب وثبت اليقين فيها (الذين آمنوا) مبتدأ و (طوبى لهم) خبره ويجوز أن يكون بدلا من القلوب على تقدير حذف المضاف أى تطمئن القلوب قلوب الذين آمنوا وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى ومعنى طوبى لك أصبت خيراً وطيباً ومحلهما النصب أو الرفع كقولك طيباً لك وطيب لك وسلاماً لك وسلام لك ۖ والقراءة في قوله

في مجي ذلك على الإطلاق ما يعين أنه الأصل باعتبار الإرادة ففعله الأصل باعتبار الأمر ونحن نقول إن المؤدى إلى حمد العاقبة مأمور به والمؤدى إلى سوءها منهى عنه فمن ثم كانت عاقبة الخير هى الأصل والله الموفق

سورة الرعد
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَّتَتْلُوا الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۝ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلَّمَتْ بِهِ الْحَوَايِجُ بَلْ لَئِنْ كُنَّا إِلَّا نَجْمًا غَالِيًا ۝ أَفَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَالِيسٌ الَّذِي يَأْتِي النَّاسَ الْغَيْبَ وَيَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمُ

وحسن مآب بالرفع والنصب كذلك على محليها واللام في لهم للبيان مثلها في سقياك والواو في طوبى منقبة عن ياء لضمه ما قبلها كوقن وموسر وقرأ مكوزة الأعرابي طيبي لهم فكسر الطاء لتسلم الياء كما قيل ييض ومعيشة (كذلك أرسلناك) مثل ذلك الإرسال أرسلناك يعني أرسلناك إرسالا له شأن وفضل على سائر الإرسالات ثم فسر كيف أرسله فقال (في أمة قد خلت من قبلها أمة) أي أرسلناك في أمة قد تقدمتها أمة كثيرة فهي آخر الأمم وأنت خاتم الأنبياء لتتلو عليهم (الذي أوحينا إليك) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم الذي أوحينا إليك (وهم يكفرون) وخال هؤلاء أنهم يكفرون (بالرحمن) بالبلغ الرحمة الذي سمعت رحمة كل شيء وما بهم من نعمة فنه فكفروا بنعمته في إرسال مثلك إليهم وإزال هذا القرآن المعجز المصدق لسائر الكتب عليهم (قل هو ربّي) الواحد المتعالى عن الشركاء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (وإليه متاب) فيثبني على مصابرتكم ومجاهدتكم (ولو أن قرآنا) جوابه مخدوف كما تقول لغلامك لو أني قت إليك وتترك الجواب والمعنى ولو أن قرآنا (سيرت به الجبال) عن مقامها وزعزت عن مضاجعها (أو قطعت به الأرض) حتى تصدع وتزابل قطعاً (أو كلم به الموتي) فتسمع وتجب لكان هذا القرآن لكونه غاية في التذكير ونهاية في الإذار والتخويف كما قال لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأته خاشعاً متصدعاً من خشية الله هذا يعضد ما فسرته به قوله لتتلو عليهم الذي أوحينا إليك من إرادة تعظيم ما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن وقيل معناه ولو أن قرآنا وقع به تسير الجبال وتقطع الأرض وتكليم الموتي وتنبههم لما آمنوا به ولما تنبهوا عليه كقوله ولو أنزلنا إليهم الملائكة الآية وقيل أنت أبا جهل بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم سير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تنسج لنا فتتخذ فيها البساتين والقطائع كما سخرت لداود عليه السلام إن كنت نبياً كما تزعم فليست بأهون على الله من داود وسخرنا به الريح لتركبها وتجر إلى الشام ثم ترجع في يومنا فقد شق علينا قطع المسافة البعيدة كما سخرت لسليمان عليه السلام وأبعثنا به رجلين أو ثلاثة ممن مات من آبائنا منهم قصي بن كلاب فزلت ومعنى تقطيع الأرض على هذا قطعها بالسير ومجاورتها وعن الفراء هو متعلق بما قبله والمعنى وهم يكفرون بالرحمن ولو أن قرآنا سيرت به الجبال وما بينهما اعتراض وليس بعيد من السداد وقيل قطعت به الأرض شققت فجعلت أنهازا ويونا (بل لله الأمر جميعاً) على معنيين أحدهما بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي اترحوها إلا أن عليه بأن إظهارها مفسدة يصرفه والثاني بل لله أن ياجتئهم إلى الإيمان وهو قادر على الإلجاء لولا أنه بنى أمر التكليف على الاختيار وبعضه قوله (أفلم يئس الذين آمنوا أن لويشاء الله) يعني مشيئة الإلجاء والقسر (لهدى الناس جميعاً) ومعنى أفلم يئس أفلم يعلم قيل هي لغة قوم من النخع وقيل إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون كما استعمل الرجاء في معنى الخوف والنسيان في معنى الترك لتضمن ذلك قال سحيم بن وثيل الرياحي أقول لهم بالشعب إذ يسروني ۝ ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم

ويدل عليه أن علماً وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا أفلم يئس وهو تفسير أفلم يئس وقيل إنما كتبه الكاتب وهو ناعس مستوى السينات وهذا ونحوه مما لا يصدق في كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وكيف يخفى مثل هذا حتى يبقى ثابتاً بين دفتي الإمام وكان متقبلاً في أيدي أوثك الأعلام المحاطين في دين الله

(قوله أن لويشاء الله يعني مشيئة الإلجاء) هذا عند المعتزلة دون أهل السنة

بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيْبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝ أَفَمَن هُوَ قَاتِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَبْظَاهِرُ مِنَ الْقَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَن يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ

المهمنين عليه لا يغفلون عن جلالة ودقائه خصوصا عن القانون الذي اليه المرجع والقاعدة التي عليها البناء وهذه والله فرية مافها مرية ويجوز أن يتعلق أن لو يشاء بآمنوا على أولم يقط عن إيمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بأن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ولهذاهم (تصبيهم بما صنعوا) من كفرهم وسوء أعمالهم (قارعة) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم في كل وقت من صنوف البلايا والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل) القارعة (قريبا) منهم فيفزعون ويضطربون ويتطايروا بهم شرارها ويتعدى اليهم شرورها (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم أو القيامة وقيل ولا يزال كفار مكة تصيهم بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة والتكذيب قارعة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يزال يبعث سرايا فتغير حول مكة ويختطف منهم وتصيب من مواشيهم أو تحل أنت يا محمد قريبا من دراهم بجيشك كما حل بالحديبية حتى يأتي وعد الله وهو فتح مكة وكان الله قد وعده ذلك بالإملاء الإمهال وأن يترك ملاوة من الزمان في خفض وأمن كالهيمة يمل لها في المرعى وهذا وعيد لهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء به وتسليه له (أفمن هو قائم) احتجاج عليهم في إشرأ كههم بالله يعني أقاله الذي هو قائم رقيب (على كل نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره ويعد لكل جزاءه كمن ليس كذلك ويجوز أن يقدر ما يقع خبرا للبدن ويعطف عليه وجعلوا وتمثله أفمن هو بهذه الصفة لم يوجدوه (وجعلوا) له وهو الله الذي يستحق العبادة وحده (شركاء قل سموهم) أي جعلتم له شركاء فسموهم له من هم ونبؤه بأسمائهم ثم قال (أم تنبؤونه) على أم المنقطعة كقولك للرجل قل لي من زيد أم هو قل من أن يعرف ومعناه بل أنتبؤونه بشركاء لا يعلمهم في الأرض وهو العالم بما في السموات والأرض فإذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء يتعلق به العلم والمراد نفي أن يكون له شركاء ونحوه قل أنتبؤن الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض (أم بظاهر من القول) بل أتسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقولك ذلك قولهم بأفواههم ما تعبدون من دونه إلا أسماء سيمتوها وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة التي ورد عليها مناد على نفسه بلسان طلق ذاق أنه ليس من كلام البشر لمن عرف وأنصف من نفسه فنبارك الله أحسن الخالقين وقرئ أنتبؤنه بالتخفيف (مكرهم) كيدهم للإسلام بشر كههم (وصدوا) قرئ بالحركات الثلاث وقرأ ابن أبي إسحاق وصد بالتوين (ومن يضلل الله) ومن يخذله لعله أنه لا يهتدى (فاله من هاد) فاله من أحد يقدر على هدايته (لهم عذاب في

قوله تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية (قال ومعناه أنتبؤونه بشركاء الخ) قال أحمد وحقيقة هذا النفي أنهم ليسوا بشركاء وأن الله لا يعلمهم كذلك لأنهم ليسوا كذلك وإن كانت لهم ذوات ثابتة يعلمها الله إلا أنها مربوبة حادثه لا آلهة معبودة ولكن يحى النفي على هذا السنن المذوب ديد لا تنكته بلاغته وبراعته ولو أتى الكلام على الأصل غير محلي بهذا التصريف البديع لكان وجعلوا لله شركاء وما هم بشركاء فلم يكن بهذا الموقع التي اقتضته التلاوة عاده كلامه (قال وهذا الاحتجاج وأساليبه العجيبة التي ورد عليها الخ) قال أحمد هذه الخاتمة كلمة حق أراد بها باطلا لأنه يعرض فيها بخلق القرآن فتنه لها وما أسرع المطالع لهذا الفصل أن يمر على لسانه وقلبه ويستحسنه وهو غافل عما تحته لولا هذا التنبيه والإيقاظ والله أعلم

أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ۖ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ أَكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۖ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ۖ وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَنْ أَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۖ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِثَابِتَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۖ

الحياة الدنيا) وهو ما ينالهم من القتل والأسر وسائر المحن ولا يلحقهم إلا عقوبة لهم على الكفر ولذلك سماه عذابا (وما لهم من الله من واق) وما لهم من حافظ من عذابه أو ما لهم من جهة واق من رحمته (مثل الجنة) صفتها التي هي في غرابة المثل وارتفاعه بالابتداء والخبر مخنوف على مذهب سيويه أي فما قصصناه عليكم مثل الجنة وقال غيره الخبر (تجري من تحتها الأنهار) كما تقول صفة زيد أسمر وقال الزجاج معناه مثل الجنة تجري من تحتها الأنهار على حذف الموصوف تمثيلا لما غاب عنا بما شاهد وقرأ على رضى الله عنه أمثال الجنة على الجمع أي صفاتها (أكلها دائم) كقوله لا مقطوعة ولا ممنوعة (وظلها) دائم لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (والذين آتيناهم الكتاب) يريد من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب وأصحابها ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا أربعون بنجران واثان وثلاثون بأرض الحبشة وثمانية من أهل اليمن هؤلاء (يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب) يعنى ومن أحزابهم وهم كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة نحو كعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب أسقني بنجران وأشياهما (من ينكر بعضه) لأنهم كانوا لا ينكرون الأقاصيص وبعض الأحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم غير محرف وكانوا ينكرون ما هو نعت الإسلام ونعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك مما حذوه وبدلوه من الشرائع (فإن قلت) كيف اتصل قوله (قل إنما أمرت أن أعبد الله) بما قبله (قلت) هو جواب المنكرين معناه قل إنما أمرت فيما أنزل إلى بأن أعبد الله ولا أشرك به فإنكاركم له إنكار لعبادة الله وتوحيد فأنظروا ماذا تنكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وأن لا يشرك به قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ۖ وقرأ نافع في رواية أبي خلد ولا أشرك بالرفع على الاستئناف كأنه قال وأنا لا أشرك به ويجوز أن يكون في موضع الحال على معنى أمرت أن أعبد الله غير مشرك به (إله أَدْعُوا) خصوصا لأدعو إلى غيره (وإليه) لا إلى غيره مرجعي وأتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لإنكاركم (وكذلك أنزلناه) ومثل ذلك الإنزال أنزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيد والدعوة إليه وإلى دينه والإنذار بدار الجزاء (حكما عربيا) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب ۖ انتصابه على الحال ۖ كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يوافقهم عليها منها أن يعلى إلى قبلتهم بعد ما حوله الله عنها فقبل له لئن تابعتهم على دين ما هو إلا أهواء وشبه بعد ثبوت العلم عندك بالبراهين والحجج القاطعة خذلك الله فلا ينصرك ناصر وأهلكك فلا يقيك منه واق وهذا من باب الإلهاب والتهيج والبعث للسامعين على الثبات في الدين والتصلب فيه وأن لا يزل زال عند الشبهة بعد استمساك بالحجة وإلا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الشكيمة بمكان ۖ كانوا يعيبونه بالزواج والولاد كما كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام وكانوا يقترحون عليه الآيات وينكرون النسخ فقبل كان الرسل قبله بشرأ مثله ذوى أزواج وذرية وما كان لهم أن يأتوا بآيات إبراهيم ولا يأتون بما يقترح عليهم والشرائع مصالح تختلف باختلاف الأحوال والأوقات فلكل وقت حكم يكتب على العباد أي يفرض عليهم على

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ * وَإِنْ مَأْتَرَيْنَكَ بِعُضِّ الَّذِي نَعُدُّهُمْ أَوْ تَوَفَيْنَكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ * أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ * وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِبِيَ الدَّارَ * وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ *

ما يقتضيه استصلاحهم (يمحو الله ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسخته ويثبت بذله ما يرى المصلحة في إثباته أو يتركه غير منسوخ وقيل يمحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة لأنهم مأمورون بكتابة كل قول وفعل (ويثبت) غيره وقيل يمحو كفر التائبين ومعاصيهم بالتوبة ويثبت إيمانهم وطاعتهم وقيل يمحو بعض الخلائق ويثبت بعضها من الأناسي وسائر الحيوان والنبات والأشجار وصفاتها وأحوالها والكلام في نحو هذا واسع المجال (وعنده أم الكتاب) أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه * وقرئ ويثبت (وإن مأثرينك) وكيفما دارت الحال أربناك مصارعهم وما وعدناهم من إنزال العذاب عليهم أو توفيناك قبل ذلك فما يجب عليك إلا التبليغ الرسالة فحسب وعليتنا لا عليك حسابهم وجزاؤهم على أعمالهم فلا يهينك إعراضهم ولا تستعجل بعذابهم (أو لم يروا أننا نأتي الأرض) أرض الكفر (ننقصها من أطرافها) بما نفتح على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الإسلام وذلك من آيات النصر والغلبة ونحوه أفلا يرون أننا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون سريهم آياتنا في الآفاق والمعنى عليك بالبلاغ الذي حملته ولا تهتم بما وراء ذلك فحين تكفيك وتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك تأخره فإن ذلك لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها ثم طيب نفسه ونفس عنها بما ذكر من طلوع تبشير الظفر وقرئ ننقصها بالتشديد (لا معقب لحكمه) لا راد لحكمه والمعقب الذي يكثر على الشيء فيطله وحقيقته الذي يعقبه أي يقفبه بالرد والإبطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقف غريمه بالاقتضاء والطلب قال لبيد * طلب المعقب حقه المظلوم *

والمعنى أنه حكم للإسلام بالغلبة والإقبال وعلى الكفر بالإدبار والانتكاس (وهو سريع الحساب) فعمّا قيل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا (فإن قلت) ما محل قوله لا معقب لحكمه (قلت) هو جملة محلها النصب على الحال كأنه قيل والله يحكم نافذاً حكمه كما تقول جاءني زيد لاعمامة على رأسه ولا قلنسوة تريد حاسراً (وقد مكر الذين من قبلهم) وصفهم بالمكر ثم جعل مكرهم كلا مكر بالإضافة إلى مكره فقال (فله المكر جميعاً) ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار) لأن من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله لأنه يأتيهم من حيث لا يملكون وهم في غفلة مما يراد بهم وقرئ الكفار والكافرون والذين كفروا والكفر أي أهله والمراد بالكافر الجانس وقرأ جناح بن حبيش وسيعلم الكافر من أعليه أي سيخبر (كفى بالله شهيداً) لما أظهر من الأدلة على رسالتي (ومن عنده علم الكتاب) والذي عنده علم القرآن وما ألف عليه من النظم المعجز الفاتت لقوى البشر وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم وقيل هو الله عز وعلا والكتاب اللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعني إلا الله والمعنى كفى بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم علم ما في اللوح إلا هو شهيداً بيني وبينكم وأعضده

* قوله تعالى «كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب» (قال محمود المراد والذي عنده علم القرآن الخ) قال أحمد فيكون المراد حيثنذ جنس المؤمنين (قال محمود وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم) قال أحمد فالكتاب على التأويل الأول مراد به القرآن خاصة وعلى الثاني جنس الكتب المتقدمة عليه (قال محمود وقيل هو الله عز وجل والكتاب واللوح المحفوظ وعن الحسن لا والله ما يعني إلا الله والمعنى كفى بالذي

سورة إبراهيم مكية

إلا آتى ٢٨ و ٢٩ فدينيتان وآياتها ٥٢ نزلت بعد سورة نوح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الرِّكَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ۝ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ۝ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ۝ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ

قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجازة أى ومن لدنه علم الكتاب لأن علم من علمه من فضله ولطفه وقرئ ومن عنده علم الكتاب على من الجازة وعلم على البناء للدفع له وقرئ وبمن عنده علم الكتاب (فان قلت) بم ارتفع علم الكتاب (قلت) في القراءة التي وقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالمقدر في الظرف فيكون فاعلا لأن الظرف إذا وقع صلة أو غل في شبه الفعل لاعتماده على الموصول فعمل عمل الفعل كقولك مررت بالذي في الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذي استقرت في الدار أخوه وفي القراءة التي لم يقع فيها عنده صلة يرتفع العلم بالابتداء . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون إلى يوم القيامة وبعث يوم القيامة من المؤمنين بعهد الله

﴿سورة إبراهيم عليه السلام مكية وهي إحدى وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (كتاب) هو كتاب يعنى السورة ۝ وقرئ ليخرج الناس ۝ والظلمات والنور استعارتان للضلال والهدى (بإذن ربهم) بتسهيله وتيسيره مستعار من الإذن الذى هو تسهيل للحجاب وذلك ما يمنحهم من اللطف والتوفيق (إلى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله إلى النور بتكرير العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن منهم ويجوز أن يكون على وجه الاستئناف كأنه قيل إلى أى نور فقيل إلى صراط العزيز الحميد وقوله (الله) عطف بيان للعزيز الحميد لأنه جرى مجرى الأسماء الاعلام لغلبته واختصاصه بالمعبود الذى تحق له العبادة كما غاب النجم في الثريا وقرئ بالرفع على هو الله ۝ الويل نقيض الوال وهو الجاة اسم معنى كالهلاك إلا أنه لا يشتق منه فعل وإنما يقال ويلاه فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها لإفادة معنى الثبات فيقال ويل له كقوله سلام عليك ولما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان توعد الكافرين بالويل (فان قلت) ما وجه اتصال قوله (من عذاب شديد) بالويل (قلت) لأن المعنى أنهم يولولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون يا ويلاه كقوله دعوا هنالك نبوذاً (الذين يستحبون) مبتدأ خبره أولئك في ضلال بعيد ويجوز أن يكون مجروراً صفة للكافرين ومنصوباً على النتم أو مرفوعاً على أعنى الذين يستحبون أو هم الذين يستحبون والاستحباب الإيثار والاختيار وهو استعمال من المحبة لأن المؤثر للشيء على غيره كأنه يطلب من نفسه أن يكون أحب إليها وأفضل عندها من الآخر ۝ وقرأ الحسن ويصبتون بضم الياء وكسر الصاد يقال صده عن كذا وأصده قال :

أناس أصدوا الناس بالسيف عنهم ۝ والهمزة فيه داخلة على صَدَّ صدوداً لتقلبه من غير التعدي إلى التعدي وأما صده فموضوع على التعدي كمنعه ونيسب بفصيحة كأوقفه لأن الفصحاء استغنوا بصده ووقفه عن تكلف التعدي بالهمزة (ويبغونها

يستحق العبادة والذي لا يعلم ما في اللوح المحفوظ إلا هو شهيداً بيني وبينكم وتعزده قراءة من قرأ ومن عنده علم الكتاب على من الجازة) قال أحمد وإنما قدر الزخشرى في المعطوف عليه اسم الله بالذى يستحق العبادة حذراً من عطف الصفة على الموصوف وعدولا إلى أنه عطف إحدى الصفتين على الأخرى تقديراً وإنما أخذ الحصر حيث يقول ومن لا يعلم علم الكتاب إلا هو من أنه قدم الخير الذى هو عنده على مبتدئه وشأن الزخشرى أخذ الحصر من التقديم والله الموفق للصواب

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

عوجا) ويطلبون لسبيل الله زينة وأعوجاجا وأن يدلوا الناس على إنهم أسيل ناكبة عن الحق غير مستوية والأصل ويغفون لها
لخذف الجار أو أصل الفعل (في ضلال بعيد) أى ضلوا عن طريق الحق ووقد أدونه بمراحل (فإن قلت) فامعنى وصف الضلال
بالبعد (قلت) هو من الإسناد المجازى والبعد فى الحقيقة للضلال لأنه هو الذى يتباعه عن الطريق فوصف به فعله كما تقول جد جده
وبجوز أن يراد فى ضلال ذى بعد أوفيه بعد لأن الضلال قد يضل عن الطريق مكانا قريبا أو بعيدا (الابلسان قومه ليين لهم) أى
ليفقه وأعنه ما يدعوههم إليه فلا يكون لهم حجة على الله ولا بقوله لم تفهم ما خاطبنا به كما قال ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا
فصلت آياته (فإن قلت) لم يعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى العرب وحدهم وإنما بعث إلى الناس جميعا قل يا أيها الناس
إني رسول الله اليكم جميعا بل إلى الثقلين وهم على السنة مختلفة فإن لم تكن للعرب حجة فغيرهم الحجة وإن لم تكن لغيرهم حجة
فلنزل بالعجمية لم تكن للعرب حجة أيضا (قلت) لا يتخلو إمام أن ينزل بجميع الآلسنة أو بواحد منها فلا حاجة إلى نزوله بجميع
الآلسنة لأن الترجمة تنوب عن ذلك وتكفى التطويل فبقى أن ينزل بلسان واحد فكان أولى الآلسنة لسان قوم الرسول لأنهم
أقرب إليه فإذا فهموا عنه وتبينوه وتوفى عنهم وانتشر قامت التراجم ببيانها وتفهمه كما ترى الحال وتشاهدها من نيابة التراجم
فى كل أمة من أمم العجم مع ما فى ذلك من اتفاق أهل البلاد المتباعدة والأقطار المتنازحة والأمم المختلفة والأجيال المتفاوتة على
كتاب واحد واجتهادهم فى تعلم أفظه وتعلم معانيه وما يتشعب من ذلك من جلال الفوائد وما يتكاثر فى إعجاب النفوس وكذا القرائح
فيه من القرب والطاعات المفضية إلى جزيل الثواب ولأنه أبعد من التعريف والتبديل وأسلم من التنازع والاختلاف ولأنه
لنزل بأسنة الثقلين كلها مع اختلافها وكثرتها وكان مستقلا بصفة الإعجاز فى كل واحد منها وكلم الرسول العربى كل أمة بلسانها
كما كلم أمته التى هو نهايتها لوله عليهم معجرا لكان ذلك أمرا قريبا من الإلجاء ومعنى بلسان قومه بلغة قومه وقرئ بلسن قومه
واللسن واللسان كالريش والرياش بمعنى اللغة وقرئ بلسن قومه بضم اللام والسين مضمومة أوسا كنة وهو جمع لسان كهما
ومعدو معد على التخفيف وقيل الضمير فى قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم ورووه عن الضحاك وأن الكتب كلها نزلت بالعربية
ثم أذاها كل نبي بلغة قومه وليس بصحيح لأن قوله ليين لهم ضمير القوم وهم العرب فيؤدى إلى أن الله أنزل التوراة من السماء
بالعربية ليين للعرب وهذا معنى فاسد (يفضل الله من يشاء) كقوله فتنكم كافر ومنكم مؤمن لأن الله لا يضل إلا من
يعلم أنه لن يؤمن ولا يهدى إلا من يعلم أنه يؤمن والمراد بالإضلال التخليط ومنع اللطاف وبالهداية التوفيق واللفظ
فكان ذلك كناية عن الكفر والإيمان (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكم) فلا يتخذ إلا أهل الخلدان

﴿القول في سورة إبراهيم عليه السلام﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ۞ قوله تعالى ۞ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ۞ (قال أي ليفقهوا عنه ما يدعوهوم إليه فلا يكون لهم حجة الخ) قال أحد جميع الفصول مرضى لكن في هذه الخاتمة نظر لأن فيها إشعاراً بأن إعجاز القرآن من حيث اللغة العربية خاصة يتقاصر عن إعجازة لوقدر منزلاً بكل لسان حتى أنه لو ينزل بجميع اللغات بلغ من الوضوح إلى حد يكاد أن يكون إجماء إلى الإيمان به وهذا في نظر والقول به غير متعين لأن المعجز يقيد العلم بصديق من ظهر على يده ومتى حصل العلم لم يكن بين علم وعلم تفاوت ولا ترجيح فلو نزل القرآن بجميع اللغات لكان العلم الحاصل منه وقد نزل بلغة واحدة هو العلم الحاصل منه لوزن بالجميع لا تفاوت ولا ترجيح بين العلمين هذا هو التحقق والله أعلم والزمخشرى يبنى في كثير من كلامه على أن العلوم تتفاوت وتنقسم إلى جلي وأجلى وهو من الحق بمعزل وإنما ظن ذلك طائفة ظاهرية والله الموفق

(قوله والافتطار المتنازحة) أى المتباعدة جداً أفاده الصحاح (قوله والمراد بالإضلال النخيلة ومنع الأطفاف) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فخلق الضلال فى القلب لأن الله لا يخلق الشر عند المعتزلة وخلقهم كالحديد عند أهل السنة

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيِمِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ۝ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيٌّ حَمِيدٌ ۝ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ

ولا يلطف إلا بأهل اللطف (أن أخرج) بمعنى أى أخرج لأن الإرسال فيه معنى القول كأنه قيل أرسلناه وقلنا له أخرج ويجوز أن تكون أن الناصبة للفعل وإنما صلح أن توصل بفعل الأمر لأن الغرض وصلها بما تكون معه في تأويل المصدر وهو الفعل والأمر وغيره سواء في الفعلية والدليل على جواز أن تكون الناصبة للفعل قولهم أو عز إليه بأن أفعول فأدخلوا عليه أحرف الجر وكذلك التقدير بأن أخرج قومك (وذكرهم بأيام الله) وأنذرهم بوقائع التي وقعت على الأمم قبلهم قوم نوح وعاد وثمود ومنه أيام العرب لحروبها وملاحمها كيوم ذي قار ويوم الفجار ويوم قضة وغيرها وهو الظاهر وعن ابن عباس رضى الله عنه نعماءه وبلاؤه فأما نعماءه فإنه ظلل عليهم الغمام وأنزل عليهم المن والسلوى وفاق لهم البحر وأما بلاؤه فإهلاك القرون (لكل صبار شكور) يصبر على بلاء الله ويشكر نعماءه فإذا سمع بما أنزل الله من البلاء تلى الأمم أو أفاض عليهم من النعم تنبه على ما يجب عليه من الصبر والشكر واعتبر وقيل أراد لكل مؤمن لأن الشكر والصبر من سجايهم تقيها عليهم (إذا أنجاكم) ظرف للنعمة بمعنى الإتمام أى إنعامه عليكم ذلك الوقت (فإن قلت) هل يجوز أن ينتصب بعلينكم (قلت) لا يخلو من أن يكون صلة للنعمة بمعنى الإتمام أو غير صلة إذا أردت بالنعمة العطية فإذا كان صلة لم يعمل فيه وإذا كان غير صلة بمعنى إذا كانوا نعمته الله مستقرة عليكم عمل فيه ويتبين الفرق بين الوجهين أنك إذا قلت نعمة الله عليكم فإن جعلته صلة لم يكن كلاماً حتى تقول فائضة أو نحوها وإلا كان كلاماً ويجوز أن يكون إذا بدلا من نعمة الله أى اذكروا وقت إنجائكم وهو من بدل الاشتغال (فإن قلت) في سورة البقرة يذبحون وفي الأعراف يقتلون وهنأ (ويذبحون) مع الواو فما الفرق (قلت) الفرق أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب وبياناً له وحيث أثبت جعل التذبيح لأنه أوفى على جنس العذاب وزاد عليه زيادة ظاهرة كأنه جنس آخر (فإن قلت) كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم (قلت) تمكينهم وإمهالهم حتى فعلوا ما فعلوا ابتلاء من الله ووجه آخر وهو أن ذلك إشارة إلى الإنجاء وهو بلاء عظيم والبلاء يكون ابتلاء بالنعمة والحنة جميعاً قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وقال زهير ۝ فأبلاهنا خير البلاء الذى يبلو ۝ (وإذا تأذن ربكم) من جملة ما قاله موسى لقومه وانتصاه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كأنه قيل وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم ومضى تأذن ربكم ونظير تأذن وأذن توعده وأوعده تفضل وأفضل ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعول كأنه قيل وإذا أذن ربكم ايذاً نا بليغا تنفي عنده الشكوك وتزاح الشبه والمعنى وإذا تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال لأنه ضرب من القول وفي قراءة ابن مسعود وإذا قال ربكم لئن شكرتم أى لئن شكرتم يابى إسرائيل ماخولتكم من نعمة الإنجاء وغيرها من النعم بالإيمان الخالص والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة إلى نعمة ولاضاعف لكم ما آتيتكم (ولئن كفرتم) وغمظتم ما أنعمت به عليكم (إن عذابي لشديد) لمن كفر نعمتى (وقال موسى إن تكفروا أأنتم) يابى إسرائيل والناس كلهم فإنما ضررتم أنفسكم وحرمتموها الخير الذى لا بد لكم منه وأتم اليه محابج والله غنى عن شكركم (حميد) مستوجب للحمد

(قوله ويتبين الفرق بين الوجهين) لعله وتبين (قوله وغمظتم ما أنعمت به عليكم) في الصحاح غط الشيء بظره وحقره

إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

بكثره أنعمه وأياديه وإن لم يحمدوا الخامدون (والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) جملة من مبتدئ وخبر وقعت اعتراضا أو عطف الذين من بعدهم على قوم نوح ولا يعلمهم إلا الله اعتراض والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله وعن ابن عباس رضى الله عنه بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أبابا يعرفون وكان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يعنى أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفي الله عليها عن العباد (فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوها غيظا وضجرا مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الأنامل من الغيظ أو ضحكوا واستهزاء كن غلبه الضحك فوضع يده على فيه وأرأشاروا بأيديهم إلى ألسنتهم وما نطق به من قولهم (إنا كفرنا بما أرسلت به) أى هذا جوابنا لكم ليس عندنا غيره إقناطاً لهم من التصديق ألا ترى إلى قوله فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وهذا قول قوى أو وضعوها على أفواههم يقولون للأنبياء أطبقوا أفواهكم واسكتوا أو ردوها في أفواه الأنبياء يشيرون لهم إلى السكوت أو وضعوها على أفواههم يسكتونهم ولا يذرونهم يتكلمون وقيل الأيدى جمع يد وهى النعمة بمعنى الأيادى أى ردوا نعم الأنبياء التى هى أجل النعم من مواعظهم ونصائحهم وما أوحى إليهم من الشرائع والآيات في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها في أفواههم ورجعوها إلى حيث جاءت منه على طريق المثل (عما تدعوننا إليه) من الإيمان بالله وقرئ تدعوننا بإدغام النون (مرىب) موقع فى الريبة أو ذوى ريبة من أرابه وأراب الرجل وهى قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الأمر (أفى الله شك) أدخلت همزة الإنكار على الظرف لأن الكلام ليس فى الشك إنما هو فى المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة وشهادتها عليه (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) أى يدعوكم إلى الإيمان ليغفر لكم أو يدعوكم لأجل المغفرة كقوله دعوته لينصرفني ودعوته ليأكل معي وقال دعوت لمانابني مسورا ۝ فلي فلي يدي مسورا (فإن قلت) مامعنى التبعض في قوله من ذنوبكم (قلت) ماعلمته جاء هكذا إلا فى خطاب الكافرين كقوله واتقوه وأطيعون يغفر لكم من ذنوبكم . ياقومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم وقال فى خطاب المؤمنين : هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم إلى أن قال يغفر لكم ذنوبكم ، وغير ذلك مما يقفك عليه الاستقراء وكان ذلك للتفرقة بين الخطابين ولثلاثا يسوى بين الفريقين فى الميعاد وقيل أريد أنه يغفر لهم ما بينهم وبين الله بخلاف ما بينهم وبين العباد من المظالم ونحوها (ويؤخركم إلى أجل مسمى) إلى وقت قد سماه الله وبين مقداره يبلغكموه إن آمنتم وإلا عاجلكم بالهلاك قبل ذلك الوقت (إن أنتم) ما أنتم (إلا بشر مثلنا) لا فضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخصون بالنبوة

قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم (قال معناه عضوها غيظا وضجرا مما جاءت به الرسل الخ) قال أحد وأقوى هذه الوجوه هذا الوجه الذى نه المصنف على اختصاصه بالقوة وإنما كان كذلك لأن إقناطهم الرسل من الإيمان قولاً وفعلًا بوضع اليد فى الفم هو المناسب لحسدكم فى الكفر وتصدير العبارة بالحرف المؤكد ومواجهة الرسل بضائر الخطاب وإعادة ذلك مبالغة فى التأكيد وليس السياق بمناسب للضحك ولا الغيظ ولا لتصميم الرسل كناسيته لإقناطهم من القبول ألا ترى أنهم لما أعادوا للرسل القول ولم ينكروا عليهم عودهم إلى المجادلة دل على أنهم لم يسكتوهم أو لا ولا كان غرضهم ذلك والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال وقولهم إن أنتم إلا بشر مثلنا معناه فلم تخصون بالنبوة

فَأَتُونَا بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَنٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ۖ وَلَنُسَكِّتَنَّكَ الْأَرْضَ مِنْ

دوننا ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (بسلطان مبين) بحجة بينة وقد جاءتهم رسلهم بالبينات والحجج وإنما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تعنتاً ولجاجاً (إن نحن إلا بشر مثلكم) تسليم لقولهم وأنهم بشر مثلهم يعنون أنهم مثلهم في البشرية وحدها فأما وراء ذلك فما كانوا مثلهم ولكنهم لم يذكروا فضلهم نواضعاً منهم واقصروا على قولهم (ولكن الله يمين على من يشاء من عباده) بالنبوة لأنه قد علم أنه لا يخصهم بتلك الكرامة إلا وهم أهل الاختصاص بهم لخصائص فهم قد استأثروا بها على أبناء جنسهم (الإياذن الله) أرادوا أن الإتيان بالآية التي اقترحتموها ليس إلينا ولا في استطاعتنا وما هو إلا أمر يتعالى بمشيئة الله (وعلى الله فليتكمل المؤمنون) أمر منهم للدؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصد أولياء وأمرؤها به كأهم قالوا ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم وما يجرى علينا منكم ألا ترى إلى قوله (وما لنا أن لا نتوكل على الله) ومعناه وأى عذر لنا في أن لا نتوكل عليه (وقد هدانا) وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو التوفيق لهداية كل واحد منا سيده الذي يجب عليه سلوكه في الدين (فإن قلت) كيف كثر الأمر بالتوكل (قلت) الأول لاستحداث التوكل وقوله (فليتكمل المتوكلون) معناه فليثبت المتوكلون على ما استحدثوا من توكلهم وقصدوا إلى أنفسهم على ما تقدم (لنخرجكم) أو لتعودن) ليكون أحد الأمرين لا محالة إما إخراجكم وإما عودكم حالفين على ذلك (فإن قلت) كأهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيها (قلت) معاذ الله ولكن العود بمعنى الصيرورة وهو كثير في كلام العرب كثرة فاشية لا تنكاد تسمعهم يستعملون صار ولكن عاد ماعدت أراه عاد لا يكلمني ماعاد لفلان مال أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن به فقبلوا في الخطاب الجماعة على الواحد (لنهلكن الظالمين) حكاية تقتضي إضمار القول أو إجراء الإيحاء بجرى القول لأنه ضرب منه وقرأ أبو حية لهلكن وليسكننك بالياء اعتباراً لأوحى وأن لفظه لفظ الغيبة ونحوه قولك أقسم زيد ليخرجن ولا يخرجن ۝ والمراد بالأرض أرض الظالمين وديارهم ونحوه ۖ وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها وأورثكم أرضهم وديارهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من آذى جاره ورثه الله داره ولقد عاينت هذا في مدة قريبة كان لي حال يظلمه عظيم القرية التي أنا منها ويؤذي فيها فمات ذلك العظيم وملكتي الله ضيعته فنظرت يوماً إلى أبناء خالي يترددون فيها ويدخلون في دورها ويخرجون ويأمرون وينهون

دوننا ولو أرسل الله إلى البشر رسلا لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة (قلت) قال أحمد ومن تهلكه على الانتصار لاعتقاده تفضيل الملائكة على الرسل من البشر يستعين حتى يحمل الكفار على أنهم كانوا يعتقدون كعتق القدريّة في تفضيل الملك على الرسول لأنه يدعى ذلك أمر أركزوا في الطباع معلوماً ضرورة والله الموفق ۝ قوله تعالى وعلى الله فليتكمل المؤمنون الخ) (قال إن قلت كيف كثر ذلك بعد قوله وعلى الله فليتكمل المؤمنون الخ) قال أحمد وبهذا يخرج عن وادي من قتل قبلا فله سلبه والله أعلم

(قوله لجعلهم من جنس أفضل منهم وهم الملائكة) هذا على مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل (قوله) وأما عودكم حالفين على ذلك) حال من فاعل قال وعبارة النسب وحلقوا (قوله) وأورثهم أرضهم وديارهم) لعله وأورثكم

بَعْدَهُمْ ذَلِكَ لَمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٌ * وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ * مِنْ وَرَأَيْهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ * يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَأَيْهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ * مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُوا كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا

فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثتهم به وسجدنا شكرا لله (ذلك) إشارة إلى ما قضى به الله من إهلاك الظالمين وإسكان المؤمنين ديارهم أى ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامي) موقفي وهو موقف الحساب لأنه موقف الله الذى يقف فيه عباده يوم القيامة أو على إقحام المقام وقيل خاف قيامي عليه وحفظي لأعماله والمعنى أن ذلك حق للمتقين كقوله والعاقبة للمتقين (واستفتحوا) واستنصروا الله على أعدائهم : إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح . أو استحكموا الله وسألوه القضاء بينهم من الفتاحة وهى الحكمة كقوله تعالى ربنا افتخ بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على أوحى إليهم وقرئوا واستفتحوا بلفظ الأمر وعطفه على لنهلكن أى أوحى إليهم ربهم وقال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا (وخاب كل جبار عنيد) معناه نصر وأظفروا وأفلحوا وخاب كل جبار عنيدهم قومهم وقيل واستفتح الكفار على الرسل ظنا منهم بأنهم على الحق والرسول على الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم ولم يفلح باستفاحه (من ورأته) من بين يديه قال عسى الكرب الذى أمسيت فيه * يكون ورأه فرج قريب

وهذا وصف حاله وهو فى الدنيا لأنه مرصد للجهنم فكانها بين يديه وهو على شفيرها أو وصف حاله فى الآخرة حين يبعث ويوقف (فإن قلت) علام عطف (ويسقى) (قلت) على محذوف تقديره من ورأته جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى من ماء صديد كأنه أشد عذابا تخصص بالذكر مع قوله ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت (فإن قلت) ما وجه قوله تعالى (من ماء صديد) (قلت) صديد عطف بيان لماء قال ويسقى من ماء فأبهمه لإبهام ثم بيته بقوله صديد وهو ما يسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه (ولا يكاد يسيفه) دخل كاد للبالغة يعنى ولا يقارب أن يسيفه فكيف تكون الإساءة كقوله لم يكذب يراها أى لم يقرب من رؤيتها فكيف يراها (ويأتيه الموت من كل مكان) كأن أسباب الموت وأصنافه كلها قد تألفت عليه وأحاطت به من جميع الجهات تفضيلا لما يصيبه من الآلام وقيل من كل مكان من جسده حتى من إبهام رجله وقيل من أصل كل شعرة (ومن ورأته) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى فى كل وقت يستقبله يتلقى عذابا أشد مما قبله وأغظ وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وحبسها فى الأجساد ويحتمل أن يكون أهل مكة قد استفتحوا أى استمطروا والفتح المطر فى سنى القحط التى أرسلت عليهم بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسقوا فذكر سبحانه ذلك وأنه خيب رجاء كل جبار عنيد وأنه يسقى فى جهنم بدل سقيه ماء آخر وهو صديد أهل النار واستفتحوا على هذا التفسير كلام مستأنف منقطع عن حديث الرسل وأممهم * هو مبتدأ محذوف الخبر عند سيويه تقديره وفيما يقص عليك (مثل الذين كفروا بربهم) والمثل مستعار للصفة التى فيها غرابة (وقوله أعملهم كرماد) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقيل أعملهم كرماد كقولك صفة زيد عرضه مصون وماله مبذول أو يكون أعملهم بدلا من مثل الذين كفروا على تقدير مثل أعملهم وكرماد الخبر * وقرئ (الرياح فى يوم عاصف) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح أو الرياح كقولك يوم ما طروليلة ساكرة وإنما السكور لريحها وقرئ فى يوم عاصف بالإضافة وأعمال الكفرة

(قوله موقف الله الذى يقف فيه عباده) فى الصحاح يتعدى ولا يتعدى (قوله قد تألفت عليه) أى تجمعت أفاده الصحاح (قوله وأممهم هو مبتدأ محذوف الخبر) أى مثل الذين كفروا بربهم وعبرة النفسى مثل الذين مبتدأ لعله وقرئ (قوله وإنما السكور لريحها) فى الصحاح سكرت الريح تسكر سكورا سكنت بعد الهوب

كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرَعْنَا

المكرم التي كانت لهم من صلة الأرحام وعق الرقاب وفداء الأسارى وعقر الإبل للضياف وإغاثة الملهوفين والإجالة وغير ذلك من صنائعهم شبهها في حبوها وذهابها هباء منثورا لبنائها على غير أساس من معرفة الله والإيمان به وكونها لوجهه برمد طيرته الريح العاصف (لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء) (ذلك هو الضلال البعيد) إشارة إلى بعد ضلالهم عن أثر من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير في الريح على شيء (ذلك هو الضلال البعيد) إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب (بالحق) بالحكمة والغرض الصحيح والأمر العظيم ولم يخلقها عبثا ولا شهوة ۝ وقرئ خالق السموات والأرض (إن يشأ يذهبكم) أي هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف شكلهم لإعلامته باقتداره على إعدام الموجود وإيجاد المعدم يقدر على الشيء وجنس ضده (وما ذلك على الله بعزيز) بمتذربل هو هين عليه يسير لانه قادر الذات لا اختصاص له بمقدور ودون مقدور فإذا خاصل له الداعي إلى شيء واتقى الصارف تكون من غير توقف كتحرريك أصبعك إذا دعاك إليه داع ولم يمتز دونه صارف وهذه الآيات بيان لإبعادهم في الضلال وعظيم خطيئهم في الكفر بالله لوضوح آياته الشاهدة له الدالة على قدرته الباهرة وحكمته البالغة وأنه هو الحقيق بأن يعبد ويخاف عقابه ويرجى ثوابه في دار الجزاء (وبرزوا لله) وبرزوا يوم القيامة وإنما جرى به بلفظ الماضي لأن ما أخبر به عزّ وعلا لصدقه كأنه قد كان ووجد ونحوه ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار ونظائر له ومعنى بروزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرزه أنهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله فإذا كان يوم القيامة انكشفوا الله عند أنفسهم وعلوا أن الله لا يخفى عليه خافية أو خرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه ۝ (فإن قلت) لم كتب (الضعفاء) بواو قبل الهمزة (قلت) كتب على لفظ من يفهم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو ونظيره علوا بنى إسرائيل والضعفاء الاتباع والعوام ۝ والذين استكبروا ساداتهم وكبرائهم الذين استبعوهم واستغروهم وصدّوهم عن الاستماع إلى الأنبياء واتباعهم (تبعا) تابعين جمع تابع على تبع كقولهم خادم وخدم وغائب وغيب أو ذوى تبع والتبع الاتباع يقال تبعه تبعا ۝ (فإن قلت) أي فرق بين من في (من عذاب الله) وبينه في (من شيء) (قلت) الأولى للتيين والثانية للتبعيض كأنه قيل هل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن تكونا للتبعيض معا بمعنى هل أنتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أي بعض بعض عذاب الله ۝ (فإن قلت) فامعنى قوله (لو هدانا الله لهديناكم) (قلت) الذي قال لهم الضعفاء كان توبيخا لهم وعتابا على استتباعهم واستغوائهم وقولهم

۝ قوله تعالى ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز (قال معناه خلقها بالحكمة والغرض الصحيح الخ) قال أحمد وهذا من اعتزاله الحق وقد تقدم أمثاله ۝ عاد كلامه (قال معناه وما ذلك على الله بعزيز أي هين عليه لانه قادر بالذات الخ) قال أحمد وهذا اعتزال صراح لم يتقنع في إبرازه وما أبشع قوله عن الله جلّ جلاله خلص له الداعي وأمضى الصارف وما أنباء عن سماع المحققين العارفين بأداب الله تعالى وبما يجب في حق جلاله وقد تقدم ما فيه كفاية ۝ قوله تعالى فقال الضعفاء الذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص (قال الذي قال لهم الضعفاء كان توبيخا لهم الخ) قال أحمد لنا استشعر دلالة الآية لعقيدة السنة المشتملة على أن الله تعالى مهما شاء كان وما لم

(قوله خادم وخدم وغائب وغيب) في الصحاح وإنما ثبتت فيه الياء في التحريك لانه شبه بصيد وإن كان جمعا وصيد

أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ ۖ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ

فهل أتم مغنون عنا من باب التبكيت لأنهم قد علوا أنهم لا يقدرُونَ على الإغناء عنهم فأجابهم معتذرين عما كان منهم إليهم بأن الله لو هدام إلى الإيمان لهدوم ولم يضلوم إما موركين الذنب في ضلالهم وإضلالهم على الله كما حكى الله عنهم وقالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا . لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . يقولون ذلك في الآخرة كما كانوا يقولونه في الدنيا ويدل عليه قوله حكاية عن المنافقين يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون أنهم على شيء . وإما أن يكون المعنى لو كنا من أهل اللطف فإلطف بنا ربنا واهتدينا لهديناكم إلى الإيمان وقبل معناه لو هداما الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم أى لا غيتنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم طريق الهلكة (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصر والهزمة وأم للتسوية ونحوه اصبروا أو لا تصبروا وسواء عليكم وروى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (فإن قلت) كيف اتصل قوله سواء علينا بما قبله (قلت) اتصاله به من حيث أن عتابهم لهم كان جزعا ثم فيه فقالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا يريدون أنفسهم وإياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا يجتمعون فيها يقولون ما هذا الجزع والتوبيخ ولا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر والأمر من ذلك أطمأ أولا قالوا لو هداما الله طريق النجاة لا غيتنا عنكم وأنجيناكم أنبعوه الإقط من النجاة فقالوا (ما لنا من محيص) أى منجى ومهرب جزعنا أم صبرنا ويجوز أن يكون من كلام الضعفاء والمستكبرين جميعاً كأنه قيل قالوا جميعاً سواء علينا كقوله ذلك ليعلم أنى لم أخنه والمحيص يكون مصدراً كالغيب والشيب ومكاناً كالبيت والمصيف ويقال حاص عنه وجاض بمعنى واحد (لما قضى الأمر) لما قطع الأمر وفرغ منه وهو الحساب وتصادر الفريقين ودخول أحدهما الجنة ودخول الآخر النار وروى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً في الأشقياء من الجن والإنس فيقول ذلك (إن الله وعدكم وعد الحق) وهو البعث والجزاء على

بشأ لم يكن وأن هداية المشركين بما لم يشاء ولو شاءها لاهتدوا وإنما تنشأ هذه الدلالة من إيراد هذا الكلام عن الكفار في دار الحق حين حقت لهم الحقائق وانكشف النطاء والمقصود من اقتصاصه إنذار أمثالهم في الدنيا وتحذيرهم من الحسرة والندم في الآخرة إذا حق عليهم العذاب واعترفوا بالحق وقالوا القول المذكور وهذا يرشد إلى أنه كلام صحيح المعنى فلما فطن الزمخشري لذلك شرع في تقرير تحطشهم في هذا القول في الآخرة كما خطأهم في الدنيا ليمت له اعتقاد أن الله يشاء ما لا يكون ويكون ما لا يشاء ومن ذلك هداية الكفار فإن الله تعالى يشاءها في الدنيا لكنهم لم تكن وأنى له ذلك وسياق الآية يصبوب الكلام المذكور وينذر الغافلين عنه في الدنيا ويحذرهم من التورط فيما يؤدي إلى هذا الندم حيث لا ينفع ويجري إلى هذه الحسرة إذ لا يتجمع كما أورد كلام الشيطان عقيب ذلك حين يعترف بالحق في دار الحق وحيث لا ينفعه إيمانه فيقول إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ وإنما سبق تحذيراً وإنذاراً اتفاقاً والله الموفق ۖ قوله تعالى ۖ وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم الخ (قال روى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً الخ) قال أحمد قد حمل قول الكفار في الآية الأولى على إبطال الاتحال لأنه لا يلائم معتقده واستشهد على أن الكذب حينئذ غير ممتنع ولا متعذر بقوله تعالى فيحلفون له كما يحلفون لكم ثم لما طأن أن قول الشيطان هذا يلائم معتقده اجتهد في الاستدلال على تصويبه وتصحيحه وإن كان قاله الشيطان كل ذلك منه اتباع للهوى حينما توجه وأية سالك ونحن معاشر أهل السنة الملقين عنده بالمجبرة نقول إن الله تعالى إنما أورد هذا الكلام غير رادله ولا لخطئ فيه للشيطان كما اقتصر كلام الكفار في الآية الأولى كذلك ونحن نعتقد أن الملامة إنما توجه على المكلف

مصدر قولك بعير أصيد لأنه يجوز أن ينوى به المصدر (إمامو زكين الذنب في ضلالهم) في الصحاح ورك فلار ذنبه على غيره أى قرفه به أى اتهم به

وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْمُونِي وَلَوْمُوا أَنفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ
وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِن قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا

الأعمال فوق لكم بما وعدكم (ووعدتكم) خلاف ذلك (فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان) من تسلط وقهر فأقصركم
على الكفر والمعاصي وأجشكم إليها (إلا أن دعوتكم) إلا دعائي إياكم إلى الضلالة بوسوتي وتزييني وليس الدعاء من
جنس السلطان ولكنه كقولك ماتحتهم إلا الضرب (فلا تلموني ولو موا أنفسكم) حيث اغتررتهم بي وأطعتموني
إذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم إذ دعاكم وهذا دليل على أن الإنسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه
وليس من الله إلا التمكن ولأمن الشيطان إلا التزيين ولو كان الأمر كاتزعم المجرة لقال فلا تلموني ولا أنفسكم فإن
الله قضى عليكم الكفر وأجركم عليه (فإن قات) قول الشيطان باطل لأصبح التعاق به (قات) لو كان هذا القول منه
باطلا لبين الله بطلانه وأظهر إنكاره على أنه لا طائل له في النطق بالبطل في ذلك المقام ألا ترى إلى قوله إِنَّ الله وعدكم
وهذا الحق ووعدتكم فأخلفتكم كيف أتى فيه بالحق والصدق وفي قوله وما كان لي عليكم من سلطان وهو مثل قول الله تعالى
إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (ما أنا بمُصْرِخِكُمْ وما أنتم بمُصْرِخِيَّ) لا ينبغي بعضنا بعضا
من عذاب الله ولا يغيبه والإصرار الإغاثة ۝ وقرئ بمُصْرِخِي بكسر الباء وهي ضعيفة واستشهدوا لها بيت مجهول
قال لها هل لك ياتاني ۝ قالت له ما أنت بالمرضى

وكانه قد رآه الإضافة ساكنة قبلها ياء ساكنة فخر كما بالكسر لما عليه أصل النقاء الساكنين ولكنه غير صحيح لأن ياء
الإضافة لا تكون إلا مفتوحة حيث قبلها ألف في نحو عصاي فباها وقلها ياء (فإن قلت) جرت الياء الأولى مجرى الحرف
الصحيح لأجل الإدغام فكأنها ياء وقعت ساكنة بعد حرف صحيح ساكن فخرت بالكسر على الأصل (قلت) هذا قياس
حسن ولكن الاستعمال المستفيض الذي هو بمنزلة الخبر المتواتر تضاهل إليه القياسات ۝ مافى (بما أشركتموني) مصدرية
(من قبل) متعلقة بأشركتموني يعني كفرت اليوم بإشراكم إياي من قبل هذا اليوم أى في الدنيا كقوله تعالى ويوم
القيامة يكفرون بشرككم ومعنى كفره بإشراكم إياه تبرؤه منه واستنكاره له كقوله تعالى إنا برآء منكم وما تعبدون من
دون الله كفرنا بكم وقيل من قبل يتعلق بكفرت وما موصولة أى كفرت من قبل حين آيت السجود لآدم بالذي أشركتموني
وهو الله عز وجل تقول شركت زيدا فإذا نقلت بالهمزة قلت أشركني فلان أى جماعتي له شريكا ونحو ما هذه مافى قولهم
سبحان ما سخر كن لنا ومعنى إشراكم الشيطان بالله طاعتهم له فيما كان يزعم لهم من عبادة الأوثان وغير هذا آخر قول إيليس
وقوله (إن الظالمين) قول الله عز وجل ويحتمل أن يكون من جملة قول إيليس وإنما حكى الله عز وجل ما سبقوله في ذلك الوقت
ليكون لطفاً للسامعين في النظر لعاقبتهم والاستعداد لما لا بد لهم من الوصول إليه وأن يتصوّروا في أنفسهم ذلك المقام الذي
يقول الشيطان فيه ما يقول فيخافوا ويعملوا ما يخلصهم منه وينجيهم ۝ وقرئ فلا يلوموني بالياء على طريقة الالتفات كقوله
تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم ۝ وقرأ الحسن وعمر بن عبيد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم بمعنى وأدخل أنا

وأما الله تعالى فقدس عن ذلك وحبته البالغة وقضاؤه الحق وذلك أنا نعترف بما خلقه الله تعالى للعبد من الاختيار
الذي يجده من نفسه عند تجاذب طرفي الأفعال الإرادية ضرورة وبذلك قامت الحجة له على خلقه وإن سلبنا عن قدرة
الخلق تأثيرها في الفعل فلا تناقض إذا بين عقيدة السنة وبين صرف الملازمة إلى المكلف والله الموفق ۝ قوله تعالى
وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها بإذن ربهم تحيتهم فيها سلام ۝ (قال وقرأ
الحسن وعمر بن عبيد وأدخل الذين آمنوا على فعل المتكلم الخ) قال أحمد ۝ فإن قلت ما الذي صرف الزمخشري عن حمله

(قوله يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه) هذا مذهب المعتزلة وقوله المجبرة يعني أهل السنة ومذهبهم أن الله

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ هَ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ه تَوَقَّى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ه وَمِثْلَ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ

وهذا دليل على أنه من قول الله لا من قول إبليس (بإذن ربهم) متعلق بأدخل أى أدخلهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره (فإن قلت) فم يتعلق في القراءة الأخرى وقولك وأدخلهم أنا بإذن ربهم كلام غير ملئم (قلت) الوجه في هذه القراءة أن يتعلق قوله بإذن ربهم بما بعده أى (يحيتهم فيها سلام) بإذن ربهم يعنى أن الملائكة يحيونهم بإذن ربهم ه قرئ الم تر سا كنه الرأ كما قرئ من يتق وفيه ضعف (ضرب الله مثلاً) اعتمد مثلاً ووضعوه (كلمة طيبة) نصب بمضمر أى جعل كلمة طيبة (كشجرة طيبة) وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلاً كقولك شرف الأمير زيداً كساه حلة وحمله على فرس ويجوز أن يفتصب مثلاً وكلمة بضرب أى ضرب كلمة طيبة مثلاً بمعنى جعلها مثلاً ثم قال كشجرة طيبة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هى كشجرة طيبة (أصلها ثابت) يعنى فى الأرض ضارب بعروقه فيها (وفرعها) وأغلاها ورأسها (فى السماء) ويجوز أن يريد وفرعها على الأكفاء بلفظ الجنس وقرأ أنس بن مالك كشجرة طيبة ثابت أصلها (فإن قلت) أى فرق بين القراءتين (قلت) قراءة الجماعة أقوى معنى لأن في قراءة أنس أجريت الصفة على الشجرة وإذا قلت مررت برجل أبوه قائم فهو أقوى معنى من قولك مررت برجل قائم أبوه لأن المخبر عنه إنما هو الأب لا الرجل والكلمة الطيبة كلمة التوحيد وقيل كل كلمة حسنة كالسيدة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة وعن ابن عباس شهادة أن لا إله إلا الله وأما الشجرة فكل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة الزين والغلب والرمان وغير ذلك وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم إن الله ضرب مثل المؤمن كشجرة فأخبرونى ما هى فوقع الناس فى شجر البواذى وكنت صبيافوق فى قلبى أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأبأ أصغر القوم وروى فنعنى مكان عمرو واستحييت فقال لى عمر يابنى لو كنت قلناها لكانت أحب إلى من حر النعم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا إنها النخلة وعن ابن عباس رضى الله عنهما شجرة فى الجنة وقوله فى السماء معناه فى جهة العلو والصعود ولم يرد المظلة كقولك فى الجبل طويل فى السماء ترداد ارتفاعه وشموخه (توقى أكلها كل حين) تعطى ثمرها كل وقت وقته الله لأثمارها (بإذن ربها) تيسر خالقها وتكوينه (لعلهم يتذكرون) لأن فى ضرب الأمثال زيادة لفهام وتذكير وتصوير للمعاني (كشجرة خبيثة) كمثل شجرة خبيثة أى صفتها كصفتها ه وقرئ ومثل كلمة بالنصب عطفاً على كلمة طيبة والكلمة الخبيثة كلمة الشرك وقيل كل كلمة قبيحة وأما الشجرة الخبيثة فكل شجرة لا يطيب ثمرها كشجرة الخنظل والكشوث ونحو ذلك وقوله (اجثت من فوق الأرض) فى مقابلة قوله أصلها ثابت ومعنى اجثت استوصلت وحقيقة الاجثت

على الالتفات من النكلم إلى الغيبة والجاء إلى تعليقه بما بعده وقد كانت له فى ذلك مندرحة والالتفات على هذا الوجه كثير مستفيض الأثرى إلى قوله تعالى ه طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق، ثم قال تنزيلاً من خلق الأرض ولم يقل تنزيلاً منه ه قلت لا أمر ما صرف الكلام عن هذا الوجه وهو أن ظاهره أدخل بلفظ المتكلم يشعر بأن إدخالهم الجنة لم يكن بواسطة بل من الله تعالى مباشرة وظاهره الإذن يشعر بإضافة الدخول إلى الوسطة فينهما تنافروا ولكن يحسن عندى أن يتعلق بخالدين والخلود غير الدخول فلا تنافر والله أعلم

هو الخالق لأسباب السعادة وأسباب الشقاوة لكن العبد له فيها الكسب ومن هذا يتوجه عليه اليوم خلافاً للمعتزلة فى قولهم إن العبد هو الخالق لها وهو الذى يحصل لنفسه وتحقيقه فى علم التوحيد (قوله كشجرة الخنظل والكشوث) فى الصحاح الكشوث نبت يتعلق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق فى الأرض قال الشاعر: هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر

مَا هَا مِنْ قَرَارٍ • يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ • أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ • جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ • وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ • قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ

أخذ الخلق كلها (مالها من قرار) أى استقرار يقال قرأ الشيء قرأراً كقولك ثبت ثباتاً شبه القول الذى لم يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت والذى لا يبقى إنما يضمحل عن قريب لبطالانه من قولهم الباطل الجالج ومن قتادة أنه قيل لبعض العلماء ما تقول فى كلمة خيفة فقال ما أعلمها فى الأرض مستقرّاً ولا فى السماء مصعداً إلا أن تلزم عتق صاحبها حتى يوافى بها القيامة (القول الثابت) الذى ثبت بالحجة والبرهان فى قلب صاحبه وتمسك فيه فاعتقده واطمأن إليه نفسه وتثبيتهم به فى الدنيا أنهم إذا فتنوا فى دينهم لم يزولوا كما ثبت الذين فهم أصحاب الأخدود والذين نشرُوا بالناشير وهشطت لحومهم بأشواط الحديد وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما وتثبيتهم فى الآخرة أنهم إذا سئلوا عند تواقف الأشهاد عن معتقدهم ودينهم لم يتاعموا ولم يبهتوا ولم يحيرهم أهوال الحشر وقيل معناه الثابت عند سؤال القبر وعن البراء ابن عازب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فيأتيه ملكان فيجاسانه فى قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبى محمد فينادى مناد من السماء أن صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين لم يتمسكوا بحجة دينهم وإنما اقتصروا على تقاليد كبارهم وشيوخهم كما قلده المشركون آبائهم فقالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإضلالهم فى الدنيا أنهم لا يثبتون فى مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء وهم فى الآخرة أضل وأزل (وبفعل الله ما يشاء) أى ما توجه الحكمة لأن مشيئة الله تابعة للحكمة من تثبيت المؤمنين وتأبيدهم وعصمتهم عند ثباتهم وعزمهم ومن إضلال الظالمين وخذلانهم والتخلى بينهم وبين شأنهم عند زلهم (بدأوا نعمة الله) أى شكر نعمة الله (كفرأ) لأن شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفرأ فكأنهم غيروا الشكر إلى الكفر وبدلوه تبديلاً ونحوه وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون أى شكر رزقكم حيث رضعتم التكذيب موضعوه ووجه آخر وهو أنهم بدلوا نفس النعمة كفرأ على أنهم لما كفرُوا سلبوا ما بقوا على النعمة وصوفين بالكفر حاصلهم الكفر بدل النعمة وهم أهل مكة أسكنهم الله حرماً وجعلهم قوام بيته وأكرمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفر وأنعمة الله بدل ما زعمهم من الشكر العظيم أو أصابهم الله بالنعمة فى الرخاء والسعة لا يلا فهم الرحلتين فكفروا ونعمته فضرهم بالقسط سبع سنين فحصل لهم الكفر بدل النعمة كذلك حين أسروا وقتلوا يوم بدر وقد ذهبت عنهم النعمة ونفى الكفر طوقاً فى أعناقهم وعن عمر رضى الله عنه هم الأجران من قرىش بنو المغيرة بنو أمية فأما بنو المغيرة فكفرتهم يوم بدر وأما بنو أمية ففتعوا حتى حين وقيل هم متصرف العرب جبل بن الأيهم وأصحابه (وأحلوا قلوبهم) مما تابعتهم على الكفر (دار البوار) دار الهلاك وعطف (جهنم) على دار البرار عطف بيان ه قرئ ليضلوا بفتح الياء وضما (فإن قلت) الضلال والإضلال لهما معنى واحد فإني أجيبك بأن معنى اللام (قالت) لما كان الضلال والإضلال نتيجة اتخاذ الأنداد كما كان الأكرام فى قولك جئت لك لسكرتى نتيجة المجيء دخلته اللام وإلا لم يكن غرضاً على طريق التشديد والتقريب (تمتعوا) إيدان بأهم لانغماسهم فى التمتع بالحاضر وأنهم لا يعرفون غيره ولا يريدونه ما مورين به قد أرمهم أمر مطاع لا يسعهم أن يخالفوه ولا يملكون أن أنفسهم أمر أدونه وهو الشهوة والمعنى إن

(قوله من قولهم الباطل الجالغ) في الصحاح الحق أبلج والباطل الجالغ أى يردد من غير أن يفقد
(قوله القول الثابت الذى ثبت بالحجة) لما فسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد والحقيقة بكلمة الشرك فالنتجه تفسير
القول الثابت بقول لا إله إلا الله محمد رسول الله وإضلال الظالمين بإيقاعهم على كلمة الشرك وأن الشرك لظلم عظيم وأما
التمسك بالحجة وتقليد الشيوخ فبعيد عن السياق وفيه رد على أهل السنة المكشفين بالتقليد في تحقق الإيمان

عَاذُوا بِقِيَمَةِ الصَّلَاةِ وَيُنْفِقُوا بِمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ *
 اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ
 الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْإِنهَارَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ *
 وَعَاذَكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ * وَإِذْ قَالَ

دعتم على ما أنتم عليه من الامتنال لأمر الشهوة (فإن مصيركم إلى النار) ويجوز أن يراد الخذلان والخلية ونحوه قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار * المقول محذوف لأن جواب قل يدل عليه وتقديره (قل لعبادي الذين آمنوا) أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا) وجوزوا أن يكون يقيموا وينفقوا بمعنى ليقموا ولينفقوا ويكون هذا هو المقول قالوا وإنما جاز حذف اللام لأن الأمر الذي هو قل عوض منه ولو قيل يقيموا الصلاة وينفقوا ابتداءً بحذف اللام لم يحز * (فإن قلت) علام انتصب (سراً وعلانية) (قلت) على الحال أي ذوى سر وعلانية بمعنى مسرين ومعلنين أو على الظرف أي وقى سر وعلانية أو على المصدر أي إنفاق سر وإنفاق علانية والمعنى اخفاء المنطوق به من الصدقات والإعلان بالواجب * والحلال المخالفة (فإن قلت) كيف طابق الأمر بالإنفاق وصف اليوم بأنه (لا يبيع فيه ولا خلال) (قلت) من قبل أن الناس يخرجون أموالهم في عقود المعاوضات فيعطون بدلًا ليأخذوا مثله وفي المكارمات ومهاداة الأصدقاء ليستجروا بهدأهاهم أمثالها أو خيرا منها وأما الإنفاق لوجه الله خالصا كقوله وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى فلا يفعله إلا المؤمنون الخالص فبعثوا عليه ليأخذوا بدله في يوم لا يبيع فيه ولا خلال أي لا انتفاع فيه بمبايعة ولا بمخالفة ولا بما ينفقون فيه أموالهم من المعاوضات والمكارمات وإنما يفتن في الإنفاق لوجه الله وقرئ لا يبيع فيه ولا خلال بالرفع (الله) مبتدأ (والذي خلق) خبره (من الثمرات) بيان للرزق أي أخرج به رزقا هو ثمرات ويجوز أن يكون من الثمرات مفعول أخرج و(رزقا) حالا من المفعول أو نصبا على المصدر من أخرج لأنه في معنى رزق (بأمره) بقوله كن (دائبين) يدايان في سيرهما وإنارتهما ودرثهما الظلمات وإصلاحهما ما يصلحان من الأرض والأبدان والنبات (وسخّر لكم الليل والنهار) يتعاقبان خلفكم لمعاشكم وسباتكم (وآتاكم من كل ما سألتموه) من التبعض أي آتاكم بعض جميع ما سألتموه نظراً في مصالحكم وقرئ من كل بالتثنية وما سألتموه

* قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة الآية (قال فيه المقول محذوف الخ) قال أحمد وفي هذا الإعراب نظر لأن الجواب حيث يكون خبر آمن الله تعالى بأنه إن قال لهم هذا القول امتثلوا مقتضاه فأقاموا الصلاة وأنفقوا لكنهم قد قيل لهم فلم يمثل كثير منهم وخبر الله تعالى يحل عن الخلاف وهذه النكتة هي الباعثة لكثير من المعربين على العدول عن هذا الوجه من الإعراب مع تبادره فيما ذكر بادي الرأي ويمكن تصحيحه بحمل العام على الغالب لأعلى الاستغراق ويقوى بوجهين لطيفين أحدهما أن هذا الظم لم يرد إلا لموصوف بالإيمان الحق المتوه بإيمانه عند الأمر كهذه الآية وكقوله «وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن» وقيل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم وقيل للمؤمنات يغضن من أبصارهن الثاني تكرير مجيء الموصوفين بأنهم عباد الله المشرفون بإضافتهم إلى اسم الله وقد قالوا أن لفظ العباد لم يرد في الكتاب العزيز إلا مدحة للمؤمنين وخصوصاً إذا انضاف إليه تعالى إضافة التشريف فالحاصل من ذلك أن المأمور في هذه الآية من هو يصدد الامتنال وفي حيز المسارعة للطاعة فالخبر في أمثالهم حق وصدق أما على العموم إن أريد أو على الغالب والله أعلم * عاد كلامه قال وجوزوا أن يكون يقيموا بمعنى ليقموا ويكون هذا هو المقول الخ

(قوله بأنه لا يبيع فيه ولا خلال) هذه القراءة البناء على الفتح

إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۚ رَبِّ لِمَنْ أَضْلَى كَثِيرًا ۚ مَنْ النَّاسِ قَمَنَ تَبَعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۖ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ رَبَّنَا إِنِّي أَتَّكَلْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ۚ

نفى وحله النصب على الحال أى آتاكم من جميع ذلك غير سائليه ويجوز أن تكون ماموصولة على وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم اليه ولم تصلح أحوالكم ومعايشكم إلا به فكأنكم سألتموه أو طلبتموه بلسان الحال (لا تحصوها) لا تحصروها ولا تطبقوا عداها وبلغ آخرها هذا إذا أرادوا أن يعدوها على الإجمال وأما التفصيل فلا يقدر عليه ولا يعلمه إلا الله (ظلم) يظلم النعمة باغتيال شكرها (كفار) شديد الكفران لها وقيل ظلم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع ۚ والإنسان للجنس فيناول الإخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه (هذا البلد) يعنى البلد الحرام زاده الله آمنا وكفاه كل باغ وظالم وأجاب فيه دعوة خليله إبراهيم عليه السلام (آمنا) ذا أمن (فإن قلت) أى فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا (قلت) قد سأل في الأول أن يجعله من جملة البلاد التى يأمن أهلها ولا يخافون وفى الثانى أن يخرج من صفة كان عليها من الخوف إلى ضدها من الأمن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا (واجنبني) وقرئ واجنبني وفيه ثلاث لغات جنبه الشر وجنبه واجنبه فأهل الحجاز يقولون جنبني شره بالتشديد وأهل نجد جنبني واجنبني والمعنى ثبتنا وأدنا على اجتناب عبادتها (وبني) أراد بني من صلبه وسئل ابن عيينة كيف عبت العرب الأصنام فقال ما عبد أحد من ولد إسماعيل صنما واحتج بقوله واجنبني وبني (أن نعبد الأصنام) إنما كانت أنصاب حجارة لكل قوم قالوا البيت حجر فحيثما نصبا حجرا فهو بمنزلة البيت فكانوا يدرون بذلك الحجر ويسمون به الدرار فاستحب أن يقال طاف بالبيت ولا يقال دار بالبيت (لِمَنْ أَضْلَى كَثِيرًا من الناس) فأعوذ بك أن تعصمني وبني من ذلك وإنما جعلن مضلات لأن الناس ضلوا بسببهن فكأنهن أضلنهم كما تقول فتنهم الدنيا وغرتهم أى افتتوا بها واغتروا بسببها (فمن تبغني) على ملئى وكان حنيفا مسلما مثلى (فإنه منى) أى هو بعضى لفرط اختصاصه بي وما لا يستلنى وكذلك قوله من غشنا فليس منا أى ليس بعض المؤمنين على أن الفس ليس من أفعالهم وأوصافهم (ومن عصاني فإنك غفور رحيم) تغفر له ما سلف منه من عصياني إذا بداله فيه واستحدث الطاعة وقيل معناه ومن عصاني فيما دون الشرك (من ذريتي) بعض أولادى وهم إسماعيل ومن ولدته (بوادٍ) هو وادى مكة (غير ذى زرع) لا يكون فيه شيء من زرع قط كقوله قرآنا عربيا غير ذى عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه إلا الاستقامة لا غير ۚ وقيل للبيت الحرم لأن الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حرما لمكانه أولا لأنه لم يزل بمنأى عزيزا بها به كل جبار كالشيء المحرم الذى حقه أن يجتنب أو لأنه محترم عظيم الحرم لا يحل انتهاكها أولا لأنه حرم على الطوفان أى منع منه كما سمي عتيقا لأنه أعق منه فلم يستول عليه (ليقيموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت أى ما أسكنتهم هذا الودى الخلاء البلقع من كل مرتقى ومرتقى إلا ليقيموا الصلاة عند بيتك المحرم ويعمره بذكرك وعبادتك وما تعمر به مساجدك ومتعبداتك متبركين بالبقعة التى شرقتها على البقاع مستسعين بجوارك الكريم مقربين إليك بالعكوف عند بيتك والطواف به والركوع والسجود حوله مستزلين الرحمة التى آتت بها سكان حرمك (أفئدة من الناس) أفئدة من أفئدة الناس ومن للبعيض ويدل عليه ما روى عن مجاهد لو قال أفئدة الناس لزحمتكم عليه فارس والروم وقيل لولم يقل من لاذحوا عليه حتى الروم والترك والهند ويجوز أن يكون من للابتداء كقولك القلب منى سقيم تريد قلبى فكانه قيل أفئدة ناس وإنما نكرت المضاف إليه فى هذا التمثيل لتسكير أفئدة لأنها فى الآية نكرة

(قوله لمعاشكم وسباتكم) فى الصحاح السبات النوم وأصله الراحة ومنه قوله تعالى « وجعلنا نومكم سباتا » (قوله

فأعوذ بك أن تعصمني) لعله أن لا تعصمني

رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا

لبناول بعض الامثلة وقرئ آفة بوزن عافدة وفيه وجهان أحدهما أن يكون من القلب كقولك آدر في أدور والثاني أن يكون اسم فاعله من أفدت الرحلة إذا عجلت أى جماعة أو جماعات يرتحلون إليهم ويعجلون نحوهم وقرئ آفة وفيه وجهان أن تطرح الهمزة للتخفيف وإن كان الوجه أن تخفف بإخراجها بين بين وأن يكون من أفد (تهوى إليهم) تسرع إليهم وتطير نحوهم شوقاً ونزاعاً من قوله ۝ يهوى بخارها هوى الأجلد ۝ وقرئ تهوى إليهم على البناء للنفول من هوى إليه وأهواه غيره وتهوى إليهم من هوى يهوى إذا أحب ضمن معنى تنزع فعدى تعديته (وارزقهم من الثمرات) مع سكاكهم واديامافيه شيء منها بأن تجلب إليهم من البلاد (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثمرات حاضرة في وادياب ليس فيه نجم ولا شجر ولا ماء لاجرم أن الله عز وجل أجاب دعوته فجعله حرماً آمناً تجبى إليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنه ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد وأكثرها ثماراً وفي أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الإعجوبة التى يريكمها الله بواد غير ذى زرع وهى اجتماع البواكير والفواكه المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجيب متعنا الله بسكنى حرمة ووفقتنا لشكر نعمه وأدام لنا التشرف بالدخول تحت دعوة إبراهيم عليه السلام ورزقنا طرفاً من سلامة ذلك القلب السليم ۝ النداء المكرر دليل التضرع واللجأ إلى الله تعالى (إنك تعلم ما نخفى وما نعلن) تعلم السر كما تعلم العلن علماً لا تفاوت فيه لأن غيباً من الغيوب لا يجتعب عنك والمعنى أنك أعلم بأحوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا منا وانت أرحم بنا وأنصح لنا بأنفسنا ولها فلا حاجة إلى الدعاء والطلب وإنما بدعوك إظهاراً للعبودية لك وتخشعاً لعظمتك ونذلاً لذنوك وافقاراً إلى ما عندك واستعجالاً لنيل أياديك وولها إلى رحمك وكما يتملق العبد بين يدي سيده رغبة في إصابته معروفة مع توفر السيد على حسن الملكة وعن بعضهم أنه رفع حاجته إلى كريم فأبطأ عليه النجى فأراد أن يذكره فقال مثلك لا يذكر استقصارا ولا توهمها للغة عن حوائج السائلين ولكن ذا الحاجة لاتدعه حاجته أن لا يتكلم فيها وقيل ما نخفى من الوجد لما وقع بيننا من الفرقة وما نعلن من البكاء والدعاء وقيل ما نخفى من كتابة الافراق وما نعلن يريد ما جرى بينه وبين هاجر حين قالت له عند الوداع إلى من تكلمنا قال إلى الله آكلكم قالت آله أمرك بهذا قال نعم قالت إذن لا نخشى تركتنا إلى كاف (وما نخفى على الله من شيء) من كلام الله عز وجل تصديقاً لإبراهيم عليه السلام كقوله وكذلك يفعلون أو من كلام إبراهيم يعنى وما نخفى على الله الذى هو عالم الغيب من شيء في كل مكان ومن للاسفراق كأنه قيل وما نخفى عليه شيء ما ۝ على في قوله (على الكبير) بمعنى مع كقوله إلى على ما ترين من كبرى ۝ اعلم من حيث تؤكل الكتف

وهو في موضع الحال معناه وهب لي وأنا كبير وفي حال الكبير روى أن إسماعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة وثنتي عشرة سنة وقد روى أنه ولد له إسماعيل لأربع وستين وإسحق لتسعين وعن سعيد بن جبير لم يولد لإبراهيم إلا بعد مائة وسبع عشرة سنة وإنما ذكر حال الكبير لأن المنة بهية الولد فيها أعظم من حيث أنها حال وقوع اليأس من الولادة والظفر بالحاجة على عقب اليأس من أجل النعم وأحلاها في نفس الظافر ولأن الولادة في تلك السن العالية كانت آية لإبراهيم (إن ربى لسميع الدعاء) كان قد دعا ربه وسأله الولد فقال رب هب لي من الصالحين فشكر الله ما أكرمه به من إجابته (فإن قلت) الله تعالى يسمع كل دعاء أجابه أولم يجبه (قلت)

(قوله وقرئ آفة فوزن عافدة) ليس في الصحاح عفاً بالفاء فلمله بالقاف (قوله في وادياب ليس فيه نجم) أى خراب والنجم نبات لاساق له كذا في الصحاح

(قوله وهى اجتماع البواكير والفواكه) الباكورة أول الفاكهة كفاى الصحاح

وَتَقْبَلُ دُعَاءَهُ ۖ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝ وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۚ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ

هو من قولك سمع الك كلام فلان إذا اعتد به وقبله ومنه سمع الله لمن حده وفي الحديث ما أذن الله لشيء كما أذن لني يتغنى
بالقرآن (فإن قلت) ماهذه الإضافة إضافة السميع إلى الدعاء (قلت) إضافة الصفة إلى مفعولها وأصله لسميع الدعاء
وقد ذكر سيديوه فيلدا في جملة أئمة المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا ضروب زيداً وضراب أخاه ومنحار إليه
وحذر أموراً ورحيم أباه ويجوز أن يكون من إضافة فعل إلى فاعله ويجعل دعاء الله سميماً على الإسناد المجازي والمراد
سماع الله (ومن ذريتي) وبعض ذريتي عطفاً على المنصوب في اجعلني وإنما بعض لأنه علم بإعلام الله أن يكون في ذريته
كفار وذلك قوله لا ينال عهدي الظالمين (وتقبل دعائي) أي عبادتي وأعتزلكم وماتدعون من دون الله ۝ في قراءة أبي
ولأبوي وقرأ سعيد بن جبير ولوالدي على الأفراد يعني أباه وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ولوالدي يعني لإسماعيل
إسحق وقرئ لولدي بضم الواو والولد بمعنى الولد كالعدم والعدم وقيل جمع ولد كأسد في أسد وفي بعض المصاحف
ولذريتي (فإن قلت) كيف جازله أن يستغفر لأبويه وكانا كافرين (قلت) هو من مجوزات العقل لا يعلم امتناع جوازه
إلا بالتوقيف وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وقيل بشرط الإسلام وبأباه قوله لا أقول إبراهيم لأبيه لاستغفرن لك لأنه
لو شرط الإسلام لكان استغفاراً صحيحاً لا مقال فيه فكيف يستثنى الاستغفار الصحيح من جملة ما يؤتى فيه بإبراهيم (يوم
يقوم الحساب) أي ثبت وهو مستعار من قيام القائم على الرجل والدليل عليه قولهم قامت الحرب على ساقها ونحوه
قولهم ترجلت الشمس إذا أشرقت وثبت ضوءها كأنها قامت على رجل ويجوز أن يسند إلى الحساب قيام أهله إسناداً
مجازياً أو يكون مثل واسئل القرية وعن مجاهد قد استجاب الله له فيما سأل فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته وجعل
البلد آمناً ورزق أهله من الثمرات وجعله إماماً وجعل في ذريته من يقيم الصلاة وأراه مناسكه وتاب عليه وعن ابن عباس
رضي الله عنهما أنه قال كانت الطائف من أرض فلسطين فلما قال إبراهيم ربنا إني أسكنت الآية رفعها الله فوضعها
حيث وضعها رزقا للحرم ۝ (فإن قلت) يتعالى الله عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
أعلم الناس به غافلاً حتى قيل (ولا تحسبن الله غافلاً) (قلت) إن كان خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقيه وجهان
أحدهما التثنية على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلاً كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله إلهاً آخر
كما جاء في الأمر يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والثاني أن المراد بالنهي عن حسبانته غافلاً الإيذان بأنه عالم بما
يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قلة وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله والله بما تعملون
عليم يريد الوعيد ويجوز أن يراد ولا تحسبته يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم المحاسب على
النكير والقطمير وإن كان خطاباً لغيره من يجوز أن يحسبه غافلاً لجهله بصفاته فلا سؤال فيه وعن ابن عينة تسلياً للظلم
وتهديد للظالم فقيل له من قال هذا فغضب وقال إنما قاله من علمه ۝ وقرئ يؤخرهم بالنون والياء (تسخص فيه الأبصار)
أي أبصارهم لا تفرق أما كمها من هول ماترى (مهطعين) مسرعين إلى الداعي وقيل الاهطاع أن تقبل ببصرك على المرقى
تديم النظر إليه لا تطرف (مقنعي رؤسهم) رافعها (لا يرتد إليهم طرفهم) لا يرجع إليهم أن يظفروا بعيونهم أي لا يظفرون
ولكن عيونهم مفتوحة بمدودة من غير تحريك للأجفان أو لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم ۝ الهواء الخلاء
الذي لم تشغله الأجرام فوصف به قليل قلب فلان هوام إذا كان جباباً لا قوة في قلبه ولا جرأة ويقال للأحق أيضاً

(قوله كما أذن لني يتغنى بالقرآن) في الصحاح كما أذن لمن يتغنى الخ (قوله هو من مجوزات العقل) يعني على مذهب
المعتزلة أن العقل قد يدرك الحكم بدون شرع ومذهب أهل السنة أن لا حكم قلت قبل الشرع حتى يدرك بدونه فافهم

هَوَاءٌ ۝ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۝ وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُم كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ ۝ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفًا وَعْدَهُ رَسُولُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ

قلبه هواء قال زهير ۝ من الظلمان جوؤه هواء ۝ لأن النعام مثل في الجن والحق وقال حسان ۝ فانت مجوف تحب هواء ۝ وعن ابن جريج أفندتهم هواء صفر من الخير غاوية منه وقال أبو عبيدة جوف لا عقول لهم (يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لأنذر وهو يوم القيامة ومعنى (أخرنا إلى أجل قريب) ردنا إلى الدنيا وأمهلتنا إلى أمدوح من الزمان قريب تدارك ما فرطنا فيه من إجابة دعوتك واتباع رسلك أو أريد باليوم يوم هلاكهم بالعذاب العاجل أو يوم موتهم معذنين بشدة السكرات ولقاء الملائكة بلا بشرى وأنهم يسألون يومئذ أن يؤخرهم ربه إلى أجل قريب كقوله لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق (أولم تكونوا أقسمتم) على إرادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأشرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسفه وأن يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديدا وأملوا بعيدا و (مالك) جواب القسم وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ المقسمين لقليل مالنا (من زوال) والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء وقيل لا تنتقلون إلى دار أخرى يعني كفرهم بالبعث كقوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت يقال سكن الدار وسكن فيها ومنه قوله تعالى (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) لأن السكنى من السكون الذي هو البت والأصل تعديه في كقولك قر في الدار وغنى فيها وأقام فيها ولكنه لما نقل إلى سكون خاص تصرف فيه فقليل سكن الدار كما قيل تبوأها وأوطأها ويجوز أن يكون سكنوا من السكون أى قروا فيها واطمأنوا طمى النفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يحدثونها بما لى الآولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلهم فيعتبروا ويرتدعوا (وتبين لكم) بالإخبار والمشاهدة (كيف) أهلكتهم وانتقمنا منهم وقرئ (وتبين لكم بالنون) (وضربنا لكم الأمثال) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى فى الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم (وقد مكروا مكرم) أى مكرم العظيم الذى استفزغرا فيه جهدهم (وعند الله مكرم) لا يخلو إما أن يكون مضافا إلى الفاعل كالآول على معنى ومكتوب عند الله مكرم فهو مجازيهم عليه بمكر هو أعظم منه أو يكون مضافا إلى المفعول على معنى وعند الله مكرم الذى يمكرهم به وهو عذابهم الذى يستحقونه بآتهم به من حيث لا يشعرون ولا يحسبون (وإن كان مكرم لتزول منه الجبال) وإن عظم مكرم وتبالغ فى الشدة فضرب زوال الجبال منه مثلا لتفاقه وشدة أى وإن كان مكرم مسوى لإزالة الجبال معدا لذلك وقد جعلت إن نافية واللام مؤكدة لها كقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه لأنها بمنزلة الجبال الراسية ثباتا وتمكنا وتنصرة قراءة ابن مسعود وما كان مكرم وقرئ لتزول بلام الابتداء على وإن كان مكرم من الشدة بحيث تزول منه الجبال وتنقلع من أركانها وقرأ على وعمر رضى الله عنهما وإن كاد مكرم (مخلف وعده رسله) يعنى قوله إنا لننصر رسلا كتب الله لأغابنا أنا ورسلى (فإن قلت) هلا قيل مخلف رسله وعده ولم قدم المفعول الثانى على الآول (قلت) قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف

۝ قوله تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ۝ (قال محمود إن قلت لم قدم المفعول الثانى على الآول الخ) قال أحمد وفيها

(قوله ويجوز أن يكون سكنوا من السكون) لعله سكنتم (قوله وعند الله مكرم الذى يمكرهم به) الذى فى الصحاح المكر الاحتيال والخديعة وقد مكر به والمكر أيضاً المغرة وقد مكره فامتكر أى خضبه فاخضب اه وهو يفيد أن

الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ * وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ * سَرَّابِلُهُمْ مِّنْ طَرَائِفِ النَّفْسِ وَجُوهُهُمْ النَّارُ * لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ * هَذَا بَلَدٌ

الوعد أصلاً كقوله إن الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه إخلاف المواعيد كيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته وقرئ مخلف وعده رسله بجزا الرسل ونصب الوعد وهذه في الضعف كمن قرأ قتل أولادهم شركائهم (عزير) غالب لا يماكر (ذو انتقام) لأوليائه من أعدائه (يوم تبدل الأرض) انتصابه على البدل من يوم يأتيهم أو على الطرف الانتقام والمعنى يوم تبدل هذه الأرض التي تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه المعروفة وكذلك السموات والتبدل التغيير وقد يكون في الذوات كقولك بذلك الدرهم دنانير ومنه بدلناهم جلوداً غيرها وبدلناهم بجنتهم جنتين وفي الأوصاف كقولك بذلك الحلقة خاتماً إذا أذبتها وسويتها خاتماً فنقلتها من شكل إلى شكل ومنه قوله تعالى «فأولئك يتبدل الله سيئاتهم حسناً» واختلف في تبدل الأرض والسموات فقيل تبدل أوصافها فتسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عرج ولا مت وعن ابن عباس هي تلك الأرض وإنما تغير وأنشد وما الناس بالناس الذين ههناهم * ولا الدار بالدار التي كنت تعلم

وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبواباً وقيل يخلق بدلها أرض وسموات أخر وعن ابن مسعود وأنس يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخلق عليها أحد خطيئة وعن علي رضي الله عنه تبدل أرضاً من فضة وسموات من ذهب وعن الضحاك أرضاً من فضة بيضاء كالصحائف وقرئ يوم تبدل الأرض بالنون (فإن قلت) كيف قال (الواحد القهار) (قلت) هو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار لأن الملك إذا كان لواحد غلاب لا يغالب ولا يعاز فلا مستغاث لأحد إلى غيره ولا مستجار كان الأمر في غاية الصعوبة والشدة (مقرنين) قرن بعضهم مع بعض أو مع الشياطين أو قرنت أيديهم إلى أوجلهم مغلولين وقوله (في الأصفاة) إيماناً يتعلق بمقرنين أي يقرنون في الأصفاة وإيماناً لا يتعلق به فيكون المعنى مقرنين مصفدين والأصفاة القيود وقيل الأغلال وأنشد لسلامة بن جندل :

وزيد الخيل قد لاقى صفاداً * بعضٌ بساعد وبمعظم ساق

القطران فيه ثلاث لغات قطران وقطران وفتح القاف وكسر هاء مع سكون الطاء وهو ما يتحلب من شجر يسمى الأهل فيطبخ فتأباه الإبل الجرب فيحرق الجرب بحره وحدثه والجلد وقد تبلغ حرارته الجوف ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار وقد يستخرج به وهو أسود اللون منتن الريح فتطلى به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسرايل وهي القصص لتجتمع عليهم الأربع لدع القطران وحرقته وإسراع النار في جلودهم واللون الوحش وفتح الهمزة على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين وكل ما وعده الله أو وعده في الآخرة فينه وبين ما نشاء من جنسه ما لا يقدر قدره وكأنه ما عندنا من إلا الأسماء والمسميات ثم فبكروا الواسع فعدو من سخطه ونسأله التوفيق فيما ينبغي من عذابه وقرئ من قطران والقطر النحاس أو الصفر المذاب والآتي المتناهي حزه (وتغشى وجوههم النار) كقوله تعالى أفن يلقى بوجهه سوء العذاب يوم يسحبون في النار على وجوههم لأن الوجه أعز موضع في ظاهر البدن وأشرفه كالقلب في باطنه ولذلك قال تطلع على الأقدرة وقرئ وتغشى وجوههم بمعنى تغشى * أي يفعل بالمجرمين ما يفعل (ليجزى الله كل نفس) مجزئة (ما كسبت) أو كل نفس من مجزئة ومطلعة

قوله نظر لأن الفعل متى قيد بمفعول انقطع إطلاقه فليس تقديم الوعد في الآية دليلاً على إطلاق الفعل باعتبار الموعود حتى يكون ذكر الرسل بائناً كالاجنبى من الإطلاق الأول ولا فرق في المعنى الذي ذكره بين تقديم ذكر الرسل وتأخيرها

المكر بمعنى الاحتيال لا يتعدى بنفسه فتدبر (قوله وقرئ تبدل الأرض بالنون) لعله ونصب الأرض والسموات فاتحز القراءة

لِّلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَيَلْعَلُوا إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝

سورة الحجر مكية

إلا آية ٨٧ فمدنية وآياتها ٩٩ نزلت بعد سورة يوسف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الرِّتْكَ آيَتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝ رَبَّمَا يُودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا

لأنه إذا عاقب المجرمين لإجرامهم علم أنه يثيب المطيعين اطاعتهم (هذا بلاغ للناس) كفاية في الذكروا الموعظة يعني بهذا ما وصفه من قوله ولا تحسن إلى قوله سريع الحساب (ولينذروا) معطوف على محذوف أي لينصحووا و لينذروا (به) بهذا البلاغ و قرئ و لينذروا بفتح الباء من نذره إذا علمه واستعدله (ولينعوا) إنما هو إله واحد) لأنهم إذا خافوا ما يذروا به دعتهم المحفة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى الوحيد لأن الخشية أم الخير كله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة إبراهيم أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد كل من عبد الأصنام وعدد من لم يعبد

(سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (تلك) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات ۝ والكتاب والقرآن المبين السورة وتكثير القرآن للتفخيم والمعنى تلك آيات الكتاب الكامل في كونه كتاباً وآي قرآن مبين كأنه قبل الكتاب الجامع للكمال والغرابة في البيان ۝ قرئ بما وردت بالتشديد و بما ورد بما بالضم والفتح مع التخفيف (فإن قلت) لم دخلت على المضارع وقد أبوا دخولها إلا على الماضي (قلت) لأن المتقرب في إخبار الله تعالى بمزلة الماضي المقطوع به في تحققة فكانه قيل ربما ردة (فإن قلت) متى تكون ودادتهم (قلت) عند الموت أو يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين وقيل إذا رأوا المسلمين يخرجون من النار وهذا أيضاً باب من الودادة (فإن قلت) فامعنى التقليل (قلت) هو وارد على مذهب العرب في قولهم لملك ستندم على فعلك

ولا يفيد تقديم المفعول الثاني إلا الإيذان بالغناية في مقصود التشكلم والامر بهذه المثابة في الآية لا أنها وردت في سياق الإنذار والتهديد للظالمين بما توعدهم الله تعالى به على السنة الرسل فالهم في التهديد ذكر الوعد وما كونه على السنة الرسل فذلك أمر لا يقف التخويف عليه ولا بد حتى لو فرض التوعد من الله تعالى على غير لسان رسول لكان الخوف منه حسيماً كافياً والله أعلم

(القول في سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم) ۝ قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ، (قال إن قلت فامعنى تقليل ودادتهم الخ) قال أحد لاشك أن العرب تعبر عن المعنى بما يؤدي عكس مقصوده كثيراً ومنه قوله : ۝ قد أترك القرن مصغراً أنا له ۝ وإنما يمتدح بالإكثار من ذلك وقد عبر بقدم المفيدة للتقليل ومنه والله أعلم وقد تعلمون أن رسول الله والمقصود توبيخهم على أذا هم أوسى عليه السلام على توفع عليهم رسالته ومناصحته لهم وقد اختلف توجيه علماء البيان لذلك فمنهم من وجهه بما ذكره الزحشرى أقام التنبيه بالأدنى على الأعلى ومنهم من وجهه بأن المقصود في ذلك الإيذان بأن المعنى قد بلغ الغاية حتى كاد أن يرجع إلى الضد وذلك شأن كل ما انتهى لنهايته أن يعود إلى عكسه وقد أفصح أبو الطيب ذلك بقوله : ولجلدت حتى كدت تبخل حائلاً ۝ للنتهى ومن السرور بكاء

وكلا هذين الوجهين يحمل الكلام على المبالغة بنوع من الإيقاظ إليها والعمدة في ذلك على سياق الكلام لأنه إذا اقتضى مثلاً تكثيراً فدخلت فيه عبارة بضم ظاهرها بالتقليل استيقظ السامع بأن المراد المبالغة على إحدى الطريقتين المذكورتين والله أعلم

(قوله من نذر به إذا علمه) في الصحاح نذر القوم بالعدو بكسر الذا ل إذا علموا

لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ • ذَرُّهُمْ يَا كُفُّوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ • وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ • مَا تَسْبِقُ مِنْ أَمَةٍ أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ • وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ • لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلْسِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ • مَا نُنْزِلُ الْمَلْسِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ •

وربما ندم الإنسان على ما فعل ولا يشكون في تدمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم أرادوا لو كان الندم مشكوكا فيه أو كان قليلا لحق عليك أن لا تفعل هذا الفعل لأن العقلاء يتحرزون من التعرض للغم المظنون كما يتحرزون من المتيقن ومن القليل منه كما من الكثير وكذلك المعنى في الآية لو كانوا يودون الإسلام مرة واحدة فبالحرى أن يسارعوا إليه فكيف وهم يودونه في كل ساعة (لو كانوا مسلمين) حكاية ودادتهم وإنما جئ بها على لفظ الغيبة لأنهم مخبر عنهم كقولك حلف بالله ليفعل أو لو قيل - حلف بالله لا يفعل ولو كنا مسلمين لكان حسنا سديدا وقيل تدهشهم أحوال ذلك اليوم فيقولون مبهوتين فإن حانت منهم إفاقة في بعض الاوقات من سكرتهم تمنوا فلذلك قل (ذرهم) يعني انقطع طمعك من ارجوائهم ودعهم عن النهي عما هم عليه والصدعته بالذكرة والنصيحة وخلصهم (يا كُفُّوا ويَتَمَتَّعُوا) بدنيهم وتنفيذ شهواتهم ويشغلهم أمهم وتوقعهم لطول الأعمار واستقامة الأحوال وأن لا يلقوا في العاقبة إلا خيرا (فسوف يعلمون) سوء صنيتهم والغرض الإبدان بأنهم من أهل الخذلان وأنهم لا يجيئ منهم إلا مآم فيه وأنه لا زاجر لهم ولا واعظ إلا معانية ما يندرون به حين لا ينفعهم الوعظ ولا سبيل إلى تعاضلهم قبل ذلك فأمر رسوله بأن يخليهم وشأنهم ولا يشتغل بما لا طائل تحته وأن يبالغ في تخليتهم حتى يأمرهم بما لا يزيدهم إلا ندما في العاقبة وفيه إلزام للحجة ومبالغة في الإنذار وإعذار فيه وفيه تنبيه على أن إثارة التلذذ والنعم وما يؤدي إليه طول الأمل وهذه هجيرة أكثر الناس ليس من أخلاق المؤمنين وعن بعضهم التفرغ في الدنيا من أخلاق المالكين (ولها كتاب) جملة واقعة صفة لقرية والقياس أن لا يتوسط الواو بينهما كما في قوله تعالى وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون وإنما توسطت لنا كيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاءني وعليه ثوب (معلوم) مكتوب معلوم وهو أجلها الذي كتب في اللوح وبين ألا ترى إلى قوله (ما تسبق من أمة أجلها) في موضع كتابها وأنت الأمة أولا ثم ذكرها آخرها حملا على اللفظ والمعنى وقال (وما يسأخرون) بحذف عنه لانه معلوم • قرأ الأعشى يا أيها الذي أتى عليه الذكر وكان هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون إن رسولكم الذي أرسل اليكم لَمَجْنُونٌ وكيف بقرون ينزول الذكر عليه وينسبونه إلى الجنون والتعكيس في كلامهم للاستهزاء والتهمك مذهب واسع وقد جاء في كتاب الله في مواضع منها فبشرهم بعذاب أليم إنك لانت الحليم الرشيد وقد يوجد كثيرا في كلام العجم والمعنى إنك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله نزل عليك الذكر • لو ركب مع لاوما المعنيين معنى امتناع الشيء لوجود غيره ومعنى التحضيض وأما هل فلم تركب إلا مع لا وحدها للتحضيض قال ابن مقبل

لوما الحياء ولوما الدين هتكا • ببعض ما فيكما إذ عبتا هوري

والمعنى هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك ويمضونك على إنذارك كقوله تعالى لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو هلا تأتينا بالملائكة للعقاب على تكذيبنا لك إن كنت صادقا كما كانت تأتي الأمم المكذبة برسلاها • قرئ تنزل بمعنى تنزل وتنزل على البناء للفعل من نزل وتنزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة (إلا بالحق) إلا تنزلا لمناسبا بالحكمة والمصلحة والاحكام في أن تأتكم عيانا تشهدونهم ويشهدون لكم بصدق النبي صلى الله عليه وسلم لأنكم حينئذ مصدقون من اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وقيل الحق الوحي

(قوله ويَتَمَتَّعُوا بدنيهم) في الصحاح سميت الدنيا لدنوها والجمع دنى مثل الكبرى والكبر والصغرى والصغر

(قوله الذي أتى عليه الذكر) لعله إليه

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ۝ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ مُسْحُورُونَ ۝

أو العذاب و (إذا) جواب وجزاء لأنه جواب لهم وجزاء للشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخرج غداهم (إنا نحن نزلنا الذكر) ردًا لإنكارهم واستهزائهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر ولذلك قال إنا نحن فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع والبات وأنه هو الذي بعث به جبريل إلى محمد صلى الله عليه وسلم وبين يديه ومن خلفه رصد حتى نزل وبلغ محفوظًا من الشياطين وهو حافظ في كل وقت من كل زيادة ونقصان وتحريف وتبدل بخلاف الكتب المتقدمة فإنه لم يتول حفظها وإنما استحفظها الرنين والأخبار فاختلّفوا فيما بينهم بغيا فكان التحريف ولم يكمل القرآن إلى غير حفظه (فإن قلت) حين كان قوله إنا نحن نزلنا الذكر ردًا لإنكارهم واستهزائهم فكيف اتصل به قوله (وإنا له لحافظون) (قلت) قد جعل ذلك دليلا على أنه نزل من عنده آية لأنه لو كان من قول البشر أو غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواء وقبل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى والله يعصمك (في شيع الأولين) في فرقهم وطوائفهم والشيع الفرقة إذا انفقوا على مذهب وطريقة ومعنى أرسلناه فيهم نبأناه فيهم وجعلناه رسولا فيما بينهم (وما يأتينهم) حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال ولا على ماض إلا وهو قريب من الحال ۝ يقال سلكت الخيط في الإبرة وأسلكته إذا أدخلته فيها ونظمته وقرئ نسلكو والضمير للذكر أي مثل ذلك السلك ونحوه نسلك الذكر في (قلوب المجرمين) على معنى أنه يلقى في قلوبهم مكذبا مستهزا به غير مقبول كما لو أنزلت بلسانهم حاجة فلم يجبك اليها فقلت كذلك أنزلها بالتمام تعني مثل هذا الإنزال أنزلها بهم مردودة غير مقضية ومحل قوله (لا يؤمنون به) (النصب على الحال أي غير مؤمن به أو هو يان لقوله كذلك نسلكه (سنة الأولين) طريقته التي سنّها الله في إهلاكهم حين كذبوا برسولهم وبالنزول عليهم وهو وعيد لاهل مكة على تكذيبهم ۝ قرئ يعرجون بالضم والكسر و (سكرت) حيرت أو حبست من الأبصار من السكر أو السكر وقرئ

۝ قوله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون (قال هذا ردًا لإنكارهم واستهزائهم الخ) قال أحمد يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ حِفْظُهُ مَا يَشِيبُهُ مِنْ تَنَاقُضٍ وَخِلَافٍ لَا يَخْلُو عَنْهُ الْكَلَامُ الْمُفْرَى بِذَلِكَ أَيْضًا مِنَ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي آيَةِ أُخْرَى وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ قوله تعالى كذلك نسلكه في قلوب المجرمين (قال ممناه يلقى في قلوبهم مكذبا به الخ) قال أحمد والمراد والله أعلم إقامة الحجة على المكذبين بأن الله تعالى سلك القرآن في قلوبهم وأدخله في سويداتها كما سلك ذلك في قلوب المؤمنين المصدقين فكذب به هؤلاء وصدق به هؤلاء كل على علم وفهم لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولئلا يكون للكفار على الله حجة بأنهم ما فهموا وجوه الإعجاز كما فهمها من آمن فأعلمهم الله تعالى من الآن وهم في مهلة وإمكان أنهم ما كفروا إلا على علم معاندين باغين غير معذورين والله أعلم ولذلك عقبه الله تعالى بقوله ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون أي هؤلاء فهموا القرآن وعلوا وجوه إعجازه وولج ذلك في قلوبهم ووقر ولكنهم قوم ينجيهم العناد وشيمتهم اللد حتى لو سلك بهم أوضح السبيل وأدعاها إلى الإيمان بضرورة المشاهدة وذلك بأن يفتح لهم بابا في السماء ويعرج بهم إليهم حتى يدخلوا منه نهارا وإلى ذلك أشار بقوله فظلوا لأن الظلول إنما يكون نهارا لقالوا بعد هذا الإيضاح العظيم المكشوف إنما سكرت أبصارنا وسحرنا بعمد وما هذه إلا خيالات لاحقات تحتها فأبطل عليهم بذلك أنهم لا هذر لهم في التكذيب من عدم سماع ووعي ووصول إلى القلوب وفهم كما فهم

(قوله وقرئ سكرات بالتخفيف) لعل هذا السكر بالفتح كما أن ما يأتي من السكر بالضم

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۚ وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۚ إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ
السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مَبِينٌ ۚ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رُوسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ وَزُورٌ ۚ
وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرِزْقَيْنَ ۚ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۚ
وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ فَوْقَ فَاوِزَاتِنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۚ وَإِنَّا لَنَحْنُ بِحَيٍّ وَنَمِيتُ
وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخْرِينَ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِحِشْرِهِمْ إِنَّهُ

سكرت بالتخفيف أى حبست كما يحبس النهر من الجرى وقرئ سكرت من السكر أى حارت كما يحار السكران والمعنى
أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب السماء ويسر لهم معراج يصعدون فيه إليها
ورأوا من العيان مارأوا لقالوا هو شيء تخالجه حقيقة له ولقالوا قد سحرنا محمد بذلك وقيل الضمير للدلائل أى
لو أريناهم الملائكة يصعدون في السماء عيانا لقالوا ذلك ۚ وذكر الظلول ليجمع عروجهم بالنهار ليكونوا مستوضحين
لما يرون وقال إنما ليدل على أنهم يبتون القول بأن ذلك ليس إلا تسكيرا للأبصار (من استرق) في محل النصب على
الاستثناء وعزان عباس أنهم كانوا لا يحجبون عن السموات قلبا ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات قلبا ولد محمد
منعوا من السموات كلها (شهاب مبين) ظاهر للبصرين (موزون) وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لايصلح
فيه زيادة ولا نقصان أوله وزن وقدر في أبواب النعمة والمنفعة وقيل ما يوزن من نحو الذهب والفضة والنحاس والحديد
وغيرها (معايش) بيا صريحة بخلاف الثمائل والخبائث ونحوها فإن تصریح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة أو إخراج
الياء بين بين وقد قرئ معاش بالهمز على التشبيه (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش أو على محل لكم كأنه قيل
وجعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لكم من لستم له برازقين أو وجعلنا لكم معاش ولمن لستم له برازقين وأراد بهم العيال
والمهالك والخدم الذين يحسبون أنهم يرزقونهم ويخطئون فإن الله هو الرزاق يرزقهم وإياهم ويدخل فيه الأنعام والدواب
وكل ما بلك المثابة مما الله رازقه وقد سبق إلى ظنهم أنهم هم الرازقون ولا يجوز أن يكون مجرورا عطفا على الضمير
المجرور في لكم لأنه لا يعطف على الضمير المجرور ۚ ذكر الخزائن تمثيل والمعنى وما من شيء ينتفع به العباد إلا ونحن
قادرين على إيجادها وتكوينه والإتيان به وما نعطيه إلا بمقدار معلوم نعم أنه مصلحة له فضرر الخزائن مثلا لا تقدره
على كل مقدور (لواقع) فيه قولان أحدهما أن الريح لواقع إذا جاءت بخير من إنشاء سحب ماطر كما قيل للذي لا تأتي
بخير ريح عقيم والثاني أن اللوائح بمعنى الملائح كما قال ومخبط مما تطيح الطوائح ۚ يريد المطاوح جمع مطبحة
وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأسقيناكموه) فجعلنا لكم سقيا (وما أنتم له بخازنين) نفى عنهم ما أنبتة لنفسه في قوله
وإن من شيء إلا عندنا خزائنه كأنه قال نحن الخازنون للماء على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وإنزاله منها وما أنتم عليه
بقادرين دلالة على عظم قدرته وإظهاراً له جزم (ونحن الوارثون) أى الباقون بعد هلاك الخلق كله وقيل للباقي رارث استعارة
من وارث الميت لأنه يبقى بعد فاته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعله الوارث منا (ولقد علمنا) من استقدم
ولادة وموتا ومن تأخر من الأولين والآخرين أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد أو من تقدم في
الإسلام وسبق إلى الطاعة ومن تأخر وقيل المستقدمين في صفوف الجماعة والمستأخرين وروى أن امرأة حسنة كانت
في المصليات خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان بعض القوم يستقدم لئلا ينظر إليها وبعض يستأخر ليصرها
فقرئت (هو يحشرهم) أى هو وحده القادر على حشرهم والعالم بحشرهم مع إفراط كثرتهم وتباعد أطراف عددهم (إنه

غيرهم من المصدقين لأن ذلك كله حاصل لهم وإنما بهم العناد واللد والإصرار لا غير والله أعلم

حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۖ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ ۖ
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ فَإِذَا سَرَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي
فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۖ فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۖ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۖ قَالَ يَا إِبْلِيسُ
مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۖ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۖ قَالَ فَاخْرُجْ
مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۖ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يَبْعُثُونَ ۖ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۖ
إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۖ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عِبَادَكَ

حكيم عليم (باهر الحكمة واسع العلم يفعل كل مايفعل على مقتضى الحكمة والصواب وقد أحاط علماً بكل شيء .
الصلصال الطين اليابس الذي يصلصل وهو غير مطبوخ وإذا طبخ فهو غيار قالوا إذا توهمت في صوته ماذا فهو صليل
وإن توهمت فيه ترجيعاً فهو صاصلة وقيل هو تضعيف صل إذا أتن . والحمأ الطين الأسود المتغير . والمسنون المصنوع
من سنة الوجه وقيل المصبوب المفرغ أى أفرغ صورة إنسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة فى أمثلتها وقيل
المتن من سنتت الحجر على الحجر إذا حككته به فالذى يسيل بينهما سنين ولا يكون إلا متناً (من حمأ) صفة لصلصال
أى خلقه من صلصال كائن من حمأ وحق (مسنون) بمعنى مصور أن يكون صفة لصلصال كأنه أفرغ الحمأ فصور منها
تمثال إنسان أجوف فیس حتى إذا نقر صلصل ثم غيره بعد ذلك إلى جوهر آخر (والجان) للجن كآدم للناس وقيل
هو إبليس وقرأ الحسن وعمر بن عبيد والجآن بالهمز (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ من المسام قيل
هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التى خلق الله منها الجآن (وإذ قال ربك) واذكر وقت قوله (سويته)
عدلت خلقته وأكملت وأهيأها لنفخ الروح فيها ومعنى (ونفخت فيه من روحى) وأحييته وليس ثمة نفخ ولا منفوخ
وإنما هو تمثيل لتحصيل مايحيا به فيه . واستثنى إبليس من الملائكة لأنه كان بينهم مأموراً معهم بالسجود فغلب اسم
الملائكة ثم استثنى بعد التغاب كقولك رأيتهم إلا هذا (أبى) استأنف على تقدير قول قائل يقول هلا سجد . فقيل أبى
ذلك واستكبر عنه وقيل معناه ولكن إبليس أبى . حرف الجر مع أن محذوف وتقديره (مالك) (فى) (ألا تكون مع
الساجدين) بمعنى أى غرض لك فى إيجابك السجود وأى داع لك إليه . اللام فى (لايسجد) لتأكيد النفي ومعناه لايصح
منى وينافى حالى ويستحيل أن أن أسجد لبشر (رجيم) شيطان من الذين يرجون بالشهب أو مطرود من رحمة الله لأن
من يطرد برجم بالحجارة ومعناه ملعون لأن اللعن هو الطرد من الرحمة والإبعاد منها . والضمير فى منها راجع إلى
الجنة أو السماء أو إلى جملة الملائكة . وضرب يوم الدين حداً للعنة إما لأنه غاية يضربها الناس فى كلامهم كقوله
مبادمت السموات والأرض فى التأيد وإما أن يراد أنك مذموم مدعو عليك باللعن فى السموات والأرض إلى يوم
الدين من غير أن يعذب فإذا جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسى اللعن معه . ويوم الدين ويوم يعثون ويوم الوقت
المعلوم فى معنى واحد ولكن خولف بين العبارات سلوكاً بالكلام طريقة البلاغة . وقيل إنما سأل الإنظار إلى اليوم
الذى فيه يعثون لئلا يموت لأنه لايموت يوم البعث أحد فلم يجب إلى ذلك وأنظر إلى آخر أيام التكليف (بما أغويتنى)
الباء للقسمة وما مصدرية وجواب القسم (لأزينن) المعنى أقسم بإغوائك إياى لأزينن لم ومعنى إغوائه إياه تسبيبه لفيه
بأن أمره بالسجود لآدم عليه السلام فأفضى ذلك إلى غيه وما الأمر بالسجود إلا حسن وتعرض للثواب بالتواضع

(قوله من سنة الوجه) فى الصحاح سنة الوجه صورته

مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ * قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ * إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ
الْغَاوِينَ * وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ * لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ * أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ ءَامِنِينَ * وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ * لَا يُمَسِّسُهُمْ فِيهَا
نَصَبٌ وَنَمَامٌ مِنْهَا يُمَخْرِجِينَ * نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ * وَنَبِّئُهُمْ

والخضوع لأمر الله ولكن إبليس إختار الإباء والاستكبار فهلك والله تعالى برئ من غيه ومن إرادته والرضا به
ونحو قوله بما أغويتني لأزينن (لهم) قوله فبعزتك لأغوينهم أجمعين في أنه إقسام إلا أن أحدهما لإقسام بصفته
والثاني أقسام بفعله وقد فرق الفقهاء بينهما ويجوز أن لا يكون قسما ويقدر قسم محذوف ويكون المعنى بسبب تسليك
لإغوائى أقسم لإفغان بهم نحو ما فعلت في من التسبب لإغوائهم بأن أزين لهم المعاصى وأرسوس إليهم ما يكون سبب
هلاكهم (في الأرض) في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله تعالى أخلد إلى الأرض واتبع هواه أو أراد أني أقدر على
الاحتيا لآدم والتزيين له الأكل من الشجرة وهو في السماء فأنا على التزيين لأولاده في الأرض أقدر أو أراد لأجعلن
مكان التزيين عندهم الأرض ولا وقعن تزييني فيها أى لأزيننها في أعينهم ولأحدثنهم بأن الزينة في الدنيا وحدها حتى
يستحبوها على الآخرة ويطمثوا إليها دونها ونحوه : يجرح في عراقبها نصلي * استثنى المخلصين لأنه علم أن كبده لا يعمل
فيهم ولا يقبلون منه * أى (هذا) طريق حق (على) أن أراعيه وهو أن لا يكون لك سلطان على عبادى إلا من إختار
اتباعك منهم لغوايته وقرئ على وهو من علو الشرف والفضل (لموعدم) الضمير للغاوين وقيل أبواب النار أطرافها
وأدراكها فأعلاها للوحدين والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للجوس والسادس للمشركين
والسابع للنافقين وعن ابن عباس رضى الله عنه إن جهنم لمن ادعى الربوبية وأطى لعبدة النار والحطمة لعبدة الأصنام
وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للوحدين * وقرئ جزء بالتخفيف والتثقل وقرأ الزهرى
جزءً بالتشديد كأنه حذف الهمزة وألقى حركتها على الزاى كقولك خب في خب * ثم وقف عليه بالتشديد كقولهم الرجل
ثم أجرى الوصل مجرى الوقف * المتقى على الإطلاق من يتقى ما يجب اتقاؤه ممانى عنه وعن ابن عباس رضى الله عنهما
اتقوا الكفر والفواحش ولهم ذنوب تسكفها الصلوات وغيرها (ادخلوها) على إرادة القول وقرأ الحسن ادخلوها
(بسلام) سالمين أو مسلما عليكم تسلم عليكم الملائكة * الغل الحقد الكامن في القلب من أنفل في جوفه وتغافل أى إن
كان لأحدهم في الدنيا غل على آخر نزاع الله ذلك من قلوبهم وطيب نفوسهم وعن على رضى الله عنه أرجوان أكون أنا
وعثمان وطلحة والزبير منهم وعن الحرث الأعور كنت جالسا عنده إذ جاء ابن طلحة فقال له على مرحبا بك يا ابن أخى
أما والله إنى لأرجو أن أكون أنا وأبوك بمن قال الله تعالى ونزعنا ما فى صدورهم من غل فقال له قائل كلا الله أعدل
من أن يجمعك وطلحة في مكان واحد فقال فلن هذه الآية لا أملك وقيل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على
الدرجات في الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التواذ والتحاب و(إخوانا) نصب على الحال و(على سرر متقابلين)
كذلك وعن مجاهد تدور بهم الأسرة حيثما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين * لما أتم ذكر الوعد والوعيد
اتبعه (نبي عبادى) تقريرا لما ذكر وتمكينه في النفوس * وعن ابن عباس رضى الله عنه غفور لمن تاب وعذابه لمن
لم يتب وعطف (ونبئهم) على نبي عبادى ليتخذوا ما أحل من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون بها سخط الله وانتقامه

(قوله والله برى من غيه) هذا على مذهب المعتزلة أن الله لا يربد الشر ولا يخلقهم ومذهب أهل السنة أن كل كائن فهو
مخلقة تعالى وإرادته خير أو شرأ وإن كان لا يرضى الشر من العبد وتفصيله في التوحيد

عَنْ ضَيْفٍ إِبْرَاهِيمَ ۖ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۖ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۖ
قَالَ أَبَشِّرْنِي عَلَىٰ أَن مَّسْنِيَّ الْكَبِيرِ فِيمَ تُبَشِّرُونَ ۖ قَالُوا بَشْرُكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاطِنِينَ ۖ قَالَ وَمَنْ
يَقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۖ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۖ
إِلَّا ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا أَمْرًا تَقْدَرْنَا إِنَّا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ۖ فَلَمَّا جَاءَ ءَالَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۖ

من المجرمين ويتحققوا عنده أن عذابه هو العذاب الآليم (سلاما) أى نسلم عليك سلاما أو سلمت سلاما (وجلون) خائفون وكان خوفه لامتناعهم من الأكل وقيل لأنهم دخلوا بغير إذن وبغير وقت ۖ وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من أو جله يوجهه إذا أخافه وقرئ لا تأجل ولا توجل من واجله بمعنى أو جله ۖ وقرئ نبشرك بفتح النون والتخفيف (إنا نبشرك) استئناف فى معنى التعليل للنهى عن الوجل أرادوا أنك بمثابة الآمن المبشر فلا توجل ۖ يعنى (أبشّرتمونى) مع مس الكبير بأن يولدلى أى أن الولادة أمر عجيب مستنكر فى العادة مع الكبير (فيم تبشرون) هى ما الاستفهامية دخلها معنى التعجب كأنه قال فبأى عجوبة تبشرونى أرادوا أنكم تبشروننى بما هو غير متصور فى العادة فبأى شئ تبشرون يعنى لا تبشروننى فى الحقيقة بشئ لأن البشارة بمثل هذا بشاره بغير شئ ويجوز أن لا يكون صلة لبشر ويكون سؤالاً عن الوجه والطريقة يعنى بأى طريقة تبشروننى بالولد والبشارة به لا طريقة لها فى العادة ۖ وقوله (بشرك بالحق) يحتمل أن تكون الباء فيه صلة أى بشرك باليقين الذى لا لبس فيه أو بشرك بطريقة هى حق وهو قول الله ووعده وأنه قادر على أن يوجد ولداً من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر ۖ وقرئ تبشرون بفتح النون وبكسرها على حذف نون الجمع والأصل تبشرون وتبشرون بإدغام نون الجمع فى نون العباد ۖ وقرئ من القطين من قط يقنط ۖ وقرئ ومن يقنط بالحرركات الثلاث فى النون أراد ومن يقنط من رحمة ربه إلا المخطئون طريق الصواب أو إلا الكافرون كقوله لا يؤمن من روح الله إلا القوم الكافرون يعنى لم استنكر ذلك قنوطاً من رحمته ولكن استبعاداً له فى العادة التى أجراها الله ۖ (فإن قلت) قوله تعالى (إلا آل لوط) استثناء متصل أم منقطع (قلت) لا يخلو من أن يكون استثناء من قوم فيكون منقطعاً لأن القوم موصوفون بالإجرام فاختلف لذلك الجنس أن يكون استثناء من الضمير فى مجرمين فيكون متصلاً كأنه قيل إلى قوم قد أجرموا كلهم إلا آل لوط وحدهم كما قال فإوجدنا فيها غير بيت من المسلمين (فإن قلت) فهل يختلف المعنى لاختلاف الاستثناءين (قلت) نعم وذلك أن آل لوط مخرجون فى المنقطع من حكم الإرسال وعلى أنهم أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا إلى آل لوط أصلاً ومعنى إرسالهم إلى القوم المجرمين كإرسال الحجر والسهم إلى المرمى فى أنه فى معنى التعذيب والإهلاك كأنه قيل إنا أهلكنا قوماً مجرمين ولكن آل لوط أنجيناهم وأما فى المتصل فهم داخلون فى حكم الإرسال وعلى أن الملائكة أرسلوا إليهم جميعاً ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء فلا يكون الإرسال مخلصاً بمعنى الإهلاك والتعذيب كما فى الوجه الأول (فإن قلت) فقوله (إنا لمنجوهم) بم يتعلق على الوجهين (قلت) إذا انقطع الاستثناء جرى مجرى خبر لكن فى الاتصال بآل لوط لأن المعنى لكن آل لوط منجون وإذا اتصل كان كلاماً

ۖ قوله تعالى «إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط إنا لمنجوهم أجمعين إلا أمرأتهم قدرنا إنها لمن الغابرين» (قال محمود إن قلت هل الاستثناء الأول متصل الخ) قال أحمد وجعله الأول منقطعاً أولى وأمكن وذلك أن فى استثناءهم من الضمير العائد على قوم منكرين بعداً من حيث أن موقع الاستثناء إخراج مالولاه لدخل المستثنى فى حكم الأول وهذا الدخول معذور من التنكير ولذلك قلنا نجد النكرة يستثنى منها إلا فى سياق نفي لأنها حينئذ أعم فيتحقق الدخول لولا الاستثناء

(قوله وتبشرون) بكسر النون والتشديد قاله النسفى (قوله فلا يكون الإرسال مخلصاً) لعله محتصاً

قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ۚ قَالُوا بَلْ جِنَّتَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۚ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۚ فَأَسْرِ بِأَمْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ۚ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ

مسنأفا كَانَ إبراهيم عليه السلام قال لهم فإنا حال آل لوط فقالوا إنا لمنجوم ۚ (فإن قلت) فقلوه (إلا امرأته) من استثنى وهل هو استثناء من استثناء (قلت) استثنى من الضمير المجزوء في قوله لمنجوم وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لأن الاستثناء من الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه وأن يقال أهلكناهم إلا آل لوط إلا امرأته كما اتحد الحكم في قول المطلق أنت طالق ثلاثاً إلا اثنين إلا واحدة وفي قول المقر لفلان على عشرة دراهم إلا ثلاثة إلا درهما فأما في الآية فقد اختلف الحُكَّان لأنَّ آل لوط متعلق بأرسلنا أو بمجرمين وإلا امرأته قد تعلق بمنجوم فأنى يكون استثناء من استثناء ۚ وقرئ لمنجوم بالتخفيف والتثقيب (فإن قلت) لم جاز تعلق فعل التقدير في قوله (قدرنا إنها لمن الغابرين) والتعلق من خصائص أفعال القلوب (قلت) لضمن فعل التقدير معنى العلم ولذلك فسر العلماء تقدير الله أعمال العباد بالعلم (فإن قلت) فلم أسند الملائكة فعل التقدير وهو لله وحده إلى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله (قلت) لما لهم من القرب والاختصاص بالله الذي ليس لأحد غيرهم كما يقول خاصة الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا والمدير والأمر هو الملك لا هم وإنما يظهرون بذلك اختصاصهم وأنهم لا يتميزون عنه وقرئ قدرنا بالتخفيف (منكرون) أى تنكرونكم نفسى وتفر منكم فأخاف أن تطرقنى بشر بدليل قوله (بل جنتك بما كانوا فيه يمترون) أى ما جنتك بما تنكروننا لأجله بل جنتك بما فيه فرحك وسرورك وتشفيك من عدوك وهو العذاب الذى كنت توعدهم بنزوله فيمترون فيه ويكذبونك (بالحق) باليقين من عذابهم (وإننا لصادقون) فى الإخبار بنزوله بهم ۚ وقرئ فأسر بقطع الحمزة ووصلها من أسرى وسرى وروى صاحب الإقليد فسر من السير ۚ والقطع فى آخر الليل قال :

افتحى الباب وانظرى فى الأجور ۚ كم علينا من قطع ليل بهم

وقيل هو بعدما مضى شيء صالح من الليل (فإن قلت) ما معنى أمره باتباع أدبارهم ونهيهم عن الالتفات (قلت) قد بعث الله الهلاك

ومن ثم لم يحسن رأيت فوما إلا زيدا وحسن ما رأيت أحد إلا زيدا والله أعلم ۚ عاد كلامه (قال محمود فإن قلت لم جاز تعلق فعل التقدير فى قوله قدرنا إنها لمن الغابرين الخ) قال أحد وهذه أيضاً من دقاته الاعتزالية فى جحد القضاء والقدر واعتقاد أن الأمر أنف لأنهم لا يمتقدون أن الله تعالى يريد لاكثر أفعال عبيده من معصية ومباح ونحوهما ولا مقدر لها على العيب بمعنى أنه يريد ولكنه عالم بما سيفعلونه على خلاف مشيئته وإرادته فالتقدير عندهم هو العلم لا الإرادة ثم استدلى على أن التقدير هو العلم بتعلق فعله عن العمل وذلك من خواص فعل العلم وأخواته فانظر إلى بعد غوره ودقة فطنته فى ابتغاء السنة يلفقها ويعاند بها البراهين الواضح فلقها وفى كلامه شاهد على رده فإن التقدير عنده مضمن معنى العلم ومن شأن الفعل المضمن معنى آخر أن يبقى على معناه الأصل مضافاً إليه المعنى الطارئ فيفيدهما جميعاً فالتقدير إذاً كما أفاد العلم الطارئ بفيد الإرادة أصلاً وضمناً والله أعلم على أن من الناس من جعل قوله تعالى قدرنا إنها لمن الغابرين من كلامه تعالى غير محكى عن الملائكة وهو ظاهر فإن الذى يجعله من قول الملائكة يحتاج فى نسبتهم التقدير إلى تأويل ويجعله من باب قول خواص الملك دبرنا كذا وأمرنا بكذا وإنما يعنون دبر الملك وأمر وبذلك أوله الزمخشري وإن كان أصله لا يحتاج معه إلى التأويل لأنه إذا جعل قدرنا بمعنى علنا إنها لمن الغابرين فلا غرو فى علم الملائكة ذلك بإخبار الله تعالى إياهم به وإنما يحتاج إلى التأويل من جعل قدرنا بمعنى أردنا وقضينا وجعله من قول الملائكة والله أعلم ۚ قوله تعالى واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد (قال إن قلت ما معنى أمره باتباع أدبارهم الخ) قال أحد ولبعض هذه المقاصد عاتب الله تعالى نبيه موسى عليه السلام حيث تقدم قومه فقال ۚ وما أعجلك عن قومك يا موسى ۚ والله أعلم ۚ

الْأَمْرَ أَنْ دَاخِرَ هَذِهِ مَقْطُوعٌ مُصْحِحِينَ . وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ إِنَّ هَذِهِ هِيَ هَؤُلَاءَ ضَيْقِي فَلَا تَفْضَحُون . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ . قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالِينَ . قَالَ هَؤُلَاءَ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . لَعْمَرِكَ لَإِنْهُمْ أَنِّي سَاكِرٌ بِمَعْمَهُونَ . فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ . فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَاقِلَهَا وَآمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً

على قومهم ونجاه وأمله إجابة لدعوتهم عليهم وخرج مهاجراً فلم يكن له بد من الاجتهاد في شكر الله وإدانة ذكركه وتفرغ به لذلك فأمر بأن يقدمهم ثلاثاً يشغل به خلفه قلبه وليكون مطالعاً عليهم وعلى أحوالهم فلا تفرط منهم التفاتة احتشاماً منه ولا غيرها من الهفوات في تلك الحال المهولة المحذورة وثلاثاً يتخلف منهم أحد لفرض له فيصديه العذاب وليكون مسيره مسير الهارب الذي يقدم سره ويفوت به ونها عن الالتفات ثلاثاً يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيروا لهم وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيئوها عن مساكنهم ومساكنهم ماضوا فمما غير ملتفتين إلى ما وراءهم كالذي يتحسر على مفارقة وطنه فلا يزال يلوى إليه أخادعه كإقال تلفت نحو الحلى حتى وجدته . وجعت من الإصغاء لينا وأخذنا

أوجعل النهي عن الالتفات كناية عن مواصلة السير وترك التواني والنوقف لأن من تلفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة (حيث تؤمرون) قيل هو مصر وعدي وامضوا إلى حيث تعديته إلى الطرف المهم لأن حيث مبهم في الأمكنة وكذلك الضمير في تؤمرون وهدى قضينا إلى لأنه ضمن معنى أوحينا كأنه قيل وأوحينا إليه مضيابته وتاؤفسر (ذلك الأمر) بقوله (أن دابر هؤلاء مقطوع) وفي إبهامه وتفسيره تفخيم للأمر وتعتظيم له وقرأ الأعشى إن بالكسر على الاستئناف كأن قاتلاً قال أخبرنا عن ذلك الأمر فقال إن دبر هؤلاء وفي قراءة ابن مسعود وقتلنا إن دابر هؤلاء . ودابرهم آخرهم يعني يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (أهل المدينة) أهل سدوم التي ضرب بقاضيا المثل في الجور يستبشرون باللائكة (لا تفضحون) بفضيحة ضيفي لأن من أسى إلى ضيفه أوجاره فقد أسى إليه كما أن من أكرم من يتصل به فقد أكرم (ولا تخزون) ولا تذلون ياذلال ضيفي من الخزي وهو الهوان أو لا تشوروا بي من الخزية وهي الحياء (عن العالمين) عزان تجبرهم منهم أحداً أو تدفع عنهم أو تمنع دينا وبينهم فأنهم كانوا يتعززون لكل أحد وكان يقوم صلى الله عليه وسلم بالنهي عن المنكر والحجر بينهم وبين المنكر لفرض له فأوعده وقالوا أن لم تنه يالوط لتكون من المخرجين وقيل عن ضيافة الناس وإزاهم وكانوا منه أن يعزف أحد أقط (هؤلاء بناتي) إشارة إلى النساء لأن كل أمة أولاد نبيها رجالهم بنوه ونسأولهم بناته فكانه قال لهم هؤلاء بناتي فأنكحوهن وخلاوا في ثلاث ترضوا لهم (إن كنتم فاعلين) شك في قبولهم لقوله كأنه قال إن فعلتم ما أقول لكم وما أظنكم تفعلون وقيل إن كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما أحل الله دون ما حرم (لعمرك) على إرادة القول أي قالت الملائكة للوط عليه السلام لعمرك (لأنهم أنى سكرتهم) أي غوايتهم التي أذهبت عقولهم وتميزهم بين الخطأ الذي هم عليه وبين الصواب الذي تشير به عليهم من ترك البنين إلى البنات (يعمهون) يتحIRON فكيف يقبلون قولك ويصفون إلى نصيحتك وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله

عاد كلامه (قال وإنما نهوا عن الالتفات ثلاثاً يروا ما ينزل بقومهم من العذاب الخ) قال أحمد ولقد شملت هذه الآية

(قوله وليوطنوا نفوسهم على المهاجرة ويطيئوها عن مساكنهم) لعل فيه تقديم والاصل على المهاجرة عن مساكنهم ويطيئوها فليحذر (قوله ويمضوا قدماً) في الصحاح مضى قدما بضم الدال لم يعرج ولم ينش (قوله وجعت من الإصغاء لينا وأخذنا) في الصحاح الليت بالكسر صفحة العنق والأخذع عرق في موضع المحجمين وهو شعبة من الوريد وهما أخذعان (قوله لأن من تلفت لا بد له في ذلك) لعله يلتفت كعبارة النسفي (قوله ولا تشوروا بي من الخزية) في الصحاح الشوار فرج المرأة والرجل ومنه قيل شور به أي كأنه أبدى عورته

مِّن سَجِيلٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ۚ وَإِنَّهَا لَبَسِيلٌ مَّقِيمٌ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ
الْأَيْكَةِ لَظَّالِمِينَ ۚ فَاتَّقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مَّيِّنٍ ۚ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ ۚ وَءَاتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا
فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۚ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوتًا ءَامِنِينَ ۚ فَآخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ۚ فَمَا أَغْنَىٰ
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ فَاصْصَبْ ۚ الصَّغ
الْجَلِيلَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۚ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ ۚ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ

عليه وسلم وأنه أقسم بحياته وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له والعمر والعمر واحد إلا أنهم خصوا القسم بالمفتوح لا بإشارة
الاخف فيه وذلك لأن الحلف كثير الدور على السننهم ولذلك حذفوا الخبر وتقديره لعمر ك ما أقسم به كما حذفوا الفعل
في قولك بالله وقرئ في سكرهم وفي سكراتهم (الصيحة) صيحة جبريل عليه السلام (مشرقيين) داخلين في الشروق
وهو بزور الشمس (من سجيل) قيل من طين عليه كتاب من السجل ودليله قوله تعالى حجارة من طين مسومة عند ربك أي
معلمة بكتاب (للمتوسمين) للمتوسمين المتأملين وحقيقة المتوسمين الظار المذنبون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيء
يقال توسمت في فلان كذا أي عرفت وسمه فيه ۚ والضمير في عاليها سافلها القرى قوم لوط (ولمنا) وإن هذه القرى يعني آثارها
(لبسيل مقيم) ثابت يسلكه الناس لم يدرس بعلمهم يصرون تلك الآثار وهو تنبيه لقريش كقوله وإنكم لتزرون
عليهم مصبحين (أصحاب الأيكة) قوم شعيب (ولمنا) يعني قرى قوم لوط والأيكة وقيل الضمير للأيكة ومدن لأن شعيبا
كان مبعوثا إليهما فلما ذكر الأيكة دل بذكرها على مدني لجاء بضميرهما (ليامام ميين) لطريق واضح والإمام اسم لما يؤتم به
فسمى به الطريق ومظمر البناء واللوح الذي يكتب فيه لأنها لما يؤتم به (أصحاب الحجر) ثمرود والحجر واديهم وهو بين
المدينة والشام (المرسلين) يعني بتكذيبهم صالحا لأن من كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعا أو أراد صالحا ومن
معه من المؤمنين كما قيل الخبيدون في ابن الزبير وأصحابه وعن جابر مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال
لما لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حذرا أن يصيبكم مثل ما أصاب هؤلاء ثم زجر النبي
صلى الله عليه وسلم راحلك فأسرع حتى خلفها (آمنين) لوثاقة البيوت واستحكامها من أن تهدم ويتداعى بنيانها ومن
نقب اللصوص ومن الأعداء وحوادث الدهر أو آمنين من عذاب الله يحسون أن الجبال تحميمهم منه (ما كانوا يكسبون)
من بناء البيوت الوثيقة والأموال والعدد (إلا بالحق) إلا خلقا ملتبسا بالحق والحكمة لا باطلا وعثا أو بسبب العدل
والإنصاف يوم الجزاء على الأعمال (وإن الساعة لآتية) وإن الله ينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك وإياهم على حسناتك
وسايرهم فإنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا لذلك (فاصصب) فأعرض عنهم واحتمل ما نأق منهم إعرضا جملا
بحلم وإغضاء وقيل هو منسوخ بآية السيف ويجوز أن يراد به المخالفة فلا يكون منسوخا (إن ربك هو الخلاق) الذي
خلقك وخلقهم وهو (العليم) بمالك وحالم فلا يخفى عليه ما يجري بينكم وهو يحكم بينكم أو إن ربك هو الذي خلقكم
وعلم ما هو الأصلح لكم وقد علم أن الصبح اليوم أصلح إلى أن يكون السيف أصلح وفي مصحف أبي وعثمان إن ربك
هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق للكثير لا غير كقولك قطع الثياب وقطع الثوب والثياب (سبع) سبع
آيات وهي الفاتحة أو سبع سور وهي الطوال واختلف في السابعة فقيل الأنفال وبراءة لأنها في حكم سورة واحدة

على وجازتها آداب المسافرين لهم ديني أو دنيوي من الأمر والمأمور والتابع والمتبوع ما فرطنا في الكتاب من شيء ۚ

(قوله يراد به المخالفة فلا يكون منسوخا) أي المعاملة بحسن الخلق وفي الصحاح يقال خالص المؤمن وخالق الفاجر اه

مَامَتْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضَ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ۖ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۖ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۖ فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلْتَنَّهُم بَعْجَعِينَ ۖ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَاصْدَعْ

ولذلك لم يفصل بينهما بآية التسمية وقيل سورة يونس وقيل هي آل حم أوسع صحائف وهي الأسباع و(المثاني) من الثانية وهي التكرير لأن الفاتحة مما تكرر قراءتها في الصلاة وغيرها أو من الثناء لاشتغالها أعلى ما هو ثناء على الله الواحدة مثناة أو مثنية صفة الآية وأما السور أو الأسباع فلما وقع فيها من تكرير القصص والمواظع والوعد والوعيد وغير ذلك ولما فيها من الثناء كأنها ثنى على الله تعالى بأفعاله العظمى وصفاته الحسنى ومن إماما للبيان أو للتبعض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال والبيان إذا أردت الأسباع ويجوز أن يكون كتب الله كلها مثاني لأنها ثنى عليه ولما فيها من المواظع المكررة ويكون القرآن بعضها ۖ (فإن قلت) كيف صح عطف القرآن العظيم على السبع وهل هو إلا عطف الشيء على نفسه (قلت) إذا عني بالسبع الفاتحة أو الطوال فما وراءه من ينطلق عليه اسم القرآن لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل ألا ترى إلى قوله بما أوحينا إليك هذا القرآن يعني سورة يوسف وإذا عنت الأسباع فالمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أى الجامع لذين النعتين وهى الثناء أو الثانية والعظم ۖ أى لا تطمح ببصرك طموح راغب فيه متمن له (إلى مامتنا به أزواجا منهم) أصنافا من الكفار (فإن قلت) كيف وصل هذا بما قبله (قلت) يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم قد أوتيت النعمة العظمى التى كل نعمة وإن عظمت فهى إليها حقيرة ضئيلة وهى القرآن العظيم فعليك أن تستغنى به ولا تمدن عينيك إلى متاع الدنيا ومنه الحديث : ليس منا من لم يتغن بالقرآن . وحديث أبى بكر : من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوفى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظميا وعظم صغيرا . وقبل وافى من بصرى وأذرعات سبع قوافل ليهودى قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجوهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقويتنا بها ولا نفقناها فى سبيل الله فقال لهم الله عز وعلا لقد أعطيتكم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) أى لا تمن أموالهم ولا تحزن عليهم إنهم لم يؤمنوا فيتقوى بمكانهم الإسلام وينتش بهم المؤمنون ۖ وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وضعفائهم وطب نفسا عن إيمان الاغنياء والاقياء (وقل) لهم (إنى أنا النذير المبين) أنذركم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم ۖ (فإن قلت) بم تعلق قوله (كما أنزلنا) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقوله ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون (الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا بعنادهم وعدوانهم بعضه حق موافق للنوراة والإنجيل وبعضه باطل مخالف لما فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه وقيل كانوا يستمزجون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ويقول الآخر سورة آل عمران لى ويجوز أن يراد بالقرآن ما يقرؤنه من كتبهم وقد اقتسموه بتحريفهم وبأن اليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن صنيع قومه بالقرآن وتكذيبهم وقولهم سحر وشعر وأساطير بأن غيرهم من الكفرة فعلوا بغيره من

قوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى مامتنا به أزواجا منهم (قال إن قلت كيف وصل هذا بما قبله الخ) قال أحمد وهذا هو الصواب فى معنى الحديث وقد حمله كثير من العلماء على القناء وادعى هؤلاء أن تغنى إنما يبنى من القناء الممدود لامن الغنى المقصور وإن فعله استغنى خاصة وقد وجدت بناء تغنى من الغنى المقصور فى الحديث الصحيح فى الخيل وأما التى هى ستر فرجل ربطها تغنيا وتغفقا وإنما هذا من الغنى المقصور قطعاً وانفاقاً وهو مصدر تغنى فدل ذلك على أنه مستعمل من البنائين جميعاً على خلاف دعوى المخالف والله الموفق

(قوله وعضوه) فى الصحاح عضيت الشاة تعضية إذا جزأتها أعضاء وعضيت الشيء تعضية إذا فرقته

بِمَا تَوَمَّرُوا وَعَرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۖ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۖ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۖ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۖ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۖ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۖ

الكتب نحو فعلهم والثاني أن يتعلق بقوله وقل إني أنا الذير المبين أي وأندر قريشاً مثل ما أنزلنا من العذاب على المفتسمين يعني اليهود وهو ماجرى على قريظة والنضير جعل المتوقع بمنزلة الواقع وهو من الإعجاز لأنه إخبار بما سيكون وقد كان ويجوز أن يكون الذين جعلوا القرآن عذنين منصوباً بالذير أي أذير المهضين الذين يجزؤون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير مثل ما أنزلنا على المفتسمين وهم الاثنا عشر الذين اقتسموا داخل مكة أيام الموسم فقدموا في كل مدخل متفرقين ليفروا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعضهم لا تغتربوا بالخارج منا فإنه ساحر ويقول الآخر كذاب والآخر شاعر فأهلكهم الله يوم بدر وقبله بآفات كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب وغيرهم أو مثل ما أنزلنا إلى الرمح الذي تقاسموا على أن يبيتوا صالحاً عليه السلام والاقتسام بمعنى التقاسم (فإن قلت) إذا علق قوله كما أنزلنا بقوله ولقد آتيناك فما معنى توسط لآمدن إلى آخره بينهما (قلت) لما كان ذلك تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد لمعنى التسلي من النهي عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ومن الأمر بأن يقبل بهجاءهم على المؤمنين ۖ عذنين أجزاء جمع دضة وأصلها عضوة فقلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء قال رؤبة ۖ وليس دين الله بالمعضى ۖ وقيل هي فلة من غصته إذا بهته وعن عكرمة العضة السحر بلغة قريش يقولون للساحر عاضة ولعن النبي صلى الله عليه وسلم العاضة والمستعضة تقصاماً عن الأول ولو وعلى الثاني ماء (لنستلهم) عبارة عن الوعيد وقيل يسألهم سؤال تفريع وعن أبي العالية يسأل العباد عن خلتين عما كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين (فاصدع بما تومر) فاجهر به وأظهره يقال صدع بالحجة إذا تكلم بها جهاراً كقولك صرح بها من الصديق وهو الفجر والصدع في الزجاجة الإبانة وقيل فاصدع فافرق بين الحق والباطل بما تومر والمعنى بما تومر به من الترائع لحذف الجار كقوله ۖ أمرتك الخير فافعل ما أمرت به ۖ ويجوز أن تكون ماصدرية أي بامرك مصدر من المبني للمفعول ۖ عن عروة بن الزبير في المستهزين هم خمسة نفر ذوو أسنان وشرف الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحارث بن الطلائع وعن ابن عباس رضى الله عنه ماتوا كلهم قبل بدر قال جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أكفيكمهم فأوماً إلى ساق الوليد فز بنبال فتعاقب ثوبه سهم فلم ينمطف تعظماً لاخذه فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات وأوماً إلى أخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار إلى عيني الأسود بن المطلب فعسى وأشار إلى أنف الحارث بن قيس فانتخط قيعاً فمات وإلى الأسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة لجبل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات (بما يقولون) من أقاويل الطاعنين فيك وفي القرآن (فسبح) فافزع فيما نابك إلى الله والفزع إلى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود يكفك ويكشف عنك الغم ۖ ودم على عبادة ربك (حتى يأتيك اليقين) أي الموت أي مادمت حياً فلا تخل بالعبادة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ۖ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزين بمحمد صلى الله عليه وسلم

سورة النحل مكية

إلا الآيات الثلاث الأخيرة فمدنية وآياتها ١٢٨ نزلت بعد الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ * يُنْزِلُ الْمَلَكُ الشَّكَّ بِالرُّوحِ
مَنْ أَمْرُهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ * مَنْ عِبَادَهُ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ * خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ
تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ * وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ وَمَنْفَعٌ

﴿سورة النحل مكية﴾

﴿غير ثلاث آيات في آخرها وتسمى سورة النعم وهي مائة وثمان وعشرون آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم * كانوا يستعجلون ما وعدها من قيام الساعة أو نزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء وتكديبا
بالوعد فقيل لهم (أتى أمر الله) الذي هو بمنزلة الآتي الواقع وإن كان منتظراً لقرب وقوعه (فلا تستعجلوه) روى أنه
لما نزلت اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت فأمسكوا عن بعض ما تعملون حتى ننظر
ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزلت اقتراب للناس حسابهم فأشفقوا وانتظروا قربها فلما امتدت الأيام
قالوا يا محم ما نرى شيئاً مما نخوفنا به فنزلت أتى أمر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم فنزلت
فلا تستعجلوه فاطمأنوا وقرئ تستعجلوه بالناء والياء (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ عز وجل عن أن يكون له شريك
وأن تكون آلهتهم له شركاء أو عن إشارتهم على أن ما موصولة أو مصدرية (فإن قلت) كيف اتصل هذا باستعجالهم
(قلت) لأن استعجالهم استهزاء وتكذيب وذلك من الشرك وقرئ تشركون بالناء والياء * قرئ يزل بالخفيف والتشديد
وقرئ تنزل الملائكة أى تنزل (بالروح من أمره) بما يحيى القلوب الميتة بالجهل من وحيه أو بما يقوم في الدين مقام
الروح في الجسد و (أن أنذروا) بدل من الروح أى ينزلهم بأن أنذروا وتقديره بأنه أنذروا أى بأن الشأن أقول لكم
أنذروا أو تكون أن مفسرة لأن تنزيل الملائكة بالوحي فيه معنى القول ومعنى أنذروا (أنه لا إله إلا أنا) أعلموا بأن
الأمر ذلك من نذرت بكذا إذا علمته والمعنى يقول لهم أعلموا الناس قولي لا إله إلا أنا (فاتقون) * ثم دل على
وحدانيته وأنه لا إله إلا هو بما ذكر مما لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والأرض وخلق الإنسان وما يصلحه
وما لا بد له منه من خلق البهائم لا كله وركوبه وجر أثقاله وسائر حاجاته وخلق ما لا يعلمون من أصناف خلقاته ومثله
متعال عن أن يشرك به غيره وقرئ تشركون بالناء والياء (فإذا هو خصيم مبين) فيه معنيان أحدهما فإذا هو منطبق مجادل
عن نفسه مكافح لخصوم مبين للحجة بعد ما كان نطفة من متى جماداً لا حس به ولا حركة دلالة على قدرته والثاني فإذا
هو خصيم لربه منكر على خالقه قاتل من يحيى العظام وهى رميم وصفا للإنسان بالإفراط في الوقاحة والجهل والتفادى
في كفران العمة وقيل نزلت في أتى بن خلف الجحى حين جاء بالعظم الرميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد
أترى الله يحيى هذا بعد ما قدرتم (الأنعام) الأزواج الثمانية وأكثر ما تقع على الإبل واتصافها بمضمر يفسره الظاهر
كقوله والقمر قدرناه ويجوز أن يعطف على الإنسان أى خلق الإنسان والأنعام ثم قال (خلقها لكم) أى ما خلقها
إلا لكم ولصالحكم يا جنس الإنسان * والدف اسم ما يدأ به كما أن الملاء اسم ما يملأ به وهو الدفء من لباس معمول من
صوف أو وبر أو شعر وقرئ دف بطرح الهمزة وإلقاء حركتها على الفاء (ومنافع) هى نسلها ودرها وغير ذلك (فإن

وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ • وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ • وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ • وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ •

قلت) تقديم الطرف في قوله (ومنها تأكلون) مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها (قلت) الاكل منها هو الاصل الذي يعتمد اناس في معاشهم وأما الاكل من غيرها من الدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجارى مجرى التفكه ويحتمل أن طعمتمكم منها لانكم تحزنون بالقر فالجب والثمار التي تأكلونها منها وتكتسبون يا كراه الإبل وتبيعون تاجها وألبانها وجلودها • من الله بالنجمل بها كما من بالانتفاع بها لانه من أغراض أصحاب المواشى بل هو من معاظمها لأن الرعيان إذا رَوَّحوا بالعشى وسرحوها بالغداة فزنت بإراحتها وتسريحها الانفية وتجاوب فيها الثغاء والرغاء أنست أهلها وفرحت أربابها وأجلتهم في عيون الناظرين اليها وكسبتهم الجاه والحرمة عند الناس ونحوه لتركبوها وزينة يوارى سواكم وربشا (فإن قلت) لم قدمت الإراحة على التسريح (قلت) لأن الجال في الإراحة أظهر إذا أقبلت ملأى البطون حافلة الضروع ثم أوت إلى الحظائر حاضرة لاهلها • وقرأ عكرمة حيناً تريحون وحيناً تسرحون على أن تريحون وتسرحون وصف للحين والمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه كقوله تعالى يوم لا يجزى والد • قرئ بشق الأنفس بكسر الشين وفتحها وقيل هما لغتان في معنى المشقة وبينهما فرق وهو أن المفتوح مصدر شق الأمر عليه شقا وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع وأما الشق فالنصف كأنه يذهب نصف قوته لما يناله من الجهد • (فإن قلت) مامعنى قوله (لم تكونوا بالغية) كأهم كانوا زماناً يتحملون المشاق في بلوغه حتى حملت الإبل أثقالهم (قلت) معناه وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية في التقدير لولم تخلق الإبل إلا ليجهد أنفسكم لأنهم لم يكونوا بالغية في الحقيقة (فإن قلت) كيف طابق قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل أثقالكم وهلا قيل لم تكونوا حاملين اليه (قلت) طابقه من حيث انت معناه وتحمل أثقالكم إلى بلد بعيد قد علمت انكم لا تبلغونه بأنفسكم إلا بجهد ومشقة فضلاً أن تحملوا على ظهوركم أثقالكم ويجوز أن يكون المعنى لم تكونوا بالغية بها لإلإشاق الأنفس وقيل أثقالكم أجرامكم وعن عكرمة البلد مكة (لرؤف رحيم) حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المعال (والخيل والبغال والحمير) عطف على الأنعام أى وخلق لاء للركوب والزينة وقادحج على حرمة أكل لحومهن بأن علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره في الأنعام • (فإن قلت) لم انتصب (وزينة) (قلت) لانه مفعول له وهو معطوف على محل لتركبوها (فإن قلت) فهلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سن واحد (قلت) لأن الركوب فعل المخاطبين وأما الزينة

﴿القول في سورة النحل﴾

بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعالى والأنعام خلقها لكم فيها دفاء ومنافع ومنها تأكلون (قال إن قلت لم قدم المجرور وأجاب بأن الاكل منها هو الاصل الخ) قال أحمد ومدار هذا التقرير على أن تقديم معمول الفعل بوجب حصره فيه فكأنه قال وإنما تأكلون منها • قوله تعالى وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية إلا بشق الأنفس) قال إن قلت كيف طابق قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل أثقالكم الخ) قال أحمد ويحتمل أن يكون المراد تحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغية بها إلا بشق الأنفس واستغنى بذكر البلوغ عن ذكر حملها لأن العادة أن المسافر لا يستغنى عن أثقال يستصحبها والمعنى الأول أعلى والله أعلم • قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة (قال إن قلت هلا ورد المعطوف والمعطوف عليه على سن واحد الخ) (قال أحمد) يعنى فجاز أن ينتصب مجرداً من لام التعليل لانه فعل فاعل الفعل الأول ويعينه اقتران الركوب

(قوله وتجاوب فيها الثغاء الرغاء) الثغاء صوت الشاء والمعز وماشا كلهما والرغاء صوت ذوات الخف كذا في الصحاح

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۖ يُبْنِي لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

فعل الزائن وهو الخالق وقرئ لتركبها زينة بغير واوى وخلتها زينة لتركبها أو تجعل زينة حالاً منها أى وخلتها لتركبها وهى زينة وجمال (ويخلق ما لا تعلمون) يجوز أن يريد به ماخلق فينا ولنا مما لانعلم كنهه وتفصيله وبين علينا بذكره كآمن بالأشياء المعلومه مع الدلالة على قدرته ويجوز أن يخبرنا بأن له من الخلاق ما لا علم لنا به ليزيدنا دلالة على اقتداره بالأخبار بذلك وإن طوى عنا عليه لحكمة له في طيه وقد حمل على ماخلق في الجنة والنار مما لم يبلغه وهم أحد ولا خطر على قلبه ۖ المراد بالسبيل الجنس ولذلك أضاف إليها القصد وقال ومنها جائر ۖ والقصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه ومعنى قوله (وعلى الله قصد السبيل) أن هداية الطريق الموصل إلى الحق واجبة عليه كقوله إن علينا الهدى ۖ (فإن قلت) لمغير أسلوب الكلام في قوله (ومنها جائر) (قلت) ليعلم مايجوز إضافته إليه من السبلين وما لا يجوز ولو كان الأمر كاتزعم المجبرة لقل وعلى الله قصد السبيل وعليه جائرها أو وعليه الجائر وقرأ عبد الله ومنكم جائر يعنى ومنكم جائر جار عن القصد بسوء اختياره والله يرى منه (ولو شاء لهداكم أجمعين) قسروا إلجاء (لكم) متعلق بأنزل أو بشراب خبراً له

باللام لأنه فعل المخاطبين ومتى لم يتحد الفاعل تعين لحاق اللام وفي هذا الجواب نظراً فإن لقائل أن يقول كان من الممكن مجيئها مع اللام فيأتين على سنن واحد ولا غرو في ذلك فالسؤال قائم والجواب العتيد عنه أن المقصود المعتبر الأصلى في هذه الأصناف هو الركوب وأما التزين بها فأمر تابع غير مقصود قصد الركوب فافترن المقصود المهم باللام المفيدة للتعليل تنبيها على أنه أهم الغرضين وأقوى السبلين وتجوز التزين منها تنبيها على تبعيته أو قصوره عن الركوب والله أعلم ۖ قوله تعالى وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين (قال ومعناه أن هداية الطريق الموصل إلى الحق واجبة الخ) قال أحد أئمة يذهب به عن تمة الآية وذلك ۖ قوله تعالى ولو شاء لهداكم أجمعين ولو كان الأمر كاتزعم القدرية لكان الكلام وقد هداكم أجمعين وما كأنهم إلا يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون بعض فإن ذهبوا إلى تأويل الهداية بالقسر والإلجاء فما كأنهم إلا يحرفون الكلم من بعد مواضعه وأما المخالفة بين الأساوين فلأن سياق الكلام لإقامة حجة الله تعالى على الخلق بأنه بين السبيل القاصد والجائر وهدى قوما اختاروا الهدى وأضل قوما اختاروا الضلالة لأنفسهم وقد تقدم في غير ما موضع أن كل فعل صدر على يد العبد فله اعتباران هو من حيث كونه موجوداً مخلوق لله تعالى ومضاف إليه هذا الاعتبار وهو من حيث كونه مقترناً باختيار العبد له وبنائه له وتيسره عليه يضاف إلى العبد وأن تعدد هذين الاعتبارين ثابت في كل فعل فناسب إقامة الحجة على العباد إضافة الهداية إلى الله تعالى باعتبار خلقه لها وإضافة الضلال إلى العبد باعتبار اختياره له والحاصل أنه ذكر في كل واحد من الفعلين نسبة غير النسبة المذكورة في الآخر ليناسب ذلك إقامة الحجة إلى الله الحجة البالغة والله الموفق للصواب

(قوله الطريق الموصل إلى الحق واجبة عليه) هذا مذهب المعتزلة ولا وجوب عليه تعالى عند أهل السنة بل ذلك فضل منه تعالى لكن الكريم يبرز الوعد بالخير في صورة الواجب (قوله ولو كان الأمر كاتزعم المجبرة لقل وعلى الله قصد السبيل) يعنى أهل السنة من أنه تعالى يخلق الشر كالخير . وقوله لقل الخ : الملازمة بمنوعة لأن الكريم يحب الخير دون الشر وإن كان كل منهما من عنده «قل كل من عند الله» (قوله ولو شاء لهداكم أجمعين قسراً وإلجاء) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فإنه لو شاء لهدى الكل اختياراً وذلك أن المعتزلة أوجبوا على الله الصلاح وهداية الكل صلاح فظاهر الآية يخالف مذهبهم ولذا قالوا إنه أراد هداية الكل لكن إرادة لاتنافى تخيير العبد لئلا يبطل تكليفه وهذه الإرادة لاتستلزم وقوع المراد وأهل السنة لم يوجبوا على الله تعالى شيئاً وكل ما أراد الله لا بد من وقوعه وهذه الإرادة لاتنافى اختيار المبدع منهم لما تقرره من الكسب كآمين في علم التوحيد

لَا يَأْتِي الْقَوْمَ بِفَكْرٍ مِنْهُمْ وَلَا يَأْتِي الْبَلَّ بِالنَّارِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا ذَرَأْنَا بِكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنَهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيبَةً تَلْبُسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِيرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَعَلَّمَتْ بِالنَّجْمِ

• والشراب ما يشرب (شجر) يعني الشجر الذي ثمره المواشي وفي حديث عكرمة لانا كلوا ثمن الشجر فإنه سحت يعني الكلاء (تسيمون) من سامت الماشية إذا راعت فهي سائمة وأسامها صاحبها وهو من السومة وهي العلامة لأنها تؤثر بالرعي علامات في الأرض • قرئ ينبت بالياء والنون • (فإن قلت) لم قيل (ومن كل الثمرات) (قلت) لأن كل الثمرات لا تكون إلا في الجنة وإنما أنبت في الأرض بعض من كلها للتذكير (يتفكرون) ينظرون فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته • والآية الدلالة الواضحة عن بعضهم ينبت بالتشديد وقرأ أنى بن كعب ينبت لكم به الزرع والزيوت والنخيل والأعناب بالرفع • قرئت كلها بالنصب على وجعل النجوم مسخرات أو على أن معنى تسخيرها للناس تصيرها نافعة لهم حيث يسكنون بالليل ويبتغون من فضله بالنهار ويعلمون عدد السنين والحساب بمسير الشمس والقمر ويهتدون بالنجوم فكانه قيل ونفعكم بها في حال كونها مسخرات لما خلقن له بأمره ويجوز أن يكون المعنى أنه سخرها أنواعا من التسخير جمع مسخر بمعنى تسخير من قولك سخره الله مسخرأ كقولك سرحه مسرعا كأنه قيل وسخرها لكم تسخيرات بأمره وقرئ بنصب الليل والنهار وحدهما ورفع ما بعدهما على الابتداء والخبر وقرئ والنجوم مسخرات بالرفع ومأقوله بالنصب وقال (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) لجمع الآية وذكر العقل لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة (وما ذرا لكم) معطوف على الليل والنهار يعني ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك مختلف الهيات والمناظر (لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه فيسارع إلى أكله خيفة الفساد عليه (فإن قلت) ما بال الفقهاء قالوا إذا حلف الرجل لا يأكل لحما فأكل سمكا لم يحث والله تعالى سماه لحما كما ترى (قلت) معنى الإيمان على العادة وعادة الناس إذا ذكر اللحم على الإطلاق أن لا يفهم منه السمك وإذا قال الرجل لعلامه اشتر بهذه الدراهم لحما فجاء بالسمك كان حقيقا بالإنكار ومثاله أن الله تعالى سمي الكافر دابة في قوله إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فلو حلف لابر ك دابة فركب كافرا لم يحث (حلية) هي اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم لبس نسائهم لأنهن من جملة من جملتهم ولأنهن إنما يتزين بها من أجلهن فكأنما زينهن ولبسهن • المخرشق الماء بمحزومها وعن الفراء هو صوت جرى الفلك بالرياح • وابتغاء الفضل التجارة (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب والمائد الذي يدار به إذا ركب البحر قيل خلق الله الأرض فجعلت ثمر فقلت الملائكة ما هي بمقر أحد على ظهرها فأصبحت وقد

• عاد كلامه إلى قوله لتأكلوا منه لحما طريا (قال هو السمك ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه الخ) قال أحمد فكان ذلك تعلم لا كله وإرشاد إلى أنه لا ينبغي أن يتناول إلا طريا والأطباء يقولون إن تناوله بعد ذهاب طراوته أضر شيء يكون والله أعلم • عاد كلامه إلى قوله تعالى وتسخرجوا منه حلية تلبسونها (قال الحلية هي اللؤلؤ والمرجان الخ) قال أحمد والله در مالك رضي الله عنه حيث جعل الزوج الحجر على زوجته فيماله بال من مالها وذلك مقدر بالزائد على الثلث لحفه فيه بالنجم فانظر إلى مكنة حظ الرجال من مال النساء ومن زينتهن حتى جعل حظ المرأة من مالها وزينتها حلية فغير عن حظه في لبسها بلبسه كما يعبر عن حظها سواء مؤيدا بالحديث المروي في الباب والله أعلم • قوله

(قوله ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه) في الصحاح طرو اللحم وطرى طراوة وطراوة وطراوة

هُمْ يَهْتَدُونَ ۖ أَفَنُخْلِقُ كَمَن لَّا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۖ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۖ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُلْعَنُونَ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۖ أَمْ هُمْ غَيْرُ
أَحْيَاءَ ۖ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ۖ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَحِيدٌ ۖ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ

أرسيت بالجبال لم تدر الملائكة مم خلقت (وأنا هاراً) وجعل فيها أنهاراً لأن أنى فيه معنى جعل إلى أن ترى إلى قوله ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً (وعلامات) هي معالم الطرق وكل ما تستدل به السابلة من جبل ومنهل وغير ذلك ۖ والمراد بالنجم الجذس كقولك كثر الدرهم في أيدي الناس وعن السدى هو الثريا والفرقدان وبنات نضش والجدي وقرأ الحسن وبالنجم بضمين وبضمة وسكون وهو جمع نجم كرهن ورهن والسكون تخفيف وقبل حذف الواو من النجوم تخفيفاً (فإن قلت) قوله (وبالنجم هم يهتدون) مخرج عن سنن الخطاب مقدم فيه النجم مقحم فيه كأنه قيل وبالنجم خصوصاً هؤلاء خصوصاً يهتدون فمن المراد بهم (قلت) كأنه أراد قریشاً كان لهم إهداء بالنجوم في مسائرهم وكان لهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم والاعتبار ألزم لهم فخصصوا ۖ (فإن قلت) من لا يخلق أريد به الأصنام فلم جئ به من الذى هو لا أولى العلم (قلت) فيه أوجه أحدها أنهم سموها آلهة وعبدوها فأجروها مجرى أولى العلم ألا ترى إلى قوله على أثره والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون والثاني المشاكلة بينه وبين من يخلق والثالث أن يكون المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده كقوله ألم أرجل يمشون بها يعنى أن الآلهة حالهم منحطة عن حال من لهم أرجل وأيد وأذان وقلوب لأن هؤلاء أحياء وهم أموات فكيف تصح لهم العبادة لأنها لو صححت لهم هذه الأعضاء لصح أن يعبدوا (فإن قلت) هو إلزام الذين عبدوا الأوثان وسموها آلهة تشبيهاً بالله فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فكان حق الإلزام أن يقال لهم أفن لا يخلق كمن يخلق (قلت) حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته باسمه والعبادة له وسوا بينه وبينه فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبيهاً بها فأنكر عليهم ذلك بقوله أفن يخلق كمن لا يخلق (لا تحصوها) لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاقتكم فضلاً أن تطيقوا القيام بحقها من أداء الشكر أتبع ذلك ما عتد من نعمه تشبيهاً على أن وراءها ما لا ينحصر ولا ينمذ (إن الله لغفور رحيم) حيث يتجاوز عن تقصيركم في أداء شكر النعمة ولا يقطعها عنكم لفريطكم ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من أعمالكم وهو وعيد (والذين يدعون) والآلهة الذين يدعواهم الكفار (من دون الله) وقرئ بالناء وقرئ يدعون على البناء للمفعول ۖ نفى عنهم خصائص الإلهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت البعث وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون وأنهم أموات وأنهم جاهلون بالغيب ومعنى (أموات غير أحياء) أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات أى غير جائز عليها الموت كالحى الذى لا يموت وأمرهم على العكس من ذلك والضمير في يبعثون للداعين أى لا يشعرون متى تبعث عبيدتهم وفيه تهكم بالمشركين وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم وفيه دلالة على أنه لا بد من البعث أنه من لوازم الكيف ووجه آخر وهو أن يكون المعنى أن الناس يخلقونهم بالبحث والنسور وهم لا يدرون على نحو ذلك فهم أعجز من عبيدتهم أموات جمادات لا حياة فيها غير أحياء

تعالى أفن يخلق كمن لا يخلق الآية (قال إن قلت من لا يخلق أريد به الأصنام الخ) قال أحمد هو تحزم على أن العباد يخلقون أفعالهم وأن المراد إظهار التفاوت بين من يخلق منهم ومن لا يخلق كالعاجزين والزمنى حتى يثبت التفاوت بين من يخلق منهم وبين الأصنام بطريق الأولى ولقد تمكن منه الطمع حتى اعتقد أنه يثبت خلق العبد لأفعاله بتزيله الآية على هذا التأويل ويبنى لوتهم لذلك ۖ وما كل ما يمتنى المرء يدركه ۖ عاد كلامه (قال فإن قلت هو إلزام الذين عبدوا الأوثان وسموها آلهة تشبيهاً بالله تعالى وكان من حق الإلزام الخ) قال أحمد وقد تقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وليس الذكركم كالأشئ لجدد بها عهداً

مُسْتَكْبِرُونَ ۖ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۖ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ
رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۖ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ
أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ۖ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَأْتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۖ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ

يعنى أن من الاموات ما يعقبه موته حياة كالنطف التى ينشئها الله حيوانا وأجسادا للحيوان التى تبت بعد موتها وأما الحجارة
أموات لا يعقب موتها حياة وذلك أعرق فى موتها (وما يشعرون أيا ن يعيشون) أى وما يعلم هؤلاء الآلهة التى تبت
الاحياء تم كبحا لمجالها لأن شعور الجناد محال فكيف يشعرون ما لا يعلمه حتى إلا الحى القيوم سبحانه ووجه ثالث وهو أن
يراد بالذين يدعون الملائكة وكان ناس منهم يعدونهم وأنهم أموات أى لا بد لهم من الموت غير أحياء غير باقية حياتهم
وما يشعرون ولا تعلم لهم بوقت بعثهم وقرئ إيان بكسر الهمزة (إلهكم إله واحد) يعنى أنه قد ثبت بما تقدم من إبطال
أن تكون الإلهية غيره وأنها له وحده لا شريك له فيها ۖ فكان من نتيجة ثبات الوحدة ووضوح دليلها استمرارهم على
شركهم وأن أوليهم منكروة للوحدة وهم مستكبرون عنها وعن الإقرار بها (لا جرم) حقا (أن الله يعلم) سرهم وعلايتهم
فيجازيهم وهو وعيد (إنه لا يحب المستكبرين) يجوز أن يريد المستكبرين عن التوحيد يعنى المشركين ويجوز أن يعنى كل
مستكبر ويدخل هؤلاء تحت عموم (ماذا) منصوب بأنزل بمعنى أى شئ (أنزل ربكم) أو مرفوع بالابتداء بمعنى أى شئ
أنزله ربكم فإذا نصبت فعنى (أساطير الأولين) ما يدعون نزوله أساطير الأولين وإذا رفعت فالمعنى المنزل أساطير الأولين
كقوله ماذا ينفقون قل العفو فيمزرع (فإن قلت) ۖ وكلام متناقض لأنه لا يكون منزلهم وأساطير (قلت) هو على السخرية
كقوله إن رسولكم وهو كلام بعضهم لبعض أو قول المسلمين لهم وقبل هو قول المفسرين الذين اقتصموا ما داخل مكة يتفرون
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أسأله وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا أحاديث الأولين
وأبائهم (ليحملوا أوزارهم) أى قالوا ذلك إضلالا للناس وصدأ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لحملوا أوزار ضلالهم
(كاملة) وبهض أوزار مزل بضلالهم وهو ووزر الإضلال لأن المضل والضال شريكان هذا بضله وهذا يطأوه على إضلاله
فيتحاملان الوزر ومعنى اللام التعليل من غير أن يكون غرضاً كقولك خرجت من البلد مخافة الشر (بغير علم) حال من المفعول
أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وإنما وصف بالضلال واحتمال الوزر من أضلوه وإن لم يعلم لأنه كان عليه أن يبحث وينظر بعقله
حتى يميز بين الحق والمبطل ۖ القواعد أساطير البناء التى تسمى وقيل الأساس وهذا تمثيل يعنى أنهم سقوا منصوبات ليمكروا
بها الله ورسوله فجعل الله ملامهم فى تلك المنصوبات كحال قوم بنو إنيانا وعمده بالأساطير فأتى البنيان من الأساطير بأن
ضعفت فسقط عليهم السقف وملكوا ونحوه من حفر لآخيه جباؤقع فيه منكبا وقبل هو نموذج كنعان حين بنى الصرح
يبابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا ۖ ومعنى إنيان الله إتيان أمره
(من القواعد) من جهة القواعد (من حيث لا يشعرون) من حيث لا يحسبون ولا يتوقعون ۖ وقرئ فأتى الله بيتهم فخر عليهم
السقف بضمين (يخزيهم) بذلهم بعذاب الخزي ربنا إنك من تدخل النار قد أخزيتهم يعنى هذا لهم فى الدنيا ثم العذاب فى الآخرة

(قوله لأن شعوره بما يشعربه الحيوان محال) أى شعوره بما يشعربه الحيوان محال فكيف يشعوره بما لا يعلمه حيوان وإنما يعلمه
الحى القيوم وهو وقت البعث ولعل فى عبارة المصنف سقطاً تقديره شعور الجناد بما يشعربه الحيوان محال (قوله على
السخرية كقوله إن رسولكم) لعله إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون (قوله ليمكروا بها الله ورسوله) لعل تعديده فعل
المكر إلى مفعول لتضمنه معنى الخديعة (قوله فائق بالنيان من الأساطير) لعله النيان بدون باء الجز كعبارة السمين

فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ * الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ
فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا
فَلَنْ تَسْمَوْا مُتَوَكِّبِينَ * وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ
وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ * جَنَّاتٌ عَنْ دُونِهَا يُنْزَلُ مِنْهَا نَعِيمٌ مُتَجَرِّجٌ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا
مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ *

(شركائي) على الإضافة إلى نفسه حكاية لإضافتهم ليوخهم بها على طريق الاستهزاء بهم (تشافقون فيهم) تعادون وتخاصمون
المؤمنين في شأهم ومعانهم وقرئ تشافقون بكسر النون بمعنى تشافقوني لأن مشاققة المؤمنين كأنها مشاققة الله (قال الذين أوتوا
العلم) هم الأنبياء والعلماء من أمهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم فلا يلتفتون إليهم ويتكبرون عليهم ويشاققونهم
يقولون ذلك شمانة بهم وحكى الله ذلك من قولهم ليكون لطفاً لمن سمعه وقبلهم الملائكة * قرئ توفاهم بالناء والياء وقرئ
الذين توفاهم بإدغام الناء في التاء (فألقوا السلم) فسالموا وأخبتوا وجاؤا بخلاف ما كانوا عليه في الديان المشاقق والكبر وقالوا
(ما كنا نعمل من سوء) وجددوا ما رجد منهم من الكفر والمدان فرد عليهم أولوا العلم (إن الله عليم بما كنتم تعملون)
فهو يجازيكم عليه وهذا أيضاً من الثمالة وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم خيراً) أنزل خيراً (فإن قلت) لم نصب هذا
ورفع الأول (قلت) فصلابين جواب المفتر وجواب الجاحد يعني أن هؤلاء لما سئلوا لم يتلعموا وأطبقوا الجواب على السؤال
بيننا مكشوفاً مفعولاً للإزالة فما لو أخيراً أى أنزل خيراً وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الأولين
وليس من الإنزال في شيء وروى أن أحياء العرب كانوا يعثون أيام الموسم من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا
جاء الوافد كفه المقتسمون وأمروه بالانصراف وقالوا إن لم تلقه كان خيراً لك فيقول أنا نشر وافد إن رجعت إلى قومي
دون أن أستطلع أمر محمد وأراه فيلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرونه بصدقه وأنه نبي مبعوث فهم
الذين قالوا خيراً وقوله (الذين أحسنوا) وما بعده بدل من خيراً حكاية لقوله الذين اتقوا أى قالوا هذا القول فقدم عليه
تسميته خيراً ثم حكاه ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ عدة للقاتلين ويجعل قولهم من جملة إحسانهم ويحمدوا عليه (حسنة)
مكافأة في الدنيا بإحسانهم ولهم في الآخرة ما هو خير منها كقوله فأما هم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة (ولنعم دار المتقين)
دار الآخرة لخذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره و (جنت عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون المخصوص بالمدح
(طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لأنه في مقابلة ظلمي أنفسهم (يقولون سلام عليكم) قيل إذا أشرف العبد
المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقرأ عليك السلام ويشره بالجنة (بأيتم الملائكة) قرئ بالناء
والياء يعني أن تأتيهم لقبض الأرواح و (أمر ربك) العذاب المستأصل أو القيامة (كذلك) أى مثل ذلك الفعل
من الشر والتكذيب (فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله) بتدويرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) لأنهم فعلوا
ما استوجبوا به التدمير (سيئات ما عملوا) جزاء سيئات أعمالهم أو هو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها هذا من جملة ما عتد
من أصناف كفرهم وعنادهم من شركهم بالله وإنكار وحدانيته بعد قيام الحجج وإنكار البعث واستعجاله استهزاء منهم به

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ
كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

وتكذيبهم الرسول وشقاقهم واستكبارهم عن قبول الحق يعني أنهم أشركوا بالله وحرموا ما أحل الله من البحيرة والسائبة وغيرهما ثم نسبوا فعلهم إلى الله وقالوا لو شاء الله لم نفعل وهذا مذهب المجرة بعينه (كذلك فعل الذين من قبلهم) أي أشركوا وحرموا حلال الله فلما نهوا على قبح فعلهم وركوه على ربهم (فهو على الرسل) إلا أن يبلغوا الحق وأن الله لا يشاء الشرك والمعاصي بالبيان والبرهان ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه وبرائة الله تعالى من أفعال العباد وأنهم فاعلوها بقصد ثم إرادتهم واختيارهم والله تعالى باعثهم على جميلها وموقفهم له وزاجرهم عن قبيحها وموعدهم عليه ۝ ولقد أمد إبطال قدر السوء ومشية الشر بأنه مامن أمة إلا وقد بعث فيهم رسولا يأمرهم بالخير الذي هو الإيمان وعبادة الله وباجتناب الشر الذي هو طاعة الطاغوت (فمنهم من هدى الله) أي لطف به لأنه عرفه من أهل اللطف (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي ثبت عليه الخذلان والترك من اللطف لأنه عرفه مصمما على الكفر لا يأتي منه خير (فسيروا في الأرض فانظروا) ما فعلت بالمكذبين حتى لا يبي ليكم شبهة في أني لا أقدر الشر ولا أشاؤه حيث أفعل ما أفعل بالإشرار ۝ ثم ذكر عذاد قريش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وعرفه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة وأنه

• قوله تعالى ، وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ، إلى قوله ، ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة (قال يعني أنهم أشركوا بالله وحرموا ما أحل الله الخ) قال أحمد قد تكرر منه مثل هذا الفصل في آية المقدمة في سورة الأنعام وقد قدمنا حيث ذكرنا ما فيه من إن شاء الله والذي زاده هنا ثبت معتقده على ما زعمه بقوله تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ووجه تمسكه به أن الله تعالى قسم العبادة إلى قسمين مأمور به ومنهى عنه والأمر والنهي عند المصنف راجعان إلى المشيئة بناء على زعم القدرية في إنكار كلام النفس وحمل الإقضاء على الإرادة فالخاصل حيثئذ من هذه التهمة أن الله شاء عبادة الخلق له وشاء اجتنابهم عبادة الطاغوت ولم يشأ منهم أن يشركوا به وأخبر بهذه المشيئة على لسان كل رسول بعثه إلى أمة من الأمم في تمتع مترجمة عن معنى صدر الآية مؤكدة بمقتضاها هذا هو الذي زاده المصنف وهنا وقد بينا أن مناه على إنكار كلام النفس الثابت قطعاً فهو باطل جزماً والعجب أن الله تعالى أوضح في الآيتين جميعاً أن الذي أنكره من القائلين لو شاء الله ما أشركنا إنما هو احتجاجهم على الله تعالى بمشيئته التي لا حجة لهم فيها مع ما خلق لهم من الاختيار بقوله هنا فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وبقوله في آخر آية الأنعام فله الحجة البالغة فلو شاء لهذا كم أجمعين فبين فيهما أنه هو الذي شاء منهم الإشرار والضلالة ولو شاء هدايتهم أجمعين لا هندوا عن آخرهم وحصل من هذا البيان صرف الإنكار عليهم إلى غير نسبة المشيئة لله تعالى وذلك هو الذي قد مناه في إقامتهم الحجة على الله بمشيئته مع أن حججهم في ذلك داحضة والله عليهم الحجة البالغة الواضحة والله الموفق

(قوله وقالوا لو شاء الله لم نفعل وهذا مذهب المجرة بعينه) يعني أهل السنة وليس كما قال بل قاله المشركون استهزاء وأهل السنة اعتقاداً كما أفاده الذبني وكل ما شاءه الله كان وما لم يشأ لم يكن شراً كان أو خيراً وكل أمر بقضائه تعالى وقدره شراً كان أو خيراً وهو الخالق لأفعال العباد وإن كانت بكسبهم واختيارهم خلافاً للتعزلة في جميع ذلك كما أطال به فيما سيأتي هنا انتصاراً للتعزلة (قوله وزكوه على ربهم) أي اتهموه به

كَانَ عَقِبَهُ الْمُكَذِّبِينَ * إِنْ تَحْرِضْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * وَأَقْسَمُوا
بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * لِيَبَيِّنَ لَهُمُ
الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ * إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ
فَيَكُونُ * وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لِنُبَيِّنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلِآجَرِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا

(لا يهدي من يضل) أى لا يطفئ بمن يخذل لانه عبث والله تعالى متعال عن العبث لانه من قيل القبايح التى لا تجوز
عليه وقرئ لا يهدي أى لا تقدر أنت ولا أحد على هدايته وقد خذله الله وقرله (وما لهم من ناصرين) دليل على أن المراد
بالإضلال الخذلان الذى هو تقيض النصرة ويجوز أن يكون لا يهدي بمعنى لا يهتدى يقال هداه الله فهدى وفى قراءة
أبى فإن الله لا هادى لمن يضل ولن أضلّ وهى معاضدة لمن قرأ لا يهدي على البناء للفعول وفى قراءة عبد الله يهدي
يادغام تاء يهتدى وهى معاضدة للأولى وقرئ يضل بالفتح * وقرأ الخمى إن تحرص بفتح الراء وهى لغية (وأقسموا
بالله) معطوف على وقال الذين أشركوا إيدانا بأنهما كفرتان عظيمنتان موصوفتان حقيقتان بأن تحكما وتدوتان توريك
ذنوبهم على مشيئة الله وإنكارهم البعث مقسمين عليه و(بلى) إثبات لما بعد النفي أى بلى يبعثهم * ووعد الله مصدر
مؤكد لما دلّ عليه بلى لأن يبعث موعده من الله وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه فى الحكمة (ولكن أكثر
الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون وأنه وعد واجب على الله لأنهم يقولون لا يجب على الله شيء لاثواب عامل ولا غيره
من مواجب الحكمة (ليبين لهم) متعلق بما دلّ عليه بلى أى يبينهم ليبين لهم والضمير لمن يموت وهو عام للؤمنين
والكافرين والذى اختلفوا فيه هو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم) كذبوا فى قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء
وفى قولهم لا يبعث الله من يموت وقيل يجوز أن يتعلق بقوله ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أى بعثناه ليبين لهم ما اختلفوا
فيه وإنهم كانوا على الضلالة قلبه مقترين على الله الكذب (قولنا) مبتدأ (أن نقول) خبره و(ك) فيكون (من كان التامة التى
بمعنى الحدوث والوجود أى إذا أردنا وجود شيء فليس إلّا أن نقول له أحدث فهو يحدث عقيب ذلك لا يتوقف وهذا مثل
لأن مراد لا يتمتع عليه وأن وجوده عند إرادته تعالى غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر الأمر المطاع إذا ورد على
المأمور المطيع الممثل ولا قول ثم والمعنى أن إيجاد كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يتمتع عليه البعث الذى هو من
شق المقدورات وقرئ فيكون عطفاً على نقول (والذين هاجروا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ظلهم أهل مكة
فخرجوا بدعيتهم إلى الله منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة لجمع بين الهجرتين ومنهم من هاجر إلى المدينة وقيل هم
الذين كانوا محبوسين معذنين بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما خرجوا تبعهم فردوهم منهم بلال وصهيب
وخباب وعمار وعن صهيب أنه قال لهم أما رجل كبير إن كنت معكم لم أنفعكم وإن كنت عليكم لم أضركم فافقدي منهم
بماله وهاجر فلما رآه أبو بكر رضى الله عنه قال له ربح البيع يا صهيب وقال له عمر نعم الرجل صهيب لو لم يخف الله
لم يعصه وهو ثناء عظيم يريد لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه فكيف (فى الله) فى حقه ولوجه (حسنة) صفة للبصير أى
لنبؤأنهم تبوءة حسنة وفى قراءة على رضى الله عنه لتوئينهم ومعناه أثواة حسنة وقيل لنزلهم فى الدنيا منزلة حسنة وهى

(قوله وقرئ لا يهدي) أى بالبناء المجهول كما أفاده النسق (قوله وفى قراءة أبى) فإن الله لا هادى لمن يضل ولن أضلّ ظاهره
أن هذه قراءة أخرى لآبى فليحرر (قوله توريك ذنوبهم على مشيئة الله) أى نسبة ذنوبهم إلى مشيئة تعالى وانها ما بها
(قوله أو أنه وعد واجب على الله الخ) الكلام فى الكفار وعرض فيه المصنف بأهل السنة تعصبا لله تزلّة فى قولهم بوجوب
الصلاح عليه تعالى فافهم (قوله لو لم يخلق الله ناراً لأطاعه فكيف) أى فكيف لا يطيعه وقد خالفه المنعص

سورة النحل
يَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَاسْتُلُوا أَهْلَ
الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لُبَيْنًا لِلنَّاسِ مَآزِلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝
أَقَامَنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ
فِي تَقْلِيمِهِمْ فَسَاءَ مِمَّا جَزَيْنَهُ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ
يَتَّقُوا ظِلَّهِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ يُحْدِثُ اللَّهُ وَهُمْ دَخَرُونَ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ

الغلبة على أهل مكة الذين ظلوم وعلى العرب قاطبة وعلى أهل المشرق والمغرب وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا
أعطى رجلاً من المهاجرين عطاء قال خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعد ربك في الدنيا وما ذكر لك في الآخرة أكثر
وقيل لنبأهم بمادة حسنة وهى المدينة حيث آوهم أهلها ونصروهم (لو كانوا يعلمون) الضمير للكفار أى لو علموا
أن الله يجمع هؤلاء المستضعفين فى أيديهم الدنيا والآخرة لرغبوا فى دينهم ويجوز أن يرجع الضمير إلى المهاجرين أى
لو كانوا يعلمون ذلك لزدوا فى اجتهادهم وصبرهم (الذين صبروا) على هم الذين صبروا أو أهلى الذين صبروا وكلها
مدح أى صبروا على العذاب وهلى مفارقة الوطن الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط
رؤسهم وعلى المجاهدة وبذل الأرواح فى سبيل الله ۝ قالت قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً فقيل (وما
أرسلنا من قبلك إلا راجلاً يوحى إليهم) على السنة الملائكة (فاستلوا أهل الذكر) وهم أهل الكتاب ليعلموكم أن الله لم
يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشراً ۝ (فإن قلت) هم تعلق قوله (بالبينات) (قلت) له متعلقات شتى فإما أن يتعلق بما
أرسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجلاً أى وما أرسلنا إلا رجلاً بالبينات كقولك ما ضربت إلا زيداً بالسوط
لأن أصله ضربت زيداً بالسوط وإما برجالاً صفة له أى رجلاً ملتبساً بالبينات وإما بأرسلنا مضمراً كأنما قيل هم
أرسلوا فقلت بالبينات فهو على كلامين والأول على كلام واحد وإما يوحى أى يوحى إليهم بالبينات وإما بلا تعلمون
على أن الشرط فى معنى التبكيت والإلزام كقول الأجير إن كنت عملت لك فأعطينى حقى وقوله فاستلوا أهل الذكر
اعتراض على الوجوه المتقدمة وأهل الذكر أهل الكتاب وقيل للكتاب الذكر لأنه موعظة وتنبه للغافلين (ما نزل
إليهم) يعنى ما نزل الله إليهم فى الذكر مما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا وأوعدوا (ولعلهم يتفكرون) وإرادة أن يصغوا
إلى تنبيهاته فيتنبهوا وبنأملوا (مكروا السيئات) أى المكرات السيئات وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله صلى الله
عليه وسلم (فى تقيهم) متقلبين فى مسارهم ومناجرهم وأسباب دنياهم (على تخوف) متخوفين وهو أن يهلك قوما قبلهم
فيتخوفوا فيأخذهم بالعذاب وهم متخوفون متوقعون وهو خلاف قوله من حيث لا يشعرون وقيل هو من قولك تخوفته
وتخوته إذا نقصته قال زهير تخوف الرجل منها تاماً كما قرء ۝ كما تخوف عود النبعة السفن

أى يأخذهم على أن يتنقصهم شيئاً بعد شيء فى أنفسهم وأهلىهم حتى يهلكوا وعن عمر رضى الله عنه أنه قال على المنبر
ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص قال فهل تعرف العرب ذلك فى أثمارها
قال نعم قال شاعرنا وأنشد البيت فقال عمر أيها الناس عليكم بديوانكم لا يضل قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فإن
فيه تفسير كتابكم (فإن ربكم لرؤوف رحيم) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم ۝ قرئ أوم يروا ويتقيوا
بالياء والياء ۝ وما موصولة بخلق الله وهو مبهم بيانه (من شيء يتقيوا ظلاله) والعين بمعنى الإيمان و (يسجد) حال من الظلال

(قوله وما مكروا به رسول الله صلى الله عليه وسلم) ضمن المكرم معنى الخدع فعدى إلى المفعول (قوله تاماً كما قرء) كما تخوف عود النبعة السفن
تمك السنام فهو نامك طال وارفع وقرد الصوف فهو قرد كحذر تلبو تمعط وتقطع والسفن ما يفتح به الشيء كذا فى الصحاح

دَابَّةَ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبَرُونَ ۚ يُخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۚ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا
إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ ۚ وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ

(وهم داخرون) حال من الضمير في ظلاله لأنه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو لأن الدخور من أو صاف
العقلاء أو لأن في جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى أولم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التي لها ظلال متفينة عن
أيمانها وشمائها أي عن جانبي كل واحد منها وشقيه استعارة من يمين الإنسان وشماله لجانبى الشيء أى ترجع
الظلال من جانب إلى جانب منقادة لله غير متمتعة عليه فيما يجرها له من النفق والإجرام في أنفسها داخرة أيضاً صاغرة
منقادة لأفعال الله فيها لا تمتنع (من دابة) يجوز أن يكون يانا لما في السموات وما في الأرض جميعاً على أن في السموات
مخلقا لله يدبون فيها كما يدب الإنسان في الأرض وأن يكون يانا لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الخلق
الذى يقال له الروح وأن يكون يانا لما في الأرض وحده ويراد بما في السموات الملائكة وكثر ذكرهم على معنى
والملائكة خصوصاً من بين الساجدين لأنهم أطوع الخلق وأعبدهم ويجوز أن يراد بما في السموات ملائكتهم وبقوله
والملائكة ملائكة الأرض من الحفظة وغيرهم (فإن قلت) سجود المكلفين مما انتظمه هذا الكلام خلاف سجود غيرهم
فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد (قلت) المراد بسجود المكلفين طاعتهم وعبادتهم وبسجود غيرهم انقيادهم لإرادة
الله وأنها غير متمتعة عليها وكلا السجودين يجمعهما معنى الانقياد فلم يختلفا فلذلك جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد (فإن قلت)
فهلاجى بمن دون ما تغلبا للعقلاء من الدواب على غيرهم (قلت) لأنه لو جى بمن لم يكن فيه دليل على التغلب فكان
متناولاً للعقلاء خاصة فجى بما هو صالح للعقلاء وغيرهم إرادة العموم (يخافون) يجوز أن يكون حالاً من الضمير في
لا يستكبرون أى لا يستكبرون خائفين وأن يكون يانا لنفى الاستكبار وتأكيده لأن من خاف الله لم يستكبر عن
عبادته (من فوقهم) إن علقته يخافون فعناه يخافونه أن يرسل عليهم عذاباً من فوقهم وإن علقته برهبهم حالاً من فعناه
يخافون ربهم عالياً لم قاهراً كقوله وهو القاهر فوق عباده وإنا فوقهم قاهرون وفيه دليل على أن الملائكة مكابون
مدارون على الأمر والنهى والوعد والوعيد كسائر المكلفين وأنهم بين الخوف والرجاء (فإن قلت) إنما جمعوا
بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين فقالوا عندى رجال ثلاثة وأفراس أربعة لأن المعدود عار عن الدلالة
على العدد الخاص وأما رجل ورجلان وفرس وفرسان فمعدودان فيهما دلالة على العدد فلا حاجة إلى أن يقال رجل
واحد ورجلان اثنان فواجه قوله إلهين اثنين (قلت) الاسم الحامل لمعنى الإفراد والثنية دال على شيئين على الجنسية

قوله تعالى والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة الآية (قال إن قلت سجود المكلفين مما انتظمه
هذا الكلام خلاف سجود غيرهم فكيف عبر عن النوعين بلفظ واحد الخ) قال أحمد وهذا ما يتمسك به لمن اختار تناول
اللفظ الواحد لحقيقته ومجازه شمولاً ولم يرد ذلك متافضاً فإن السجود يتناول فعل المكلف حقيقة ويتناول حال غير
المكلف بطريق مجاز التشبيه وقد أريد جميعاً من الآية والوخشى ينكر ذلك في مواضع مرت عليها من كتابه هذا
وظاهر مراده هنا أن السجود عبارة عن قدر مشترك بين فعل المكلف وحال غير المكلف وهو عدم الامتناع عند
الفدرية وغرضه من ذلك أن يكون اللفظ متواطئاً فيهما جميعاً ليسلم من الجمع بين الحقيقة والمجاز لأنه يأتى ذلك ولا يتم
له هذا المقصد في الآية والله أعلم لأن كونها آية سجدة يدل على أن المراد من السجود المذكور فيها منسوباً للمكلفين هو
الفعل الخاص المتعارف شرعاً الذى يكون ذكره سبباً لفعله سببية معتادة في عزائم السجود لا القدر الأعم المشترك والله
أعلم ۚ قوله تعالى وهم لا يستكبرون يخافون (قال فيه يجوز أن يكون حالاً من الضمير الخ) قال أحمد هذا هو الوجه الثانى
ليس الأول وأما الحال فيعطى انتقلاً ويوم تقيدهم استكبارهم مع أن الواقع أن عدم استكبارهم مطابق غير مقيد
بحال والله الموفق ۚ قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد (قال إن قلت ما فائدة قوله اثنين مع

تَقُولَ ۖ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْئُرُونَ ۚ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۚ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَسْتَوُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيحًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَنْهَا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتَ سَبْحَةً وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۚ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۚ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي

والعدد المخصوص فإذا أريدت الدلالة على أن المعنى به منهما والذي يساق إليه الحديث هو العدد شفع بما يؤكد فدل به على القصد إليه والعناية به ألا ترى أنك لو قلت إنما هو إله ولم تؤكد بواحد لم يحسن وخيل أنك تثبت الإلهية لا الوحدانية (فإياي فارهبون) نقل الكلام عن الغيبة إلى التكلم وجاز لأن الغائب هو المتكلم وهو من طريقة الالتفات وهو أبلغ في الترهيب من قوله وإياه فارهبوه ومن أن يجيء ماقبله على لفظ المتكلم (الدين) الطاعة (واصباً) حال عمل فيه الظرف والواصب الواجب الثابت لأن كل نعمة منه فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه ويجوز أن يكون من الوصب أى وله الدين ذا كلفة ومشقة ولذلك سمي تكليفاً أو وله الجزاء ثابتاً دائماً سرمداً لا يزول يعنى والثواب العقاب (وما بكم من نعمة) أى شيء حل بكم أو اتصل بكم من نعمة فهو من الله (فإليه تجأرون) فإيا تنزعون إلى إلهه والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة قال الأعشى يصف راهباً يراوح من صلوات الملى ۚ لك طور اسجودا وطورا سجورا وقرئ تجرون بطرح الهزة وإلقاء حركتها على الجيم ۚ وقرأ قادة كاشف الضر على فاعل بمعنى فعل وهو أقوى من كشف لأن بناء المغالبة يدل على المبالغة ۚ (فإن قلت) فما معنى قوله (إذا فريق منكم برهبهم يشركون) (قلت) يجوز أن يكون الخطاب في قوله وما بكم من نعمة فمن الله عاماً ويريد بالفريق فريق الكفرة وأن يكون الخطاب للبركين ومنكم للبيان للتبميز كأنه قال فإذا فريق كافروهم أتم ويجوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة (فتمتوا فسوف تعلمون) تخليعة ووعيد وقرئ فيمتعوا بالياء مبنياً للفعل عطفاً على ليكفروا ويجوز أن يسكن ليكفروا فيمتعوا من الأمر الوارد في معنى الخذلان والتخليعة واللام لام الأمر (لما لا يعلمون) أى لآلهتهم ومعنى لا يعلمونها أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضروتنفع وتشفع عند الله وليس كذلك وحقيقتها أنها جاد لا يضر ولا ينفع فهم إذا جاهلون بها وقبل الضمير في لا يعلمون للآلهة أى لأشياء غير موصوفة بالعلم ولا تشعر أجعلوها نصيباً في أنعامهم وزرعهم أم لا وكانوا يجعلون لهم ذلك تقرباً إليهم (لتسئلن) وعيد (عما كنتم تفترون) من الإفك في زعمكم أنها آلهة وأنها أهل للتعرف إليها ۚ كانت خزاعة وكنانة تقول الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه لذاته من نسبة الوالد إليه أو تعجب من قولهم (ولهم ما يشتهون) يعنى البنين ويجوز في ما يشتهون الرفع على الابتداء والنصب على أن يسكن معطوفاً على البنات أى وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون من الذكور و(ظلّ) بمعنى صار كما يستعمل بات وأصبح وأمسى بمعنى الصيرورة ويجوز أن يجيء ظل لأن أكثر الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مختاماً يريد الوجه من الكآبة والحياة من الناس (وهو كظيم)

إغناء الذئبة عن ذلك الخ) قال أحد وهذا الفصل من حسناته التي لا يدافع عنها والله الموفق قوله تعالى وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم الخ) قال فيه ظلّ بمعنى صار قال أحد وجاز أن يراد الظلول نهاراً لقصد

(قوله راهباً يراوح من صلوات المليك) في الصحاح المراجعة في العملين أن يعمل هذا مرة وهذا مرة (قوله ويجوز أن يجيء ظل الخ مفتاحاً يريد الوجه) أى يرد ويستعمل في الآية بمعنى الأصل وهو اتصاف الشيء بصفة نهاراً فقط لأن أكثر الوضع الخ ومريد الوجه متعبسه من الغضب كما يفيد الصراح

الْتَرَابِ إِلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ
وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ وَلَٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ
لَا يَنْتَفِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ
لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ۚ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَرِيقَ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَوَ
وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ۚ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ

ملوء حنقا على المرأة (يتوارى من القوم) يستخفي منهم (من) أجل (سوء) المباشرة ومن أجل تعبيرهم ويحدث نفسه
وينظر أيمسك مباشرته (على هون) على هوان وذلل (أم يدسه في التراب) أم يثده ۚ وقرئ أيمسكها على هون أم يدسها
على التأنيت وقرئ على هوان (إلا ساء ما يحكمون) حيث يجعلون الولد الذي هذا محله عندهم لله ويجعلون لأنفسهم من
هو على عكس هذا الوصف (مثل السوء) صفة السوء وهي الحاجة إلى الأولاد الذكور وكراهة الإناث وأودهن
خشية الإملاق وإقرارهم على أنفسهم بالشح البالغ (والله المثل الأعلى) وهو الغنى عن العالمين والزمانة عن صفات المخلوقين
وهو الجواد الكريم (بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ماترك عليها) أى على الأرض (من دابة) قط ولاهلكها كلها
بشؤم ظلم الظالمين وعن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول إن الظالم لا يضر إلا نفسه فقال بلى والله حتى أن الجباري
لنوت في وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود كاد الجمل يهلك في حجره بذنوب ابن آدم أو من دابة ظالمة وعن
ابن عباس من دابة من مشرك يدب عليها وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء (ويجعلون لله ما يكرهون)
لأنفسهم من البنات ومن شركاء في رياستهم ومن الاستخفاف برسلمهم والتهاون برسالاتهم ويجعلون له أرذل أموالهم
ولا صناعاتهم أكرهها (وتصف ألسنتهم) مع ذلك (أن لهم الحسنى) عند الله كقوله ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده
للحسنى . وعن بعضهم أنه قال لرجل من ذوى اليسار كيف تكون يوم القيامة إذا قال الله تعالى هاتوا ما دفع إلى
السلطين وأعوامهم فيؤتى بالدواب والثياب وأنواع الأموال الفاخرة وإذا قال هاتوا ما دفع إلى فيؤتى بالكسور والخرق
وما لا يؤبه له أما استحي من ذلك الموقف وقراءة الآية وعن مجاهد إن لهم الحسنى هو قول قريش لنا البنون وإن لهم
الحسنى بدل من الكذب ۚ وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للالسة (مفرطون) قرئ مفتوح الراء ومكسورها مخففاً
ومشدداً فالمفتوح بمعنى مقدمون إلى النار معجلون إليها من أفرطت فلانا وفزطته في طلب الماء إذا قدمته وقيل منسيون
متروكون من أفرطت فلانا خلى إذا خلفته ونسيته والمكسور المخفف من الإفراط في المعاصي والمشدد من التفريط
في الطاعات وما يلزمهم (فهو وليهم اليوم) حكاية الحال الماضية التي كان يزين لهم الشيطان أعمالهم فيها أوفى وليهم في الدنيا

المبالغة في وصفهم بالعناد والإصرار وأنهم لو عرجوا نهاراً في الوقت الذي يتغابى على البصر فيه شيء إلى السماء لتبادوا
على كفرهم وتكذيبهم والله أعلم ۚ قوله تعالى ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى (قال المراد
بما يكرهونه البنات وشركاء في رياستهم واستخفاف برسلمهم الخ قال أحمد ونقيض هؤلاء من إذا أعجبه شيء من ماله جعله
لله بل إذا أحب أمة له أعتقها وإذا اشتبه طامعا قدم إليه تصدقه على جهول إنما ينقل مثل هذا عن السلف الصالح من
الصحابة كابن عمر ونظرائه ومن تابعهم فيها ويجعلون لله ما يشتهون اللهم إن لم تنل رتبة أوليائك فأنالنا محبتهم فن
أحب قوما حشر معهم

يُؤْمِنُونَ ۚ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۚ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُّسْقِطُكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۚ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۚ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ

بجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا ومعنى وليهم قريبهم ولمس القرين أو يجعل فهو وليهم اليوم حكاية للحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار أي فهو ناصرهم اليوم لناصر لهم غيره نفعاً لناصر لهم على أبلغ الوجوه ويجوز أن يرجع الضمير إلى مشركي قريش أنه زين للكفار قبلهم أعمالهم فهو ولي هؤلاء لأنهم منهم ويجوز أن يكون على حذف المضاف أي فهو ولي أمثالهم اليوم (وهدي ورحمة) معطوفان على محل لتبين إلا أنها انتصبا على أنهما مفعول لهما لأنهما فعلا الذي أنزل الكتاب ۚ ودخل اللام على لتبين لأنه فعل المخاطب لافعل المنزل وإنما ينتصب مفعولاً له ما كان فعل فاعل الفعل المعلن ۚ والذي اختلفوا فيه البعث لأنه كان فيهم من يؤمن به ومنهم عبد المطلب وأشياء من التحريم والتحليل والإنكار والإفراز (لقوم يسمعون) سماع إنصاف ونذر لأن من يسمع بقلبه فكأنه أصم لا يسمع ۚ ذكر سيوبه الإنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة الواردة على أفعال كقولهم ثوب أكاش ولذلك رجع الضمير إليه مفرداً وأما في بطونها في سورة المؤمنين فلأن معناه الجمع ويجوز أن يقال في الأنعام وجهان أحدهما أن يكون تكثير نعم كأجبال في جبل وأن يكون اسماً مفرداً مقتضياً لمعنى الجمع كنعم فإذا ذكر فكما يذكر نعم في قوله في كل عام نعم تحوونه ۚ يلحقه قسوم وتنتجونه

وإذا أنت فقيه وجهان أنه تكسير نعم وأنه في معنى الجمع ۚ وقرئ نسقيكم بالفتح والضم وهو استئناف كأنه قيل كيف العبرة فقبل نسقيكم (من بين فرث ودم) أي يخلق الله اللبن رسيطاً بين الفرث والدم يكتفاه ويدهو بينهما برزخ من قدرة الله لا ينبغي أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قبل إذا أكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها طبعته فكان أسفله فرثاً وأوسطه لبناً وأعلاه دماً والكبد مسلطة على هذه الأصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث في الكرش فسبحان الله ما أعظم قدرته وألطف حكمته لمن تفكر وتأمل ۚ وسئل شقيق عن الإخلاص فقال تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فرث ودم (سائفاً) سهل المرور في الحلق ويقال لم ينص أحد باللبن قط وقرئ سيفا بالتشديد وسيفا بالتخفيف كهين ولين (فإن قلت) أي فرق بين من الأولى والثانية (قلت) الأولى للتبعض لأن اللبن بعض مافي بطونها كقولك أخذت من مال زيد ثوباً والثانية لابتداء الغاية لأن بين الفرث والدم مكان الإسقاء الذي منه يبدأ فهو صلة لنسقيكم كقولك سقيته من الحوض ويجوز أن يكون حالاً من قوله لبناً مقدماً عليه فيتعلق بمحذوف أي كائناً من بين فرث ودم ألا ترى أنه لو تأخر فقيل لبناً من بين فرث ودم كان صفة له وإنما تقدم لأنه موضع العبرة فهو قرن بالتقديم وقد احتج بعض من يرى أن المني طاهر على من جعله نجساً لجريه في مسلك البول بهذه الآية وأنه ليس بمستكر أن يسلك مسلك البول وهو طاهر كما خرج اللبن من بين فرث ودم طاهراً ۚ (فإن قلت) بم يتعلق قوله (ومن ثمرات النخيل والأعناب) (قلت) بمحذوف تقديره ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أي من عصيرها وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه وقوله (تتخذون منه سكرًا) بيان وكشف عن كنه الإسقاء أو يتعلق بتتخذون ومنه من تكرير الظرف للتوكيد كقولك زيد في الدار فيها ويجوز أن يكون تتخذون صفة موصوف محذوف كقوله بكفى كان من أرمى البشر تقديره ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه سكرًا ورزقاً حسناً لأنهم يأكلون بعضها ويتخذون من بعضها السكر (فإن قلت) فالام يرجع الضمير في منه إذا جعلته ظرفاً مكثراً (قلت) إلى المضاف المحذوف الذي هو العصير

(قوله كقولهم ثوب أكاش) غير موجود في الصحاح فليظن في غيره (قوله أن يكون تكثير نعم) لعله تكسير بالسين

أَنْ اتَّخَذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۚ ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ

كارجع في قوله تعالى أوهم قائلون إلى الأهل المحذوف والسكر الخزيميت بالمصدر من سكر سكرأ وسكرأ نحو رشد رشدأ ورشدأ قال : وجاؤنا بهم سكر علينا ۚ فأجلى اليوم والسكران صاحي

وفيه وجهان أحدهما أن تكون منسوخة ومن قال بنسخها الشعبي والنخعي والثاني أن يجمع بين العتاب والمنة وقيل السكر للنيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو حلال عند أبي حنيفة إلى حد السكر ويحتج بهذه الآية بقوله صلى الله عليه وسلم الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب وبأخبار جمة ولقد صنف شيخنا أبو علي الجبائي قدس الله روحه غير كتاب في تحليل النبيذ فلما شيخ وأخذت منه السن العالية قيل له لو شربت منه ما تقوى به فأبى فقيل له فقد صنف في تحليله فقال تناولته الدعارة فسمج في المروءة وقيل السكر الطعم وأنشد ۚ جعلت أعراض الكرام سكرًا ۚ أي تنقلت بأعراضهم وقيل هو من الخمر وإنه إذا ابتكر في أعراض الناس فكأنه تخمر بها ۚ والرزق الحسن الخل والزب والتمر والزبيب وغير ذلك ويجوز أن يحمل السكر رزقا حسنا كأنه قيل تتخذون منه ما هو سكر ورزق حسن . الإيحاء إلى النحل الإلهامها والقذف في قلوبها وتعليمها على وجه هو أعلم به لاسيلا لأحد إلى الوقوف عليه وإلا فقيتها في صنعتها ولطفها في تدبير أمرها وإصابتها فيما يصلحها دلائل بيته شاهدة على أن الله أودعها علما بذلك وفطنها كما أوى إلى العقول عقولهم ۚ وقرأ يحيى بن وثاب إلى النحل بفتحتين وهو مذكر كالنخل وتأتيه على المعنى (أن اتخذى) هي أن المفسرة لأن الإيحاء فيه معنى القول ۚ قرئ يوتا بكسر الباء لأجل الياء ويعرشون بكسر الراء وضمها يزفون من سقوف البيوت وقيل ما يبنون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الأماكن التي تعمل فيها الضمير في يعرشون للناس (فإن قلت) ما معنى من في قوله أن اتخذى (من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون) وهلا قيل في الجبال وفي الشجر (قلت) أريد معنى البعوضة وأن لا تبنى بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش ولا في كل مكان منها (من كل الثمرات) إحاطة بالثمرات التي تجرسها النحل وتعتاد أكلها أي انى البيوت ثم كل من كل ثمرة تشبهها فإذا أكلتها (فاسلوكي سبل ربك) أي الطرق متى أهلك وأفهمك في عمل العسل أو فاسلوكي ما أكلت في سبل ربك أي في مسالكه التي يحل فيها بقدرته النور المازعلا من أجوافك ومنافذ ما كلك أو إذا أكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فاسلوكي إلى بيوتك راجعة سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تضلين فيها فقد باغى أنها ربما أجذب عليها ما حو لها فتسافر

ۚ قوله تعالى ۚ وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ۚ (قال قلت أريد معنى البعوضة وأن لا تبنى بيوتها الخ) قال أحمد ويترين هذا المعنى الذي به عليه الرخشى في تبعض من المتعلقة باتخاذ البيوت بإطلاق الأكل كأنه تعالى وكل الأكل إلى شهورها واختيارها فلم يحجر عليها فيه وإن حجر عليها في البيوت وأمرت باتخاذها في بعض المواضع دون بعض لأن مصلحة الأكل حاصلة على الإطلاق باستمرار مشتهاها منه وأما البيوت فلا تحصل مصلحتها في كل موضع ولهذا المعنى دخلت ثم لتفاوت الأمر بين الحجر عليها في اتخاذ البيوت والإطلاق لها في تناول الثمرات كما تقول راع الحلال فيما تأكله ثم كل أى شيء شئت فتوسط ثم لتفاوت الحجر والإطلاق فسيحان اللطيف الخبير

(قوله فأجلى اليوم والسكران صاحي) يتعدى ولا يتعدى كما في الصحاح (قوله فلما شيخ وأخذت منه السن العالية) في الصحاح شاخ الرجل يشيخ شيخا بالتحريك وشيخ تشيخا أى شاخ (قوله فقال تناولته الدعارة) في الصحاح الدعارة الفسق والخبث (قوله وقيل السكر الطعم) في الصحاح الطعم بالضم الطعام (قوله أى تنقلت بأعراضهم) في الصحاح النقل بالضم ما ينتقل به على الشراب (قوله وإنه إذا ابتكر في أعراض) في الصحاح أبتكر أى أسرع في العدو وجد (قوله وإلا فقيتها في صنعتها) أى تأتقها أفاده الصحاح (قوله بالثمرات التي تجرسها النحل) في الصحاح الجرس الصوت الحنفى وجرست النحل العرط إذا أكلته وفيه أيضا العرط شجر من العضاء وفيه العضاء كل شجر يعظم وله شوك

زَلَّالًا يُخْرِجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابًا مُخْتَلَفًا لَوْنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ فَضْلُ بَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ قَلِيلًا الَّذِينَ فَضَّلُوا بَرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ۝ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدةً وَرِزْقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ

إلى البلد البعيد في طلب الجمعة أو أراد بقوله ثم كلى ثم اقصدى أكل الثمرات فاسلكى في طلبها في مظانها سبل ربك (ذلالا) جمع ذلول وهي حال من السبل لأن الله ذللها لها ووطأها وسهلها كقوله هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً أو من الضمير في فاسلكى أى وأنت ذلل منقادة لما أمرت به غير متمعة (شراب) يريد العسل لأنه ما يشرب (مختلف ألوانه) منه أبيض وأسود وأصفر وأحمر (فيه شفاء للناس) لأنه من جملة الأشفية والأدوية المشهورة النافعة وقل معجون من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه العسل وائس الغرض أنه شفاء لكل مريض كما أن كل دواء كذلك وتكثيره لما بتعظيم الشفاء الذي فيه أو لأن فيه بعض الشفاء وكلاهما محتمل وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً جاء إليه فقال إن أخى يشتكى بطنه فقال اذهب واسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فأنفع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه شفاءه الله فبراً كما أنما أنشط من عقاب وعن عبدالله بن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاءين القرآن والعسل ومن بدع تأويلات الرافضة أن المراد بالنحل على وقومه وعن بعضهم أنه قال عند المهدى إنما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال له رجل جعل الله طعامك وشرابك ما يخرج من بطونهم فضحك المهدى وحدث به المصور فأنحذوه أخذك من أضاحيكهم (إلى أردل العمر) إلى أخسه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة وعن علي رضي الله عنه وتسعون سنة عن قتادة لأنه لا عمر أسوأ حالاً من عمر الهرم (لكي لا يعلم بعد علم شيئاً) ليصير إلى حالة شديدة بحال الطفولة في النسيان وأن يعلم شيئاً ثم يسرع في نسيانه فلا يعلمه إن سئل عنه وقيل لئلا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً وقيل لئلا يعلم زيادة علم على علمه أى جعلكم متفاوتين في الرزق فبرزقكم أفضل مما رزق مما يليكم وهم بشر مثلكم وإخوانكم فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تتساووا في الملبس والمطعم كما يحكى عن أبي ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إنما هم إخوانكم فأكسوم مما تلبسون وأطعموم مما تطعمون فما روى عبده بعد ذلك إلا ورداؤه ورداؤه وإزاره وإزاره من غير تفاوت (أفبنعمة الله يجحدون) لجعل ذلك من جملة جمود النعمة وقيل هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء فقال لهم أتم لا تسقون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا توجهوا بهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم فكيف رضيت أن تجعلوا عبيد لي شركاء وقيل المعنى أن الموالى والمماليك إنما رزقهم جميعاً فهم في رزق سواء فلا تحسبن الموالى أنهم يردون على ممالكهم من عندهم شيئاً من الرزق فإنما ذلك رزق أجره إليهم على أيديهم وقرئ يجحدون بالتاء والياء من (أنفسكم) من جنسكم وقيل هو خلق حواء من ضلع آدم ۝ والحفدة جمع حافذوه الذي يحفد أى يسرع في الطاعة والخدمة ومنه قول القانت واليك نسعى ونخفد وقال حفد الولائدتين وأسليت ۝ بكافهن أزمة الأجمال واختلف فيهم فقيل هم الاختان على البنات وقيل أولاد الأولاد وقيل أولاد المرأة من الزوج الأول وقيل المعوى وجعل لكم حفدة أى خدماً يحفدون في مصالحكم ويعينونكم ويجوز أن يراد بالحفدة البنون أنفسهم كقوله سكرأ ورزقا حسنا كأنه قيل وجعل لكم منهن أولاداً هم بنون وهم حافدون أى جامعون بين الأمرين (من الطيبات) يريد بعضها لأن كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا إلا أنموذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ما يعتقدون من منفعة الأصنام وبركبتها

(قوله فقيل هم الاختان على البنات) في الصحاح الحفدة الأعوان والخدم وفيه أيضاً الختن بالتحريك كل من كان من قبل المرأة كالأب والأخ وهم الاختان كذا عند العرب وأما عند العامة فثن الرجل زوج ابنته اه فلعل أيضاً ضمن الاختان

يُؤْمِنُونَ وَيَنْعَمَتِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝ فَلَا تَضْرِبُوا اللَّهَ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

وشفاعتها وما هو إلا وهم باطل لم يتوصلوا إليه بدليل ولا أمانة فليس لهم إيمان إلا به كأنه شيء معلوم مستيقن ۝ ونعمة الله المشاهدة المعاني التي لا شبهة فيها لدى عقل وتمييزهم كافرين بهامتكرون لها كما ينكر المحال الذي لا يتصوره العقول وقيل الباطل ما يسول لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة وغيرهما ونعمة الله ما أحل لهم ۝ الرزق يكون بمعنى المصدر وبمعنى ما يرزق فإن أردت المصدر نصبت به (شيئا) كقوله أو إطعام يتبنا على لا يملك أن يرزق شيئا وإن أردت المرزوق كان شيئا بدلا منه بمعنى قليلا ويجوز أن يكون تأكيداً للامتنان من الملك ۝ ومن السموات والأرض صلة للرزق إن كان مصدرا بمعنى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الأرض نباتا أو صفة إن كان اسما لما يرزق والضمير في (ولا يستطيعون) إما لأنه في معنى الآلهة بعد ما قيل لا يملك على الاضطرار ويجوز أن يكون للكفار يعني ولا يستطيعون هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون أولو الأبواب من ذلك شيئا فكيف بالجماد الذي لا حس به (فإن قلت) ما معنى قوله ولا يستطيعون بعد قوله لا يملك وهل هما إلا شيء واحد (قلت) ليس في لا يستطيعون تقدير راجع وإنما المعنى لا يملكون أن يرزقوا والاستطاعة منفية عنهم أصلا لأنهم موات إلا أن يقدر الراجع ويراد بالجمع بين نفي الملك والاستطاعة للتوكيد أو يراد أنهم لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا يأتوا ذلك منهم ولا يستقيم (فلا تضربوا الله الأمثال) تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به لأن من يضرب الأمثال مشبه حالاً بحال وقصة بقصة (إن الله يعلم) كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يرازيه في العظم لأن العقاب على مقدار الإثم (وأنتم لا تعلمون) كنهه وكنه عقابه فذاك هو الذي جرّم إليه وجرأكم عليه فهو تعليل لله عن الشرك ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم كيف يضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ۝ ثم علمهم كيف تضرب فقال مثلكم في إشراركم بالله الأوثان من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قدر زقه الله ما لا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء (فإن قلت) لم قال (مملوكا لا يقدر على شيء) وكل

قوله تعالى فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون (قال تمثيل للإشراك بالله والتشبيه به الخ) قال أحمد فعلى تفسيره الأول يكون قوله الله متعلقا بالأمثال كأنه قيل فلا تمثلوا الله ولا تشبهوه وعلى الثاني يكون متعلقا بالفعل الذي هو تضربوا كأنه قيل فلا تمثلوا الله الأمثال فإن ضرب المثل إنما يستعمل من العالم لغير العالم ليبين له ما خفي عنه والله تعالى هو العالم وأنتم لا تعلمون فتتمثل غير العالم للعالم عكس للحقيقة والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال فإن قلت لم قال مملوكا لا يقدر على شيء الخ) قال أحمد والقول بصحة ملكه هو مذهب الإمام مالك رضي الله عنه وفي هذه الآية له معصم لأن الله تعالى مثل بالمملوك لأنه مظنة العجز وعدم الملك والنصرف غالبا ثم أفصح عن المعنى المقصود وهو أن هذا المملوك ليس بمن اتفق أن ملكه سيده فملك وقدر بل هو على الأصل المعهود في المالك عاجز غير قادر ولو لم يكن ملك العبد متصورا ومعهودا شرعا وعرفا لكان قوله تعالى لا يقدر على شيء كالتكرار لما فهم من قوله عبدا مملوكا وقول القائل يقول إنه احتراز من المكاتب بعيد من فصاحة القرآن فإنه لو كان العبد لا يصح منه ملك البتة إلا في حال الكتابة لكانت إرادته حينئذ من إطلاق اللفظ كالإلغاز الذي لا يعهد مثله في بيان القرآن واستيلائه على صنوف البلاغة ومثل هذا أنكره الإمام أبو المعالي على من حمل قوله عليه السلام أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها على المكاتبه بعد الفصد إليها على شدوذهها وأما الاحتراز به عن المأذون له فينبى على القول بأن المراد بعدم القدرة عدم المكنة من التصرف وإن لم يكن المأذون له مالكا عند هذا القائل وهذا بعيد عن مطابقة قوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا فإنها

لَا يَعْلَمُونَ ۖ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ
بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۖ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ
السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ
شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۖ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ

عبد مملوك وغير قادر على التصرف (قلت) أما ذكر المملوك فليميز من الحر لأن اسم العبد يقع عليهما جميعاً لأنهما
من عباد الله وأما لا يقدر على شيء فليجمل غير مكاتب ولا مآذون له لأنهما يقدران على التصرف واختلفوا في العبد
هل يصح له ملك والمذهب الظاهر أنه لا يصح له (فإن قلت) من في قوله (ومن رزقناه) ما هي (قلت) الظاهر أنها
موصوفة كأنه قيل وحرراً رزقناه لطابق عبداً ولا يتمتع أن تكون موصولة (فإن قلت) لم قيل (يستون) على الجمع (قلت)
معناه هل يستوي الأحرار والعبيد ۖ الأبكم الذي ولد أخرس فلا يفهم ولا يفهم (وهو كل على مولاه) أي ثقل
وعيال على من يلي أمره ويعوله (أينما وجهه) حيثما يرسله ويصرفه في مطاب حاجة أو كفاية مهم لا ينفع ولم يأت بجمع
(هل يستوي هو ومن) هو سليم الحراس نقاعاً ذو كفايات مع رشد وديانة فهو (بأمر) الناس (بالعدل) والخير (وهو)
في نفسه (على صراط مستقيم) على سيرة صالحة ودين قويم وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده
ويشملهم من آثار رحمته وألطافه ونعمه الدينية والدنيوية وللإصنام التي هي أموات لا تضر ولا تنفع ۖ وقرئ أينما
يوجهه بمعنى أينما يتوجه من قهرهم أينما أوجه الله سعداً وقرأ ابن مسعود أينما يوجهه على البناء للمفعول (ولله غيب السموات
والأرض) أي يختص به علم ما غاب فيهما عن العباد وخفي عليهم غلبه أو أراد بغيب السموات والأرض يوم القيامة على
أن غلبه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم (إلا كلعج البصر أو هو أقرب) أي هو عند الله وإن
تراخى كما تقولون أنتم في الشيء الذي تستقربونه هو كلعج البصر أو هو أقرب إذا بالغتم في استقربه ونحوه قوله
ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون أي هو عنده دان وهو عندهم
بعيد وقيل المعنى أن إقامة الساعة وإمارة الأحياء وإحياء الأموات من الأولين والآخرين يكون في أقرب وقت وأوحاه
(إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبيث الخلق لأنه بعض المقدورات ثم دل على قدرته بما بعده
ۖ قرئ أمهاتكم بضم الهمزة وكسرهما والهاء مزيدة في أمات كما زيدت في أراق فليل أهرق وشدت زيادتها في الواحدة
قال ۖ أمهتي خذف والياس أبي (لا تعلقون شيئاً) في موضع الحال ومعناه غير عالين شيئاً من حق المنعم الذي خلقكم

توجب أن يكون المراد بقوله لا يقدر على شيء لا يملك شيئاً من الرزق كما تقول في الحر المفلس فلان لا يقدر على شيء
أي لا يملك شيئاً يقدر على التصرف فيه فنلخص من هذا البحث أن في الآية مجالا لنصرة مذهب مالك وإن كان لقائل
أن يقول هذه الصفة لازمة كالإيضاح لفائدة ضرب المثل بالمملوك كأنه قيل وإنما ضربنا المثل بالمملوك لأن صفته
اللازمة له وسمته المعروفة به أنه لا يقدر على شيء أي لا يصح منه ملك وكثيراً ما يجيء الحال والصفة لا يقصد بواحد
منهما تقييد ولا تخصيص ولكن إيضاح وتفسير ومن ذلك قوله تعالى ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا يبرهان له به فقوله
لا يبرهان له به لا يقصد به تمييز له سوى الله من إله لأن كل مدعٍ لإله غير الله تعالى لا يبرهان به وإنما أريد أن عدم
البرهان من لوازم دعاء إله غير الله تعالى فهذا أقصى ما يمكن أن ينتصر به للقائل بعدم صحة ملك العبد ولنا أن نقول في
دفعه أن الأصل في الصفة والحال وشبههما التخصيص والتقييد وأما الوارد من ذلك لازم افتاد على خلاف الأصل والله الموفق

معنى الأعوان أو الخلفاء فعدها بعل: وفي الخازن عن ابن مسعود: الحفدة أختان الرجل على بناته (قوله وأوحاه) أي

مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثْقًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكَنَاتًا وَجَعَلَ لَكُم سُرُرًا تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسُرُرًا تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَسْلُبُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝

في البطون وسواكم وصوركم ثم أخرجكم من الضيق إلى السعة وقوله (وجعل لكم) معناه وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لإزالة الجهل الذي ولدتم عليه واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى إلى ما يستغدكم ۝ والافتدة في فؤاد كالأغربة في غراب وهو من جموع القلة التي جرت مجرى جموع الكثرة والقلة إذا لم يرد في السماع غيرها كما جاء شسوع في جمع شسع لا غير فجرت ذلك المجرى ۝ قرئ ألم يروا بالناء والياء (مسخرات) مذللات للطيران بما خلق لها من الأجنحة والأسباب المتواتية لذلك والجوز الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو والسكك أبعد منه واللوح مثله (ما يمسكهن) في قبضهن وبسطهن ووقوفهن (إلا الله) بقدرته (من بيوتكم) التي تسكنونها من الحجر والمدر والأخبية وغيرها ۝ والسكن فعل بمعنى مفعول وهو ما يسكن إليه وينقطع من بيت أو ألف (بيوتا) هي القباب والأبنية من الأدم والانطاع (تستخفونها) ترونها خفيفة الحمل في الضرب والنقض والنقل (يوم ظعنكم ويوم إقامتكم) أي يوم ترحلون خف عليكم حملها ونقلها ويوم تنزلون وتقيمون في مكان لم يشغل عليكم ضربها أو هي خفيفة عليكم في أوقات السفر والحضر جميعا على أن اليوم بمعنى الوقت (ومتاعا) وشيئا ينتفع به (إلى حين) إلى أن تقضوا منه أوطاركم أو إلى أن يلبس ويبنى أو إلى أن تموتوا ۝ وقرئ يوم ظعنكم بالسكون (بما خلق) من الشجر وسائر المستظلات (أكناتنا) جمع كن وهو ما يستكن به من البيوت المنحوتة في الجبال والغيران والكهوف (سرايل) هي القمصان والثياب من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) لم يذكر البرد لأن الوقاية من الحر أهم عندهم وقلبا يهيمهم البرد لكونه يسيرا محتملا وقيل ما بقي من الحر بقي من البرد فدل ذكر الحر على البرد (وسرايل تقيكم بأسكم) يريد الدروع والجواشن والسر بالعام يقع على كل ما كان من حديد وغيره (لعلمكم تسلبون) أي تنظرون

قوله تعالى وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم (قال المراد يخفف عليكم حملها ونقلها الخ) قال أحمد والتفسير الأول أولى لأن ظهور المنة في خفتها إنما يتحقق في حال السفر وأما المستوطن فغير مثقل وما أحسن قول الزخشرى في يوم إقامتكم أن المراد خفة ضربها وسهولة ذلك عليهم والله أعلم ۝ قوله تعالى وجعل لكم سرايل تقيكم الحر وسرايل تقيكم بأسكم (قال هي القمصان والثياب من الصوف والكتان وغيرها الخ) قال أحمد يعني عند العرب وخصوصا قطن الحجاز وهم الأصل في هذا الخطاب ۝ عاد كلامه (قال وقيل إن ما بقي الحر بقي البرد فدل ذكره) قال أحمد والأول أظهر ألا ترى إلى تقديم المنة بالظلال التي تقي من الضحى في قوله تعالى جعل لكم مآخلاق ظلالا فدل على أن الأهم عند المخاطبين وقاية الحر فأتى الله عليهم بأعظم نعمه موقعا عندهم وقول القائل إن ما بقي الحر بقي البرد مشهود عليه بالعرف فإن الذي يتقى به الحر من القمصان رقيقها ورفيعها وليس ذلك من لبوس البرد بل لبوس الإنسان في كل

وأسرعه أفاده الصحاح (قوله والأسباب المتواتية لذلك) في الصحاح آتيته على ذلك الأمر وإناء إذا وافقته والعامه تقول وآتيته (قوله في سمت العلو والسكك أبعد منه) في الصحاح السكك والسكاكة الهواء الذي يلاقى أعنان السماء وفيه أيضا أعنان السماء صفائحها وما اعترض من أقطارها والغنان بالفتح السحاب (قوله يريد الدروع والجواشن والسر بال) في الصحاح الجوشن الصدر والجوشن الدرع

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ • وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ • وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ • وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ • وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ • الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ • وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ

في نعمه الفائضة فتؤمنون به وتتقادون له وقرئ تسلبون من السلامة أي تشكرون فتسلبون من العذاب أو تسلم قلوبكم من الشرك وقيل تسلبون من الجراح بلبس الدروع (فإن تولوا) فلم يقبلوا منك فقد تمهد عذرك بعد ما أدبت ماوجب عليك من التسليم فذكر سبب العذر وهو البلاغ ليدل على السبب (يعرفون نعمت الله) التي عددناها حيث يعترفون بها وأنها من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنع بها وقولهم هي من الله ولكنها بشفاعه آلهتنا وقيل إنكارهم قولهم ورثناها من آباءنا وقيل قولهم لولا فلان ما أصبت كذا لبعض نعم الله وإنما لا يجوز التكلم بنحو هذا إذا لم يعتقد أنها من الله وأنه أجراها على يد فلان وجعله سببا في نبأها (وأكثرهم الكافرون) أي الجاحدون غير المعترفين وقيل نعمه الله نبوة محمد عليه السلام كانوا يعرفونها ثم ينكرونها عنادا وأكثرهم الجاحدون المشكرون بقلوبهم (فإن قلت) ماعنى ثم (قلت) الدلالة على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لا أن ينكر (شهدا) نبيا يشهد لهم وعليهم بالإيمان والتصديق والكفر والتكذيب (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار والمعنى لا حاجة لهم فدل بترك الإذن على أن لا حاجة لهم ولا عذر وكذا عن الحسن (ولاهم يستعيبون) ولاهم يسترضون أي لا يقال لهم أرضوا ربكم لأن الآخرة ليست بدار عمل (فإن قلت) فماعنى ثم هذه (قلت) معناها أنهم يمتنون بعد شهادة الأنبياء بما هو أطم منها وهو أنهم يمتنون الكلام فلا يؤذن لهم في إلقاء معذرة ولا إدلاء بحجة • وانتصاب اليوم بمحذوف تقديره واذكر يوم نمت أو يوم نبعث وقعوا فيما وقعوا فيه وكذلك إذا رأوا العذاب بغتهم وثقل عليهم (فلا يخفف عنهم ولاهم ينظرون) كقوله بل تأتهم بغتهم الآية • إن أرادوا بالشركاء آلهتهم فعنى (شركاؤنا) آلهتنا التي دعوناها شركاء وإن أرادوا الشياطين فلائهم شركاؤهم في الكفر وقرناؤهم في النفي و (ندعوا) بمعنى نعبده (فإن قلت) لم قالوا (إنكم لكاذبون) وكانوا يعبدونهم على الصحة (قلت) لما كانوا غير راضين بعبادتهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة والدليل عليه قول الملائكة كانوا يعبدون الجن يعنون أن الجن كانوا راضين بعبادتهم لأنهم فهم المعبودون دوننا أو كذبوهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها لله من الشريك وإن أريد بالشركاء الشياطين جاز أن يكون كاذبين في قولهم إنكم الكاذبون كما يقول الشيطان إني كفرت بما أشركتموني من قبل (والقوا) يعني الذين ظلوا وإلقاء السلم الاستسلام لأمر الله وحكمه بعد الإباء والاستكبار في الدنيا (وضل عنهم) وبطل عنهم (ما كانوا يفترون) من الله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا) في أنفسهم • وحملوا غيرهم على الكفر • يضاعف الله عقابهم كماضاعفوا كفرهم وقيل في زيادة عذابهم حيات أمثال البخت وعقارب أمثال البغال تلسع إحداها من السعة فيجد صاحبها حمتها أربعين خريفاً وقيل يخرجون من النار إلى الزمهرير فيبادرون من شدة برده إلى النار (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين الناس بصددهم

واحد من الفصلين الفيظ والبرد لباس الآخر بعد من الثقل

(قوله معناها أنهم يمتنون بعد شهادة الأنبياء) في الصحاح منوته ومنيته إذا ابتليته (قوله فيجد صاحبها حمتها أربعين خريفا) حمة العقرب بالتخفيف والهاء عوض عن اللام وهي سمها وأما حمة الحرة بالتشديد وهي معظمه أفاده الصحاح

شَهِيداً عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

عن سبيل الله (شهِيداً عليهم من أنفسهم) يعنى نبيهم لانه كان يبعث أنبياء الامر فيهم منهم (وجنابك) يا محمد (شهِيداً على هؤلاء) على أمتك (تبياناً) بياناً بليغاً ونظير تبيان تلقاء في كسر أوله وقد جوز الزجاج فتحه في غير القرآن (فإن قلت) كيف كان القرآن تبياناً (لكل شيء) (قلت) المعنى أنه بين كل شيء من أمور الدين حيث كان نصاً على بعضها وإحالة على السنة حيث أمر فيه باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل وما ينطق عن الهوى وحساً على الإجماع في قوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته اتباع أصحابه والافتداء بأثارهم في قوله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والإجماع والقياس والاجتهاد مستندة إلى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبياناً لكل شيء ۝ العدل هو الواجب لأن الله تعالى عدل فيه على عباده فجعل مافرضه عليهم وأقاماً تحت طاعتهم (والإحسان) الذب وإنما علق أمره بهما جميعاً لأن الفرض لا بد من أن يقع فيه تفريط فيجبره الذب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن علمه الفرائض فقال والله لا زدت فيها ولا نقصت أفلح إن صدق فعدد الفلاح بشرط الصدق والسلامة من التفريط وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا فما يذنبى أن يترك ما يجبر كسر التفريط من النوافل ۝ والفواحش ما جاوز حدود الله (والمُنْكَر) ما تنكره العقول (والبغى) طلب التطاول بالظلم وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاحين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه أقيمت هذه الآية مقامها وأمرى إنها كانت فاحشة ومنكر أ وبغياً ضاعف الله لمن سنها غضباً ونكالا

۝ قوله تعالى إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية (قال العدل الواجب والإحسان الذب) قال أحمد وفي جمعهما تحت الامر ما يدل لمن قال إن صيغة الامر أعنى هذه المبنية من الهزمة والميم والراء لا صيغة أفعل تتناول الفيلين بطريق النواطؤ وموضعها الفذر المشترك بينهما من الطالب والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال وإنما كان الواجب عدلاً لأن الله تعالى عدل فيه على عباده الخ) قال أحمد وهذه وليجة من الاعتزال ومعتقد المعتزلة استحالة تكليف ما لا يطاق لانه ظلم وجور وذلك على الله محال والحق السنة أن كل قضاء الله عدل وأن تكليف ما لا يطاق جائز عليه وعدل منه لا يستل عما يفعل وهم يستلون بل التكليف كلها على خلاف الاستطاعة على مقتضى توحيد أهل السنة المعتقدين أن كل موجود بقدره الله تعالى حدث ووجد لا شريك له في ملكه وكيف يكون شريكه عبداً مسخراً في قبضة ماله هذا هو التوحيد المحض وإذا كان العبد مكلفاً بما هو من فعل الله فهذا عين التكليف بما لا يطاق ولكن ذلك عدل من الله تعالى وحجته البالغة قائمة على المسكبات بما خلقه له من الناقى واليسر في الأفعال الاختيارية التي هي محال التكليف والله الموفق ۝ عاد كلامه (قال وإنما قرنها في الأمر لأن الفرض لا يخلو من خلل وتفرط يجبره الذب الخ) قال أحمد وهذه نكتة حسنة يجاب بها عن قول القائل لم يحكم عليه الصلاة والسلام بفلاح المصر على ترك الدين فيقال المحكوم بفلاحه لأجله إنما هو الصدق في سلامة الفرائض من خلل القص والزيادة والله أعلم ۝ عاد كلامه (قال والفواحش ما جاوز حدود الله والمنكر ما تنكره العقول) قال أحمد وهذه أيضاً لفظة إلى الاعتزال ولو قال والمنكر ما تنكره الشرع لوافق الحق ولكنه لا يدع بدعة المعتزلة في التحسين والتقيح بالعقل والله الموفق ۝ عاد كلامه (قال والبغى طلب التطاول بالظلم) قال أحمد وأصل موضوعه الطلب ومنه ابتغاء وجه الله ابتغاء مرضاة الله ولكن صار مطلقاً خاصاً بطلب الظلم عرفاً ۝ عاد كلامه (قال وحين أسقطت من الخطب لعنة الملاحين على أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه الخ) قال أحمد ولعل المعوض بهذه الآية عن تلك الهناه لاحظ التطبيق بين ذكر النهي عن البغى فيها وبين الحديث الوارد في أن المناصب

مَاتَعْمَلُونَ ۖ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُولُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ تَتَخَلَّفُونَ ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَلَتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ وَلَا تَتَّخِذُوا

وخرجا إجابة لدعوة نبيه وعادى من عاداه وكانت سبب إسلام عثمان بن مظعون ۖ عهد الله هي البيعة لرسول الله ﷺ على الإسلام إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله (ولا تنقضوا) آيما البيعة (بعد توكيدها) أي بعد توثيقها باسم الله وأكده ووكد لغتان فصيحتان والأصل الواو والهمزة بدل (كفيلا) شاهدا ورقيا لأن الكفيل مراعاة لحال المكفول به مهيمن عليه (ولا تكونوا) في نقض الأيمان كالمرأة التي انحلت على غزلها بعد أن أحكمته وأبرمته لجلته (أنكاثا) جمع نكث وهو ما ينكث قتله قبل هي ريطه بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل أصبع وفسكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هي وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمره من فينقض ما غزلن (تتخذون) حال و (دخلا) أحد مفعولي اتخذ يعني ولا تنقضوا أيمانكم بتخذبها دخلا (بكم) أي مفسدة ودغلا (أن تكون أمة) بسبب أن تكون أمة يعني جماعة قريش (هي أرى من أمة) هي أزيد عدد أو أوفر مالا من أمة من جماعة المؤمنين (إنما يبولكم الله به) الضمير لقوله أن تكون أمة لأنه في معنى المصدر أي إنما يختبركم بكونهم أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وما عقدتم على أنفسهم ووكدتم من أيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغترون بكثرة قريش وثروتهم وقوتهم وقلة المؤمنين وفقهم وضعفهم (وليبين لكم) إنذار ونحوذير من مخالفة ملة الإسلام (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) حنيفة مسلمة على طريق الإلجاء والاضطرار وهو قادر على ذلك (ولكن) الحكمة اقتضت أن يضل (من يشاء) وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر ويصمم عليه (ويهدي من يشاء) وهو أن يلطف بمن علم أنه يختار الإيمان يعني أنه في الأمر على الاختيار وعلى ما يستحق به اللطف والخذلان والثواب والعقاب ولم يبينه على الإيجاب الذي لا يستحق به شيء من ذلك وحققه بقوله (ولتستأن عما كنتم تعملون) ولو كان هو المضطر إلى الضلال والاهتمام لما أثبت لهم عملا يستلون عنه ۖ ثم كثر النهي عن اتخاذ الأيمان دخلا بينهم تأكيداً عليهم وإظهاراً لعظم ما يركب

لعل ما غ حيث يقول عليه الصلاة والسلام لعمار وكان من حزب عليّ تفلك الله الباغية والله أعلم فقتل مع عليّ يوم صفين ۖ قوله تعالى ۖ ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ۖ (قال مجزوء معناه على طريقة الإلجاء والقسر) قال أحمد وهذا تفسير اعتزالي قد قدم أمثاله في أخوات هذه الآية وغرضه الفرار من الحق المستفاد من تعاقب المشيئة بلو الدالة على أن مشيئة الله تعالى لإيمان الخلق كلهم ما وقعت وأنه إنما شاء منهم الافتراق والاختلاف لإيمان وكفر وتصديق وتكذيب كما وقع منهم ولو شاء شملهم بالإيمان لوقع فيضاد الزمخشري هذا النص ويقول قد شاء جعلهم أمة واحدة حنيفة مسلمة ولكن لم يقع مراده فإذا قبل له فعلام يحمل المشيئة في الآية قال عليّ مشيئة إيمانهم فمرأ لا اختياراً وهذه المشيئة لم تقع اتفاقاً ۖ عاد كلامه (قال مجزوء ويمأيدل على أن الله لم يبن الأمر على الإيجاب وإنما بناء على الاختيار قوله تعالى ۖ ولتستأن عما كنتم تعملون ۖ ولو كان هو المضطر للهداية والضلال لما أثبت لهم ما يسألون عنه) قال أحمد أما أهل السنة يسميهم المصنف مجبرة فهم من الإيجاب بمعزل لأنهم يثبتون للعبد قدرة واختياراً وأفعالا وهم مع ذلك يوحدون الله حق توحيدهم فيجعلون

(قوله أي مفسدة ودغلا) في الصحاح الدغل بالنحر يك الفساد مثل الدخل (قوله وهو أن يخذل من علم أنه يختار الكفر) هذا عند المعتزلة أما عند أهل السنة فالإضلال خلق الضلال في القلب لأنه يجوز على الله خلق الشرّ عندهم دون المعتزلة كما بين في محله (قوله ولو كان هو المضطر إلى الضلال) على معنى اسم الفاعل أي الذي يضطر العباد ويلجئهم وقوله لما أثبت الخ مسلم وإنكته لم يضطرهم ولم يلجئهم ولو كان هو الخالق لأعمالهم في الحقيقة لما لهم فيها من الكسب

إِيْمَانِكُمْ دَخَلَا يَدْنَكُمْ فَبَزَلَ قَدَمُ بَعْدُ ثُبُوتِهَا وَتَذَوَّقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝
وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
بَاقٌ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَنَجْزِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ ءٰمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ إِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ

منه (فبزل قدم بعد ثبوتها) فبزل قدم بعد ثبوتها (وتذوقوا السوء) في الدنيا بصدودكم (عن سبيل الله) وخروجكم من الدين أو بصدكم غيركم لأنهم لو نقضوا إيمان البيعة وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة ۝ كان قرما من أسلم بمكة زين لهم الشيطان الجزعهم مما رأوا من غلبة قريش واستضعافهم المسلمين وإيذاهم لهم ولما كانوا يعدونهم إن رجعوا من المواعيد أن ينقضوا ما بايعوا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبتهم الله (ولا تشتروا) ولا تستبدلوا (بعهد الله) وبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا) عرضاً من الدنيا يسيراً وهو ما كانت قريش يعدونهم ويمنونهم إن رجعوا (إنما عند الله) من إظهاركم وتغنيكم ومن ثواب الآخرة (خير لكم ۝ ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفذ وما عند الله) من خزائن رحمته (باق) لا ينفد ۝ وقرئ لجزين بالنون والياء (الذين صبروا) على أذى المشركين ومشاقة الإسلام (فإن قلت) لم وحدت القدم ونكرت (قلت) لاستمظام أن تزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد أن ثبتت عليه فكيف بأقدام كثيرة ۝ (فإن قلت) (من) متاول في نفسه للذكر والأنثى فما معنى تدينه بهما (قلت) هو مبهم صالح على الإطلاق للنوعين إلا أنه إذا ذكر كان الظاهر تناوله المذكور فقييل (من ذكر أو أنثى) على التدين ليعم الموعد النوعين جميعاً (حياة طيبة) يعنى في الدنيا وهو الظاهر لقوله (ولنجزيهم) وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله فاتم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح وسراً كان أو معسراً يعيش عيشاً طيباً إن كان موسراً فلا مقال فيه وإن كان معسراً فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله وأما الفاجر فأمره على العكس إن كان معسراً فلا إشكال في أمره وإن كان موسراً فالحرص لا يدعه أن يتها بعيشه وعن ابن عباس رضى الله عنه الحياة الطيبة الرزق الحلال وعن الحسن القناعة وعن قتادة يعنى في الجنة وقيل هي حلوة الطاعة والتوفيق في قلبه ۝ لما ذكر العمل الصالح ووعد عليه وصل به قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) إيذاً بأن الاستعاذة من جملة الأعمال الصالحة التي يجزل الله عليها الثواب والمعنى فإذا أردت قراءة القرآن فاستمذ كقوله إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وكقولك إذا أكلت فسم الله (فإن قلت) لم عبر عن إرادة الفعل بلفظ الفعل (قلت) لأن الفعل يوجد عند القصد والإرادة بغير فاصل وعلى حسبه فكان منه بسبب قوى وملازمة ظاهرة وعن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال يا ابن أم عبد قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ (ليس له

قدرته تعالى هي الموجدة والمؤثرة وقدرة العبد بمقارنة بحسب تمييز بين الاختيارى والتسرى وتقوم به حجة الله على عبده والله الموفق ۝ قوله تعالى «فبزل قدم بعد ثبوتها» (قال محمود إن قلت لم وحدت القدم ونكرت الخ) قال أحد ومن جنس إفادة التكثير ههنا للتقليل إفادته له في قوله تعالى «وتعيا أذن واعية» وفي قوله عز وجل «اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد» ففكر الإذن والفسس قليلا للواعى من الناس لما يقضى بسداده وللتناظر من الخلق في أمر معاده والله الموفق

كما قرره أهل السنة في علم التوحيد فلينظر (قوله ينفذ وما عند الله) من خزائن رحمته أى يعنى كما في الصحاح

هُم بِهِ مُشْرِكُونَ * وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسُ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي * وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِي مُبِينٌ * إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ

سلطان) أى تسلط وولاية على أولياء الله يعنى أنهم لا يقبلون منه ولا يطيعونه فيما يريد منهم من اتباع خطواته (إنما سلطانه) على من يتولاه ويطيعه (به مشركون) الضمير يرجع إلى ربهم ويجوز أن يرجع إلى الشيطان على معنى بسببه وغزوه ووسوسته * تبديل الآية مكان الآية هو النسخ والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لأنها مصلحة وما كان مصلحة أمس يجوز أن يكون مفسدة اليوم وخلافه مصلحة * والله تعالى عالم بالمصالح والمفاسد فيثبت ما يشاء وينسخ ما يشاء بحكمته وهذا معنى قوله (والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر) وجدوا مدخلا للطعن فطعنوا وذلك لجهلهم وبعدهم عن العلم بالناسخ والمنسوخ وكانوا يقولون إن محمداً يسخر من أصحابه بأمرهم اليوم بأمرهم بالأمس غداً فيأتيهم بما هو آهون ولقد افتروا فقد كان ينسخ الأشق بالآهون والآهون بالأشق والأشق بالأشق لأن الغرض المصلحة لا الهوان والمشقة (فإن قلت) هل في ذكر تبديل الآية بالآية دليل على أن القرآن إنما ينسخ بمثله ولا يصح بغيره من السنة والإجماع والقياس (قلت) فيه إن قرأنا ينسخ بمثله وليس فيه نفي نسخه بغيره على أن السنة المكشوفة المتواترة مثل القرآن في إيجاب العلم فنسخه بها كنسخه بمثله وأما الإجماع والقياس والسنة غير المقطوع بها فلا يصح نسخ القرآن بها * في ينزل ونزله وما فيها من التنزيل شيئاً فشيئاً على حسب الحوادث والمصالح إشارة إلى أن التبديل من باب المصالح كالتنزيل وإترك النسخ بمنزلة إنزاله دفعة واحدة في خروجه عن الحكمة و(روح القدس) جبريل عليه السلام أضيف إلى القدس وهو الطاهر كما يقال حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح المقدس وحاتم الجود وزيد الخير والمقدس المطهر من المآثم وقرئ بضم الدال وسكونها (بالحق) في موضع الحال أى نزله ملتبساً بالحكمة يعنى أن النسخ من جملة الحق (ليثبت الذين آمنوا) ليلوهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة حكمهم بثبات القدم وصحة اليقين وطمأنينة القلوب على أن الله حكيم فلا يفعل إلا ما هو حكمة وصواب (وهدى وبشرى) مفعول لهما معطوفان على محل ليثبت والتقدير ينثبتهما وإرشاداً وبشارة فيه تعرض بحصول أصداد هذه الخصال لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف * أرادوا بالبشر غلاماً كان لخويط بن عبد العزى قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو يعيش وكان صاحب كتب وقيل هو جبر غلام رومى كان لعامر بن الحضرمي وقيل عبدان جبريوساركانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والإنجيل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مزق وقف عليهم ما يسمع ما يقرآن فقالوا اعلما به فقل لا أحدهما فقال بل هو يعلنى وقيل هو سليمان الفارسي * واللسان اللغة * ويقال ألد القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا مال حفره عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا ألد فلان في قوله وألد في دينه ومنه الملاحد لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها لم يمله عن دين إلى دين والمعنى لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة إليه لسان (أعجمي) غير بين (وهذا) القرآن (لسان عربي مبين) ذو بيان وفصاحة ردأ لقولهم وإبطالا لظعنهم * وقرئ يلحدون بفتح الياء والحاء وفي قراءة الحسن اللسان الذى يلحدون إليه بتعريف اللسان (فإن قلت) الجملة التى هى قوله لسان الذى يلحدون إليه أعجمي ماعلمها (قلت) لا محل لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم ومثله قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته بعد قوله وإذا جاءتهم آية قالوا ان تؤمن حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى يعلم الله منهم أنهم لا يؤمنون (لا يهديهم الله) لا يلفظ بهم لأنهم من أهل الخذلان في الدنيا والعذاب في الآخرة لا من أهل اللطف والثواب (إنما يفتري الكذب) ردأ لقولهم إنما أنت مفتر يعنى إنما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يترقب

الْكَاذِبُونَ ۚ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَآيْهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَابْصُرَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۚ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قَنَوتُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتَوَقَّى كُلُّ نَفْسٍ مَاعْمَلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ

عقابا عليه (وأولئك) إشارة إلى قريش (هم الكاذبون) أى هم الذين لا يؤمنون فهم الكاذبون أو إلى الذين لا يؤمنون أى أولئك هم الكاذبون على الحقيقة الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب وأولئك هم الذين عادتهم الكذب لا يبالون به في كل شيء لانتحجهم عنه مروءة ولادين أو أولئك هم الكاذبون في قولهم إنما أنت مفتر (من كفر) بدل من الذين لا يؤمنون بآيات الله على أن يجعل أولئك هم الكاذبون اعتراضا بين البدل والمبدل منه والمعنى إنما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ۚ واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أى طاب به نفسا واعتقده (فعليهم غضب من الله) ويجوز أن يكون بدلا من المبتدل الذي هو أولئك على ومن كفر بالله من بعد إيمانه هم الكاذبون أو من الحزب الذي هو الكاذبون على وأولئك هم من كفر بالله من بعد إيمانه ويجوز أن ينتصب على الذم وقد جوزوا أن يكون من كفر بالله شرطا مبتدأ ويحذف جوابه لأن جواب من شرح دال عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليهم غضب إلا من أكره ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب روى أن ناسا من أهل مكة فتنوا فارتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه وكان فيهم من أكره فأجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد الإيمان منهم عمار وأبواه ياسر وسمية وصهيب وبلال وخباب وسلم عذبوا فأما سمية فقد ربطت بين بعيرين ووجئ في قبلها بحربة قالوا إنك أسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتل ياسر وهما أول قتيلين في الإسلام وأما عمار فقد أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها فقيل يارسول الله إن عمارا كفر فقال كلاً إن عمار أمل إلى إيمان من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأقى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي لحمل النبي صلى الله عليه وسلم عينه وقال مالك إن عادوا لك فعدلهم بما قلت ومنهم جبرمولى الحضرمى أكرهه سيده فكفر ثم أسلم مولاؤه أسلم وحسن إسلامهما وهما جارا (فإن قلت) أى لأمرين أفضل أفعال عمار أم فعل أبيه (قلت) بل فعل أبيه لأن في ترك النية والصبر على القتل اعزازا للإسلام وقد روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله قال فماتقول في قال أنت أيضا غلام وقال الآخر ماتقول في محمد قال رسول الله قال فماتقول في قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهيناله (ذلك) إشارة إلى الوعيد وأن الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة واستحقاقهم خذلان الله بكفرهم (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة الذين لا أحد أغفل منهم لأن الغفلة عن تدبر العواقب هي غاية الغفلة ومنتهاها (ثم إن ربك) دلالة على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك وهم عمار وأصحابه ومعنى إن ربك لهم أنه لهم لاعليهم بمعنى أنه وليهم وناصرهم لاعدوهم وغاذلهم كما يكون الملك للرجل لاعليه فيكون محميا منقوعا غير مضرور (من بعد ما قنوتوا) بالعذاب والإكراه على الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفاعل أى بعد ما عذبوا المؤمنين كالحضرمى وأشباهه (من بعدها) من بعد هذه الأفعال وهي الهجرة والجهاد والصبر (يوم تأتي) منصوب برحيم أو يا ضمرا ذكره (فإن قلت) ما معنى النفس المضافة إلى النفس (قلت) يقال لعين الشيء وادته نفسه وفي نقيضه غيره والنفس الجملة كما هي فالنفس الأولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ
لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝

فكانه قيل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لايهمه شأن غيره كل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها
كقوله مؤلاء أضلونا . ما كنا مشركين ونحو ذلك (وضرب الله مثلاً قرية) أى جعل القرية التي هذه حالها مثلاً لكل قوم
أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأنزل الله بهم نعمته فيجوز أن تراد قدرية مقدرة على هذه الصفة وأن
تكون في قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضرها الله مثلاً لمكة لإذاراً من مثل عاقبتها (مطمئنة) لا يزعجها خوف
لأن الطمأنينة مع الأمن والانزعاج والقلق مع الخوف (رغداً) واسعاً ۖ والآنعم جمع نعمة على ترك الاعتداد بالنعم
كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس وفي الحديث نادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم بالموسم بنى لإنها أيام
طعم ونعم فلا تصوموا ۖ (فإن قلت) الإذافة واللباس استعارتان فما وجه صحتهما والإذافة المستعارة موقوفة على اللباس
المستعار فما وجه صحة إيقاعها عليه (قلت) أما الإذافة فقد جرت عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد
وما يمس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاق العذاب شبه ما يدرك من أثر الضرر والألم بما يدرك
من طعم المز والبشع وأما اللباس فقد شبه به لاشتغاله على اللباس ما غشى الإنسان والتبس به من بعض الحوادث وأما
إيقاع الإذافة على لباس الجوع والخوف فلأنه لما وقع عبارة عما يغشى منهما ويلابس فكانه قيل فأذاقهم ما غشيم
من الجوع والخوف ولهم في نحو هذا طريقان لا بد من الإحاطة بهما فإن الاستنكار لا يقع إلا لمن فقدهما أحدهما أن
ينظروا فيه إلى المستعار له كما نظر إليه ههنا ونحوه قول كثير

غمر الرداء إذا تبسم ضاحكاً ۖ غلقت لضحكته رقاب المال

استعارة الرداء المعروف لأنه يصلون عرض صاحبه صون الرداء لما يليق عليه ووصفه بالغمر الذي هو وصف
المعروف والنوال لاصفة الرداء نظر إلى المستعار له والثاني أن ينظروا فيه إلى المستعار كقوله :

ينازعني ردائي عبد عمر ۖ رويدك يا أبا عمر بن بكر

لي الشطر الذي ملكك يميني ۖ ودونك فاعتجر منه بشرط

أراد بردائه سيفه ثم قال فاعتجر منه بشرط فنظر إلى المستعار في لفظ الاعتجار ولو نظر إليه فيما نحن فيه لقليل فكساهم

ۖ قوله عز وجل فأذاقها الله لباس الجوع والخوف (قال إن قلت الإذافة واللباس استعارتان فما وجه صحة إيقاع
الإذافة على اللباس الخ) قال أحمد وهذا الفصل من كلامه يستحق على علماء البيان أن يكتبوه بذوب التبر لا بالخبر وقد
نظر إليهما جميعاً في قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين فاستعير
الشراء لاختيارهم الضلالة على الهدى وقد كانوا متمكنين من اختياره عليها ثم جاء ملاحظاً للشراء المستعار قوله فما
ربحت تجارتهم فاستعمل التجارة والربح ليناسب ذلك لاستعارة الشراء ثم جاء ملاحظاً للحقيقة الأصلية المستعار لها
قوله وما كانوا مهتدين فإنه مجزء عن الاستعارة إذ لو قيل أولئك الذين ضلوا وما كانوا مهتدين لكان الكلام حقيقة
معرى عن ثوب الاستعارة والنظر إلى المستعار في بابه كترشيح المجاز في بابه ومنه ۖ إذا الشيطان قصع في قفاها ۖ
تفقه بالجل النزام ۖ فجعل الشيطان في قفاها قاصماً ثم نافقاً ثم جعله مستخرجاً بالجل المحكم المتنى كما يستخرج الحيوان
من جحره والشروط في هذا الفن البديع فطين والله الموفق ۖ قوله عز وجل إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً إلى قوله

(قوله بما يدرك من الطعم المر والبشع) عبارة غيره طعم المر والبشع ولعله المر البشع بدون واو (قوله ووصفه بالغمر الذي هو
وصف المعروف) في الصحاح الغمر الماء الكثير وفيه الاعتجار لف الهمامة على الرأس وفيه الضافي السابغ

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ * إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ
وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمِمَّا أَهْلُ الْغَيْرِ اللَّهُ بِهِ قَدْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا تَقُولُوا
لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ
الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ * مَتَّبِعْ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَاقَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ
وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * شَاكِرًا

لباس الجوع والخوف ولقال كثير ضافي الرداء إذا تبسم ضاحكا (وهم ظالمون) في حال التباسهم بالظلم كقوله الذين
تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم نعوذ بالله من مفاجأة النعمة والموت على الغفلة * وقرئ والخوف عطفاً على اللباس
أو على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أصله ولباس الخوف وقرئ لباس الخوف والجوع * لما
وعظهم بما ذكر من حال القرية وما أوتيت به من كفرها وسوء صنيعها وصل بذلك بالفاء في قوله (فكلوا) صدم
عن أفعال الجاهلية ومذاهبهم الفاسدة التي كانوا عليها بأن أمرهم بأكل ما رزقهم الله من الحلال الطيب وشكر إنعامه
بذلك وقال (إن كنتم إياه تعبدون) يعني طيعون أو إن صح زعمكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لأنها شفعاءكم عنده
ثم عدد عليهم محرمات الله ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأهوائهم وجهالاتهم دون اتباع ما شرع الله على لسان أنبيائه
* وانتصاب (الكذب) بلا تقولوا على ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم بالحل والحرم في قولكم ما يبطون
هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك الوصف إلى وحى من الله أو إلى قياس مستند إليه * واللام
مثلاً في قولك ولا تقولوا لما أحل الله هو حرام وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب ويجوز أن يتعلق
بتصف على إرادته القول أى ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام ولك أن تنصب
الكذب بتصف وتجعل ما مصدرية وتعلق هذا حلال وهذا حرام بلا تقولوا على ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام
لوصف ألسنتكم الكذب أى لا تحرموا ولا تحلوا لأجل قول تنطق به ألسنتكم ويجوز في أفواهكم لأجل حجة وبينه
ولكن قول ساذج ودعوى فارغة (فإن قلت) ما معنى وصف ألسنتهم الكذب (قلت) هو من فصيح الكلام؛ بليغة جعل
قولهم كأنه عين الكذب ومحضه فإذا نطقت به ألسنتهم فقد حلت الكذب بحيلته وصورته بصورته كقولهم : وجهها
يصف الجمال . وعينها نصف السحر ، وقرئ الكذب بالجر صفة لما المصدرية كأنه قيل لوصفها الكذب بمعنى الكاذب
كقوله تعالى « بدم كذب » والمراد بالوصف وصفها البهائم بالحل والحرم وقرئ الكذب جمع كذوب بالرفع صفة
الأسنة والنصب على الشتم أو بمعنى الكلم الكواذب أو هو جمع الكذاب من قولك كذب كذاباً ذكره ابن جني *
واللام في (لتفتروا) من التعليل الذي لا يتضمن معنى الغرض (متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف أى منفعتهم فيما هم عليه من
أفعال الجاهلية منفعة قليلة وعقابها عظيم (ما قصصنا عليك) يعنى في سورة الأنعام (بجهالة) في موضع الحال أى عملوا السوء
جاهلين غير عارفين بالله وبعقابه أو غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم (من بعدها) من بعد التوبة (كان أمة) فيه
وجهان أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم لكأله في جميع صفات الخير كقوله

ثم أوحينا إليك (قال محمود في قوله أمة وجهان أحدهما أنه كان وحده أمة من الأمم الخ) قال أحمد ويقوى هذا الثاني
قوله تعالى « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً » أى كان أمة توتمة الناس ليقتبسوا منه الخيرات ويقتفوا بآثاره

لأنعمه أجتبه وهداه إلى صراط مستقيم . وءاتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين . ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وإن ربك

وليس لله مستمكر . أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار . والثاني أن يكون أمة بمعنى ما موم أي يؤمه الناس ليأخذوا منه الخير أو بمعنى مؤتم به كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك مما جاء من فعلة بمعنى مفعول فيكون مثل قوله « قال إني جئتكم للناس إماماً » وروى الشعبي عن فروة بن نوفل الأشجعي عن ابن مسعود أنه قال : إن معاذاً كان أمة قاتناً لله فقلت غلطت إنما هو إبراهيم . فقال : الأمة الذي يعلم الخير والقانت المطيع لله ورسوله وكان معاذ كذلك . وعن عمر رضي الله عنه أنه قال حين قيل له الانسلاخ لو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته ولو كان معاذ حياً لاستخلفته ولو كان سالم حياً لاستخلفته فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبو عبيدة أمين هذه الأمة ومعاذ أمة قانت لله ليس بينه وبين الله يوم القيامة إلا المرسلون وسالم شديد الحب لله لو كان لا يخاف الله لم يعصه وهو ذلك المعنى أي كان إماماً في الدين لأن الأئمة معلومو الخير . والقانت القائم بما أمره الله . والحنيف المائل إلى ملة الإسلام غير الزائل عنه . ونفي عنه الشرك تكذيباً لكفار قريش في زعمهم أنهم على ملة أبيهم إبراهيم (شاكرًا لأنعمه) روى أنه كان لا يتعدى إلا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفاً فأخّر غداءه فإذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدعاهم إلى الطعام فخلوا له أن بهم جذاماً فقال الآن وجبت مواكبتكم شكرًا لله على أنه عافاني وابتلاككم (اجتباه) اختصه واصطفاه للنوة (وهداه إلى صراط مستقيم) إلى ملة الإسلام (حسنة) عن قتادة هي تنويه الله بذكره حتى ليس من أهل دين إلا وهم يتولونه وقيل الأموال والأولاد وقيل قول المصلي ما كما صليت على إبراهيم (لمن الصالحين) إن أهل الجنة (ثم أوحينا إليك) في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإجلال محله والإيدان بأن أشرف ما أوفى خليل الله إبراهيم من الكرامة وأجل ما أوفى من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من قبل أنها دلت على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أتى الله عليه بها (السبت) مصدر سبقت اليهود إذا عظمت سببها والمعنى إنما جعل وبال السبت وهو المسخ (على الذين اختلفوا فيه) واختلافهم فيه أنهم أحلوا الصيد فيه تارة وحرموه تارة وكان الواجب عليهم أن يتفقوا في تحريمه على كلمة واحدة بعد ما حرم الله عليهم الصبر عن الصيد فيه وتعظيمه والمعنى في ذكر ذلك نحو المعنى في ضرب القرية التي كفرت بأنعم الله مثلاً وغير ما ذكر وهو الإنذار من محط الله على العصاة والمخالفين لأوامره والمخالعين ربة طاعته (فإن قلت) ما معنى الحكم بينهم إذا كانوا جميعاً محلين أو محرمين (قلت) معناه أنه يجازيهم جزاء اختلاف فعلهم في كونهم محلين تارة ومحرمين أخرى ووجه آخروهم أن موسى عليه السلام أمرهم أن يجعلوا في الأسبوع يوماً للعبادة وأن يكون يوم الجمعة فأبوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والأرض وهو السبت إلا شذمة منهم قدرضوا بالجمعة فهذا اختلافهم في السبت

المباركات حتى أنت على جلالة قدرك قد أوحينا إليك أن اتبع ملته ووافق سيرته والله أعلم . عاد كلامه (قال محمد بن جعفر) ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة محمد صلى الله عليه وسلم الخ (قال أحمد) وإنما تفيد ذلك ثم لأنها في أصل وضعها لتراخي المعطوف عليه في الزمان ثم استعملت في تراخيه عنه في علو المرتبة بحيث يكون المعطوف أعلى رتبة وأشنع محلاً مما عطف عليه فكانه بعد أن عدد مناقب الخليل عليه السلام قال تعالى وهما ما هو أعلى من ذلك كله قدراً وأرفع رتبة وأبعد رفعة وهو أن النبي الأسمى الذي هو سيد البشر متبع لملة إبراهيم مأمور باتباعه بالوحي متلو أمره بذلك في القرآن العظيم ففي ذلك تعظيم لها جميعاً لكن نصيب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا التعظيم أوفر وأكبر على ما هدهناه والله الموفق للصواب

(قوله كالرحلة والنخبة وما أشبه ذلك) في الصحاح الرحلة بالضم الوجه الذي تريده وبالكسر الارتحال

لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۖ اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِ لَهُمُ
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۖ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ
مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ۖ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ
مِمَّا يَمْكُرُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ۚ

لأن بعضهم اختاره وبعضهم اختار عليه الجمعة فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فأطاع أمر الله الراضون
بالجمعة فكانوا لا يصيدون فيه وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخمهم الله دون أولئك وهو يحكم (بينهم يوم القيامة) فيجازي
كل واحد من الفريقين بما يستوجبه ومعنى جعل السبت فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياد فيه وقرئ إنما جعل السبت
على البناء للفعل وقرأ عبدالله إنا أنزلنا السبت (إلى سبيل ربك) إلى الإسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة الصحيحة وهي
الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة (والموعظة الحسنة) وهي التي لا يخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصده ما ينفعهم فيها ويجوز
أن يريد القرآن أي أدهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة (وجادلهم بالتي هي أحسن) بالطريقة التي هي أحسن
طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظ ولا تعنيف (إن ربك هو أعلم) بهم فمن كان فيه خير كماه الوعظ القليل
والصحيحة اليسيرة ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل وكأنك تضرب منه في حديد بارد ۚ سمي الفعل الأول باسم الثاني للترابطة
والمعنى إن صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقابلوه بمثله ولا تزيدوا عليه ۚ وقرئ وإن عاقبتم فعاقبوا أي وإن عاقبتم
بالاتصار فقفوا بمثل ما فعل بكم روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد بقروا بطونهم وقطعوا هذا كبيرهم ما تركوا
أحدًا غير ممنول به إلا حظلة بن الراهب فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمزة وقدم له به وروى فرآه مبقور البطن
فقال أما والذي أحلف به أن أظفر في الله بهم لأثمان بسبعين مكانك فزالت فكفر عن يمينه وكف عما أراده ولا خلاف
في تحريم المثلة وقد وردت الأخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقوره إيمان يرجع الضمير في (لهو) إلى صبرهم وهو مصدر
صبرتم ويراد بالصابر المخاطبون أي وإن صبرتم أصبركم خير لكم فوضع الصابرون موضع الضمير أثناء من الله عليهم
بأنهم صارون على الشدائد أو وصفهم بالصفة التي تحصل لهم إذا صبروا عن المعاقبة وإيمان يرجع إلى جنس الصبر وقد دل
عليه صبرتم ويراد بالصابر جنسهم كأنهم قيل وللصبر خير الصابر بنحوه قوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله . وأن
تعفوا أقرب للتقوى ۚ ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم (واصبر) أنت فزعم عليه بالصبر (وما صبرك إلا بالله) أي
بتوفيقه وتثنيته وربطه على قلبك (ولا تحزن عليهم) أي على الكافرين كقوله فلا تأس على القوم الكافرين أو على المؤمنين
وما فعل بهم الكافرون (ولا تك في ضيق) وقرئ ولا تنك في ضيق أي ولا يضيقة صدرك من مكرهم والضيق تخفيف
الضيق أي في أمر ضيق ويجوز أن يكون الضيق والضيق مصدرين كالقيل والقول (إن الله مع الذين اتقوا) أي هو ولي الذين
اجتنبوا المعاصي (و) ولي (الذين هم محسنون) في أعمالهم وعن هرم بن حيان أنه قيل له حين احتضر أوص فقال إنما الوصية
من المال ولا مالي وأوصيكم بخواتم سورة النحل . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله
بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يوم تلاها أوليته كان له من الأجر كالذي مات وأحسن الوصية

سورة الإسراء مكية

إلا الآيات ٢٦ و ٣٢ و ٣٣ و ٥٧ ومن آية ٧٣ إلى غاية آية ٨٠ فمدنية

وآياتها ١١١ نزلت بعد القصص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي

(سورة الإسراء مكية وهي مائة وعشر آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (سبحان) علم للتسبيح كعثمان الرجل واتصافه بفعل مضموم متروك إظهاره تقديره أصبح الله سبحان ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مسدده ودل على التنزيه البليغ من جميع القبائح التي يضيفها إليه أعداء الله و(أسرى) وسرى لغتان و(ليلاً) نصب على الظرف (فإن قلت) الإسراء لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر الليل (قلت) أراد بقوله ليلاً بالفظ التنكير تقييد مدة الإسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة وذلك أن التنكير فيه قد دل على معنى البعضية ويشهد لذلك قراءة عبد الله وحذيفة من الليل أى بعض الليل كقوله «ومن الليل فتجد به نافلة» يعنى الأمر بالقيام في بعض الليل واختلاف في المكان الذي أسرى منه فقيل هو المسجد الحرام بعينه وهو الظاهر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم اليقظان إذ أتاني جبريل عليه السلام بالبراق وقيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب ه والمراد بالمسجد الحرام الحرم لإحاطته بالمسجد والتباسه به وعن ابن عباس الحرم كله مسجد وروى أنه كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة على أم هانئ وقال مثل لى الديون فضليت بهم وقام ليخرج إلى المسجد فقتلت

(القول في سورة الإسراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم) سبحان الذي أسرى عبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى (قال فإن قلت الإسراء لا يكون إلا بالليل فما معنى ذكر الليل الخ) قال أحد وقد قرن الإسراء بالليل في موضع لا يليق الجراب عنه بهذا كقوله بألك بقطع من الليل «فأسر» وكقوله تعالى «فأمر بعبادى ليلاً» فالظاهر والله أعلم أن الغرض من ذكر الليل وإن كان الإسراء يفيد تصوير السير بصورته في ذهن السامع وكأن الإسراء لما دل على أمرين أحدهما السير والآخر كونه ليلاً أريد إفراد أحدهما بالذكر تبييناً في نفس المخاطب وتبييناً على أنه مقصور بالذكر ونظيرة في إفراد أحد ماد دل عليه اللفظ المتقدم مضموماً لغيره قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فالاسم الحامل للثنائية دل عليها وعلى الجنسية وكذلك المفرد فأريد التثنية لأن أحد المعنيين وهو التثنية مراد مقصود وكذلك أريد الإيقاظ لأن الوحدانية هي المقصودة في قوله إنما هو إله واحد ولو اقتصر على قوله إنما هو إله لاوهم أن المهم إثبات الإلهية له والغرض من الكلام ليس إلا الإثبات للوحدانية والله أعلم

(قوله القبائح التي يضيفها إليه أعداء الله) يريد بهم أهل السنة القائلين بأنه تعالى هو الخالق لجميع الحوادث من أفعال العباد وغيرها خيراً كانت أو شراً خلافاً للمعتزلة في قولهم إن العبد هو الخالق لفعل نفسه حتى يكون مقدوراً له فيصح تكليفه به ولكن استند أهل السنة لمثل قوله تعالى الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون وهذا لا ينافي اختيار العباد في أفعالهم لأنهم أثبتوا لهم الكسب فيها كما تقرر في علم التوحيد

بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ
الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ۝ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي
الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقَ كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ آوْلَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا

أَمْ هَانَتْ ثُبُوبُهُ فَقَالَ مَالِكٌ قَالَتْ أَخِشِي أَنْ يَكْذِبَكَ قَوْمُكَ إِنْ أَخْبَرْتَهُمْ قَالَ وَإِنْ كَذَبُونِي فَخَرَجَ لِيُجْلِسَ إِلَيْهِ أَبُو جَهْلٍ فَأَخْبَرَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ الْإِسْرَاءِ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤْيٍ هَلَمْ خُدَّيْتُمْ فَمِنْ بَيْنِ مَصْفُوقٍ
وَوَاضِعٍ يَدُهُ عَلَى رَأْسِهِ تَعْجِيبًا وَإِنْكَارًا وَارْتِدًا نَاسٍ مِمَّنْ كَانَ آمَنَ بِهِ وَسَعَى رِجَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ إِنْ
كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ قَالُوا أَنْصَدَقَهُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ إِنْ لَأَصْدَقَهُ عَلَى أَبَعْدَ مِنْ ذَلِكَ فَسَمِيَ الصَّدِيقَ وَفِيهِمْ مَنْ سَافَرَ إِلَى
مَائِمْ فَاسْتَنْعَوْهُ الْمَسْجِدَ لِحُجَّتِهِ لَهْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَطَفِقَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَنْعَتُهُ لَمْ يَقَالُوا أَمَا لَنَعْتَ فَقَدْ أَصَابَ فَقَالُوا أَخْبَرْنَا عَنْ عَيْرِنَا
فَأَخْبَرَهُمْ بِعَدَدِ جَمَالِهَا وَأَحْوَالِهَا وَقَالَ تَقْدِمُ يَوْمَ كَذَا مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَقْدِمُهَا جَمَلٌ أُرُوقُ فَخَرَجُوا يَشْتَدُونَ ذَلِكَ الْيَوْمَ
نَحْنُ الثَّانِيَةُ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ هَذِهِ وَهِيَ الشَّمْسُ قَدْ شَرَقَتْ فَقَالَ آخَرُ وَهَذِهِ وَاللَّهِ الْعِزُّ قَدْ أَقْبَلَتْ يَقْدِمُهَا جَمَلٌ أُرُوقُ كَمَا قَالَ
مُحَمَّدٌ ثُمَّ لَمْ يُؤْمِنُوا وَقَالُوا مَا عِذَا إِلَّا بَحْرٌ مَبِينٌ وَقَدْ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَكَانَ الْعُرُوجُ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ
وَأَخْبَرَ قَرِيشًا أَيْضًا بِمَا رَأَوْا فِي السَّمَاءِ مِنَ الْمَجَائِبِ وَانَّهُ لَقِيَ الْأَنْبِيَاءَ وَبَلَغَ إِلَيْهِ الْمَعْمُورُ وَسَدْرَةُ الْمُنَهَّى وَاخْتَلَفُوا فِي
وَقْتِ الْإِسْرَاءِ فَقِيلَ كَانَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بَسَنَةً وَعَنْ أَنَسٍ وَالْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْبَعْثِ وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ كَانَ فِي الْيَقِظَةِ أَمْ فِي الْمَنَامِ
فَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ - وَاللَّهِ مَا فَقَدَ جَسَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ عَرَجَ بِرُوحِهِ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ إِنَّمَا
عَرَجَ بِرُوحِهِ وَعَنْ الْحَسَنِ كَانَ فِي الْمَنَامِ رُؤْيَا رَأَاهَا وَأَكْثَرَ الْأَقْوَابِلِ بِخِلَافِ ذَلِكَ ۝ وَالْمَسْجِدَ الْأَقْصَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ لِأَنَّهُ
لَمْ يَكُنْ حِينَئِذٍ وَرَأَاهُ مَسْجِدًا (بَارَكْنَا حَوْلَهُ) يَرِيدُ بَرَكَاتِ الدِّينِ وَالْدُنْيَا لِأَنَّهُ مُتَعَبٌ الْأَنْبِيَاءَ مِنْ وَقْتِ مُوسَى وَهَاطَ الْوَحْيِ
وَهُوَ مُحْفُوفٌ بِالْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ وَالْأَشْجَارِ الْمُمَرَّةِ ۝ وَقَرَأَ الْحَسَنُ لِيَرِيَهُ بِالْيَأْءِ وَلَقَدْ أَنْصَرَفَ الْكَلَامُ عَلَى لُظِّ الْغَائِبِ وَالْمُسْتَكْمَلِ
فَقِيلَ أَسْبَرَى ثُمَّ بَارَكْنَا ثُمَّ لِيَرِيَهُ عَلَى قِرَاءَةِ الْحَسَنِ ثُمَّ مِنْ آيَاتِهِ ثُمَّ إِنَّهُ هُوَ وَهِيَ طَرِيقَةُ الْإِلْتِفَاتِ الَّتِي هِيَ مِنْ طَرِيقِ الْبَلَاغَةِ
(إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لِأَقْوَالِ مُحَمَّدٍ (الْبَصِيرُ) بِأَفْعَالِهِ الْعَالَمِ بِتَهْدِيهَا وَخُلُوصِهَا فِيكَرْمِهِ وَيَقْرَبُهُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ (الَّذِينَ اتَّخَذُوا) قَرِئَ
بِالْيَأْءِ عَلَى لَيْثَلَايَتَخَذُوا وَبِالْبَاءِ عَلَى أَيْ لَا يَتَخَذُوا كَقَوْلِكَ كَذَبْتَ إِلَيْهِ أَنْ أَفْعَلَ كَذَا (وَكَيْلًا) رِبَاتُكَ لَوْ أَنَّ إِلَيْهِ أُمُورُكُمْ (ذُرِّيَّةً
مِنْ حَمَلْنَا) نَصَبَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ قِيلَ عَلَى الدَّاءِ فِيمَنْ قَرَأَ لَا يَتَخَذُوا بِالْبَاءِ عَلَى الْإِنْتِهَى يَعْنِي فَلَمَّا لَمْ لَا يَتَخَذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا
يَأْذِرُهُ مِنْ حَمَلْنَا (مَعَ نُوحٍ) وَقَدْ يَجْعَلُ وَكِيلًا ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا فَمَعُولَى يَتَخَذُوا أَيْ لَا يَتَجَعَلُوهُ أَرْبَابًا كَقَوْلِهِ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ
تَتَخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالْبَشَرِ أَرْبَابًا وَمِنْ ذُرِّيَّةِ الْمُحْمُولِينَ مَعَ نُوحٍ عِيسَى وَعَزِيرٌ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَقَرِئَ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا بِالرَّفْعِ
بَدَلًا مِنْ وَآوُتَخَذُوا وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ ذُرِّيَّةً بِكَسْرِ الدَّالِ وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَدْ فَسَّرَهَا بِوَلَدِ الْوَلَدِ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ النِّعْمَةُ
فِي إِنْجَاءِ آبَائِهِمْ مِنَ الْغَرَقِ (إِنَّهُ) إِنْ نُوْحًا (كَانَ عَبْدًا شَكُورًا) قِيلَ كَانَ إِذَا كُلُّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَلَوْ شَاءَ أَجَاعَنِي وَإِذَا
شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَقَانِي وَلَوْ شَاءَ أَظْمَأَنِي وَإِذَا اكْتَسَى قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي وَلَوْ شَاءَ أَعْرَانِي وَإِذَا اخْتَذَى قَالَ الْحَمْدُ
لِلَّهِ الَّذِي حَذَانِي وَلَوْ شَاءَ أَحْفَانِي وَإِذَا قَضَى حَاجَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَ عَنِّي أَذَاهُ فِي عَاقِبَةِ وَلَوْ شَاءَ حَبَسَهُ وَرَوَى أَنَّهُ
كَانَ إِذَا أَرَادَ الْإِفْطَارَ عَرَضَ طَعَامَهُ عَلَى مَنْ آمَنَ بِهِ فَإِنْ وَجَدَهُ مُحْتَاجًا أَثَرَهُ بِهِ (فَإِنْ قُلْتَ) قَوْلُهُ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا
مَا وَجَّهَ مَلَامَتَهُ لَهَا قَبْلَهُ (قُلْتَ) كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَتَخَذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا وَلَا تَنْشُرُ كَوَابِي لِأَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ عَبْدًا
شَكُورًا وَأَتَمَّ ذُرِّيَّةً مِنْ آمَنَ بِهِ وَحَمَلَ مَعَهُ فَاجْعَلُوهُ أَسْوَتَكُمْ كَمَا جَعَلَهُ آبَاؤُكُمْ أَسْوَتَهُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَعْلِيلًا لِإِخْتِصَاصِهِمْ
وَالثَّنَاءَ عَلَيْهِمْ بِأَهْمِ أَوْلَادِ الْمُحْمُولِينَ مَعَ نُوحٍ فَهُمْ مُتَصِلُونَ بِهِ فَاسْتَأْمَلُوا لِذَلِكَ الْإِخْتِصَاصِ وَيَجُوزُ أَنْ يَقَالَ ذَلِكَ عِنْدَ ذِكْرِهِ
عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِطْرَادِ (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ) وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ وَحْيًا مُقْضِيًا أَيْ مَقْطُوعًا مَبْتُوتًا بِأَنَّهُمْ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
لَا مَحَالَةَ وَيَعْلُونَ أَيْ يَتَعَظَّمُونَ وَيَبْغُونَ (فِي الْكِتَابِ) فِي التَّوْرَةِ (وَلَتَفْسِدُنَّ) جَوَابُ قَسَمٍ مُحَذَّرٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَجْرَى

أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۖ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأُولَىٰ وَبَيْنَ وَجْهَيْكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۚ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ۚ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عِدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۚ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ

القضاء المبتوت مجرى القسم فيكون لتفسدن جوابا له كأنه قال وأقسمنا لتفسدن وقرئ لتفسدن على البناء للمفعول ولتفسدن بفتح التاء من فسد (مرتين) أولا هما قتل زكريا وحبس أرميا حين أنذرهم بخط الله والآخرة قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى ابن مريم (عباد لنا) وقرئ عبيدا لنا وأكثر ما يقال عباد الله وعبيد الناس : متعاريب وجنوده وقيل يختصر وعن ابن عباس جالوت . قتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخربوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا (فأرقلت) كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك ويسلطهم عليه (قلت) معناه خلينا بينهم وبين ما فعلوا ولم ننعمهم على أن الله عز وجل أسند بعث الكفرة عليهم إلى نفسه فهو كقوله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون وكقول الداعي وخالف بين كلمهم وأسند الجوس وهو التردد خلال الديار بالفساد إليهم فتخرب المسجد وإحراق التوراة من جملة الجوس المسند إليهم ۖ وقرأ طلحة فحاسوا بالحاء وقرئ فحسوا وخلل الديار (فإن قلت) ما معنى (وعد أولا هما) (قلت) معناه وعد عقاب أولا هما (وكان وعدا مفعولا) يعني وكان وعد العقاب وعدا لا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم ورجعتم عن الفساد والعلو قيل هى قتل يختصر واستنقاذ بنى إسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملك إليهم فقيل هى قتل داود جالوت (أكثر نفيرا) بما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر كالعبيد والمعين ۖ أى الإحسان والإساءة كلاهما مختص بأنفسكم لا يتبعى الذنوع والضرر إلى غيركم وعن على رضى الله عنه ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه وتلاها (فإذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعشام (ليسوؤا وجوهكم) حذف دلالة ذكره أولا عليه ومعنى ليسوؤا وجوهكم ليجعلوها بادية آثار المساءة والكتابة فيها كقوله سيئت وجوه الذين كفروا وقرئ ليسوء والضمير لله تعالى أو للوعد أو للبعث والنسوء بالنون وفى قراءة على لنسوان وليسوان وقرئ لنسوان بالنون الخفيفة ۖ واللام فى (ليدخلوا) على هذا متعلق بمحذوف وهو بعشام ليدخلوا ولنسوان جواب إذا جاء (ما علوا) مفعول ليتبروا أى ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه أو بمعنى مدعولهم (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية إن تبتم توبة أخرى وانزجرتم عن المعاصي (وإن عدتم) مرة ثالثة (عدنا) إلى عقوبتكم

ۖ قوله تعالى بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد فحاسوا خلال الديار (قال إن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة الخ) قال أحمد هذا السؤال إنما يتوجه على قدرى يوجب على الله تعالى برعاه ما يتوهمه بعقله مصاحبة وأما السنى إذا سئل هذا السؤال أجاب عنه بقوله لا يسئل عما يفعل والله الموفق

(قوله سنجاريب وجنوده) كان ملك بابل ويختصر هو ابن ابنه وكان من كتابه كذا فى الخازن (قوله فإن قلت كيف جاز أن يبعث الله الكفرة على ذلك) مبنى على أنه تعالى لا يفعل الشر ولا يريد به وهو مذهب المعتزلة وعند أهل السنة كل كائن فهو فعله ومراده ولو شراً فلا سؤال (قوله فإذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعشام أى عبادنا وهم فى هذه المرة الفرس والروم بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خروش حتى دخل الشام بجنوده فقتل وسبى حتى كاد يفتى بنى إسرائيل وبقى منهم بقايا حتى كثروا وكانت لهم الرئاسة فى بيت المقدس إلى أن بدلوا وأحدثوا الأحداث

الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ إِنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَدْعُ
الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ فَمَحْوَنًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا
آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّاعَاتِ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ۝

وقد عادوا فأعاد الله إليهم القصة بتسليط الأكاكسة وضرب الانارة عليهم وعن الحسن عادوا فبعث الله محمدا فهم يعطون
الجزية عن يدهم صاغرون وعن قتادة ثم كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحى من العرب فهم منهم في عذاب
إلى يوم القيامة (حصيرا) محسبا يقال للسجن محصر وحصير وعن الحسن بساطا كما يبسط الحصير المرمول (اللى هى
أقوم) للحالة التى هى أقوم الحالات وأسدها أو للدلة أو للطريقة وأينا قدرت لم تجد مع الإثبات ذوق البلاغة الذى
تجده مع الحذف لما فى إبهام الموصوف بحذفه من غمامة تفقد مع إيضاحه ۝ وقرئ وبشر بالتخفيف ۝ (فإن قلت)
كيف ذكر المؤمنين الأبرار والكفار ولم يذكر النسقة (قلت) كان الناس حينئذ إما مؤمن تقى وإما مشرك وإنما
حدث أصحاب المنزلة بين المنزلتين بعد ذلك (فإن قلت) علام عطف (وأن الذين لا يؤمنون) (قلت) على أن لهم أجرا
كبيراً على معنى أنه بشر المؤمنين ببشارتين اثنتين بشراهم وبعقاب أعدائهم ويجوز أن يراد وبشر بأن الذين لا يؤمنون
معذبون ۝ أى ويدعو الله عند غضبه بالشعر على نفسه وأهله وماله كما يدعوهم لهم بالخير كدعواه ولو يعجل الله للناس
الشر استعجلهم بالخير (وكان الإنسان عجولا) يتسرع إلى طلب كل ما يقع فى قلبه ويخطر بباله لا يتأنى فيه تأنى المتبصر
وعن النبى صلى الله عليه وآله وسلم أنه دفع إلى سودة بنت زمعة أسيرا فأقبلت بالليل فقالت له مالك تن فشكا
ألم القذ فأرخت من كتافه فلبثا ما أتى أخرجه يده وهرب فلما أصبح النبى صلى الله عليه وآله وسلم دعا به فأعلم بشأنه فقال
صلى الله عليه وسلم اللهم اقطع يديها فرفعت سودة يديها فتوقع الإجابة وأن يقطع الله يديها فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم إنى سألت الله أن يجعل لغتى ودعائى على من لا يستحق من أهلك رحمة لآنى بشر أغضب كما يغضب البشر فلترد سودة
يديها ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به كما يدعو بالخير إذا مسته الشدة وكان
الإنسان عجولا يعنى أن العذاب آتية لا محالة فهاذا الاستعجال وعن ابن عباس رضى الله عنهما هو الضر بن الحرث
قال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فأجيب له فضربت عنقه صبيرا ۝ فيه وجهان أحدهما أن يراد أن الليل
والنهار آيتان فى أنفسهما فتكون الإضافة فى آية الليل وآية النهار للتبيين كإضافة العدد إلى المعدود أى فمحونا آية التى هى
الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة والثانى أن يراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر فمحونا آية
الليل أى جعلنا الليل محو الضوء مظلما لا يستبان فيه شيء كإلا يستبان ما فى اللوح المحمر وجعلنا النهار مبصرا
أى تبصر فيه الأشياء وتستبان أو فمحونا آية الليل التى هى القمر حيث لم يخلق لها شعاعا كشعاع الشمس فترى به الأشياء
رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوءها كل شيء (لنتبغوا فضلا من ربكم) لتتوصلوا بياض النهار إلى استبانة
أعمالكم والتصرف فى معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الجديدين (عدد السنين و) جنس (الحساب) وما تحتاجون إليه منه
ولولا ذلك لماعلم أحد حساب الأوقات ولتعطلت الأمور (وكل شيء) مما تقتفرون إليه فى دينكم ودنياكم (فصلناه)

فسلط الله عليهم ططوس بن أسيايوس الرومى غرق بلادهم وطردهم عنها ونفى بيت المقدس خرابا إلى خلافة عمر بن
الخطاب فعمره المسلمون بأمره أم من الخازن (قوله كما يبسط الحصير المرمول) أى المنسوخ أفاده الصحاح
(قوله وإنما حدث أصحاب المنزلة) يعنى الفسقة ولإثبات الوساطة مذهب المعتزلة دون أهل السنة فإن الفسق لا يزال
الإيمان عندهم (قوله فشكا ألم القذ) فى الصحاح القذ بالكسر سير يقب من جلد غير مدبوغ

وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزِمَتَهُ طَعْنُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ۖ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۚ مَن أَهْتَدَىٰ فَأَيَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَأَيَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۚ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ

بيناهم بياناً غير ملتبس فأزحنا علىكم وماتركنا لكم حجة علينا (طائره) عمله وقد حققنا القول فيه في سورة النمل وعن ابن عينة هو من قولك طار له سهم إذا خرج يعني الزمناه ما طار من عمله والمعنى أن عمله لازم له لزوم الفلادة أو الغل لا يفك عنه ومنه مثل العرب تفلدها طوق الحمامة وقولهم الموت في الرقاب وهذا رقيقة في رقبته وعن الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة إذا بعثت فلديها في عنقك . وقرئ في عنقه بسكون الون . وقرئ نخرج بالنون ويخرج بالياء والضمير لله عز وجل ويخرج على البناء للمفعول ويخرج من خرج والضمير للطائر أى يخرج الطائر كتاباً واتصاب كتاباً على الحال . وقرئ يلقاه بالتشديد مبنيًا للمفعول و (يلقاه منشوراً) صفتان للكتاب أو يلقاه صفة ومنشوراً حال من يلقاه (اقرأ) على إرادة القول وعن قتادة يقرأ ذلك اليوم ما لم يكن في الدنيا قارئاً و (بنفسك) فاعل كفى و (حسبياً) تمييز وهو بمعنى حاسب كضرب الفداح بمعنى ضاربها و صريم بمعنى صارم ذكرهما سيويه . وعلى متعلق به من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون بمعنى الكافي وضع موضع الشهيد فعندى يعلى لأن الشاهد يكفي المدعى ما أمه (فإن قلت) لم ذكر حسبياً (قلت) لأنه بمنزلة الشهيد والقاضى والامير لأن الغالب أن هذه الأمور يتولاها الرجال فكانه قيل كفى بنفسك رجلاً حسبياً ويجوز أن تأول النفس بالشخص كما يقال ثلاثة أنفس وكان الحسن إذا قرأها قال يا ابن آدم أنصفك والله من جعلك حسيب نفسك . أى كل نفس حاملة وزر فإنما تحمل وزرها ولا وزر نفس أخرى (وما كنا معذبين) وما صح مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قوماً لا بعد أن (نبعث) إليهم (رسولاً) فلزمهم الحجة (فإن قلت) الحجة لازمة لهم قبل بعثه الرسول لأن معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله وقد أغفلوا الظروف متمكنون منه واستجابهم العذاب لإغفالهم النظر فيما معهم وكفرهم لذلك بالإغفال الشرائع التي لا سبيل إليها إلا بالتوقيف والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان (قلت) بعثه الرسول من جملة التنبيه على النظر والإيقاظ من رقدة الغفلة لثلاثة قلوب فلو لا بعث إلينا رسولاً ينهنا على الظر في أدلة العقل (وإذا أردنا) وإذا دنا وقت إهلاك قوم ولم يبق من زمان إهلاكهم إلا قليل أمرناهم (ففسقوا) أى أمرناهم بالفسق ففعلوا والأمر مجاز لأن حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم افسقوا وهذا لا يكون فبقي أن يكون مجازاً ووجه المجاز أنه صب عليهم النعمة صبا فجعلوها ذريعة إلى المعاصي واتباع

قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قال فيه معناه وما صح مناصحة تدعو إليها الحكمة أن نعذب قوماً حتى نلزمهم الحجة ببعث الرسول الخ) قال أحمد وهذا السؤال أيضاً إنما يتوجه على قدرى يزعم أن العقل يرشد إلى وجوب النظر وإلى كثير من أحكام الله تعالى وإن لم يبعث رسول فيكلف بمقله ويرتب على ترك أمثال التكليف استيجاب العذاب إذا العقل كاف عندهم في إيجاب المعرفة بل في جميع الأحكام بناء على قاعدة التحسين والتقييس العقليين وأما السنى فلا يتوجه عليه هذا السؤال فإن العقل عنده شرط في وجوب عموم الأحكام ولا تكليف عنده قبل ورود الشرائع وبعث الأنبياء . وحينئذ يثبت الحكم وتقوم الحجة كما أنبات عنه هذه الآية التي يروم المخشري تحريفها فاعتصم عليه وتسد طرق الحيل بين يديه لأنه الكتاب العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه نعم العقل عمدة في حصول المعرفة لافى وجوبها وبين الحصول والوجوب بون بعيد والله الموفق . قوله تعالى وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفياً ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً (قال حقيقة أمرهم أن يقول لهم افسقوا ولا يكون هذا فبقي أن يكون مجازاً الخ) قال أحمد نص

(قوله إلا قليل أمرناهم ففسقوا) في النسبى أمرنا مترفياً متنعماً وجابرتها

فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۚ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۚ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ

الشهوات فكانهم مأمورون بذلك لنسب إبلاء النعمة فيه وإنما خولهم إياها ليشكروا ويعملوا فيها الخير ويتمكنوا من الإحسان والبر كما خلقهم أحماء أقوياء وأقدرهم على الخير والشر وطلب منهم إثبات الطاعة على المعصية فآثروا الفسوق فلما فسقوا حق عليهم القول وهو كلمة العذاب فدمرهم (فإن قلت) هلا زعمت أن معناه أمرناهم بالطاعة ففسقوا (قلت) لأن حذف مالا دليل عليه غير جائز فكيف يحذف ما الدليل قائم على نقيضه وذلك أن المأمور به إنما حذف لأن فسقوا يدل عليه وهو كلام مستفيض يقال أمرته فقام وأمرته فقرأ لا يفهم منه إلا أن المأمور به قيام وقراءة ولو ذهبت تقدر غيره فقد رمت من مخاطبك علم الغيب ولا يلزم على هذا قولهم أمرته فمضاهى أو فلم يتمثل أمرى لأن ذلك مناف للأمر مناقض له ولا يكون ما يناقض الأمر مأثوراً به فكان محالاً أن يقصد أصلاً حتى يجعل دالاً على المأمور به فكان المأمور به في هذا الكلام غير مدلول عليه ولا منوى لأن من يتكلم بهذا الكلام فإنه لا ينوى لأمره مأثوراً به وكأنه يقول كان منى أمر فلم تكن منه طاعة كما أن من يقول فلان يعطى ويمنع ويأمر وينهى غير قاصد إلى مفعول (فإن قلت) هلا كان ثبوت العلم بأن الله لا يأمر بالفحشاء وإنما يأمر بالقصد والخير دليلاً على أن المراد أمرناهم بالخير ففسقوا (قلت) لا يصح ذلك لأن قوله ففسقوا يدافعه فكأنك أظهرت شيئاً وأنت تدعى إضمار خلافه فكان صرف الأمر إلى المجاز هو الوجه ونظير أمر شاء في أن مفعوله استفاض فيه الحذف لدلالة ما بعده عليه تقول لو شاء لأحسن إليك ولو شاء لأساء إليك تريد لو شاء الإحسان ولو شاء الإساءة فلو ذهبت تضمير خلاف ما أظهرت وقلت قد دلت حال من أسندت إليه المشيئة أنه من أهل الإحسان أو من أهل الإساءة فانك الظاهر المنطوق به وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة لم تكن على سداد وقد فسر بعضهم أمرنا بكثرتنا وجعل أمرته فأمر من باب فعلته ففعل كثيرته فثبر وفي الحديث خير المال سكة مأثورة ومهرة مأثورة أى كثيرة التناج وروى أن رجلاً من المشركين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم إني أرى أمرك هذا حقيراً فقال صلى الله عليه وسلم إنه سيأمر أى سيكثر وسيكبر ۖ وقرئ أمرنا من أمر وأمره غيره وأمرنا بمعنى أمرنا أو من أمر أماره وأمره الله أى جعلناهم أمراء وسلطانهم (كم) مفعول (أهْلَكْنَا) و (من القرون) بيان لكم وتمييز له كما يميز العدد بالجنس أى عباداً وثموداً وقروناً بين ذلك كثيراً ونبه بقوله (وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) على أن الذنوب هى أسباب الهلكة لا غير وأنه عالم بها ومعاقب عليها من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة تفضداً عليه من منافعتها بما نشاء لمن نريد فقيده الأمر تقيدين أحدهما تقييد المعجل بمشيئته والثاني تقييد المعجل له بإرادته وهكذا الحال ترى كثيراً من هؤلاء يتمنون ما يتمنون

حسن إلا قوله أنهم خلوا النعم ليشكروا فإنه فرع على قاعدة وجوب إرادة الله تعالى للطاعة والحق أنهم خولوها وأمروا بالشكر ففسقوا وكفروا على خلاف الأمر والأمر غير الإرادة على قاعدة أهل الحق والله الموفق ۖ قوله عز وجل من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد إلى قوله عز وجل ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً (قال أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة وأكثر الفسقة الخ) قال أحد ومثل ذلك التقييد ورد في الآية الأخرى وهى قوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة زد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب فأدخل من المبعضة على حرث الدنيا ونحل الطالب حرث الآخرة مراده وزاد عليه

(ففعل كثيرته فثبر وفي الحديث خير المال سكة مأبورة) فى الصحاح ثبرته أى حبسته ، وفيه السكة الطريقة من النخل ، وفيه أبر نخله أى لقحه وأصلحه

وَسَمِيَ لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَتْ لَكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۖ كُلًّا أَتَىٰ مَنَّهُمْ سَبُلٌ مَّعْرُوبٌ ۚ وَأَنزَلْنَا سَبَاطًا مِّنَ السَّمَاءِ وَهِيَ تَجْرِي أَتَدْرِي ۚ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۚ انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُم عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۚ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ۚ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُغِضَنَّ عِدَّكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۚ

ولا يعطون إلا بعضاً منه وكثيراً منهم يتمنون ذلك البعض وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة وأما المؤمن التي فقد اختار مراده وهو غنى الآخرة فإيالي أوتي حظاً من الدنيا أو لم يؤت فإن أوتي فيها وإلا فربما كان الفقر خيراً له وأعون على مراده وقوله (لمن نريد) يدل من له وهو بدل البعض من الكل لأن الضمير يرجع إلى من وهو في معنى الكثرة ۖ وقرئ يشاء وقيل الضمير لله تعالى فلا فرق إذاً بين القراءتين في المعنى ويجوز أن يكون للعبد على أن للعبد ما يشاء من الدنيا وأن ذلك لواحد من الدهماء يريد به الله ذلك وقيل هو من يريد الدنيا بعمل الآخرة كالمنافق والمرأى والمهاجر للدنيا والمجاهدة للغيمة والذكر كما قال صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه (مدحوراً) مطروداً من رحمة الله (سعيها) حقها من السعى وكفائها من الأعمال الصالحة ۖ اشترط ثلاث شرائط في كون السعى مشكوراً إرادة الآخرة بأن يعقد بها همه ويتجافى عن دار الغرور والسعى فيما كلف من الفعل والترك والإيمان الصحيح الثابت وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية ۖ وشكر الله الثواب على الطاعة (كلاً) كل واحد من الفريقين والتون عوض من المضاف إليه (نعم) هم يزيدهم من عطائنا ونجعل الآثاف منه مدداً للسالف لا يقطعهم فترزق المطيع والعاصي جميعاً على وجه التفضل (وما كان عطاء ربك) وفضله (محظوراً) أي نموعاً لا يمنعه من عاص لعصيانته (انظر) بعين الاعتبار (كيف) جعلناهم متفاوتين في التفضل ۖ وفي الآخرة التفاوت أكبر لأنها ثواب وأعواض وتفضل وكلها متفاوتة وروى أن قوماً من الأشراف فن دونهم اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الإذن لبلال وصهيب فشق على أبي سفيان فقال سهيل بن عمرو إنما أتينا من قبلنا إنهم دعوا ودعينا يعني إلى الإسلام فأسرعوا وأبطأوا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة ولئن حسدتموهم على باب عمر لما أعد الله لهم في الجنة أكثر ۖ وقرئ أكثر تفضيلاً وعن بعضهم أنها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا أما ترغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي أكبر وأفضل (فتعقد) من قولهم شخذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة بمعنى صارت يعني فتصير جامعا على نفسك الذم وما يتبعه من الهلاك من إهلك والخذلان والعجز عن النصرة ممن جعلته شريكاً له (وقضى ربك) وأمر أمراً مقطوعاً به (ألا تعبدوا) أن مفسرة ولا تعبدوا نهى أوبأن لا تعبدوا (وبالوالدين إحساناً) وأحسنوا بالوالدين إحساناً أو بأن تحسنوا بالوالدين إحساناً ۖ وقرئ وأوصى وعن ابن عباس رضى الله عنهما ووصى وعن بعض ولد معاذ بن جبل وقضاء ربك ولا يجوز أن يتعلق الباء بالوالدين بالإحسان لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته (إما) هي إن الشرطية زيدت عليها ما تأكداً لها ولذلك دخلت النون المؤكدة في الفعل ولو أفردت إن لم يصح دخولها لا نقول إن تكرم من زيدا يكرمك ولكن إمانتك منه و(أحدهما) فاعل يلغى وهو فيمن قرأ يلبغان بدل من ألف الضمير الراجع إلى الوالدين و(كلاهما) عطف على أحدهما فاعلاً وبدا (فإن قلت) لو قيل إمانتان كان كلاهما توكيداً لا بدلاً فإليك زعمت أنه بدل (قلت) لأنه معطوف على ما لا يصح أن يكون توكيداً للثنتين فانتظم في حكمه فوجب

(قوله لواحد من الدهماء يريد به الله ذلك) في الصحاح دهماء الناس جماعتهم

وَاخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ

أن يكون مثله (فإن قلت) ماضرك لوجعته تو كيداً مع كون المذطوف عليه بدلاً وعطفك التوكيد على البدل (قلت) لو أريد توكيد التثنية لقبل كلاهما فحسب فلما قبل أحدهما أو كلاهما علم أن التوكيد غير مراد فكان بدلاً مثل الأول (أف) صوت يدل على تضجر وقرئ أف بالحركات الثلاث منونا وغير منون الكسر على أصل البناء والفتح تخفيف للضمة والتشديد كتم والضم اتباع كند (فإن قلت) مامعنى عندك (قلت) هو أن يكبرا ويعجزا وكانا كلا على ولدهما لا كافل لها غيره فهما عنده في بيته وكنفه وذلك أشق عليه وأشد احتمالاً وصبراً وربما تولى منهما ما كانا يتوليان منه في حال الطفولة فهو مأثور بأن يستعمل معهما وطأة الخلق ولين الجانب والاحتمال حتى لا يقول لهما إذا أضجروا ما يستقذر منهما أو يستقل من مؤنهما أف فضلاً عما يزيد عليه ولقد بالغ سبحانه في التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوحيده ونظمهما في سلك القضاء بهما معاً ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تفلت من المنعرج مع موجبات الضجر ومقتضياته ومع أحوال لا يكاد يدخل صبر الإنسان معها في الاستطاعة (ولا تنهرهما) ولا تزجرهما عما يتعاطيانها بما لا يعجبك والتهب والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريماً) جميلاً كما يقتضيه حسن الأدب والنزول على المروءة وقيل هو أن يقول يا أبتاه يا أماه كما قال إبراهيم لآبيه يا أبت مع كفره ولا بدعوهما بأسمائهما فإنه من الجفاء وسوء الأدب وعادة الدعار قالوا ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة رضي الله عنها نخلني أبو بكر كذا (وقرئ جناح الذل والذل بالضم والكسر) (فإن قلت) مامعنى قوله (جناح الذل) (قلت) فيه وجهان أحدهما أن يكون المعنى واخفض لهما جناحك كما قال واخفض جناحك للمؤمنين فأضافه إلى الذل أو الذل كما أضيف حاتم إلى الجود على معنى واخفض لهما جناحك الذليل أو الذلول والثاني أن تجعل لذه أو لذه لهما جناحاً خفيضاً كما جعل لبيد للشمال يداً وللقة زماما مبالغة في الذلل والنواضع لهما (من الرحمة) من فرط رحمتك لهما وعطفك عليهما لكبرهما وافقارهما اليوم إلى من كان أفقر خلق الله إليهما بالأمس ولا تكف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وادع الله بأن يرحمهما رحمة الباقية واجعل ذلك جزاء لرحمتكما عليك في صغرك وتربيتكما لك (فإن قلت) الاسترحام لهما إنما يصح إذا كانا مسلين (قلت) وإذا كانا كافرين فله أن يسترحم لهما بشرط الإيمان وأن يدهو الله لهما بالهداية والإرشاد ومن الناس من قال كان الدعاء للكفار جائزاً ثم نسخ وسئل ابن عينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك واصل إليه ولا شيء أضعفه من الاستغفار ولو كان شيء أفضل منه لأمركم به في الآبوين ولقد كثر الله سبحانه في كتابه الوصية بالوالدين وعن النبي صلى الله عليه وسلم رضا الله في رضا الوالدين وبخطهما وروى يفعل البار ما يشاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما يشاء أن يفعل فلن يدخل الجنة وروى سعيد بن المسيب أن البار لا يموت ميتة سوء وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أبوي بلغا من الكبر أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما قال لا فإنهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما وشكرا لرجل إلى رسول الله أباه وأنه يأخذ ماله فدعاه فإذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال إنه كان ضعيفاً وأنا قوی وفقيراً وأنا غنی فكنت لأمنعه شيئاً من مالي واليوم أنا ضعيف وهو قوی وأنا فقير وهو غنی ويخجل علي بما له فبكي رسول الله ﷺ وقال ما من حجر ولا مدر يسمع هذا إلا بكى ثم قال للولد أنت ومالك لأبيك أنت ومالك لأبيك وشكا إليه آخر سوء خلق أمه فقال لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة أشهر قال إنها سيئة الخلق قال لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلاً وأظلمات نهارها قال لقد جازيتها قال ما فعلت قال حججت بها على عاتق قال ماجزيتها ولو طلقة

(قوله وسوء الأدب وعادة الدعار) من الدعار وهى الفسق والخبث والفساد كذا في الصحاح (قوله كما جعل لبيد الشمال يداً) في قوله . وغداة ربح قد كشفت وقرة ۝ إذ أصبحت يد الشمال زمامها (قوله قال ماجزيتها ولو طلقة)

إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ۖ وَآتََا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۚ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۚ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ

وعن ابن عمر أنه رأى رجلا في الطواف يحمل أمه ويقول

إني لها مطية لا تذمر ۚ إذا الركاب نفرت لا تنفر ۚ ماجلت وأرضعتني أكثر ۚ الله ربّي ذو الجلال الإكبر
تظنني جازيتها يا ابن عمر قال لا ولو زفرة واحدة وعنه عليه الصلاة والسلام إياكم وعقوق الوالدين فإن الجنة توجد بجهنم
سيرة أفعام ولا يجدر بجهنم ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جاز إزاره خيلاء إن الكبير ياء الله رب العالمين وقال الفقهاء
لا يذهب بأبيه إلى البيعة وإذا بعث إليه منها ليحمله فعل ولا يتأوله الخمر ويأخذ الإلانة منه إذا شرها وعن أبي يوسف إذا أمره أن
يوقد تحت قدره وفيها لحم الخنزير أوقد وعن حذيفة أنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أبيه وهو في صف المشركين
فقال دعه بلي غيرك وسئل الفضيل بن عياض عن بر الوالدين فقال أن لا تقوم إلى خدمتهما عن كسل وسئل بعضهم فقال أن لا ترفع
صوتك عليهما ولا تنظر شزرا إليهما ولا يريا منك مخالفة في ظاهر ولا باطن وأن تترحم عليهما ما عاشا وتدعولهما إذا ماتا
وتقوم بخدمة أودائهما من بعدهما فمن النبي صلى الله عليه وسلم إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل وذاويه (بما في نفوسكم)
بما في ضمائرهم من قصد البر إلى الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير (إن تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح والبر
ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر أو لمحبة الإسلام هنة تؤدي إلى أذاهما ثم أنبتم
إلى الله واستغفرتهم منها فإن الله غفور (للأوابين) للأوابين وعن سعيد بن جبير هي في البادرة تكون من الرجل
إلى أبيه لا يريد بذلك إلا الخير وعن سعيد بن المسيب الأقواب الرجل كلما أذنب بادر بالتوبة ويجوز أن يكون هذا عامًا لكل
من فرطت منه جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على أبويه النائب من جنايته لوروده على أثره (وأت ذا القربى
حقه) وصى بغير الوالدين من الأقارب بعد التوصية بهما وأن يؤتوا حقهم وحقهم إذا كانوا محارم كالأبوين والولد وقرأه
عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرًا أن ينفق عليهم عند أي حنيقة والشافعي لا يرى النفقة إلا على الولد والوالدين
لخسب وإن كانوا ميسير أولم يكونوا محارم كأبناء العم فحقهم صلتهن بالمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء
والضراء والمعاضدة ونحو ذلك (والمسكين وابن السبيل) يعنى وآت هؤلاء حقهم من الزكاة وهذا دليل على أن المراد بما
يؤتى ذوى القرابة من الحق هو تعهدهم بالمال وقيل أراد بذى القربى أقرباء رسول الله صلى الله عليه وسلم ۚ التذير تفريق
المال فيما لا ينبغي وإنفاقه على وجه الإسراف وكانت الجاهلية تحرر بلها وتيسر عليها وتبذروا أموالها في الفخر والبسعة وتذكر
ذلك في أشعارها فأمر الله بالنفقة في وجوهها مما يقرب منه ويرلف وعن عبدالله هو إنفاق المال في غير حقه وعن مجاهد
لو أنفق مذًا في باطل كان تبذيرًا وقد أنفق بعضهم نفقة في خير فأكثر فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف
في الخير وعن عبدالله بن عمرو من رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعدوه ويتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال أوفى الوضوء
سرف قال نعم وإن كنت على نهر جار (إخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة وهي غاية المدة لأنه لا شر من الشيطان
أرهم إخوانهم وأصدقائهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمر ونهم به من الإسراف أو هم قناتهم في النار على سبيل الوعيد (وكان الشيطان
لربه كفورًا) فابغى أن يطاع فإنه لا يدعو إلا إلى مثل فعله وقرأ الحسن إخوان الشيطان ۚ وإن أعرضت عن ذى القربى
والمسكين وابن السبيل حياء من الرد (فقل لهم قولًا ميسورًا) فلا تتركهم غير مجابين إذا سألوكم وكان النبي صلى الله عليه وسلم

في الصحاح الطلق وجع الولادة اه فالطاقة المرة منه (قوله تظنين جزيتها يا ابن عمر) لعله ثم قال تظنين (قوله لا يذهب بأبيه
إلى البيعة) في الصحاح البيعة بالكسر للتصاري (قوله ولا تنظر شزرا إليهما) هو نظر الغضب بان يؤخر العين كذا في الصحاح

مُلُومًا مَحْسُورًا ۖ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۚ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِن قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا ۚ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّقَّ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۚ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِف

إذ أسئل شيئاً وليس عنده أعرض عن السائل وسكت حياة قوله ابتغاء رحمة من ربك إما أن يتعلق بجواب الشرط مقدماً عليه أى فقل لهم قولاً سهلاً لنا وعدم وعداً جميلاً رحمة لهم وتطليبا لقلوبهم ابتغاء رحمة من ربك أى ابتغ رحمة الله التى ترجوها برحمتك عليهم وإذا أن يتعلق بالشرط أى وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجوان يفتح لك فسمى الرزق رحمة فردم رداً جميلاً فوضع الابتغاء موضع الفقد لأن فاقد الرزق مستغله فكان الفقد سبب الابتغاء والاستغناء عنه فوضع المسبب موضع السبب ويجوز أن يكون معنى وإما تعرض عنهم وإن لم تنفعهم ولم ترفع خصاصتهم لعدم الاستطاعة ولا يريد الإعراض بالوجه كناية بالإعراض عن ذلك لأن من أبى أن يعطى أعرض بوجهه . يقال يسر الأمر وعسر مثل سعد الرجل نحس فهو مقفول وقيل معناه فقل لهم رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه دعاء لهم ييسر عليهم فقرهم كأن معناه قولاً ذامياً يسور وهو اليسر أى دعاء فيه يسر . هذا تمثيل لمنع التشجيع وإعطاء المسرف وأمر بالاقتصاد الذى هو بين الإسراف والتقتير (فتقعد ملوماً) فتصير ملوماً عند الله لأن المسرف غير مرضى عنده وعند الناس يقول المحتاج أعطى فلاناً وحرمنى ويقول المستغنى ما يحسن تدبير أمر المعيشة وعند نفسك إذا احتجت فدمت على ما فعلت (محسوراً) منقطعاً بك لاشئ عندك من حصره السفر إذا بلغ منه وحصره بالمسألة وعن جابر بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أنه صبي فقال إن أمى تستكسيك درعا فقال من ساعة إلى ساعة يظهر فمد إلينا فذهب إلى أمه فقالت له قل له إن أمى تستكسيك الدرع الذى عليك فدخل داره ونزع قميصه وأعطاه وقعد عريانا وأذن بلال وانتظروا فلم يخرج للصلاة وقيل أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وعيينة بن حصن فجاء عباس بن مرداس وأنشأ يقول :

أتجمل نهبى ونهب العبي ۖ د بين عينيه والأقرع ۖ وما كان حصن ولا حابس

بفوقان جدى فى مجمع ۖ وما كنت دون امرئ منهما ۖ ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال يا أبا بكر أقطع لسانه عنى أعطه مائة من الإبل فنزلت ۖ ثم سلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهقه من الإضافة بأن ذلك ليس له وإن منك عليه ولا يخل به عليك ولكن لأن مشيئته فى بسط الأرزاق وقدرها تابعة للحكمة والمصلحة ويجوز أن يريد أن البسط والقبض إنما هما من أمر الله الذى الخزان فى يده فأما العبيد فليعلم أن يقتصدوا ويحتمل أنه عز وجل يبسط لعباده أو قبض فإنه يراعى أوسط الحالين لا يبلغ بالمبسوط له غاية مراده ولا بالمقبوض عليه أقصى مكرهه فاستنوا بسنته قتلهم أولادهم هو وأدم بناتهم كانوا يشدون خشية الفاقة وهى الإملاق فهناهم الله ورضي عنهم أرزاقهم ۖ وقرئ خشية بكسر الخاء ۖ وقرئ خطأ وهو الإثم يقال خطئى خطأ كأنهم إثمًا وخطأ وهو ضد الصواب اسم من أخطأ وقيل هو والخطأ كالخذر والخذر وخطأ بالكسر والمد وخطأ بالفتح والمد وخطأ بالفتح والسكرن وعن الحسن خطأ بالفتح وحذف الهزمة كالخب وعن أبى رجاء بكسر الخاء غير مهوز (فاحشة) قبيحة زائدة على حد القبح (وساء سبيلاً) وبئس طريقاً طريقه وهو أن تعصب على غيرك امرأته أو أخته أو بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو الصهر الذى شرعه الله (إلا بالحق) إلا بإحدى ثلاث

(قوله مثل سعد الرجل ونحس) فى الصحاح سعد الرجل بالكسر فهو سعيد مثل سلم فهو سليم وسعد بالضم فهو مسعود (قوله قولاً ذامياً يسور وهو اليسر) فى الصحاح المعسور ضد المسور وهما مصدران وقال سيدييه هما صفتان (قوله مائة من الإبل وعيينة بن حصن) لعل هنا سقطاً تقديره مائة (قوله فى بسط الأرزاق وقدرها) أى تضيقها أفاده الصحاح (قوله هو وأدم بناتهم) وأد البنات دفها فى القبور وهى حية كفى الصحاح (قوله وهو الصهر الذى شرعه الله) أى الزوج أفاده الصحاح

سورة الإسراء
 فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۖ وَلَا تَتْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ
 الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۖ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۖ
 وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۖ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ

إلا بأن تكفر أو تقتل مؤمنا عدوا أو تزني بعد احصان (مطلوما) غير راكب واحدة منهم (لوليه) الذي بينه وبينه
 قرابة توجب المطالبة بدمه فإن لم يكن له ولي فالسلطان وليه (سلطانا) تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه أو حجة يثب
 بها عليه (فلا يسرف) الضمير للولي أي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة الجاهلية كان إذا قتل منهم
 واحد قتلوا به جماعة حتى قال مهامل حين قتل بجير بن الحرث بن عباد بؤشسع نعل كلب وقال
 كل قتل في كلب غرة • حتى ينال القتل آل مرة

وكانوا يقتلون غير القاتل إذا لم يكن بواء وقيل الإسراف المثلة وقرأ أبو مسلم صاحب الدولة فلا يسرف بالرفع على
 أنه خبر في معنى الأمر وفيه مبالغة ليست في الأمر وعن مجاهد أن الضمير للقاتل الأول وقرئ فلا تسرف على خطاب
 الولي أو قاتل المظلوم وفي قراءة أبي فلا تسرفوا رده على ولا تقتلوا (إنه كان منصورا) الضمير إما للولي يعني حسب
 أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص فلا يستزد على ذلك وبأن الله قد نصره بمعونة السلطان بإظهار المؤمنين على استيفاء
 الحق فلا يبع ما وراء حقه وإما للمظلوم لأن الله نصره وحيث أوجب القصاص بقتله وينصره في الآخرة الثواب
 وإما للذي يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فإنه منصور بإيجاب القصاص على المسرف (بالتي هي أحسن) بالخصلة
 أو الطريقة التي هي أحسن وهي حفظه عليه وتسميره (إن العهد كان مسئولا) أي مطلوبا يطلب من المعاهد أن لا يضيحه
 وبني به ويجوز أن يكون تخيلا كأنه يقال للعهد لم نكث وهلا وفي بك تبكي لنا كذا يقال للوؤدة بأي ذنب قتلت
 ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسئولا قرئ (بالقسطاس) بالضم والكسر وهو القرسطون وقيل كل ميزان
 صغر أو كبر من موازين الدرام وغيرها (وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة وهو تفعليل من آل إذا رجع وهو ماؤل
 إليه (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ ولا تقف يقال قفأثره وقافه ومنه القافة يعني ولا تكن في اتباعك ما لا علم لك به من قول
 أوفعل كمن يتبع مسلكا لا يدرى أنه يوصله إلى مقصده فهو ضال والمراد النهي عن أن يقول الرجل ما لا يعلم وأن يعمل
 بما لا يعلم ويدخل فيه النهي عن التقليد دخولا ظاهرا لأنه اتباع لما لا يعلم صحة من فساده وعن ابن الحنفية شهادة الزور

• قوله تعالى وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا (قال أي يطلب من المعاهد أن يفي به ولا ينكسه الخ) قال أحد كلام
 حسن إلا لفظه التخيل فقد تقدم إنكارها عليه وينبغي أن يعرض بالتمثيل والظاهر التأويل الأول ويكون المجرور الذي
 هو عنه حذف تخفيفا وقد ذكر في بقية الآي كل أولئك كان عنه مسئولا والله أعلم وبعض تأويل سؤال العهد نفسه
 على وجه التمثيل وقوف الرحم بين يدي الله ونواهيهم وصلها وقطعها وقد ورد ذلك في الحديث الصحيح والله الموفق

(قوله بؤشسع نعل كلب) في الصحاح يقال بؤبه أي كن عن يقتل به وفيه البواء السواء وفيه الشسع واحد شسوع
 النعل التي تشد إلى زمامها وفي الغرة العبد أو الأمة (قوله وبأن الله قد نصره) لعله أو أن (قوله بالقسطاس بالضم والكسر
 وهو القرسطون) أي القبان كذا في النسب (قوله وقيل القفوشبيه بالعضية) في الصحاح العضية البيضة وهي الإفاك والبهتان
 (قوله حسبه الله في ردغة الخبال) في الصحاح الردغة بالتحريك الماء الطين والوحل الشديد وكذلك الردغة بالنسكبين وفيه
 الخبال والعناء والفساد وأما الذي في الحديث من قفا مؤمنا بما ليس فيه وقفه الله تعالى في ردغة الخبال حتى يحجى بالخرج
 منه فيقال هو صديد أهل النار

مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۖ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۖ ذَلِكَ نَمَّا
أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُنْقِلَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۖ أَفَاصْفَكُمْ
رَبُّكُم بِالْبَيِّنَاتِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا لِّتَقُولُوا قَوْلًا عَظِيمًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا

وعن الحسن لا تنفق أخاك المسلم إذا مر بك فتقول هذا بفعل كذا ورأيتك يفعل وسمعتك ولم تر ولم تسمع وقيل القفو
شبهه بالمضيئة ومنه الحديث من قفى مؤمنا بما ليس فيه حيسه الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالخروج وأنشد

ومثل الدمي شم الغرائن ساكن ۖ بهن الحياء لا يشعن النفاقا

أى التقاذف وقال الكهيت ولا أرمى البرى بغير ذنب ۖ ولا أقفو الخواصن إن قفينا

وقد استدل به مبطل الاجتهاد ولم يصح لأن ذلك نوع من العلم فقد أقام الشرع غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به (أو تلك إشارة
إلى السمع والبصر والقواد كقوله ۖ والعيش بعد أولئك الأيام ۖ) (وعنه) في موضع الرفع بالفاعلية أى كل واحد منها كان
مسؤولا عنه فسؤل مسند إلى الجارو لمجرور كالمنضوب في قوله غير المنضوب عليهم . يقال للإنسان لم سمعت مالم يحل لك سماعه ولم
نظرت إلى مالم يحل لك النظر اليه ولم عزمت على مالم يحل لك العزم عليه ۖ وقرئ والفواد بفتح الفاء الواو قلبت الهمزة واو أو بعد
الضمة في الفواد ثم استصحب القلب مع الفتح (مرحا) حال أى ذامرح وقرئ مرحا وفضل الأخفش المصدر على اسم الفاعل
لما فيه من التأكيد (لن تخرق الأرض) لن تجعل فيها خرقا يدرك لها وشدة وطأنك وقرئ لن تخرق يضم الراء (ولن تبلغ الجبال
طولا) بتطاولك وهو تهكم بالخمال ۖ قرئ سيئة وسيئة على إضافة سيئة إلى ضمير كل وسيئا في بعض المصاحف وسيأت
وفي قراءة أبى بكر الصديق رضى الله عنه كان شأنه (فإن قلت) كيف قيل سيئة مع قوله مكروها (قلت) السيئة في حكم
الاسماء بمنزلة الذنب والإثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بنائيه ولا فرق بين من قرأ سيئة وسيئا الا تراك تقول
الزنا سيئة كما تقول السرقة سيئة فلا تفرق بين إسنادها إلى مذكر ومؤنث (فإن قلت) فما ذكر من الخصال بعضها سيئة
وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئة بالإضافة فما وجه من قرأ سيئة (قلت) كل ذلك إحاطة بما نهى عنه خاصة
لا بجميع الخصال المعدودة (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله إلها آخر إلى هذه الغاية ۖ وسماه حكمة
لأنه كلام محكم لا مدخل فيه للفساد بوجه وعن ابن عباس هذه الثمانى عشرة آية كانت في ألواح أولها لا تجعل مع الله
إلها آخر قال الله تعالى وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وهى عشر آيات في التوراة ۖ ولقد جعل الله فاتها
وخاتمها النهى عن الشرك لأن التوحيد هو رأس كل حكمة وملاكمها ومن عدمه لم تنفعه حكمه وعلومه وإن بذنها
الحكماء وحك يافوخه السماء وما أغنت عن الفلاسفة أسفار الحكم وهم عن دين الله أضل من النعم (أفأصفاكم) خطاب
للذين قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للإنكار يعنى انحصم ربكم على وجه الخلوص والصفاء بأفضل الأولاد وهم
البنون ولم يجعل فيهم نصيبا لنفسه واتخذ أديهم وهى البنات وهذا خلاف الحكمة وما عليه معقولكم وعادتكم فإن العبد
لا يؤثرون بأجود الأشياء وأصفاهها من الشوب ويكون أردأها وأدونها للسادات (إنكم لتقولون قولا عظيما) بإضافتكم

ۖ قوله عز وجل ولا تش في الأرض مرحا لك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا (قال معناه لن تجعل فيها خرقا الخ) قال
أحمد وفي هذا التهمم والتقريع لمن يعتاد هذه المشية كفاية في الانزعاج عنها ولقد حفظ الله عوام زماننا عن هذه المشية وتورط فيها
قراؤنا وقهاؤنا بينا أحدهم قد عرف مستثنين أو أجلس بين يديه طالبين أو شدا طرفا من رياسة الدنيا إذا هو يتخير في مشيه
ويترجع ولا يرى أنه يطاول الجبال ولكن يحك يافوخه عن السماء كأنهم يمشون عليها وهم عنها معرضون وماذا يفيد أرى

(قوله وإن بذ فيها الحكماء) في الصحاح بذه غلبه وقاهه

وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۚ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا تَبْتَغُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۚ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۚ تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۚ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۚ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

إليه الأولاد وهي خاصة بالأجسام ثم بأنكم تفضلون عليه أنفسكم حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بأن تجعلوا الملائكة وهم أعلى خلق الله وأشرفهم أدون خلق الله وهم الإناث (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يجوز يزيد بهذا القرآن إبطال إضاقتهم إلى الله البنات لأنه مما صرفه وكثر ذكره والمعنى ولقد صرفنا القول في هذا المعنى أو أوقفنا التصريف فيه وجعلناه مكانا للتكرير ويجوز أن يشير بهذا القرآن إلى التنزيل ويريد ولقد صرفناه يعني هذا المعنى في مواضع من التنزيل فترك الضمير لأنه معلوم وقرئ صرفا بالتخفيف وكذلك (ليذكروا) قرئ مشدداً ومخففاً أى كررناه ليتعظوا ويعتبروا ويطمئثوا إلى ما يحتاج به عليهم (فما يزيدهم إلا نفورا) عن الحق وقلة طمأنينة إليه وعن سفيان كان إذا قرأها قال زادني لك خضوعا ما زاد أعداءك نفورا ۚ قرئ كما تقولون بالتاء والياء و (إذا) دالة على أن ما بعدها هو لا تبتغوا جواب عن مقالة المشركين وجزاء للو ومعنى (لا تبتغوا إلى ذي العرش سيلا) لطلبوا إلى من له الملك والربوبية سيلا بالمبالغة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض كقوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وقيل لتقربوا إليه كقوله أوائك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (علوا) في معنى تعالى والمراد البراءة عن ذلك والنزاهة ۚ ومعنى وصف العلو بالكبر المبالغة في معنى البراءة والبعد عما وصفوه به ۚ والمراد أنها تسبح له بلسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته فكأنها تتعلق بذلك وكأنها تنزه الله عز وجل عما لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها ۚ (فإن قلت) فما تصنع بقوله (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) وهذا التسبيح مفقوه معلوم (قلت) الخطاب للمشركين وهم وإن كانوا إذا سئلوا عن خالق السموات والأرض قالوا الله إلا أنهم لما جعلوا معه آلهة مع إقرارهم فكأنهم لم ينظروا ولم يفتقروا لأن نتيجة النظر الصحيح والإقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فإذا لم يفقهوا التسبيح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق ۚ (فإن قلت) من فيهن يسبحون على الحقيقة وهم الملائكة والشفلان وقد عطفوا على السموات والأرض فما وجهه (قلت) التسبيح

القرآن أو يقرأ عليه وقبه عن تدبره على مراحل والله ولي التوفيق ۚ قوله تعالى تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا (قال المراد تسبيحها بلسان الحال من حيث تدل على الصانع الخ) قال أحمد ولفائل أن يقول فما يصنع بقوله كان حليما غفورا وهو لا يغفر للمشركين ولا يتجاوز عن جهلهم وكفرهم وإشراكهم وإنما يخاطب بهاتين الصفتين المؤمنون والظاهر أن المخاطب المؤمنون وأما عدم فقهن للتسبيح الصادر من الملائكة فكأنه والله أعلم من عدم العمل بمقتضى ذلك فإن الإنسان لو تيقظ حق النيقظ إلى أن النملة والبعوضة وكل ذرة من ذرات الكون تسبح الله وتنزهه وتشهد بجلاله وكبريائه وقهره وعمر خاطره بهذا الفهم لكاد ذلك يشغله عن القوت فضلا عن فضول الكلام والأفعال والعلم كفى على الغيبة التي هي ما كفتنا في زماننا هذا لو استشر حال إفاضة فيها أن كل ذرة وجوهر من ذرات لسانه الذي يلقيه في سبط الله تعالى عليه مشغولة غلوة بتقديس الله تعالى وتسبيحه وتخويف عقابه وإرهاب جبروته وتيقظ لذلك حق النيقظ لكاد أن لا يتكلم بقية عمره فالظاهر والله أعلم أن الآية إنما وردت خطا باعلى الغالب في أحوال الغافلين وإن كانوا مؤمنين والله الموفق لحمد الله الذي كان حليما غفورا ۚ عاد كلامه (فإن قلت) من فيهن يسبحون حقيقة وهم الملائكة الخ قال أحمد وقد تقدم نقل عنه أنه يأبى حمل اللفظ على حقيقته ومجازه دفعة واحدة عند آية السجدة في النحل ولكل ظهر من كلامه ثم جعل السجود عبارة عن الانقياد وعدم الامتناع على القدرة ليكون متناولا للمكلمين وغير المكلمين بطريق التواطؤ وقد يكون أرادهم المجاز والله الموفق

(قوله وهم أعلى خلق الله وأشرفهم) هذا على مذهب المعتزلة أما عند أهل السنة فبعض البشر أفضل من الملاك

بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا * وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ بِجَوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا * أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا * وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفْتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا * قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا * أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قَوْلُ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا * يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا * وَقُلْ لِعِبَادِي

المجازى حاصل في الجميع فوجب الحمل عليه وإلا كانت الكلمة الواحدة في حالة واحدة محولة على الحقيقة والمجاز (إنه كان حلما غفورا) حين لا يعاينكم بالعقوبة على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم بالتسيح وشرككم (حجابا مستورا) ذا ستر كقولهم سيل مغمم ذو إفهام وقيل هو حجاب لا يرى فهو مستور ويجوز أن يراد أنه حجاب من دونه حجاب أو حجب فهو مستور بغيره أو حجاب يسترا يصر فكيف يصر المحتجب به وهذه حكاية لما كانوا يقولونه وقالوا قلوبنا في أكِنَّة مما ندعوننا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب كأنه قال وإذا قرأت القرآن جعلنا على زعمهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه أولان قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة فيه معنى المنع من الفقه فكأنه قيل ومنعناهم أن يفقهوه * يقال وحده يحده وحدا وحدة نحو وعد يعد وعدا وعدة (وحده) من باب رجع عود على بدته وافعله جهدهك وطافتك في أنه مصدر ساد مسد الخال أصله يحده وحده بمعنى واحدا أو حده * والفرور مصدر بمعنى التولية أوجع نافر كقاعد وقعود أي يجبون أن تذكرهم آلهتهم لأنهم مشركون فإذا سمعوا بالتوحيد نفروا (بما يستمعون به) من الهزؤ بك وبالقُرآن ومن اللغو كان يقوم عن يمينه إذا قرأ رجلان من عبد الدار ورجلان منهم عن يساره فيصفقون ويصفرون ويخبطون عليه بالأشعار وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزؤ أي هازئين و (إذ يستمعون) نصب بأعلم أي أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون (وإذ هم نجوى) وبما يتناجون به إذ هم ذوو نجوى (إذ يقول) بدل من إذ هم (مسحورا) مسحرجن وقيل هو من السحر وهو الرثة أي هو بشر مثلكم (ضربوا لك الأمثال) مثلوك بالشاعر والساحر والمجنون (فضلوا) في جميع ذلك ضلال من يطلب في التيه طريقا يسلكه فلا يقدر عليه فهو متحير في أمره لا يدري ما يصنع * لما قالوا أنذا كنا عظاما قبل لهم (كونوا حجارة أو حديدا) فردّ قوله كونوا على قولهم كنا كأنه قيل كونوا حجارة أو حديدا ولا تكونوا عظاما فإنه يقدر على إحيائكم والمعنى أنكم تستبعدون أن يحدد الله خلقكم ويرده إلى حال الحياة وإلى رطوبة الحي وغضاضته بعد ما كنتم عظاما يابسة مع أن العظام بعض أجزاء الحي بل هي عمود خلقه الذي يبنى عليه سائر فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى حالتها الأولى ولكن لو كنتم أبعد شيء من الحياة ورطوبة الحي ومن جنس ماركب منه البشر وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديدا مع أن طباعها الجساسة والصلابة لكان قادرا على أن يردكم إلى حال الحياة (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) يعني أو خلقا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فإنه يحياه وقيل ما يكبر في صدورهم الموت وقيل السموات والأرض (فسيغضضون) فسيحزكونها نحوك تعجبا واستهزاء * والدعاء والاستجابة كلاهما مجاز والمعنى يوم يبعثكم فتبعثون مطاوعين متقادين لا تمتنعون وقوله (بحمده) حال منهم أي حامدين وهي مبالغة في انقيادهم للبعث كقولك لمن تأمره بركوب ما شقّ عليه فيتأني ويتنعم ستر كبه وأنت حامد شاكر

يَقُولُوا أَلَيْهِ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ الْإِنْسَانَ عَدُوًّا مُبِينًا ۝ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ
إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ
كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ

يعنى أنك تحمل عليه وتقر قسرا حتى أنك تلين لين المسمع الراغب الحامد . عليه وعن سعيد بن جبير ينفذون
التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك (وتظنون) وترون الهول فعنده تستقصرون مدة لشكم في الدنيا
الدنيا وتحسونها يوما أو بعض يوم وعن قتادة تحافت الدنيا في أنفسهم حين عابوا الآخرة (وقل لعبادي) وقل للؤمنين
(يقولوا) للمشركين الكلمة (التي هي أحسن) وألين ولا يخاشونهم كقوله وجادلهم بالتي هي أحسن وفسر التي هي أحسن
بقوله (ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) يعنى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم إنكم من أهل
النار وإنكم معذبون وما أشبه ذلك مما يغيظهم ويهيجهم على الشر وقوله (إن الشيطان ينزع بينهم) اعتراض يعنى يلقى
بينهم الفساد ويغري بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارة والمشاقة (وما أرسلك عليهم وكيلا) أى ربا موكولا إليك
أمرهم تقسمهم على الاسلام وتجبرهم عليه وإنما أرسلك بشيرا ونذيرا فدارهم ومر أصحابك بالمدارة والاحتمال وترك
الحاقة والمكاشفة وذلك قبل نزول آية السيف وقيل نزلت في عمر رضى الله عنه شتمه رجل فأمره الله بالعض وقيل
أفرط إيداء المشركين للسليين فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل الكلمة التي هي أحسن أن يقولوا
يهديكم الله يرحمكم الله ۝ وقرأ طلحة بنزاع بالكسر وهما لغتان نحو يعرشون ويعرشون ۝ هوردة على أهل مكة في إنكارهم
واستبعادهم أن يكون يتم أى طالب نبيا وأن تكون العراة الجوع أصحابه كهيب وبلال وخباب وغيرهم دون أن
يكون ذلك في بعض أكابرهم وصناديدهم يعنى وربك أعلم بمن في السموات والأرض وأحوالهم ومقاديرهم وبما يستأهل
كل واحد منهم وقوله (واقدر فضلنا بعض النبيين على بعض) إشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله
(وآتيناه داود زبوراً) دلالة على وجه تفضيله وهو أنه غاتم الانبياء وأن أمته خير الأمم لأن ذلك مكتوب في زبور
داود وقال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وأمه (فإن قلت)
هلا عرف الزبور كما عرف في قوله ولقد كتبنا في الزبور (قلت) يجوز أن يكون الزبور وزبور كالعباس وعباس والفضل
وفضل وأن يريد وآتيناه داود بعض الزبور وهى الكتب وأن يريد ما ذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزبور
فسمى ذلك زبوراً لأنه بعض الزبور كما سمي بعض القرآن قرآناً ۝ هم الملائكة وقيل عيسى ابن مريم وعزير وقيل
نفر من الجن عبد من ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا أى ادعواهم فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم
الضر من مرض أو فقر أو عذاب ولا أن يحولوه من واحد إلى آخر أو يبدلوه (أو لك) مبتداً (والذين يدعون) صفته
(ويبتغون) خبره يعنى أن آلهتهم أولئك يبتغون الوسيلة وهى القرية إلى الله تعالى (أيهم) بدل من واو يبتغون وأى
موصولة أى يبتغى من هو أقرب منهم وأزلف الوسيلة إلى الله فكيف بغير الأقرب أو ضمن يبتغون الوسيلة معنى
يحرصون فكانه قبل يحرصون أيهم يكون أقرب إلى الله وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصلاح ويرجون ويخافون
كأغيرهم من عباد الله فكيف يحرصون أنهم آلهة (إن عذاب ربك كان) حقيقة بأن يحذره كل أحد من ملك مقرب ونبي

(قوله حتى أنك تلين لين المسمع الراغب فيه) في الصحاح أسمعته قروفته أى ذلك نفسه وتابعت على الأمر

(قوله وآتيناه داود بعض الزبور) لعله الزبور

رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ
أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا
الْأَوَّلُونَ وَعَآتَيْنَا مُوَدَّ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ
بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ

مرسل فضلا من غيرهم (نحن مهلكوها) بالموت والاستئصال (أو معذبوها) بالقتل وأنواع العذاب وقبل الهلاك للصالحه
والعذاب للطالحه وعن مقاتل وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها أمامك فخرها الحبشة وتملك المدينة
بالجوع والبصرة بالفرق والكوفة بالترك والجبال بالصواعق والرواحف وأما خراسان فعذابها ضروب ثم ذكرها بلدا
بلدا (في الكتاب) في القلوح المحفوظ ۝ استعير المنع لترك إرسال الآيات من أجل صارف الحكمة ۝ وأن الأولى منهوبة
والثانية مرفوعة تقديره وما منعنا إرسال الآيات إلا لتكذيب الأولين والمراد الآيات التي اقترحتها قريش من قلب الصفا
ذهبا ومن إحياء الموتى وغير ذلك وعادة الله في الأمم أن من اقترح منهم آية فأجيب إليها ثم لم يؤمن أن يعاجل بعذاب
الاستئصال فالمعنى وما صرفنا عن إرسال ما يقترحوه من الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على
قلوبهم كعاد وثمود وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك وقالوا هذا سحر مبين كما يقولون في غيرها واستوجروا
العذاب المستأصل وقد عزمنا أن نؤخر أمر من بعث اليهم إلى يوم القيامة ۝ ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحتها
الأولون ثم كذبوا بها المأرسلت فأهلكوا واحدة وهي ناقه صالح لأن آثار هلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم
يصرها صادرهم وواردهم (بصرة) بنة وقرى مبصرة بفتح الميم (فظلموها) فكفروا بها (وما نرسل بالآيات) إن أراد بها
الآيات المقترحة فالمعنى لا ترسلها (إلا تخويفا) من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة فإن لم يخافوا وقع عليهم
وإن أراد غيرها فالمعنى وما نرسل ما نرسل من الآيات كما آيات القرآن وغيرها إلا تخويفا وإنذارا بعذاب الآخرة (وإذ
قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) واذكر إذ أوحينا إليك أن ربك أحاط بقريش يعني بشرناك بوقعة بدر وبالبصرة عليهم
وذلك قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر قل للذين كفروا مغفلون ونحشرون وغير ذلك فجعله كأن قد كان ووجد فقال
أحاط بالناس على عادته في إخباره وحين تراخى الفريقان يوم بدر والنبي صلى الله عليه وسلم في العريش مع أبي بكر
رضي الله عنه كان يدعو ويقول اللهم إني أسألك عهدك ووعدك ثم خرج وعليه الدرع يحرض الناس ويقول سيهزم
الجمع ويولون الدبر ولعل الله تعالى أراه مصارعهم في منامه فقد كان يقول حين ورد ماء بدر والله لسكأن أنظر إلى
مصارع القوم وهو يرمى إلى الأرض ويقول هذا مصرع فلان هذا مصرع فلان فتسامعت قريش بما أوحى إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر يوم بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يضحكون ويستسخرون
ويستهجلون به استهزاء وحين سمعوا بقوله إن شجرة الزقوم طعام الآثم جعلوها سخية وقالوا إن محمدا يزعم أن الجحيم
تحرق الحجارة ثم يقول نبت فيها الشجر وما قدر الله حق قدره من قال ذلك وما أنسكروا أن يجعل الله الشجرة من
جنس لا تأكله النار فهذا وبر السمندل وهو دويبة ييلاد الترك تتخذ منه مناديل إذا تسخت طرحت في النار فذهب
الوسخ بقي المنديل سالما لا تعمل فيه النار وترى النعامة تتبلع الجمر وقطع الحديد الجمر كالجر ياحاء النار فلا تضرها ثم

۝ قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن الآية (قال اقتنهم بالشجرة
أنهم حين سمعوا بقوله إن شجرة الزقوم الخ) قال أحد العلماء في ذلك أن النار لا تؤثر إحراقا في شيء ولكن الله تعالى
أجرى العادة أنه خلق الحرق عند ملاقة جسم النار لبعض الأجسام فإذا كان ذلك من فعل الله لا من فعل النار فله تعالى

إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۚ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۚ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أَرْحُقَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِأَحْتَسِبَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ۚ قَالَ أَذْهَبَ فَنَنْبَعِكَ مِنْهُمْ فَإِنْ جِئْتَهُمْ جَزَاءُ مَوْفُورًا ۚ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ بَصَوْنِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَلْقِكَ

أقرب من ذلك أنه خلق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها فمن أنكروا أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها والمعنى أن الآيات إنما يرسل بها تخويفاً للعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر ۚ فما كان ما (أرأيتك) منه في منامك بعد الوحي إليك (الافئدة) لهم حيث اتخذوه سحيراً وخوفوا بعذاب الآخرة وشجرة الرقوم فما أثر فيهم ثم قال فيهم (ونحو فهم) أى نحو فهم بمخاوف الدنيا والآخرة (فا يزيدهم) التخويف (إلا طغياناً كبيراً) فكيف يخاف قوم هذه حالهم بإرسال ما يقرحون من الآيات وقيل الرؤيا هي الإسراء وبه تعلق من يقول كان الإسراء في المنام ومن قال كان في البقعة فسر الرؤيا بالرؤية وقيل إنما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له لعلها رؤيا رأيتها وخیال خيل إليك استبعاداً منهم كما سعى أشياء بأساميها عند الكفرة نحو قوله فراغ إلى آلهتهم أين شركائي ذق إنك أنت العزيز الكريم وقيل هي رؤياها أنه سيدخل مكة وقيل رأى في المنام أن ولد الحكم يتناولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة ۚ (فإن قلت) أين لعنت شجرة الرقوم في القرآن (قلت) لعنت حيث لعن طاعموها من الكفرة والظالة لأن الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن على الحقيقة وإنما وصفت بلعن أصحابها على المجاز وقيل وصفها الله باللعن والإبعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في أبعاد مكان من الرحمة وقيل تقول العرب لكل طعام مكروه ضار ملعون وسألت بعضهم فقال نعم الطعام الملعون القشب الممحق وعن ابن عباس هي الكشوث التي تنلوى بالشجر يجعل في الشراب وقيل هي الشيطان وقيل أبوجهل ۚ وقرئ والشجرة الملعونة بالرفع على أنها مبتدأ محذوف الخبر كأنه قيل والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (طيناً) حال إمامن الموصول والعامل فيه أسجد على أسجدله وهو طين أى أصله طين أو من الراجع إليه من الصلة على أسجد لمن كان في وقت خلقه طيناً (أرأيتك) الكاف للخطاب و(هذا) مفعول به والمعنى أخبرني عن هذا (الذي كرمته) (على) أى فضله لم كرمته على وأناخير منه فاختصر الكلام محذوف ذلك ثم ابتدأ فقال (أئن آخرتي) واللام موطنه للقسم المحذوف (لأحتسبن ذرئته) لاستأصلهم بالإغواء من احتك الجراد الأرض إذا جرد ما عليها أكلاً وهو من الحنك ومنه ما ذكر سيدييه من قولهم أحنك الشاتين أى أكلهما (فإن قلت) من أين علم أن ذلك يتم له وهو من الغيب (قلت) إما أن سمعه من الملائكة وقد أخبرهم الله به أو أخرجه من قولهم أنجل فيها من يفسد فيها أو فطر إليه فتوسم في مخايله أنه خلق شهوراً وقيل قال ذلك لما علمت وسوسته في آدم والظاهر أنه قال ذلك قبل أكل آدم من الشجرة (أذهب) ليس من الذهاب الذي هو تفيض الحجى وإنما معناه امض لسألك الذي أخذه خذلاً ما وتخلية وعقبه بذكر ما جزه سوء اختياره في قوله (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم) كما قال موسى عليه السلام للسامري فاذهب فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس (فإن قلت) أما كان من حق الضمير في الجزاء أن يكون على لفظ الغيبة ليرجع إلى من تبعك (قلت) بلى ولكن التقدير فإن جهنم جزاؤهم وجزاؤك ثم غاب المخاطب على الغائب فقبل جزاؤكم ويجوز أن يكون للتأهين على طريق الالتفات وانتصب (جزاء موفوراً) بما في فإن جهنم جزاؤكم

أن لا يفعل الحرق في الشجرة التي في أصل الجحيم ۚ عاد كلامه (قال) وأما الرؤيا فاقيل الإسراء وتعلق من جعله مناماً بهذه الآية وقيل إنما سماها رؤيا على زعم المكذبين (الخ) قال أحد ويبعد ذلك قوله تعالى (طلوها كأنه رؤوس الشياطين) وقوله فإنهم

(قوله فلا تحرقها فما أنكروا أن يخلق في النار شجرة) عبارة النسفي لجواز أن يخلق (قوله فقال نعم الطعام الملعون القشب الممحق) الخط الضار يمزج بالطعام أو الشراب كالسم والممحق المذاب حتى يذهب عينه أفاده الصحاح وفيه الكشوث ثبت يتعاق بأغصان الشجر من غير أن يضرب بعرق في الأرض قال الشاعر هو الكشوث فلا أصل ولا ورق ۚ ولا نسيم ولا ظل ولا ثمير

وَرَجْلَكَ وَشَارَكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُمْ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ لِإِغْوَاؤِكُمْ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكُ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا
وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا رَجَّحَكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا

من معنى تجازون أو بإضمار تجازون أو على الحال لأن الجزاء موصوف بالموفور والموفور يقال فر لصاحبك
عرضه فرة استغفره واستغفره والفر الخفيف (وأجلب) من الجلبة وهي الصياح * والخيال الخيالة ومنه قول النبي صلى الله
عليه وسلم يا خيل الله اركبي * والرجل اسم جمع للرجال ونظيره الركب والصحب * وقرئ ورجلك على أن فعلا بمعنى
فاعل نحو تعب وتعب ومعناه وجمعك الرجل وتضم جيمه أيضا فيكون مثل حدث وحدث وندس وندس وأخوات
لها يقال رجل رجل وقرئ ورجالك (فإن قلت) ما معنى استفزاز إبليس بصوته وإجلاجه بخيله ورجله (قلت)
هو كلام ورد مورد التمثيل مثلك حاله في تسلطه على من يغويه بمغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتا يستغفرون من
أماكهم ويقلقاهم عن مرا كثرهم وأجلب عليهم بجنده من خيالة ورجالة حتى أسأصلهم وقيل بصوته بدعائه إلى الشر وخيله
ورجله كل راكب وماش من أهل العيث وقيل يجرز أن يكون لإبليس خيل ورجال * وأما المشاركة في الأموال
والأولاد فكل معصية يحملهم عليها في بانيهم كالربا والمكاسب المحزنة والبحيرة والسائبة والإنفاق في المسوق والإسراف
ومنع الزكاة والتوصل إلى الأولاد بالسبب الحرام ودعوى ولد بغير سبب والتسمية بعبد العزى وعبد الحرث والتهود
والتنصير والحمل على الحرف الذميمة والأعمال المحظورة وغير ذلك (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شناعة الآلهة والكرامة
على الله بالأنساب الشريفة وتسويف التوبة ومغفرة الذنوب بدونها والانتكال على الرحمة وشفاعة الرسول في الكبائر
والخروج من النار بعد أن بصيروا حما وإثارة العاجل على الآجل (إن عبادي) يريد الصالحين (ليس لك عليهم سلطان)
أى لا تقدر أن تغوهم (وكفى بربك وكيلًا) لهم يتوكلون به في الاستعانة منك ونحوه قوله إلا عبادك منهم المخلصين
(فإن قلت) كيف جاز أن يأمر الله إبليس بأن يتسلط على عباده مغويا مضلا داعيا إلى الشر صادقا عن الخير (قلت)
هو من الأوامر الواردة على سبيل الخذلان والتخيلة كما قال للمصاة اعملوا ما شئتم (يزجى) يجرى ويسير * والضرب خوف
الفرق (ضل من تدعون إلا إياه) ذهب عن أوهامكم وخواطركم كل من تدعونه في حوادثكم إلا إياه وحده فإنكم
لا تذكرون سواه ولا تدعونه في ذلك الوقت ولا تعقدون برحمته رجاءكم ولا تخطرون ببالكم أن غيره يقدر على إغاثتكم
أو لم يهتد لإغاثتكم أحد غيره من سائر المدعوتين ويجوز أن يراد ضل من تدعون من الآلهة عن إغاثتكم ولكن الله

لَا كَلُونَ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَوْلُهُ تَعَالَى «وَعَدْتُمْ مَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ لِإِغْوَاؤِكُمْ» (قال محمود المراد وعدهم المواعيد الكاذبة الخ)
قال أحمد وهذا من تجزى المصنف على السنة ومتبعها فإنه جعل المغفرة المقرونة بالمشيئة وإن لم تكن توبة للؤمنين من مواعيد
الشيطان مع العلم بأنها ثابتة بقواطع القرآن وعدا من الرحمن وكذلك الشفاعة المنفق عليها بين أهل السنة والجماعة التي وعد بها
الصادق المصدق وميزه الله تعالى بها على كل مخلوق من مواعيد الشيطان الباطلة وأمانيه الماسحة اللهم ارزقنا الشفاعة
واحشرنا في زمرة السنة والجماعة

(قوله من الجلبة وهي الصياح) في الصحاح جلب على فرسه وأجلب عليه صاح به من خلفه واستخه للسبق اه
(قوله مثل حدث وحدث وندس وندس) في الصحاح رجل حدث وحدث بضم الدال وكسرها أى حسن الحديث وفيه
رجل ندس وندس أبى فهم (قوله وماش من أهل العيث) في الصحاح العيث الإفساد (قوله بعد أن يصيروا حما)
في الصحاح الحم الرماد والفحم الواحدة حممة ثم ما أفاده من توقف المغفرة على التوبة وعدم الشفاعة في الكبائر وعدم
خروج أهلها من النار بعد احتراقهم هو مذهب المعتزلة وأهل السنة على خلاف ذلك كما تقرر في علم التوحيد

أَفَأَنْتُمْ أَنْ يَخْشَفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ۚ أَمْ أَنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ۚ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۚ

وحده هو الذي ترجونه وحده على الاستثناء المقطع (أفأنتم) الغمرة للإنكار والفاء للدطف على محذوف تقديره أنجوتم فأنتم فحملكم ذلك على الإعراض ۚ (فإن قلت) بم انتصب (جانب البر) (قلت) يخسف مفعولا به كالارض في قوله تخسفنا به وبداره الارض ۚ وبكم حال والمعنى أن يخسف جانب البر أي يقبله وأنتم عليه (فإن قلت) فامعنى ذكر الجانب (قلت) معناه أن الجوانب والجهات كلها في قدرته سواء وله في كل جانب برأ كان أو بحرأ سبب مرصد من أسباب الملكة ليس جانب البحر وحده مخصصاً بذلك بل إن كان الغرق في جانب البحر في جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه تغيب تحت الزراب كما أن الفرق تغيب تحت الماء فالبر والبحر عنده سياتن يقدر في البر على نحو ما يقدر عليه في البحر فبلى العاقب أن يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب وحيث كان (أو يرسل عليكم حاصبا) وهي الريح التي تنصب أي ترمى بالحصاء يعني أو إن لم يصحبكم بالهلاك من تحتكم بالخسف أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصاء يرهبكم بها فيكون أشد عليكم من الفرق في البحر (وكيلا) من يتوكل بصرف ذلك عنكم (أم أنتم) أن يقوى درايعكم ويوفر حوائجكم إلى أن ترجعوا فتركوا البحر الذي نجاكم منه فأعرضتم فيدقم منكم بأن يرسل (عليكم قاصفا) وهي الريح التي لها نصيب وهو الصوت الشديد كأنها تنقص أي تنكسر وقيل التي لا تميز شيء إلا قصفته (فيغرقكم) وقرئ بالناء أي الريح وبالنون وكذلك تخسف ونرسل ونعيدكم قرئت بالناء والنون تتبع المطالب من قوله فأنبايع بالمعروف أي مطالبة قال الشاعر ۚ كما لا ذ الغريم من التبع ۚ يقال فلان على فلان تبيع بحقه أي مضطر عليه مطالب له بحقه والمعنى أنا نفعل ما نفعل بهم ثم لا تجد أحدا يطالبنا بما فعلنا انتصاراً منا ودركاً للآمن من جهة تاء هذا نحو قوله ولا يخاف عقباها (بما كفرتم) بكفرانكم النعمة يريد إعراضهم حين نجاهم . قيل في تسكرة ابن آدم كرمه الله بالعدل والنطق والتمييز والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة وتدبير أمر المعاش والمعاد وقيل بتسليطهم على ما في الأرض وتسخيرهم وقيل كل شيء يأكل فيه إلا ابن آدم وعن الرشيد أنه أحضر طعاماً فدعا بالملائق وعنده أبو يوسف فقال له جاء في تفسير جدك ابن عباس قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم جعلناهم أصابع يأكلون بها فأحضرت الملائق فردما وأكل بأصابعه (على كثير من خلقنا) هو ما سوى الملائكة وحسب بني آدم تفضيلاً أن ترفع عليهم الملائكة وهم هم ومنزلتهم عند الله منزلتهم والموجب من المجبرة كيف عكسوا في كل شيء وكابروا حتى

ۚ قوله ثم إلى ولقد كرمنا بني آدم ۚ إلى قوله من خلقنا تفضيلاً (قال المراد فضلناهم على ما سوى الملائكة الخ) قال أحمد وقد بلغ إلى حد من السفة يوجب الحدوث لست المساجلة إلا من حيث العلم لا من حيث السفة والقدر الذي تختص به هذه الآية أن حمل كثير على الجميع غير مستبعد ولا مستنكر ألا ترى أنه ورد حمل الفيل على العدم والزمخشرى بخار ذلك في قوله تعالى فقليل ما يؤمنون وأشابهه كثير وقدم الشاع بذلك في قوله ۚ قليل بها الأصوات إلا بغماها ۚ أي لأصوات بها ولنا أن نقيه على ما هو عليه ونقول إن المخلوق قسمان بنو آدم أحدهما وغيرهم من جميع المخلوقين القسم الآخر ولا شك أن غيرهم أكثر منهم وإن لم يكونوا أكثر منهم كثيراً فمعنى قوله وفضلناهم على كثير من خلقنا أي على غيرهم من جميع المخلوقين وتلك الأغيار كثير بلا مرأ وذلك مرادف لقولك وفضلناهم على جميع من عداهم من خلقنا فظاهر الآية إذا مع الاشعرية الذين ساهم مجبرة وتمشدد في سبهم وشقق العياوات في ثلهم وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد والله ولي التوفيق والتسديد

(قوله ولكن الله وحده هو الذي ترجونه وحده) كأنه تكرر وأسقطه الخازن في عبارته (قوله والعجب من المجبرة كيف عكسوا) يعني أهل السنة وقوله تفضيل الإنسان يعنون المؤمن ويدل لمدحهم : إن الذين آمنوا

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أَوَّقَىٰ كِتَابَهُ يَمِينُهُ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ قِتِيلًا ۖ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۚ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي

جسيرتهم عادة المكابرة على العظيمة التي هي تفضيل الإنسان على الملك وذلك بعدما سمعوا تفخيم الله أمرهم وتكثيره مع التعظيم ذكرهم وعلووا ابن أسكتهم وأقربهم وكيف نزلهم من أنبيائه منزلة أنبيائه من أمهم ثم جزمهم فرط التعصب عليهم إلى أن لقوا أقوالاً وأخباراً منها قالت الملائكة ربنا إنك أعطيت بني آدم الدنيا يأكلون منها ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فأعطاه في الآخرة فقال وعزقي وجلالي لأجعل ذرية من خلقت يدي كن قلت له كن فكان ورووا عن أبي هريرة أنه قال لمؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده ومن ارتكباهم أنهم فسروا كثيراً بمعنى جميع في هذه الآية وخدلوها حتى سابوا الذوق فلم يحسوا ببشاعة قولهم وفضلناهم على جميع من خلقتنا على معنى قولهم على جميع من خلقنا أشجى خلقهم وأقضى لعيونهم ولكنهم لا يشعرون فانظر إلى تمحلهم وتشبههم بالنواويل البعيدة في عداوة الملأ الأعلى كال جبريل عليه السلام غاظمهم حين أهلك مدائن قوم لوط فذلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم . قرئ يدعو بالياء والنون ويدعى كل أناس على البناء للفعول وقرأ الحسن يدعو كل أناس على قلب الآلف واو أو في لغة من يقول افعوا . والظرف نصب بإضمار اذ كرو يجوز أن يقال إنها علامة الجمع كما في أسروا النجوى الذين ظلوا والرفع مقدر كما في يدعى ولم يؤت بالنون قلة بمبالاة بها لأنها غير ضمير ليست لإعلامه (يا مامهم) بمن ائتموا به من نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين فيقال يا أتباع فلان يا أهل دين كذا وكتاب كذا وقيل بكتاب أعمالهم فيقال يا أصحاب كتاب الخير ويا أصحاب كتاب الشر وفي قراءة الحسن بكتابهم ومن بدع التفسير أن الإمام جمع أم وأن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم وأن الحكمة في الدعاء بالأسماء دون الآباء رعاية حق عيسى عليه السلام وإظهار شرف الحسن والحسين وأن لا يقتضح أولاد الزنا لو ثبت شرعى أيها أبداع أصحبه لفظه أم بهاء حكته (فمن أوقى) من هؤلاء المدعوقين (كتابهم يمينه فأولئك يقرؤن كتابهم) قيل أولئك لأن من أوقى في معنى الجمع (فأزقت) لم يخص أصحاب اليمين بقراءة كتابهم كأن أصحاب الشمال لا يقرؤن كتابهم (قلت) بلى ولكن إذا اطلعوا على ما في كتابهم أخذهم ما يأخذ المطالب بالنداء على جنائياته والاعتراف بمساويه أمام التنكيل به والانتقام منه من الحياء والخجل والانخزال وحسنة اللسان والتتبع والعجز عن إقامة حروف الكلام والذهاب عن تسوية القول فكان قراءتهم كلا قراءة وأما أصحاب اليمين فأمرهم على عكس ذلك لاجرم أنهم يقرؤن كتابهم أحسن قراءة وأبينها ولا يقعون بقراءتهم وحدهم حتى يقول القارئ لأهل المحشر هاؤم اقرؤا كتابي (ولا يظلمون قتيلاً) ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء كقوله ولا يظلمون شيئاً فلا يخاف ظلماً ولا هضمًا . معناه ومن كان في الدنيا أعمى فهو في الآخرة أعمى كذلك (وأضل سبيلاً) من الأعمى والأعمى مستعار من لا يدرك المبصرات لفساد حاسته لمن لا يهتدى إلى طريق النجاة أما في الدنيا فلقد فقد النظر وأما في الآخرة فلأنه

• قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بإمامهم فمن أوقى كتابه يمينه فأولئك يقرؤن كتابهم الآية (قال يا مامهم معناه بمن ائتموا به من نبي أو كتاب أو دين الخ) قال أحد ولقد استبدع بدعا لفظاً ومعنى فإن جمع الأمم المعروف أممات أمارعاية عيسى عليه السلام بذكر أممات الخلائق ليذكر بأمره فيسندعي أن خلق عيسى من غير أب غيبة في منصبه وذلك عكس الحقيقة فإن خلقه من غير أب كان له آية له وشرفاً في حقه والله أعلم

وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية . وأما الذين كفروا فهم شر البرية ودعوى العكس من فرط التعصب للمنزلة (قوله قالت الملائكة ربنا إنك أعطيت بني آدم الدنيا) صدره كما في الخازن لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة وقوله خلقت يدي في الخازن ونفخت فيه من روحي (قوله قال لمؤمن أكرم على الله من الملائكة) في الخازن المؤمن (قوله فذلك السخيمة لا تنحل عن قلوبهم) في الصحاح السخيمة الضغينة والموجدة في النفس

عَلَيْنَا غَيْرُهُ وَإِذَا لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا * وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا * إِذَا لَا ذَقْنُكَ
ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا * وَإِنْ كَادُوا لَيْسْتَغْفِرُواكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ

لا ينفعه الاهتداء اليه وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل ومن ثم قرأ أبو عمرو الأول بمالا والثاني مفخما
لأن أقمل التفضيل تمامه بمن فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلام كقولك أعمالكم وأما الأول فلم يتعلق به
شيء فكانت ألفه واقعة في الطرف معرضة للإمالة * روى أن ثقيفا قالت للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل في أمرك
حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نمشر ولا نمشر ولا نمجي في صلاتنا وكل ربنا لنا فهو اا وكل ربنا علينا فهو
موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة ولا تكسرهما بأيدينا عند رأس الحول وأن تمتع من قصد وادينا وج فعضد شجره
فاذا سألتك العرب لم فعلت ذلك فقل إن الله أمرني به وجاؤا بكتابهم فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من
محمد رسول الله ثقيف لا يعشرون ولا يحشرون فقالوا ولا يجبون فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قالوا للكتاب
اكتب ولا يجبون والكتاب ينظر إلى رسول الله فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فسلى سيفه وقال أسعرتم قلب نينا
يامعشر ثقيف أسعرا الله قلوبكم نارا فقالوا لسنا نكلم إياك إنما نكلم محمدا فنزلت وروى أن قريشا قالوا له اجعل آية
رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى تؤمن بك فنزلت (وإن كادوا ليفتنونك) إن مخففة من الثقيلة واللام هي
الفارقة بينها وبين النافية والمعنى أن الشأن قاربوا أن يفتنوك أى يمدعوك فأتين (عن الذى أوحينا إليك) من أوامرنا
ونواهيها ووعدنا ووعدنا (لنفتري علينا) لنقول علينا ما لم نقل يعنى ما أداروه عليه من تبديل الوعد وعيدا والوعيد وعدا
وما افترحته ثقيف من أن يضيف إلى الله ما لم ينزله عليه (وإذا لا تخذوك) أى ولو انبعث مرادهم لا تخذوك (خليل)
ولكنك لهم وليا وخرجت من ولايتي (ولولا أن ثباتك) ولولا ثباتك وعصمتك (لقد كدت تركن إليهم) لقاربت أن تميل إلى
خدعهم وكرهم وهذا تبيين من الله له وفضل تثبيت وفي ذلك لطف للؤمنين (إذا) لو قاربت تركن إليهم أدنى ركنة (لا ذقناك ضعف
الحياة وضعف الممات) أى لا ذقناك عذاب الآخرة وعذاب القبر ضاعفين (فإن قلت) كيف حقيقة هذا الكلام (قلت) أصله لا ذقناك
عذاب الحياة وعذاب الممات لأن العذاب عذابان عذاب في الممات وهو عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار والضعف

* عاد كلامه (قال وقد جوزوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل الخ) قال أحد أى لأنه من عمى القلب لاعمى البصر فجاز
أن ينبني منه أقفل * عاد كلامه (قال ومن ثم أمال أبو عمرو الأولى ونظم الثانية الخ) قال أحمد ويحتمل أن تكون هذه
الآية قسمية الأولى أى فن أوتى كتابه يمينه فهو الذى يبصره ويقروءه ومن كان في الدنيا أعمى غير مبصر في نفسه
ولا ناظر في معاده فهو في الآخرة كذلك غير مبصر في كتابه بل أعمى عنه أو أشد عمى مما كان في الدنيا على اختلاف
التأويلين والله أعلم * قوله تعالى ولولا أن ثباتك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا إذا لا ذقناك ضعف الحياة وضعف
الممات (قال المراد ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات الخ) قال أحد أمّا تقليل الكيدودة فالذى ينبغي أن يحمل
عليه كونه الواقع في علم الله تعالى لأن الله عز وجل يعلم ما لم يكن لو كان كيف كان يكون فلم تعالى أن الركون الذى
كاد يحصل منه عليه السلام وإن كان ما حصل أمر قليل وخطب يسير فذلك اخبار من الله تعالى عن الواقع في علمه تقديرا
فلا يليق أن يحمل على المبالغة والتشبيه فإن ذلك لا يكون في الاخبار ألا ترى أنه لو كان الواقع كبدودة ركون كثير لكان

(قوله الواقعة في وسط الكلام) لعله الكلمة كعبارة النسفي (قوله لا نمشر ونمشر ولا نمجي) في الصحاح التجبية أن يقوم
الإنسان قيام الراكم وقال أبو عبيدة تكون في حالين أحدهما أن يضع يديه على ركبتيه والآخر ينكب على وجهه
باركا وهو السجود وفيه وج بلد الطائف وفيه أيضا عضدت الشجر أى قطعت

مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝ أَقِمِ

يوصف به نحو قوله فأتهم ضعفا من النار بمعنى مضاعفا فكان أصل الكلام لاذنك عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في المات ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف ثم أضيفت الصفة لإضافة الموصوف فقيل ضعف الحياة وضعف المات كما لو قيل لاذنك ألم الحياة وألم المات ويجوز أن يراد بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا وبضعف المات ما يعقب الموت من عذاب القبر وعذاب النار والمعنى لضعفنا لك العذاب المجل للعصاة في الحياة الدنيا وما تؤوله لما بعد الموت وفي ذكر الكيدودة وتقليلها مع إتيانها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليل بين على أن القبيح يعظم قبحه بمقدار عظم شأن فاعله وارتفاع منزلته ومن ثم استعظم مشايخ العدل والتوحيد رضوان الله عليهم نسبة المجرة القبايح إلى الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفيه دليل على أن أدنى مدهانة للغواة مضادة لله ونخروج عن ولايته وسبب موجب لغضبه وتكاليه فعلى المؤمن إذا تلا هذه الآية أن يحشو عندها ويتدبرها فهي جديرة بالتدبر وبأن يستشعر الناظر فيها الخشية وازدياد التصلب في دين الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنها لما نزلت كان يقول اللهم لا تكن لي إلى نفسي طرفة عين (وإن كادوا) وإن كاد أهل مكة (ليستفزونك) ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم (من الأرض) من أرض مكة (وإذا لا يلبثون) لا يبقون بعد إخراجك (إلا) زمانا (قليل) فإن الله مهلكهم وكان كما قال فقد أهلوكوا يدير بعد إخراجهم بقليل وقيل معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم ولم يخرجوه بل هاجر بأمر ربه وقيل من أرض العرب وقيل من أرض المدينة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر حسدته اليهود وكروهوا قربه منهم فاجتمعوا إليه وقالوا يا أبا القاسم إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام وهي بلاد مقدسة وكانت مهاجر إبراهيم فلو خرجت إلى الشام لآمننا بك واتبعتك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج إلا خوف الروم فإن كنت رسول الله فآله مآلهم فمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من المدينة وقيل بذى الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويراه الناس عازما على الخروج إلى الشام لحرصه على دخول الناس في دين الله فنزلت فرجع ۝ وقرئ لا يلبثون وفي قراءة أبي لا يلبثوا على إعمال إذا (فإن قلت) ما رجه القراءتين (قلت) أما الشائنة فقد عطف فيها الفعل على الفعل وهو مرفوع لوقوعه خبر كاد والعمل في خبر كاد واقع موقع الاسم وأما قراءة أبي ففيها الجملة بإسما التي هي إذا لا يلبثوا عطف على جملة قوله وإن كادوا ليستفزونك ۝ وقرئ خلافا قال

عفت الديار خلافا لهم فكأنما ۝ بسط الشواطئ بينهم حصيرا

أى بعدهم (سنة من قد أرسلنا) يعنى أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنة الله أن يهلكهم ونصبت نصب المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة ۝ دلكت الشمس غربت وقيل زالت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنما

تقليله خلفا في الخبر ولا ينكر أن الذنب يعظم بحسب فاعله على ما ورد حسنة الأبرار سيئات المقربين وأما نقل الزمخشري عن مشايخه استعظام نسبة الفواحش والقبايح إلى الله عز وجل فلقد استعظموا عظيما حق على كل مسلم أن يستفظعه وليكنهم جهلوا باعتقاد القبح وصفا ذاتيا للقيح فلزمهم على ذلك كل فعل استقبح من العبد استقبح من الله تعالى وهم غالطون في ذلك فعنى كون الفعل قبيحا أن الله تعالى نهى عنه عبده وإن كان لله تعالى أن يفعله وهو حسن بالنسبة إليه لا يستل عما يفعله وهم يستلون ألا ترى أن الملك يصح منه أن يستقبح من عبده أن يجلس على كرسي الملك ونهاه عن ذلك ولا يستقبح ذلك من نفسه بل هو منه حسن جميل ولقد كان لمشايخه شغل باستعظام ما لزمهم من الإشراف عن استعظام غيره مما هو توحيد محض وإيمان صرف وليكنهم زين لهم سوء اعتقادهم فرآه حسنا والله الموفق

(قوله ومن ثم استعظم مشايخ العدل) يعنى المعزلة ويريد بالمجرة أهل السنة حيث قالوا أن الخير والشر كلاهما من عند الله بخلقه وإرادته ولو كان من فعل العبد ظاهرا (قوله وقرئ خلافا قال عفت) كانت القراءة التي سبق تفسيرها خلقها

الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِ اللَّهِ الْكَلِيمِ ۝ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكَ عَشَىٰ أَنْ يَغْثِقَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ۝ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝ وَنُنَزِّلُ مِنَ

جبريل عليه السلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى في الظهر واشتقاقه من الدلك لأن الإنسان يدلك عنه عند النظر إليها فإن كان الدلوك الزوال فالآية جامعة للصلوات الخمس وإن كان الغروب فقد خرجت منها الظهر والعصر والغسق الظلمة وهو وقت صلاة العشاء (وقرآن الفجر) صلاة الفجر سميت قرآنا وهو القراءة لأنها ركن كما سميت ركوعا وسجودا وقنوتها وهي حجة على ابن علية والأصم في زعمهما أن القراءة ليست بركن (مشهودا) يشهده ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار أو يشهده الكثير من المصلين في العادة أو من حقه أن يكون مشهودا بالجماعة الكثيرة ويجوز أن يكون وقرآن الفجر حثا على طول القراءة في صلاة الفجر لكونها مكثورا عليها ليسمع الناس القرآن فيكثر الثواب ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة (ومن الليل) وعليك بعض الليل (فتجده) والتهجد ترك الهجود للصلاة ونحوه التأثم والتخرج ويقال أيضا في النوم تهجد (نافلة لك) عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس وضع نافلة موضع تهجد لأن التهجد عبادة زائدة فكان التهجد والنافلة يجمعهما معنى واحد والمعنى أن التهجد زيد لك على الصلوات المفروضة فريضة عليك خاصة دون غيرك لأنه تطوع لهم (مقاما محمودا) نصب على الظرف أي عسى أن يبعثك يوم القيامة فقيمك مقام محمودا أو ضمن يبعثك معنى يقيمك ويجوز أن يكون حالا بمعنى أن يبعثك ذا مقام محمود ومعنى المقام المحمود المقام الذي يحمد القائم فيه وكل من رآه وعرفه وهو مطلق في كل ما يجب الحمد من أنواع الكرامات وقيل المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناولوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما مقام يحمده في الأولون والآخرون وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى وتشفع فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي وعن حذيفة يجمع الناس في صعيد واحد فلا تتكلم نفس فأقول مدعو محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ليبيك وسعديك والشر ليس إليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك وإليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك تباركت وتعاليت سبحانه رب البيت قال فهذا قوله عسى أن يبعثك ربك مقام محمودا قرئ مدخل ومخرج بالضم والفتح بمعنى المصدر ومعنى الفتح أدخلني فأدخل مدخل صدق أي أدخلني القبر مدخل صدق إدخالا مرضيا على طهارة وطيب من السيئات وأخرجني منه عند البعث إخراجا مرضيا ماقى بالكرامة آمنا من السخط يدل عليه ذكره على أثر ذكر البعث وقيل نزلت حين أمر بالهجرة يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة وقيل إدخاله مكة ظاهرا عليها بالفتح وإخراجه منها آمنا من المشركين وقيل إدخاله القار وإخراجه منه سالما وقيل إدخاله فيما حمله من عظيم الأمر وهو النبوة وإخراجه منه مؤديا لما كلفه من غير تفريط وقيل الطاعة وقيل هو عام في كل ما يدخل فيه ويلا بيه من أمر ومكان (سلطانا) حجة تنصرفني على من خالفني أو ملكا وعزا قويا ناصرا للإسلام على الكفر مظهرا له عليه فأجبت دعوته بقوله والله يعصمك من الناس فإن حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الأرض ووعد ليزعن ملك فارس والروم فيجعله له وعنه صلى الله عليه وسلم أنه استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال انطلق فقد استعملت على أهل الله فكان شديدا على المريب لنا على المؤمن وقال لا والله لا أعلم متخلفا يتخلف عن الصلاة في جماعة إلا ضربت عنقه فإنه لا يتخلف عن الصلاة إلا منافق فقال أهل مكة يا رسول الله لقد استعملت على أهل الله عتاب بن أسيد أعرايا جافيا فقال صلى الله عليه وسلم إني رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن أسيد أتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فقلقلها فقلقا

الْقُرْآنَ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝ وَإِذَا أَعْمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَتَأَنَّ بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا ۝ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا

شديدا حتى فتح له فدخلها وأمر الله به الإسلام لنصرته المسلمين على من يريد ظلمهم فذلك السلطان الصغير ه كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنما صنم كل قوم يحياهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما كانت لقباثل العرب يحجون إليها وينحرون لها فشكا البيت إلى الله عز وجل فقال أى رب حتى متى تعبد هذه الأصنام حولي دونك فأوحى الله إلى البيت إني سأحدث لك نوبة جديدة فأولئك حدودا سجدا يدفون إليك ديف النصور يحجون إليك حين الطير إلى بيضا لهم عجم حولك بالتلية ولما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ مخضرتك ثم ألقها فجعل يأتى صنما صنما وهو ينسك بالخرصة في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى ألقاها جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر فقال يا على أرم به فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد فرمى به فكسره فجعل أهل مكة يتعجبون ويقولون ما رأينا رجلا أسحر من محمد صلى الله عليه وسلم وشكاية البيت والوحى إليه تمثيل وتخيل (وزهق الباطل) ذهب وهلك من قولهم زهقت نفسه إذا خرجت ه والحق الإسلام والباطل الشرك (كان زهوفا) كان مضمحلا غير ثابت في كل وقت (ونزل) وقرئ بالتخفيف والتشديد (من القرآن) من التبيين كقوله من الأوثان أو للتبويض أى كل شيء نزل من القرآن فهو شفاء للمؤمنين يردادون به إيماننا ويستصلحون به دينهم فوقه منهم موقع الشفاء من المرضى وعن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ه ولا يزداد به الكافرون (إلا خسارا) أى نقصانا لتكذيبهم به وكفرهم كقوله تعالى فزادتهم رجسا إلى رجسهم (وإذا أعمنا على الإنسان) الصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله كأنه مستغنى عنه مستبد بنفسه (ونأى بجانبه) تأكد الإعراض لأن الإعراض عن الشيء أن يولى عرض وجهه والنأى بالجانب أن يولى عنه عطفه ويولى ظهره وأراد الاستكبار لأن ذلك من عادة المستكبرين (وإذا مسه الشر) من فقر أو مرض أو نازلة من النوازل (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ه وقرئ وناء بجانبه بتقديم اللام على العين كقولهم راه في رأى ويجوز أن يكون من ناه بمعنى نهض (قل لل) أحد (يعمل على شاكلته) أى على مذهبه وطريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشواكل وهى الطرق التى تشعب منه والدليل عليه قوله (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) أى أسد مذهباً وطريقة ه الأكثر على أنه الروح الذى فى الحيوان سألوه عن حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أى مما استأثر بعلمه وعن ابن أبى بريدة لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقيل هو خلق عظيم روحانى أعظم من الملك وقيل جبريل عليه السلام وقيل القرآن و (من أمر ربى) أى من وحيه وكلامه ليس من كلام البشر بعثت اليهود إلى قريش أن سلوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فإن أجاب عنها أوسكت فليس بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مهم فى التوراة فقدموا على سؤلهم (وما أوتيتهم) الخطاب عام وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن نختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه فقال بل نحن وأنتم لم تؤت من العلم إلا قليلا فقالوا ما أعجب شأنك ساعة نقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وساعة نقول هذا فنزل ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام وليس ما قالوه بل لازم لأن القلة والكثرة تدوران مع الإضافة فيوصف الشيء بالقلة مضافا إلى ما فوقعه وبالكثرة

(قوله يدفون إليك ديف النصور) فى الصحاح الديف الديب وهو السير اللين وفيه العج رفع الصوت وقد عجم يعجم عجمجا

إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۖ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۖ قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۖ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

مضافا إلى ماتحته فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسها إلا أنها إذا أضيفت إلى علم الله فهي قليلة وقيل هو خطاب لليهود خاصة لأنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها الحكمة وقد تلوت ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا فقيل لهم إن علم التوراة قليل في جنب علم الله (لنذهبن) جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط ۖ واللام الداخلة على إن موطئة للقسم والمعنى إن شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه عن الصدور والمصاحف فلم تترك له أثر أو بقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب (ثم لا تجد لك) بعد الذهاب (به) من يتوكل علينا باسترداده وإعادته محظوظا مستورا (إلا رحمة من ربك) إلا أن يرحمك ربك فيرده عليك كأن رحمة تتوكل عليه بالرد أو يكون على الاستثناء المنقطع بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محظوظا بعد المنة العظيمة في تنزيله وتحفيظه فعلى كل ذي علم أن لا يغفل عن هاتين المنتين والقيام بشكرهما ومماثلة الله عليه بحفظ الدلم ورسوخه في صدره ومنته عليه في بقاء المحفوظ وعن ابن مسعود إن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وإن هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شيء فقال رجل كيف ذلك وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا فعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا فقال يسرى عليه ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف وينزع ما في القلوب (لا يأتون) جواب قسم محذوف ولولا اللام الموطئة لجاز أن يكون جوابا للشرط كقوله ۖ يقول لا غائب مالي ولا حرم ۖ لأن الشرط وقع ماضيا أي لو تظاهروا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمه وتأليفه وفيهم العرب العاربة أرباب البيان لعجزوا عن الإتيان بمثله والعجب من النوابت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز وإنما يكون المعجز حيث تكون القدرة فيقال الله قادر على خلق الأجسام والعباد عاجزون عنه وأما المحال الذي لا مجال فيه للقدرة ولا مدخل لها فيه كثنائي القديم فلا يقال للقاعل قد عجز عنه ولا هو معجز ولوقيل ذلك لجاز وصف الله بالعجز لأنه لا يوصف بالقدرة على المحال إلا أن يكابروا فيقولوا هو قادر على المحال فإن رأس ما لهم

ۖ قوله تعالى قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (قال العجب من النوابت ومن زعمهم أن القرآن قديم مع اعترافهم بأنه معجز الخ) قال أحمد وعما يدل على حيد المصنف عن سنن المنصف أنه تدلس على الضمعة في مثل هذه المسئلة التي طبقت طبق الأرض ظهورا وشيوعا ومع ذلك يرضى لنفسه أن يتجاهل فيها عن معتقد القوم وذلك أن عقيدة أهل السنة أن مدلول العبارات صفة قديمة قائمة بذات الباري تعالى يطلق عليها قرآن ويطلق أيضا على أدلتها وهي هذه الكلمات الفصيحة والآي السريمة قرآن وأن المعجز عندهم الدليل لا المدلول لكنهم يتحرزون من إطلاق القول بأنه مخلوق لوجهين أحدهما أنه إطلاق موهوم والثاني أن السلف الصالح كفوا عنه فافتقوا آثارهم واقتبسوا أنوارهم وكمن معتقد لا يطلق القول به خشية إيهام غيره بما لا يجوز اعتقاده فلا ربط بين الاعتقاد والإطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزامه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(قوله النوابت) في الصحاح النوابت من الأحداث الأغمار وفيه رجل غمر لم يجرب (قوله القرآن قديم) يريد به أهل السنة حيث يقولون أن القرآن قديم لكن لا بمعنى اللفظ الذي يسمعه معجز بعضنا من بعض فإن هذا حادث بل بمعنى كلام الله الذي هو صفة له قائمة بذاته تعالى فهذا هو القديم كعلمه تعالى وإرادته (قوله فإن رأس ما لهم المكابرة) ليس كما قال غفر الله له بل رأس ما لهم التمسك بالكتاب والسنة وتحزى الحقائق

لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا * وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرُ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بَالِهَ وَالْمَلَائِكَةِ قِيْلًا * أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا * وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا * قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ

المكابرة وقلب الحقائق (ولقد صرفنا) ردنا وكررنا (من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه * والكفور الجحود (فإن قلت) كيف جاز (فأبى أكثر الناس إلا كفورا) ولم يجوز ضربت لإلزيذا (قلت) لأن أبى متأول بالفي كأنه قيل فلم يرضوا إلا كفورا * لما تبين إعجاز القرآن وانضمت إليه المعجزات الآخروالبيانات ولزمهم الحجة وغلبوا أخذوا يتعللون بافتراح الآيات فعل المبهوت المحجوج المنعثر في أذيال الحيرة فقالوا لن تؤمن لك حتى وحتى (تفجر) تفتح وقرئ تفجر بالتخفيف (من الأرض) يعنون أرض مكة (ينبوعا) عينا غزيرة من شأنها أن تنبع بالماء لا تقطع يفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء (كما زعمت) يعنون قول الله تعالى إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء * قرئ كسفا يسكون السين جمع كسفة كسدرة وسدرو بفتح (قيلا) كفيلا بما تقول شاهدا بصحته والمعنى أو تأتي بالله قبيلا وبالملائكة قبلا كقوله كنت منه ووالدى بريا * فأبى وقيارها لغريب أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر ونحوه لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا أو جماعة حالا من الملائكة (من زخرف) من ذهب (في السماء) في معارج السماء تخذف المضاف * يقال رقى في السلم وفي الدرجة (ولن تؤمن لأجل رقيك) (حتى تنزل علينا كتابا) من السماء فيه تصديقك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال عبد الله بن أبي أمية لن تؤمن لك حتى تتخذلى السماء سلبا ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها ثم تأتي معك بصك منشور معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات إلا العناد واللجاج ولوجاهتهم كل آية لقولوا هذا سحر كما قال عز وجل ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون وحين أنكروا الآية الباقية التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون ما افتروه بل هي أعظم لم يكن إلى تبصرتهم سبيل (قل سبحان ربي) وقرئ قال سبحان ربي أى قال الرسول وسبحان ربي تعجب من اقتراحاتهم عليه (هل كنت إلا) رسولا كسائر الرسل (بشرا) مثلهم وكان الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات إلى إنما هو إلى الله فما بالكم تتغيرنها على * أن الأولى نصب مفعول ثان لمنع والثانية رفع فاعله (الهدى) الوحى أى وما منعهم الإيمان بالقرآن وبنبوة محمد ﷺ إلا شبهة تلجلجت في صدورهم وهى إنكارهم أن يرسل الله البشر والهمزة في (أبعث الله) للانكار وما أنكروه بخلافه هو المنكر عند الله لأن قضية حكمته أن لا يرسل ملك الوحى إلا إلى أمثاله أو إلى الأنبياء ثم قرر ذلك بأنه (لو كان في الأرض ملائكة يمشون) على أقدامهم كما يمشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم إلى السماء فيسمعوا

* قوله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا (قال معناه لو كانوا يمشون مشى الإنس ولا يطيرون بأجنحتهم إلى السماء الخ) قال أحمد وقد اشتمل كلامه هذا على جواب حسن عن سؤال مقدر وهو قول القائل إن مجزء وجود الملائكة في الأرض يناسب إرسال الملك إليهم فإفادة هذه الزيادة فيكون جوابه ما تقدم والله الموفق

مُطْمَئِنِّينَ لَنَنْزِلَنَّا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فُتُوهُ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلُّ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَاءَ ۖ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ
وُجُوهِهِمْ عِمًى وَبِكُمَا وَصَّامَا وَهُمْ جَهَنَّمَ كُلًّا خَبِثَ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ۚ ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا
أَعِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا ءَآءَنَا مَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ
عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّارْيَبِ فِيهِ ۚ فَبِئْسَ الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ۚ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

من أهلها ويملأها ما يجب عليه (مطمئنين) ساكنين في الأرض قادرين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) يعلمهم
الخبر ويهديهم المرشد فأما الإنس فقام بهذه المثابة إنما يرسل الملك إلى مختار منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم
وإرشادهم (فإن قلت) هل يجوز أن يكون بشرا وملكاً منصوبين على الحال من رسولا (قلت) وجه حسن والمعنى له
أجوب (شهادة بيني وبينكم) على أنى بلغت ما أرسلت به إليكم وأنكم كذبتم وعاندتم (إنه كان بعباده) المذنبين والمذنبين
(خيرا) عالما بأحوالهم فهو مجازيهم وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد للكفرة وشهادة تميز أحوال
(ومن يهد الله) ومن يوفقه ويلطف به (فهو المهتدي) لأنه لا يلفظ إلا بمن عرف أن اللطف ينفع فيه (ومن يضل)
ومن يخذل (فلن تجد لهم أولياء) أنصارا (على وجوههم) كقوله يوم يسحبون في النار على وجوههم وقيل لرسول
الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم
(عيا وبكيا وصما) كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن استماعه فهم في الآخرة كذلك
لا يبصرون ما يقتر أعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا يتلفقون بما يقبل منهم ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة
أعمى ويجوز أن يحشروا مؤثي الحواص من الموقف إلى النار بعد الحساب فقد أخبر عنهم في موضع آخر أنهم يقرؤن
ويتكلمون (كلما خبت) كلما أكلت جلودهم ولحومهم وأفنتها فسكن لها وبدلوا غيرها فرجعت ماثية مستمرة كأهم
لما كذبوا بالإعادة بعد الإفاء جعل الله جزاءهم أن ساط النار على أجزائهم تأكلها وتقضيهم يعيدها لا يزالون على
الإفاء والإعادة ليزيد ذلك في تحسرنهم على تكذيبهم البعث ولأنه أدخل في الانتقام من الجاحد وقد دل على ذلك بقوله
(ذلك جزاؤهم) إلى قوله (أنا مبعوثون خلقا جديدا) ۚ (فإن قلت) علام عطف قوله وجعل لهم أجلا (قلت) على قوله
(أولم يروا) لأن المعنى قد علموا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على خلق أمثلهم من الإنس
لأنهم ليسوا بأشد خلقا منهم كما قال أنتم أشد خلقا أم السماء (وجعل لهم أجلا لاريب فيه) وهو الموت أو القيامة فأبوامع
وضوح الدليل لإلجأهم لاجحوداً ۚ لوحها أن تدخل على الآمال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها في (لو أنتم تملكون) وتقديره
لو تملكون تملكون فأضمر تلك إضماراً على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل الذي هو الواو ضمير منفصل وهو أنتم
لسقوط ما يتصل به من اللفظ فأنتم فاعل الفعل المضمر وتملكون تفسيره وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم الإعراب فأما
ما يقتضيه علم البيان فهو أن أنتم تملكون فيه دلالة على الاختصاص وأن الناس هم المختصون بالشح المبالغ ونحوه قول
حاتم ۚ لو ذات سوار لطمتني ۚ وقول المتلس ۚ ولو غير أخوالى أرادوا تقيصتى ۚ وذلك لأن الفعل الأول لما سقط
الأجل المفسر برز الكلام في صورة المتبدل والخبر ۚ ورحمة الله رزقه وسائر نعمه على خلقه واقدره هذا الوصف بالشح
الغاية التي لا يباغها الوهم وقيل هو لأهل مكة الذين اقترحوا ما اقترحوا من الينبوع والأنهار وغيرها وأنهم لو ملكوا

(قوله ولا يسمعون ما يلد مسامعهم) الذي في الصحاح لذت الشيء بالكسر وجده له لذذا

خَزَايْنِ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَا مَسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ۖ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ
يَلْتَمِسُ فَلَمَّا لَبَّى بِرُءُوسِهِمْ قَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مُسْحُورًا ۖ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ
هُؤُلَاءُ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرٌ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنَ مُشْجُورًا ۖ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَقِزَهُم مِّنَ الْأَرْضِ
فَاغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ جَمِيعًا ۖ وَقُلْنَا مَن بَعْدَهُ لَبَّىٰ بِرُءُوسِهِمْ أَكْسَنُوا الْأَرْضَ فَأِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ

خزائن الآرزاق لبخلوا بها (قتورا) ضيقاً بخيلاً (فإن قلت) هل يقدر لامسكت مفعول (قلت) لا لأن معناه لبخلتم
من قولك للبخل بمسك ۖ عن ابن عباس رضي الله عنهما هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم والحجر والبحر
والطور الذي تنفع على بني إسرائيل وعن الحسن الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الحجر والبحر والطور وعن
عمر بن عبد العزيز أنه سأل محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس فقال له عمر كيف يكون الفقيه إلا هكذا أخرج
يا غلام ذلك الجراب فأخرجه فنفضه فإذا بيض مكسور بنصفين وجوز مكسور وفوم وحص وعدس كلها حجارة
وعن صفوان بن عسال أن بعض اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أوحى الله إلى موسى أن قل لبني
إسرائيل لا تتركوا بالله شيئاً ولا تتركوا ولا تتركوا ولا تتركوا ولا تتركوا الفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسجروا ولا تأكلوا
الربا ولا تمشوا بغيري إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تقزوا من الزحف وأنتم يا يهود خاصة لا تعدوا في
السبت (فاستل بني إسرائيل) قلنا له سل بني إسرائيل أي سلمهم من فرعون وقل له أرسل معي بني إسرائيل أو سلمهم
عن إيمانهم وعن حال دينهم أو سلمهم أن يعاضدوك وتكون قلوبهم وأيديهم معك وتدلل عليه قراءة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال بني إسرائيل على لفظ الماضي بغير همز وهي لغة قريش وقيل فسل يارسول الله المؤمنين
من بني إسرائيل وهم عبد الله بن سلام وأصحابه عن الآيات ليزدادوا يقيناً وطمأنينة قلب لأن الأدلة إذا تظاهرت
كان ذلك أقوى وأثبت كقول إبراهيم ولكن ليطمنن قلبي (فإن قلت) بم تعلق (إذ جاءهم) (قلت) أما على الوجه الأول
فبالقول المحذوف أي قلنا له سلمهم حين جاءهم أو بسال في القراءة الثانية وأما على الأخير فآتيناه أو بإضمار اذكر أو
يتخبروك ومعنى إذ جاءهم إذ جاءهم (مسحورا) سحرت غلواط عقلك (لقد علمت) يافرعون (ما أنزل هؤلاء) الآيات
إلا الله عز وجل (بصائر) بينات مكشوفات ولكنك معاند مكابر ونحوه وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً
وقرئ علمت بالضم على معنى إنني لست بمسحور كما وصفتني بل أنا عالم بصحة الأمر ۖ وأن هذه الآيات منزهة رب السموات
والأرض ۖ ثم قارع طنه بظنه كأنه قال إن ظننتي مسحوراً فأما أظنك (مشجوراً) هالكا وظني أصح من ظنك لأن له
أماره ظاهرة وهي إنكارك ما عرفت صحته ومكابرته لآيات الله بعد وضوحها وأما ظنك فكذب بحت لأن قولك
مع عليك بصحة أمري إنني لأظنك مسحوراً قول كذاب وقال الفراء مشجوراً مصروفاً عن الخير مطبوعاً على قلبك من قولهم
ما تبرك عن هذا أي ما منعك وصرفك وقرأ أبي بن كعب وإن أخالك يافرعون لمشجوراً على إن الخففة واللام الفارقة (فأراد)
فرعون أن يستخف موسى وقومه من أرض مصر ويخرجهم منها أو ينفهم عن ظهر الأرض بالقتل والاستئصال لحاق به
مكره بأن استفزه الله بإغراقه مع قطه (أسكنوا الأرض) التي أراد فرعون أن يستفزكم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) يعني
قيام الساعة (جئنا بكم لقيفاً) جمعاً غناطين إياكم وإياهم ثم يحكم بينكم ويميز بين سعدائكم وأشقائكم والقيف الجماعات

(قوله سأل محمد بن كعب فذكر اللسان والطمس) لعله العقدة التي كانت لبسائه خلها كما عده الخازن وأما الطمس
فهو إجابة دعائه في قوله ۖ ربنا اطمس على أمواههم ، ويشير إلى ذلك ذكر ما في الجواب (قوله وجوز مكسور وفوم
وحص وعدس) في الصحاح القوم التوم ويقال له الخنطة (قوله سل بني إسرائيل أي سلمهم من فرعون) يعني اطلبهم منه

لَفِيفًا ۖ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۖ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكَّةَ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۖ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ۖ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۖ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ۖ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَاتَّبِعِ

من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقضية لأنزله وما نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية إلى كل خير أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخليط الشياطين (وما أرسلناك) إلا لتبشرهم بالجنة وتذبرهم من الباريس اليك وراء ذلك شيء من إكراه على الدين أو نحو ذلك (وقرآنًا) منصوب بفعل يفعله (فرقناه) وقرأ ابن فرقهائه بالتشديد أي جعلنا نزوله مفرداً مناجاة وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قرأه مشدداً وقال لم ينزل في يومين أو ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عشرون سنة يعني أن فرق بالتخفيف يدعى فصل متقارب (على مكث) بالفتح والضم على مهل وتؤدة وثبت (ونزلناه تنزيلاً) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أمر بالإعراض عنهم واحتقارهم والازدراء بشأنهم وأن لا يكثر بهم وإيمانهم وبامتناعهم عنه وأنهم إن لم يدخلوا في الإيمان ولم يصدقوا بالقرآن وهم أهل جاهلية وشرك ۖ فإن خيراً منهم وأفضل وهم العلماء الذين قرؤا الكتب وعلوا ما الوحي وما الشرائع قد آمنوا به وصدقوه وثبت عندهم أنه النبي العربي الموعود في كتبهم فإذا تلى عليهم خروا سجداً وسبحوا الله تعظيماً لأمره ولإنجازه ما وعد في الكتب المنزلة وبشر به من بعثه محمد صلى الله عليه وسلم وإنزال القرآن عليه وهو المراد بالوعد في قوله (إن كان وعد ربنا لمفعولاً ۖ ويزيدهم خشوعاً) أي يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين (فإن قلت) إن الذين أوتوا العلم من قبله تعليل لماذا (قلت) يجوز أن يكون تعليلاً لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا وأن يكون تعليلاً لقل على سبيل التسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتطبيب نفسه كأنه قيل تسلى عن إيمان الجاهلة بإيمان العلماء وعلى الأول إن لم تؤمنوا به لقد آمن به من هو خير منكم (فإن قلت) ما معنى الخروا للذقن (قلت) السقوط على الوجه وإنما ذكر الذقن وهو مجتمع للحين لأن الساجد أول ما يلقى به الأرض من وجهه الذقن (فإن قلت) حرف الاستعلاء ظاهر المعنى إذ أقلت خروا على وجهه وعلى ذقنه فما معنى اللام في خروا ذقنه ولوجهه ۖ قال ۖ فخر صريعاً للدين وللهم ۖ (قلت) معناه جعل ذقنه ووجهه للخروا واختصه به لأن اللام للاختصاص (فإن قلت) لم كثر يخرعون للأذقان (قلت) لاختلاف الحالين وهما خروهم في حال كونهم ساجدين وخروهم في حال كونهم باكين ۖ عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعه أبو جهل يقول يا الله يارحم فقال إنه ينهانا أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر وقيل إن أهل الكتاب قالوا إنك لتقل ذكر الرحمن وقد أكثر الله في التوراة هذا الاسم فنزلت والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى إلى مفعولين تقول دعوتك زيداً ثم يترك أحدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيداً والله الرحمن المراد بهما الاسم لا المسمى وأول التخيير فمضى (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) سبوا بهذا الاسم أو بهذا واذكروا ما هذا وإقامها ۖ والتنوين في (أيًا) عوض من المضاف إليه و(ما) صلة الإبهام المؤكد لما في أي أي هذين الاسمين سميتهم وذكرتهم (فله الأسماء الحسنى) والضمير في فله ليس يرجع إلى أحد الاسمين المذكورين ولكنه إلى مسماها وهو ذاته تعالى لأن التسمية للذات لا للاسم والمعنى أيًا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله فله الأسماء الحسنى لأنه إذا حسنت أسماؤه كلها حسن هذا الاسم لانها مناهيا ومعنى كونها أحسن الأسماء أنها مستقلة بمعاني التمجيد والتعديس والتعظيم (بصلواتك) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لأنه لا يلبس من قبل أن الجهر والخفاقة صفتان تعتقبان على الصوت

(قوله لقد آمن به من هو خير منكم) لعله فقد

بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ
الَّذِ كَبَرُهُ تَكْبِيرًا *

سورة الكهف مكية

إلا آية ٣٨ ومن آية ٨٣ إلى غاية آية ١٠١ فمدنية وآياتها ١١٠ نزلت بعد الغاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا * قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا

لا غير الصلاة أفعال وأذكار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقراءته فإذا سمعها المشركون اغوا وسبوا فأمر بأن
يخفف من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع المشركين (ولا تخافت) حتى لا تسمع من خلفك (وابتغ بين) الجهر المخافة (سبيلا)
وسطاً وروى أن أبا بكر رضى الله عنه كان يخفي صوته بالراءة في صلاته ويقول أنا جئ ربى وقد علم حاجتى وكان عمر رضى
الله عنه يرفع صوته ويقول أزجر الشيطان وأوظف الوسنان فأمر أبا بكر أن يرفع قليلا وعمر أن يخفف قليلا وقيل معناه
ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار وقيل بصلاتك
بدعائك وذهب قوم إلى أن الآية مفسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وابتغاء السبيل مثل الانتحاء الوجه الوسط
في القراءة (ولى من الذل) ناصر من الذل ومانع له منه لا عزازة به أو لم يوال أحدا من أجل مذلة به ليدفعها عوا لانه
* (فإن قلت) كيف لاق وصفه بنى الولد والشريك والذل بكلمة التمجيد (قلت) لأن من هذا وصفه هو الذى يقدر
على إيلاء كل نعمة فهو الذى يستحق جنس الحمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب عليه
هذه الآية . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قطار فى الجنة
والقطار ألف أوقية ومائتا أوقية رزقنا الله بفضل العيم وإحسانه الجسم

﴿سورة الكهف مكية وهى مائة وإحدى عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ * لقن الله عباده وفقههم كيف يثون عليه ويحمدونه على أجزل نعمائه عليهم وهى نعمة
الإسلام وما أنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذى هو سبب نجاتهم وفوزهم (ولم يجعل له عوجا)
ولم يجعل له شيئا من العوج قط والعوج فى المعانى كالعوج فى الأعيان والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه
وخروج شئ منه من الحكمة والإصابة فيه * (فإن قلت) بم انتصب (قيما) (قلت) الاحسن أن ينتصب بهضم ولا يجعل
حالا من الكتاب لأن قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل فى حيز الصلة لجاعله حالا من الكتاب فاصل بين
الحال وذى الحال ببعض الصلة وتقديره ولم يجعل له عوجا جعله قيما لانه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت له الاستقامة (فإن
قلت) ما فائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة وفى أحدهما غنى عن الآخر (قلت) فائدته التأكيد قرب مستقيم
مشهود له بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند السبر والتصفح وقيل قيما على سائر الكتب مصدقا لها شاهد ابصحتها
وقيل قيما بمصالح العباد ومالا بدلهم منه من الشرائع وقرئ قيما * أنذر متعد إلى مفعولين كقوله إنا أنذرناكم عذابا

* قوله تعالى وقول الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولي من الذل (قال إن قلت كيف
لاق وصفه بنى الولد والشريك الخ) قال أحمد وقد لاحظ الخششى ههنا ما أغفله عند قوله تعالى الحمد لله الذى خلق
السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقد رددت هذا الوجه فيما تقدم بأن هذه
الجملة لا يليق اقترانها بكلمة التمجيد ولا تناسبها فإنك لو قلت ابتداء الحمد لله الذى الذى الذين كفروا به يعدلون لم يكن مناسبا والله أعلم

شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ مَّكِينٍ فِيهِ أَبَدًا ۖ وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۚ فَلِعَلَّكَ بِخَعِّقِ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنَّ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۚ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۚ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ

قريباً فاقصر على أحدهما وأصله (لينذر) الذين كفروا (بأساً شديداً) والبأس من قوله بعذاب بئس وقد بؤس العذاب وبؤس الرجل بأساً وبأسه (من لدنه) صادراً من عنده وقرئ من لدنه بسكون الدال مع إشتام الضمة وكسر النون (ويبشر) بالتخفيف والثقل (فإن قلت) لم اقتصر على أحد مفعولي أنذر (قلت) قد جعل المنذر به هو الغرض المسبوق إليه فوجب الاقتصار عليه والدليل عليه تكرير الإنذار في قوله (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) متعلقاً بالمنذرين من غير ذكر المنذر به كما ذكر المبشر به في قوله أن لم أجرا حسناً استثناءً يتقدم ذكره ۖ والأجر الحسن الجنة (ما لهم به من علم) أي بالولد أو باتخاذها يعني أن قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط وتقليد للآباء وقد اشمكت آباؤهم من الشيطان وتسويله (فإن قلت) اتخذ الله ولداً في نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم (قلت) معناه ما لهم به من علم لأنه ليس ما يعلم لاستحالته وانتفاء للعلم بالشيء إتماماً للجهل بالطريق الموصل إليه وإما لأنه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به ۖ قرئ كبرت كلمة وكلمة بالنصب على التمييز والرفع على الفاعلية والنصب أقوى وأبلغ وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أكبر ما كلفهم (وتخرج من أفواههم) صفة للكلمة تفيد استعظاماً لاجترائهم على النطق بها وإخراجها من أفواههم فإن كثيراً مما يوسوسه الشيطان في قلوب الناس ويحدثون به أنفسهم من المنكرات لا يبالون أن يتفوهوا به ويطلقوا به ألسنتهم بل يكظمون عليه تشوراً من إظهاره فكيف بمثل هذا المنكر ۖ وقرئ كبرت بسكون الباء مع إشتام الضمة (فإن قلت) لإلام يرجع الضمير في كبرت (قلت) إلى قولهم اتخذ الله ولداً وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها ۖ شبه وإيام حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تدخله من الوجد والأسف على توليهم برجل فارقه أحبه وأعزته فهو يتساقط حشرات على آثارهم ويخضع نفسه وجرأ عليهم وتلهفاً على فراقهم ۖ وقرئ باخع نفسك على الأصل وعلى الإضافة أي قاتلها ومهلكها وهو للاستقبال فيمن قرأ إن لم يؤمنوا أو للبضى فيمن قرأ إن لم يؤمنوا يعني لأن لم يؤمنوا (بهذا الحديث) بالقرآن (أسفاً) مفعول له أي لفرط الحزن ويجوز أن يكون حالاً والأسف المبالغة في الحزن والغضب يقال رجل أسف وأسياف (ما على الأرض) يعني ما يصلح أن يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها (لنبوهم أيهم أحسن عملاً) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها ثم زهد في الميل إليها بقوله (وإنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا) يعني مثل أرض يضاء لانبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة في إزالة بهجته وإمطاة حسنه وإبطال ما به كان زينة من إماتة الحيوان

﴿القول في سورة الكهف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله تعالى وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم قال فيه إن قلت اتخذ الله ولداً في نفسه محال فكيف قيل لم الخ قال أحد قد مضى له في قوله تعالى وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً أن ذلك وارد على سبيل التهكم وإلا فلا سلطان على الشرك حتى ينزل ونظيره ۖ ولا ترى الضب بها ينحجر ۖ وقد قدمت حينئذ أن الكلام وارد على سبيل الحقيقة والأصل وأن نبي إزال السلطان تارة يكون لاستحالة إزاله ووجوده وتارة

(قوله وقد اشمكت آباؤهم من الشيطان) لعله اشمكته بإهمال السين وسكون الميم (قوله بل يكظمون عليه تشوراً من إظهاره) أي تباعداً من إظهاره كأنه هورة وفي الصحاح الشوار الفرج ومنه قيل شور به كأنه أبدى عورته

وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا نَشَدًا ۖ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۖ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيِ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۖ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ

وتجفيف النبات والأشجار ونحو ذلك ذكر من الآيات الكلية تزيين الأرض بما خلق فوقها من الأجناس التي لا حصر لها وإزالة ذلك كله كأن لم يكن ثم قال (أم حسبت) يعني أن ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وإبقاء حياتهم مدة طويلة ۖ والكهف الغار الواسع في الجبل (والرقيم) اسم كلهم قال أمية بن أبي الصلت وليس بها إلا الرقيم بجورا ۖ وصيدهم والقوم في الكهف همد

وقيل هو لوح من رصاص رقت فيه أسماؤهم جعل على باب الكهف وقيل إن الناس رقروا حديثهم نقرأ في الجبل وقيل هو الوادي الذي فيه الكهف وقيل الجبل وقيل قريتهم وقيل مكانهم بين غضبان وأيلة دون فلسطين (كانوا) آية (عجبا) من آياتنا وصفا بالمصدر أو على ذات عجب (من لذنك رحمة) أي رحمة من خزائن رحمتك وهي المغفرة والرزق والأمن من الأعداء (وهي لنا من أمرنا) الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) حتى نكون بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا رشدا كله كقولك رأيت منك أمدا (فضر بنا على آذانهم) أي ضربنا عليها حجابا من أن تسمع يعني أنماهم إنامة ثقيلة لا تنبهم فيها الأصوات كإنزى المستقل في نومه يصاح به فلا يسمع ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب كما يقال بنى على امرأته يريدون بنى عليها القبة (سنتين عددا) ذوات عدد فيحتمل أن يريد الكثرة وأن يريد القلة لأن الكثير قليل عنده كقوله لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وقال الزجاج إذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتاج أن يعد وإذا كثّر احتاج إلى أن يعد ۖ أي يتضمن معنى الاستهزام فعلق عنه لنعلم فلم يعمل فيه ۖ وقرئ ليعلم وهو معلق عنه أيضا لأن ارتفاعه بالابتداء لا بإسناد يعلم إليه وقاعل يعلم مضمون الجملة كما أنه مفعول نعلم (أي الحزبين) المختلفين منهم في مدة لبثهم لأنهم لما انتبهوا اختلفوا في ذلك وذلك قوله قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم وكان الذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول أو أي الحزبين المختلفين من غيرهم (أحصى) فعل ماض أي أيسم ضبط (أمدا) لأوقات لبثهم (فإن قلت) فأتقول فيمن جعله من أفعال التفضيل (قلت) ليس بالوجه السديد وذلك أن بناءه من غير الثلاثي المجزئ ليس بقياس ونحو أعدى من الجرب وأفلس من ابن المذاق شاذر القياس على الشاذر في غير القرآن ممنوع فكيف به ولأن أمدا لا يخلو إما أن ينتصب بأفعل فأفعل لا يعمل وإما أن ينصب بلبثوا فلا يستدعي المعنى فإن زعمت أني أنصبه بإضمار فعل يدل عليه أحصى كما أضمر في قوله ۖ وأضرب منا بالسيف القوانسا ۖ على نضرب القوانس فقد أبدت المتناول وهو قريب حيث آيت أن يكون أحصى فعلا ثم رجعت مضطرا إلى تقديره وإضماره (فإن قلت)

يكون لأنه لم يقع وإن كان ممكنا والله أعلم ۖ قوله عز وجل نعلم أي الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا (قال أعرب أحصى فعلا ماضيا أي ليعلم أيسم ضبط أمدا الخ) قال أحمد وقد جعل بعض النحاة بناء أفعل من المزيد فيه المهر قياسا وادعى ذلك مذهبا لسيبويه وعلمه بأن بناءه منه لا يغير نظم الكلمة وإنما هو تعويض همزة بهمزة ۖ عاد كلامه (قال وأيضا) فلو كان للتفضيل لم يخل إلتصاف أمدا إما بأفعل الخ) قال أحمد ولقائل أن ينصبه على التمييز كإلتصاف العدد تمييزا في قوله تعالى وأحصى كل شيء عددا ويعضد جملة على أفعال التفضيل وروده في نظير الواقعة واختلاف الأحزاب في مقدار البت وذلك في قوله تعالى إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما فأمثلهم طريقة هو أحصاهم لما لبثوا عددا وكلا الوجهين جائز والله أعلم

(قوله تزيين الأرض بما خلق فوقها) لعله بما (قوله وأضرب منا بالسيف القوانسا) في الصنحاق القوانس أعلى البيضة من الحديد والقوانس عظم نامى بين أذن الفرس

إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا * هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيْنَ يَدَيْهِمْ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ دُونِهِمْ وَنَحْنُ أَكْبَرُ * وَإِذْ أَنْزَلْنَاهُ فِي الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا * وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا * وَنَحْسِبُهُمْ أَيْقَاطًا

كيف جعل الله تعالى العلم بإحصائهم المدة غرضاً في الضرب على آذانهم (قلت) الله عز وجل لم يزل عالماً بذلك وإنما أراد ما يتعلق به العلم من ظهور الأمر لهم ليزدادوا إيماناً واعتباراً ويكون لطفاً للمؤمنين زمانهم وآية بينة لكفارهم (وزدناهم هدى) بالتوفيق والتثبيت (وربطنا على قلوبهم) وقربناها بالصبر على هجر الأوطان والنعم والفرار بالدين إلى بعض الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالإسلام (إذ قاموا) بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عانهم على ترك عبادة الصنم (فقالوا ربنا رب السموات والأرض * شططاً) قولاً شطط وهو الإفراط في الظلم والإبعاد فيه من شط إذا بعد ومنه أشط في السوم وفي غيره (هؤلاء) مبتدأ (وقومنا) عطف بيان (واتخذوا) خبر وهو إخبار في معنى إنكار (لولا يأتون عليهم) هلا يأتون على عبادتهم لحذف المضاف (بسلطان بين) وهو تبكيك لأن الإتيان بالسلطان على عبادة الأوثان محال وهو دليل على فساد التقليد وأنه لا بد في الدين من الحجة حتى يصح ويثبت (أفترى على الله كذباً) بنسبة الشرك إليه (وإذا اعتزلوهم) خطاب من بعضهم لبعض حين صممت عزيمتهم على الفرار بدينهم (وما يعبدون) نصب عطف على الضمير يعني وإذا اعتزلوهم واعتزلتم معبوديهم (إلا الله) يجوز أن يكون استثناء متصلًا على ما روى أنهم كانوا يقرؤون بالخالق ويشركون معه كما أهل مكة وأن يكون منقطعاً وقيل هو كلام معترض إخبار من الله تعالى عن الفئة أنهم لم يعبدوا غير الله (مرفقاً) قرئ بفتح الميم وكسرها وهو ما يرتقبه أي ينتفع إيماناً يقولوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوح يقينهم وإيماناً بخبرهم به نبي في عصرهم وإيماناً يكون بعضهم نبياً (تزاور) أي تمايل أصله تزاور تخفف بإدغام التاء في الزاى أو حذفها وقد قرئ بهما وقرئ تزاور وتزاووز بوزن تجمز وتجماز وكلها من الزور وهو الميل ومنه زاره إذا مال إليه والزور الميل عن الصدق (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة المسماة باليمين (تقرضهم) تقطعهم لاتقربهم من معنى القطيعة والصرم قال ذو الرمة إلى ظعن يقرضن أفواز مشرف * شمالاً وعن أيمانن الفوارس

(وهم في فجوة منه) وهم في متسع من الكهف والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله لاتصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع منفتح معترض لإصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم وقيل في متفسح من غارهم ينالهم فيه روح الهواء وبرد النسيم ولا يحسون كرب الغار (ذلك من آيات الله) أي ما صنعه الله بهم من ازورار الشمس وقرضها طالعة وغاربة آية من آياته يعني أن ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصاً لهم بالكرامة وقيل باب الكهف شمالاً مستقبل لبنات نعرش فهم في مقناة أبداً ومعنى ذلك من آيات الله أن شأهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في الله وأسلموا له وجوههم فلفظهم وأعانهم وأرشدهم إلى نيل تلك

(قوله يقرضن أفواز مشرف شمالاً) جمع قروز وهو الكتيب أي التل من الرمل أفاده الصحاح
(قوله فهم في مقناة أبداً) في الصحاح قال أبو عمرو المقناة والمقنوة الذي لا تطلع عليه الشمس وقال غير مقناة ومقنوة بغير همز نقيض المضحاة

وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلَّهِمْ بِسَطِّ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَّكَتَ مِنْهُمْ رُعْبًا * وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ

الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة وأن كل من سلك طريقة المهتدين الراشدين فهو الذى أصاب الفلاح واهتدى إلى السعادة ومن تعرض للخذلان فلن يجد من يليه ويرشده بعد خذلان الله (وتحسبهم) بكسر السين وفتحها خطاب لكل أحد والابقاظ جمع يعظ كأنكاد في تكدي قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك أبقاظا وقيل لكثرة قلبهم وقيل لهم تقلبتان في السنة وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء * وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وقرئ وتقلبهم على المصدر منصوبا وانتصابه بفعل مضمر يدل عليه وتحسبهم أبقاظا كأنه قيل وترى وتشاهد تقلبهم * وقرأ جعفر الصادق وكالهم أى وصاحب كلهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان في معنى المضى وإضافته إذا أضيف حقيقة معرفة كغلام زيداً إلا إذا نويت حكاية الحال الماضية * والوصيد الفناء وقيل العتبة وقيل الباب وأنشد بأرض فضاء لا يسد وصيدها * على ومعروفى بها غير منكسر

* وقرئ ولملت بتشديد اللام المبالغة وقرئ بتخفيف الهمزة وقبلها ياء (و) (ربعا) بالتخفيف والتثنية وهو الخوف الذى يربع الصدر أى يملؤه وذلك لما ألبسهم الله من الهيئة وقيل أطوارهم وأشعورهم وعظم أجرامهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية أنه غزا الروم فز بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فظفرنا إليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنه ليس لك ذلك قد منع الله تعالى منه من هو خير منك فقال لو اطلمت عليهم لوليت منهم فراراً فقال معاوية لآتهى حتى أعلم عليهم فبعث ناساً وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم رجلاً فأحرقهم وقرئ لو اطلمت بضم الواو (وكذلك بعثناهم) وكما أمتناهم تلك النومة كذلك بعثناهم إذ كارباً بقدرته على الإنامة والبعث جميعاً ليسأل بعضهم بعضاً ويعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله تعالى ويزدادوا يقيناً ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به (قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم) جواب مبنى على غلب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب وأنه لا يكون كذباً وإن جاز أن يكون خطأ (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) إنكار عليهم من بعضهم وأن الله أعلم بمدة لبثهم كأن هؤلاء قد عدلوا بالدلة أو بإلهام من الله أن المدة متطاولة وأن مقدارها مهم لا يعلمه إلا الله وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان ابتباهم بعد الزوال فظنوا أنهم في يومهم فلما نظروا إلى طول أطفارهم وأشعارهم قالوا ذلك (فإن قلت) كيف وصلوا قولهم (فابعثوا) بتذاكر حديث المدة (قلت) كأنهم قالوا ربكم أعلم بذلك لا طريق لكم إلى عليه فخذوا في شئ آخر عما بهمكم * والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة ومنه الحديث أن عرجة أصيب أنه يوم الكلاب فاتخذ أنفاً من ورق فأنتم فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يتخذ أنفاً من ذهب وقرئ بورقكم بسكون الراء والواو مفتوحة أو مكسورة وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف وعن ابن محيص أنه كسر الواو وأسكن الراء وأدغم وهذا غير جائز لالتقاء الساكنين لا على حده * وقيل المدينة طرسوس قالوا وتزوجهم ما كان معهم من الورق عند فرارهم دليل على أن حل النفقة وما يصاح المسافر هو رأى المتوكلين على الله دون المتكئين على الاتفاقات وعلى ما في أوعية القوم من النفقات ومنه قول عائشة رضى الله عنها لمن سألها عن محرم يشد عليه هيئانه أوثق عليك نفقتك وما حكي عن بعض صعاليك العلماء أنه كان شديد الخين إلى أن يرزق حج بيت الله وتعلم منه ذلك فكانت

(قوله وإن الله أعلم بمدة لبثهم) لعله بمعنى أن (قوله أن عرجة أصيب أنه يوم الكلاب) في وقعة الكلاب وهو بالضم اسم ماء كانت عنده الوقعة أفاده الصحاح (قوله عن بعض صعاليك العلماء) أى قرائهم

أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْكُلْكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ه إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلَحُوا إِذَا أَبَدَا ه وَكَذَلِكَ أَعِزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا أَيْنَا عَلَيْهِمْ بَنِينَ ه أَعْلَمُ بِهِمُ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ

مياسير أهل بلده كلما عزم منهم فوج على حج أتوه فذلوا له أن يحجوا به وألحوا عليه فيعتذر إليهم ويحمد لإيهم بذلك فإذا انفضوا عنه قال لمن عنده ما لهذا السفر إلا شيان شداهميان والتوكل على الرحمن (أيها) أي أهلها خذف الأهل كما في قوله واسئل القرية (أزكى طعاماً) أحل وأطيب وأكثر وأرخص (وليتلطّف) وليتكلف اللطف والنيقة فيما يباشره من أمر المباينة حتى لا يغيب أوفى أمر التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرون بكم أحداً) يعني ولا يفعان ما يؤدّي من غير قصد منه إلى الشعور بنا فسمى ذلك إشعاراً منهم لأنه سبب فيه الضمير في (إنهم) راجع إلى الأهل المقدر في أيها (يرجموكم) يقتلوكم أخبث القتل وهي الرجم وكانت عادتهم (أو يعيدوكم) أو يدخلوكم (في ملتهم) بالإكراه العنيف ويصيروكم إليها والعود في معنى الصيرورة أكثر شيء في كلامهم يقولون ماعدت أفعل كذا يريدون ابتداء الفعل (ولن تفلحوا إذا أبداً) إن دخلتم في دينهم (وكذلك أعزنا عليهم) وكما أتمناهم وبعثناهم لما في ذلك من الحكمة اطلعنا عليهم ه يعلم الذين اطلعناهم على حالهم (أن وعد الله حق) وهو البعث لأن حالهم في نومتهم وانتباههم بعدما كمال من يموت ثم يبعث و (إذ يتنازعون) متعلق بأعزنا أي أعزناهم عليهم حين يتنازعون بينهم أمر دينهم ويختلفون في حقيقة البعث فكان بعضهم يقول تبعث الأرواح دون الأجساد وبعضهم يقول تبعث الأجساد مع الأرواح ليرتفع الخلاف ولتبين أن الأجساد تبعث حية حساسة فيها أرواحها كما كانت قبل الموت (فقالوا) حين توفي الله أصحاب الكهف (ابنوا عليهم بنيانا) أي على باب كهفهم لئلا ينطق إليهم الناس ضناً بربيتهم ومحافظة عليها كما حفظت تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة (قال الذين غلبوا على أمرهم) من المسلمين وملوكهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم (لتتخذن) على باب الكهف (مسجداً) يصل في فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم وقيل إذ يتنازعون بينهم أمرهم أي يتذاكر الناس بينهم أمر أصحاب الكهف ويتكلمون في قصتهم وما أظهر الله من الآية فيهم أو يتنازعون بينهم تدبير أمرهم حين توفوا كيف يخفون مكانهم وكيف يستدون الطريق إليهم فقالوا ابنوا على باب كهفهم بنيانا روى أن أهل الإنجيل عظمتم فيهم الخطايا وطغت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام وأكروها على عبادتها ومن شدد في ذلك دقيانوس فأراد فتية من أشراف قومه على الشرك وتوعدهم بالقتل فأبوا إلا الشهادت على الإيمان والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف ومثروا بكلب فتبعهم فطرده فأنطقه الله فقال ما تريدون هي أنا أحب أحياء الله فناموا وأنا أحرصكم وقيل مثروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم ودخلوا الكهف فكانوا يعبدون الله فيه ثم ضرب الله على آذانهم وقبل أن يبعثهم الله ملك مدينتهم رجل صالح مؤمن وقد اختلف أهل ملكته في البعث معترفين وجاحدين فدخل الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رماد وسأل ربه أن يبين لهم الحق فألقى الله في نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سده فم الكهف ليتخذة حظيرة لغنمه ولما دخل المدينة من بعثوه لابتياح الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب دقيانوس اتهموه بأنه وجد كنزاً فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة فأنطق الملك وأهل المدينة معه وأبصروهم وحدوا الله على الآية الدالة على البعث ثم قالت الفتية الملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والإنس ثم رجعوا إلى مضاجعهم وتوفى الله أنفسهم فألقى الملك عليهم ثيابه وأمر فجعل لكل واحد تابوت من ذهب فراح في المنام كارهين للذهب فجعلهم من الساج وبني على باب الكهف مسجداً ه بهم أعلم بهم من كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقلوا الكلام في أنسابهم

(قوله ولتتكلف اللطف والنيقة فيما يباشره) أي الإتيان

(قوله وقيل مثروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم) لعل هنا سقطا تقديره وتبعهم الكلب كما في الخازن

لَنَسْخِذَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ مَّسْجِدًا ه سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ

ومدة لبهم فلما لم يمتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا ربهم أعلم بهم أو هو من كلام الله عز وجل رد لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين أو من الذين تنازعوا فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب (سيقولون) الضمير لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فأخبر الجواب إلى أن يوحى إليه فيهم فنزلت إخباراً بما سيجرى بينهم من اختلافهم في عددهم وأن المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم ه قال ابن عباس رضي الله عنه أمان أولئك القليل وروى أن السيد والعاقب وأصحابهما من أهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر أصحاب الكهف فقال السيد وكان يعقوبياً كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم وقال العاقب وكان نسطورياً كانوا خمسة سادسهم كلبهم وقال المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلبهم فحقق الله قول المسلمين وإنما عرفوا ذلك بإخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لسان جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر أسماؤهم بمليخا ومكشليتا ومثلينيا هؤلاء أصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش ودبرنوش وشادنوش وكان يستشير هؤلاء الستة في أمره والسابع الراعي الذي واقتهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسم مدينتهم أفسوس واسم كلبهم قطمير (فإن قلت) لم جاء بسين الاستقبال في الأول دون الآخرين (قلت) فيه وجهان أن تدخل الآخرين في حكم السين كما تقول قدأكرم وأنعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعاً وأن تريد يفعل معنى الاستقبال الذي هو صالح له (رجماً بالغيب) رجماً بالخبر الخفي وإتيانابه بقوله ويقذفون بالغيب أى يأتون به أو ووضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنا بالغيب لأنهم أكثرها أن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين ألا ترى إلى قول زهير ه وما هو عنها بالحديث المرحم ه أى المظنون . وقرئ ثلاث رابعهم بإدغام التاء في تاء التأنيث وثلاثة خبر مبتدأ محذوف أى هم ثلاثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة لثلاثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم (فإن قلت) فبأهذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة ولم تدخل عليها دون الأولين (قلت) هى الواو التى تدخل الجملة الواقعة صفة للنكرة كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة فى نحو قولك جامنى رجل ومعه آخر ومررت بزيد وفى يده سيف ومنه قوله تعالى ه وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم ه وفائدتها تأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر وهذه الواو هى التى آذنت بأن الذين قالوا سبعة وثامنهم كلبهم قالوه عن ثبات علم وطمأنينة نفس ولم يرجعوا بالظن كما غيرهم والدليل عليه أن الله سبحانه أتبع القولين الأولين قوله رجماً بالغيب وأتبع القول الثالث قوله ما يعلمهم لإلحاقه وقال ابن عباس رضي الله عنه حين وقعت الواو انقطعت العدة أى لم يبق بعدها عدة عاد يلتفت إليها وثبت أنهم سبعة وثامنهم كلبهم على القطع والثبات وقيل لإلحاقه من أهل الكتاب والضمير فى سيقولون على هذا

ه قوله تعالى ه سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم لإلحاقه (قال إن قلت لم دخلت الواو فى الجملة الأخيرة الخ) قال أحمد وهو الصواب لا كمن يقول إنها واو الثمانية فإن ذلك أمر لا يستقر لمثبته قدم ويعدون من هذه الواو فى قوله فى الجنة وفتحت أبوابها بخلاف أبواب النار فإنه قال فيها فتحت أبوابها قالوا لأن أبواب الجنة ثمانية وأبواب النار سبعة وهب أن فى اللغة واواً تصحب الثمانية فتختص بها فإين ذكر العدد فى أبواب الجنة حتى ينتهى إلى الثامن فصحبه الواو وربما عدوا من ذلك والناهون عن المنكر وهو الثامن من قوله التائبون وهذا أيضاً مردود بأن الواو إنما اقترنت بهذه الصفة لتربط بينها وبين الأولى التى هى الأمور بالمعروف لما بينهما من التناسب والربط ألا ترى اقترانها فى جميع مصادرها ومواردها كقوله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وكقوله وأمر بالمعروف وانه عن المنكر وربما عد بعضهم من ذلك الواو فى قوله ثبات وأبكاراً لأنه وجد هاء الثامن وهذا غلط فاحش فإن هذه واو التقسيم ولو ذهبت تحذفها فتقول ثبات أبكاراً لم يستدل الكلام فقد

سَبْعَةً وَثَمَنَهُمْ كُلُّهُمْ قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ بَعْدَهُمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مَرَاءً ظَهْرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا وَلَا تَقُولَنَّ لَشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ

لأهل الكتاب خاصة أى سيقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا ولا علم بذلك إلا فى قليل منهم وأكثرهم على ظن وتخمين (فلا تمار فيهم) فلا تجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف إلا جدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهو أن نقص عليهم ما أوحى الله اليك فحسب ولا تزيد من غير تجهيل لهم ولا تعنيف بهم فى الرد عليهم كما قال وجادلهم بالتي هي أحسن (ولا تستفت) ولا تسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال متعنت له حتى يقول شيئا فترده عليه وتزيف ما عنده لأن ذلك خلاف ما وصيت به من المداراة والمجاملة ولا سؤال مسترشد لأن الله قد أرشدك بأن أوحى اليك قصتهم (ولا تقوان لشيء) ولا تقوان لأجل شيء تعزم عليه (إنى فاعل ذلك) الشيء (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد خاصة (إلا أن يشاء الله) متعلق بالنهى لا بقوله إنى فاعل لأنه لو قال إنى فاعل كذا إلا أن يشاء الله كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله وذلك مما لا مدخل فيه للنهى وتعلقه بالنهى على وجهين أحدهما ولا تقوان ذلك القول إلا أن يشاء الله أن تقوله بأن يأذن لك فيه والثانى ولا تقوله إلا بأن يشاء الله أى إلا بمشيئة الله وهو فى موضع الحال يعنى إلا ما لتبسا بمشيئة الله قائلا إن شاء الله وفيه وجه ثالث وهو أن يكون إن شاء الله فى معنى كلمة تأكيد كأنه قيل ولا تقوله أبدا ونحوه قوله وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله لأن عودهم فى ملتهم مما لن يشاءه الله وهذا نهى تأديب من الله حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال اتنوني غدا أخبركم ولم يستثن فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه وكذبت قريش (واذكر ربك) أى مشيئة ربك وقيل إن شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك والمعنى إذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنهت عليها فتدركها بالذكر وعن ابن عباس رضى الله عنه ولو بعد سنة مالم تحث وعن سعيد بن جبير ولو بعد يوم أو أسبوع أو شهر أو سنة وعن طاوس هو على ثنيه مادام فى مجلسه وعن الحسن نحوه وعن عطاء يستثنى على مقدار حلب ناقة غزيرة وعند عامة الفقهاء أنه لا أثر له فى الأحكام مالم يكن موصولا ويحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة خالف ابن عباس رضى الله عنه فى الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال أبو حنيفة هذا يرجع عليك إنك تأخذ البيعة بالإيمان أفترضى أن يخرجوا من عنك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن كلامه

وضع أن الواو فى جميع هذه المواضع المعدودة واردة لغیر ما زعمه هؤلاء والله الموفق قوله تعالى ولا تقوان لشيء إنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله (قال كان معناه إلا أن تعترض مشيئة الله دون فعله الخ) قال أبو ذؤيب لا بد من حمل الكلام على أحد الوجهين المذكورين ولولا ذلك لكان المعنى على الظاهر يبادئ الرأى ولا تقوان لشيء إنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله أن تقول هذا القول وليس الغرض بذلك وإنما الغرض النهى عن هذا القول إلا مقرونا بقول المشيئة وليت شعرى ما معنى قول الزمخشري فى تفسير الآية كأن المعنى إلا أن تعترض المشيئة دونه معتقدا أن مشيئة الله تعالى لا تعترض على فعل أحد فكم شاء من الأفعال فتركه وكما شاء من التروك ففعلت على زعم القدرية فلا معنى على أصلهم الفاسد لتعليق الفعل بالمشيئة قولا وهو غير متعلق بها وقوعا حتى أن قول القائل لا أفعل كذا إلا أن يشاء الله أن أفعله كذب وخلف بتقدير فعله إذا كان من قبيل المباح لأن الله تعالى لا يشاؤه على زعمهم الفاسد فما أبعد عدهم من قواعد الشرع فسحقا سحقا عاد كلامه (قال وقوله واذكر ربك إذا نسيت أى كلمة الاستثناء ثم تنهت لها فتدركها بالذكر وعن ابن عباس ولو بعد سنة مالم تحث إلى قوله وعند عامة الفقهاء الخ) قال أحمد أما ظاهر الآية فتنصاه الأمر بتدرك

(قوله وهو أن يكون إن شاء الله فى معنى كلمة التأييد) لعله أن يشاء (قوله هو على ثنيه) فى الصحاح الثنيه بالضم الاسم من الاستثناء

عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۖ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا ۖ قُلِ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ
أَحَدًا ۖ وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ
مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعَ

ورضى عنه ويجوز أن يكون المعنى وإذا ذكر ربك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء تشديداً في البعث على الاهتمام
بها وقيل وإذا ذكر ربك إذا تركت بعض ما أمرك به وقيل وإذا ذكره إذا اعتراك النسيان لذكرك المنسى وقد حمل على
أدام الصلاة المنسية عند ذكرها و (هذا) إشارة إلى نبأ أصحاب الكهف ومعناه لعل الله يؤتيني من البينات والحجج
على أتى نبي صادق ما هو أعظم في الدلالة وأقرب رشداً من نبأ أصحاب الكهف وقد فعل ذلك حيث آتاه من قصص
الأنبياء والإخبار بالغيوب ما هو أعظم عن ذلك وأدل والظاهر أن يكون المعنى إذا نسيت شيئاً فاذكر ربك وذكر ربك عند
نسيانه أن تقول عسى ربى أن يهدينى لشيء آخر يدل هذا المنسى أقرب منه (رشداً) وأدنى خيراً ومنفعة ولعل النسيان
كان خيراً كقوله أو ننسها نأت بخير منها (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين) يريد لبثهم فيه أحياء مضروباً على آذانهم هذه
المدة وهو بيان لما أجمل في قوله فضرربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً ومعنى قوله (قل الله أعلم بما لبثوا) أنه أعلم
من الذين اختلفوا فيهم بمدة لبثهم والحق ما أخبرك الله به وعن قتادة أنه حكاية لكلام أهل الكتاب وقل الله أعلم رذعليهم
وقال في حرف عبدالله وقالوا لبثوا وسنين عطف بيان لثلاثمائة وقرئ ثلاثمائة سنين بالإضافة على وضع الجمع موضع
الواحد في التمييز كقوله بالأخسرين أعمالاً وفي قراءة أبى ثلاثمائة سنة ۖ تسعاً تسع سنين لأن ما قبله بدل عليه وقرأ
الحسن تسعاً بالفتح ۖ ثم ذكر اختصاصه بما غاب في السموات والأرض وخفى فيها من أحوال أهلها ومن غيرها
وأنه هو وحده العالم به ۖ وجاء بما دل على التعجب من إدراكه المسموعات والمبصرات للدلالة على أن أمره في
الإدراك خارج عن حد ما عليه إدراك السامعين والمبصرين لأنه يدرك ألطف الأشياء وأصغرها كما يدرك أكبرها
أصغرها وكثفها جرماً ويدرك البواطن كما يدرك الظواهر (ما لهم) الضمير لأهل السموات والأرض (من ولى) من متول
لا مؤرم (ولا يشرك في حكمه) في قضائه (أحداً) منهم وقرأ الحسن ولا تشرك بالتاء والجزم على التثنية ۖ كانوا
يقولون له أنت بقرآن غير هذا أو بدله فقبل له (واتل ما أوحى إليك) من القرآن ولا تسمع لما يهذون به من طلب
التبديل فلا مبدل لكلمات ربك أى لا يقدر أحد على تبديلها وتغييرها إنما يقدر على ذلك هو وحده وإذا بدلنا آية
مكان آية (ولن تجد من دونه ملتحداً) ملتجأ تعدل إليه إن هممت بذلك ۖ قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم نخ هؤلاء الموالى الذين كأن ريحهم ريح الضأن وهم صهيب وعمار وخباب وغيرهم من فقراء المسلمين
حتى نجالسك كما قال قوم نوح أنؤمن لك واتبك إلا ردلون فنزلت (واصبر نفسك) راحبها معهم وثبتها قال أبو ذؤيب
فصبرت عارقة لذلك حزة ۖ ترسو إذا نفس الجبان تطلع

(بالغداقوالشى) دائبين على الدعاء في كل وقت وقيل المراد صلاة الفجر والعصر وقرئ بالغداة وأجودلان
غدوة علم في أكثر الاستعمال وإدخال اللام على تأويل التكثير كما قال والزيد زيد المعارك ونحوه قليل في كلامهم ۖ

المشيتة متى ذكرت ولو بعد الطول وأما حلها لليمين حيث فلا دليل عليه منها والله أعلم (قال ويجوز أن يكون المعنى وإذا ذكر
ربك بالتسبيح الخ) قال أحمد ويؤيد هذا التأويل بقوله تعالى أول القصة أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من
آياتنا عجباً فافتح ذكر القصة بتقليل شأنها وإنكار عددها من عجائب آيات الله ثم ختمها بأمره عليه الصلاة والسلام بطلب ما هو

مَنْ أَغْلَقْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ۖ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ

يقال عداه إذا جاوزته ومنه قولهم عدا طوره وجاءى القوم عدا زيد وإنما عدى بعن لتضمين عدا معنى نبا وعلا فى قولك نبت عنه عينه وعلت عنه عينه إذا اقتحمته ولم تعلق به (فإن قلت) أى غرض فى هذا التضمين وهلا قيل ولا تعدهم عينك أو لا تفعل عينك عنهم (قلت) الغرض فيه إعطاء مجموع معنيين وذلك أقوى من إعطاء معنى قد ألا ترى كيف رجع المعنى إلى قولك ولا تقتحمهم عينك مجاوزتين إلى غيرهم ونحوه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم أى ولا تضموها إليها آكلين لها وقرئ ولا تعد عينك ولا تعد عينك من أعداء وعداء نقلا بالهمزة وتثقل الحشو ومنه قوله ۖ فعد عما ترى إذ لا ارتجاع له ۖ لأن معناه فعد همك عما ترى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردى بفقراء المؤمنين وأن تنبو عينه عن رثاءة زهم طموحا إلى زى الأغنياء وحسن شارتهم (تريد زينة الحياة الدنيا) فى موضع الحال (من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر بالخذلان أو وجدناه غافلا عنه كقولك أجبنته وأخفتمته وأبخلته إذا وجدته كذلك أو من أغفل إبله إذا تربها بغير سمة أى لم نسمة بالذكر ولم نجعلهم من الذين كتبنا فى قلوبهم الإيمان وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله (واتبع هواه) ۖ وقرئ أغفلنا قلبه بإسناد الفعل إلى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين من أغفلته إذا وجدته غافلا (فرطا) متقدما للحق والصواب نابذاله وراء ظهره من قولهم فرس فرط متقدما للخيل (وقل الحق من ربكم) الحق خبر مبتدأ محذوف والمعنى جاء الحق وزاغت العلل فلم يبق إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ فى طريق النجاة أو فى طريق الهلاك وجمع بلفظ الأمر والتخيير لأنه لما مكن من اختيار أيهما شاء فكأنه يخير مأمور بأن يتخير ما شاء من التجدين ۖ شبه ما يحيط بهم من النار بالسرادق وهو الحجرة التى تكون حول القسطايط وبيت مسردق ذو سرادق وقيل هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار وقيل حائط من نار يطيف بهم

أرشد وأدخل فى الآية والله أعلم ۖ قوله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا (قال معناه جعلنا قلبه غافلا عن الذكر الخ) قال أحمد هو يشمر لله رب من الحق وهو أن المراد خلقنا له وجدير به أن يشمر فى اتباع هواه فإن حمل أغفل على بابه صرفه إلى الخذلان وإلا أخرجه بالكلية عن بابه إلى باب أفعل للمصادقة ولا يتجرا على تفسير فعل أسنده الله إلى ذاته بالمصادقة إلى تفهم وجدان الشيء بغتة عن جهل سابق وعدم علم ۖ عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون المعنى من أغفل إبله إذا الخ) قال أحمد وهذا التأويل فيه رقة حاشية ولطافة معنى وغرضه منه الخلاص مما قدمناه لأنه وإن أبى خلق الله للغفلة فى القلب فلا يأتى عدم كتب الإيمان وإنما غرضنا التنبيه على أن مقصد المخشى الحيد عن القاعدة المتقدمة والتأويل إنما يصار إليه إذا اعتاص الظاهر وهو عندنا ممكن فوجب الاعتصام به والله الموفق ۖ عاد كلامه (قال وقد أبطل الله توهم المجبرة بقوله واتبع هواه) قال أحمد قد تقدم فى غير ماموضع أن أهل السنة يضيفون فعل العبد إلى الله تعالى من حيث كونه مخلوقا له وإلى العبد من حيث كونه مقرونا بقدرته واختياره ولا تنافى بين الإضافتين فبراهين السنة تتبعه أينما سلك وأية توجه فلا محيص له عنها بوجه

(قوله إلى زى الأغنياء وحسن شارتهم) فى الصحاح الشوار والشارة اللباس والهيئة (قوله غافلا عن الذكر بالخذلان) يتحاشى بذلك عن خلق الغفلة فى قلبه لأن الله لا يخلق الشر عند المعتزلة وأهل السنة على خلاف ذلك كما أشار إليه بقوله توهم المجبرة ثم إن اتباعه هواه لا يتنافى خلق الله الغفلة فى قلبه لجواز أن يكون ذلك ناشئا عن الغفلة (قوله كقولك أجبنته وأخفتمته) فى الصحاح أخفتمته وجدته مفحما لا يقول الشعر (قوله لم نجعلهم) لعله نجعلهم (قوله متقدما للحق والصواب) أى سابق له ومجاوزه له وفى الصحاح أمر فرط أى مجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى وكان أمره فرطا ۖ (قوله والمعنى جاء الحق وزاغت العلل) فى الصحاح زاح الشيء بعد وذهب وأزاحت علة فزاحت (قوله وقيل حائط من نار يطيف بهم الذى يفيد الصراح طاف يطوف حول الشيء دار حوله وطاف يطيف بالشيء جاءه وأم به فتدبر

شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي
الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ
عَمَلًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُخَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا
خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَثِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمُ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۖ وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا
رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أَكْلَهُمَا

(يغاثوا بماء كالمهل) كقوله: فأعتبوا بالصليم. وفيه تهكم والمهل ما أذيب من جواهر الأرض وقيل دردى الزيت (يشوى
الوجه) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه من حرارته عن النبي صلى الله عليه وسلم هو كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت
فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك (وسامت) النار (مرتفقا) متكأ من المرفق وهذا لمشكاة قوله وحسنت مرتفقا
والأفلا رتفاق لأهل النار ولا اتكاء إلا أن يكون من قوله

إني أرقت فبت الليل مرتفقا ۖ كأن عيني فيها الصاب مذبوح

(أولئك) خبر إن وإنا لانضيغ اعتراض ولك أن تجعل إننا لانضيغ وأولئك خبرين معا أو تجعل أولئك كلاما مستأنفا
بيانا للأجر المبهم (فإن قلت) إذا جعلت إننا لانضيغ خبراً فأين الضمير الراجع منه إلى المبتدأ (قلت) من أحسن
عملا والذين آمنوا وعملوا الصالحات ينظهما معنى واحد فقام من أحسن مقام الضمير أو أردت من أحسن عملا
منهم فكان كقولك السمن منوان بدرهم ۖ من الأولى للابتداء والثانية للتبيين ۖ وتنكير أساور لإيهام أمرها في
الحسن ۖ وجمع بين السندس وهو مارق من الدياج وبين الإستبرق وهو الغليظ منه جمعاً بين النوعين ۖ وخص الاتكاء
لأنه هيئة المنعمين والملوك على أسرهم (واضرب لهم مثلاً رجلين) أى ومثل حال الكافرين والمؤمنين بحال رجلين
وكانا أخوين في بني إسرائيل أحدهما كافر اسمه قطروس والآخر مؤمن اسمه يهوذا وقيل هما المذكوران في سورة
والصافات في قوله قال قائل منهم إني كأت لى قرين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطراها فاشتري الكافر
أرضاً بألف فقال المؤمن اللهم إن أخى اشترى أرضاً بألف دينار وأنا أشتري منك أرضاً فى الجنة بألف فتصدق به ثم
بنى أخوه داراً بألف فقال اللهم إني أشتري منك داراً فى الجنة بألف فتصدق به ثم تزوج أخوه امرأة بألف فقال اللهم
إني جعلت ألفاً صداقاً للحر ثم اشترى أخوه خدماً ومناجى بألف فقال اللهم إني أشتري منك الولدان المخلدين بألف
فتصدق به ثم أصابه حاجة فجلس لأخيه على طريقه فتربه فى حشمة فتعرض له فطرده ووجهه على التصديق به وقيل هما
مثل الأخوين من بنى مخزوم مؤمن وهو أبو سلة عبد الله بن عبد الأسد وكان زوج أم سلة قبل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكافر وهو الأسود بن عبد الأسد (جنتين من أعناب) بستانين من كروم (وحففناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطاً
بالجنتين وهذا مما يؤثر الدهاقين فى كرومهم أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار المثمرة يقال حفوه إذا أطافوه وحففته بهم
أى جعلتهم حافين حوله وهو متعد إلى مفعول واحد فترده الباء مفعولاً ثانياً كقولك غشيت به وغشيت به (وجعلنا بينهما
زرعاً) جعلناهما أرضاً جامعة للأقوات والقواكه ووصف العارة بأنها متواصلة متشابكة لم يتوسطها ما يقطعها ويفصل بينهما
الشكل الحسن والترتيب الانيق ونعتهما بوفاء الثمار وتامم الأكل من غير نقص ثم بما هو أصل الخير ومادته من أمر الشرب

(قوله كأن عيني فيها الصاب مذبوح) فى الصحاح الصاب عصارة شجر مروفه ذبحت الذى بزلته وفيه بزلت الشراب وشبهه
بازلة سالدهما (قوله وهذا مما يؤثر الدهاقين) واحده دهقان

وَلَمْ تَظَلِّمْ مِنْهُ شَيْئًا وَجَرْنَا خِلَلَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ
نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِّدْتُ
إِلَىٰ رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ
نُطْقَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ۖ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ

لِفعله أفضل ما يسقى به وهو السبيح بالنهر الجاري فيها والاكل الثمر وقرئ بضم الكاف (ولم تظلم) ولم تنقص وأت حمل على اللفظ لأن
كلنا لفظه لفظ مفرد ولو قيل آت على المعنى لجازه وقرئ ولجرا على التخفيف ۖ وقرأ عبد الله كل الجنة آتى أكله برد الضمير على كل
(وكان له ثمر) أى أنواع من المال من ثمره إذا كثره وعن مجاهد الذهب والفضة أى كانت له إلى الجنة الموصوفتين الأموال
الدائرة من الذهب والفضة وغيرهما وكان وافر ليسار من كل وجه متمكنا من عمارة الأرض كيف شاء (وأعز نفرا) يعنى أنصارا
وحشاً رقيق أولاداً ذلورا لأنهم ينفرون معه دون الإناث ۖ يحاوره يراجه الكلام من حار يحور إذا رجع وسأله فأحار كلمة
ۖ يعنى قطروس أخذ بيد أخيه المسلم بطرف به فى الجنة ويريه ما فيها ويعجبه منها ويفاخره بما ملك من المال دونه
ۖ (فإن قلت) فلم أفرد الجنة بعد الثنية (قلت) معناه ودخل جنته ماله جنة غيرها يعنى أنه لا نصيب له فى الجنة التى وعد
المؤمنون فما ملكه فى الدنيا هو جنته لا غير ولم يقصد الجنة ولا واحدة منها (وهو ظالم لنفسه) وهو معجب بما أوتى
مفتخر به كافر انعمه ربه معترض بذلك نفسه لسخط الله وهو أشح الظلم ۖ إخباره عن نفسه بالشك فى بيودة جنته لطول
أمله واستيلاء حرصه عليه وتمادى غفلته واغتراره بالملهلة وإطراحه النظر فى عواقب أمثاله وترى أكثر الأغنياء من
المسلمين وإن لم يطلقوا بنحو هذا ألسنتهم فإن السنة أحوالهم ناطقة به منادية عليه (ولئن رددت إلى ربى) إقسام منه على أنه
إن ردت إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وكما يزعم صاحبه ليجدنى فى الآخرة خيراً من جنته فى الدنيا تطمعاً وتمنياً على الله
واقعاء لكرامته عليه ومكانته عنده وأنه ما أولاه الجنة إلا لاستحقاقه واستئصاله وأن معه هذا الاستحقاق أينما توجه كقوله
إن لى عنده للحسنى لاوتين ما لا أولاد ۖ وقرئ خيراً منها رداً على الجنة (منقلبا) مرجعاً وعاقبة وانتصابه على التمييز
أى منقلب تلك خيز من منقلب هذه لأنها فانية وتلك باقية (خلقك من تراب) أى خلق أصلك لأن خلق أصله سبب
فى خلقه فكان خلقه خلقاً له (سواءك) عدلك وملكك إنساناً ذكرراً بالغاً مباغ الرجال ۖ جعله كافراً بالله جاحداً لأنعمه
لشكه فى البعث كما يكون المكذب بالرسول صلى الله عليه وسلم كافراً (لكن هو الله ربى) أصله لكن أنا لحذفت الهمزة
وألقيت حركتها على نون لكن فتلاقت النونان فكان الإدغام ونحوه قول القائل

وترميتى بالطرف أى أنت مذنب ۖ وتقلبتى لكن إياك لا ألقى

أى لكن أنا لا ألقىك وهو ضمير الشأن والشأن الله ربى والجملة خبر أنا والراجع منها إليه ياء الضمير وقرأ ابن عامر بإثبات ألف
أنا فى الوصل والوقف جميعاً وحسن ذلك وقوع الألف عوضاً من حذف الهمزة وغيره لا يثبتها إلا فى الوقف وعن أبى عمر
وأنه وقف بالهاء لكنه وقرئ لكن هو الله ربى بسكون النون وطرح أنا وقرأ أبى بن كعب لكن أنا على الأصل وفى
قراءة عبد الله لكن أنا لا إله إلا هو ربى (فإن قلت) هو استدراك لما ذا (قلت) لقوله أكفرت قال لاخيه أنت كافر بالله

(قوله أى أنواع من المال من ثمر ماله) الذى فى الصحاح أن الثمر جمع ثمار ككتب وكتاب وأن الثمر أيضاً المال
المثمر ويخفف ويثقل وأثمر الرجل إذا كثر ماله وثمر الله ماله أى كثره وعبرة الخازن وكان له ثمر قرئ بالفتح جمع ثمرة
وقرئ بالضم وهو الأموال الكثيرة المثمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما وفى النسبى له ثمر وأحيط بثمر
بفتح الميم والتاء وبضم التاء وسكون الميم وبضمهما (قوله الأموال الدثرة من الذهب والفضة) الكثيرة أفاده الصحاح

سورة الكهف

اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرَنَّا أَقْلَ مِنْكَ مَا لَا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا * أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غُورًا فَلَنْ لَا تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا * وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ فَاصْبَحَ يَقْلَبُ كَفِّهِ عَلَى مَا أَتَفَقَّ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلِّغْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا * هُنَالِكَ الْوَلَسِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا * وَاضْرِبْ لَهُمْ

لكنى مؤمن موحد كما نقول زيد غائب لكن عمرأ حاضر ماشاء الله يجوز أن تكون ماموصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر ماشاء الله أو شرطية منصوبة الموضع والجزاء محذوف بمعنى أى شئ شاء الله كان ونظيرها في حذف الجواب لوفى قوله ولو أن قرأنا سيرت به الجبال والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزقك الله منها الأمر ماشاء الله اعترافا بأنها خير فيها إنما حصل بمشيئة الله وفضله وأن أمرها بيده إن شاء تركها عامرة وإن شاء خربها وقلت (لا قوة إلا بالله) إقراراً بأن ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها إنما هو بمعونته وتأيدته إذ لا يقوى أحد في بدنه ولا في ملك يده إلا بالله تعالى وعن عروة بن الزبير أنه كان يثلم حائطه أيام الرطب فيدخل من شاء وكان إذا دخله رد هذه الآية حتى يخرج * من قرأ أقل بالنصب فقد جعل أنا فصلا ومن رفع جعله مبتدأ وأقل خبره والجملة مفعولا ثانياً لنزى وفي قوله (وولدا) نصرة لمن فسر النفر بالاولاد في قوله وأعز نفرا والمعنى إن ترني أفقر منك فأنا أتوقع من صنع الله أن يقاب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقني لإيماني جنة (خيراً من جنتك) ويسلبك لكفرتك نعمته ويخرب بستانك * والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب أى مقداراً قدره الله وحسبه وهو الحكم بتخريبها وقال الزجاج عذاب حسان وذلك الحسبان حساب ما كسبت يداك وقيل حساناً مراعى الواحدة حسابة وهى الصواعق (صعيداً زلقاً) أرضاً يضاء يزلق عليها للملاستها زلقاً و (غورا) كلاهما وصف بالمصدر (وأحيط) به عبارة عن إهلاكه وأصله من أحاط به العدو لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه ثم استعمل في كل إهلاك ومنه قوله تعالى إلا أن يحاط بكم ومثله قولهم أتى عليه إذا أهلكه من أتى عليهم العدو إذا جاءهم مستعلاً عليهم * وتقلب الكافرين كناية عن الندم والتحسر لأن النادم يقرب كفيه ظهراً لبطن كما كنى عن ذلك بعض الكف والسقرط في اليد ولأنه في معنى الندم عدى تعديته بعلى كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى أنفق في عمارتها (وهى خاوية على عروشها) يعنى أن كرومها المعروشة سقطت عروشها على الأرض وسقطت فوقها الكروم قيل أرسل الله عليها ناراً فأكلتها (باليقين) تذكروا عظة أخيه فلم أنه أتى من جهة شركه وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركاً حتى لا يهلك الله بستانه ويجوز أن يكون توبة من الشرك وندماً على ما كان منه ودخولاً في الإيمان * وقرئ ولم يكن بالياء والتاء وحمل ينصرونه على المعنى دون اللاهظ كقوله فتقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة برونهم (فإن قلت) ما معنى قوله (ينصرونه من دون الله) (قلت) معناه يقدرون على نصرته من دون الله أى هو وحده القادر على نصر لا يقدر أحد غيره أن ينصره إلا أنه لم ينصره لصارف وهو استيجابه أن يخذل (وما كان منتصراً) وما كان متمتعاً بقوته عن انتقام الله (الولاية) بالفتح النصرة والنولى وبالكسر السلطان والملك وقد قرئ يهما والمعنى هنالك أى في ذلك المقام تلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها غيره ولا يستطيعها أحد سواه تقريراً لقوله ولم يكن له فتنة ينصرونه من دون الله أو هنالك السلطان والملك لله لا يغلب ولا يتمتع منه أو في مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به كل مضطر يعنى أن قوله باليتنى لم أشرك ربى أحداً كلمة ألجئ إليها فقلها جزعاً ما دهاه من شؤم كفره ولولا ذلك لم يقلها ويجوز أن يكون المعنى هنالك الولاية لله ينصر فيها أوليائه المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم ويشقى صدورهم من أعدائهم يعنى أنه نصراً فيما فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله عسى ربى أن يؤتيني خيراً من جنتك ويرسل عليها حسباناً من السماء ويعضده قوله (خير ثواباً وخيراً عقباً) أى لأوليائه وقيل هنالك إشارة إلى الآخرة

مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ انْزَالِهِ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ۝ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ۝ وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝ وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا

أى فى تلك الدار الولاية لله كقوله لمن الملك اليوم ۝ وقرئ الحق بالرفع والجز صفة للولاية والله وقرأ عمرو بن عبيد بالنصب على التأكيد كقوله هذا عبد الله الحق لا الباطل وهى قراءة حسنة فصيحة وكان عمرو بن عبيد من أفصح الناس وأنصحهم ۝ وقرئ عقبا بضم القاف وسكونها وعقبى على فعلى وكلها بمعنى العاقبة (فاختلط به نبات الأرض) فالتف بسببه وتكاثف حتى خالط بفضه بضم الفاء وقل نجع فى النبات الماء فاختلط به حتى روى ورف رفيقا وكان حق اللفظ على هذا التفسير فاختلط بنبات الأرض ووجه صحته أن كل مختلطين موصوف كل واحد منهما بصفة صاحبه ۝ والهشيم ماتهمش وتحطم الواحدة هشيمة ۝ وقرئ تذروه الريح وعن ابن عباس تذريه الرياح من أذرى شبه حال الدنيا فى نضرتها وهيجها وما يتبعها من الهلاك والفناء بحال النبات يكون أخضر وارفا ثم يهيج فتطيره الرياح كأن لم يكن (وكان الله على كل شيء) من الإنشاء والإفاء (مقتدرا ۝ الباقيات الصالحات) أعمال الخير التى تبقى ثم ثباتها للإنسان وتبقى عنه كل ما تطمع إليه نفسه من حظوظ الدنيا وقيل هى الصلوات الخس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وعن قتادة كل ما أريد به وجه الله (خير ثوابا) أى ما يتعلق به من الثواب وما يتعلق به من الأمل لأن صاحبها يأمل فى الدنيا ثواب الله ويصبيه فى الآخرة ۝ قرئ تسير من سيرت وتسير من سيرنا وتسير من سارت أى تسير فى الجوى ويذهب بها بأن تجعل هباء منبثا ۝ وقرئ وترى الأرض على البناء للمفعول (بارزة) ليس عليها ما يسترها مما كان عليها (وحشرناهم) وجمعناهم إلى الموقف ۝ وقرئ فلم تغادر بالنون والياء يقال غادره وأغدره إذ أتركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما غادره السيل ۝ وشبهت حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان (صفا) مصطفىين ظاهرين يرى جماعتهم كما يرى كل واحد لا يحجب أحدا أحدا (لقد جئتمونا) أى قلناهم لقد جئتمونا وهذا المضمر هو عامل النصب فى يوم نسير ويجوز أن ينصب بإضمار إذ كروا المعنى لقد بعثناكم كما أنشأناكم (أول مرة) وقيل جئتمونا عراة لاشئ معكم كما خلقناكم أولا كقوله ولقد جئتمونا فرادى (فإن قلت) لم جئ بمحشرناهم ماضيا بعد تسير وتري (قلت) للدلالة على أن حشرهم قبل التسير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأحوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك (موعدا) وقتا لإنجاز ما وعدتم على السنة الأنبياء من البعث والنشور (الكتاب) للجنس وهو صحف الأعمال (يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التى

۝ قوله تعالى « هنالك الولاية لله الحق » (قال قرئ بالرفع والجز صفة للولاية لله تعالى الخ) قال أحمد وقد تقدم الإنكار عليه فى مثل هذا القول فإنه يوم أن القراءات موكولة إلى رأى الفصحاء واجتهاد البلغاء فتفاوتت فى الفصاحة لتفاوتهم فيها وهذا منكر شنيع والحق أنه لا يجوز لأحد أن يقرأ إلا بما سمعه فوعاه متصلا بفق فيه صلى الله عليه وسلم منزلا كذلك من السماء فلا وقع لفصاحة الفصيح وإنما هو ناقل كغيره ولكن الرخصى لا يفوته الشاء على رأس البدعة ومعدن الفتنة فإن عمرو بن عبيد أول مصمم على إنكار القدر وهم جزا إلى سائر البدع الاعتزالية فمن ثم أتى عليه

(قوله حتى روى ورف رفيقا) فى الضحاح رف لونه رفا ورقيقا برق وتلاولا وشجر رقيق إذا تدت أوراقه (قوله بحال النبات يكون أخضر وارفا) فى الصالح ورف النبات أى اهتز من نضارته فهو وارف أى ناضر رفاف شديدا الخضرة

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فِدْعُوهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا * وَرَعَا الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرَفًا * وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا * وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا * وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيَجْعَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَطْلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَايَ إِيَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا إِذَا أَبَدًا * وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثَلًا * وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا * وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ

الشديد مشتركا يهلكون فيه جميعاً وعن الحسن موبقا عداوة هي في شدتها هلاك كقوله لا يمكن حبك كلاً ولا بغضك تلقاً وقال الفراء البين الوصل أى وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة ويجوز أن يريد الملائكة وعزيراً وعيسى ومريم وبالموبق البرزخ البعيد أى وجعلنا بينهم أمداً بعيداً تلك فيه الاشواط لفرط بعده لأنهم في قعر جهنم وهم في أعلى الجنان (فظنوا) فأيقنوا (مواقعها) مخالطوها واقعون فيها (مصرفاً) معدلاً قال * أزهير هل عن شية من مصرف * (أكثر شيء جدلاً) أكثر الأشياء التي يتأق منها الجدل إن فصلتها واحداً بعد واحد خصوصاً وبمارة بالباطل وانتصاب جدلاً على التمييز يعني أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء ونحوه فإذا هو خصم مبین * أن الأولى نصب والثانية رفع وقبلها مضاف محذوف تقديره (وما منع الناس) الإيمان والاستغفار (إلا) إلتظار (أن تأتيهم سنة الأولين) وهي الإهلاك (أو) إلتظار أن (بأتيم العذاب) يعني عذاب الآخرة (قبلاً) عياناً وقرئ قبلاً أنواعاً جمع قبيل وقبلاً بفتحيتين مستقبل (ليدحضوا) ليزيلوا ويبطلوا من إدحاض القدم وهو إزلاقها وإزالتها عن موطنها (وما أُنذروا) يجوز أن تكون ماموصولة ويكون الراجع من الصلة محذوفاً أى وما أُنذروه من العذاب أو مصدرية بمعنى وإنذارهم * وقرئ هزأ بالسكون أى اتخذوها موضع استهزاء * وجداهم قولهم للرسول ما أنتم إلا بشر مثلنا ولو شاء الله لآنزل ملائكة وما أشبه ذلك (بآيات ربه) بالقرآن ولذلك رجع إليها الضمير مذكراً في قوله أن يفقهوه (فأعرض عنها) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر (ونسى) عاقبة (ما قدمت يداها) من الكفر والمعاصي غير مفكر فيها ولا ناظر في أن المسمى والمحسن لابد لهما من جزاء ثم علل إعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم وجمع بعد الإفراد حملاً على لفظ من ومعناه (فلن يهتدوا) فلا يكون منهم اهتداء البتة كأنه محال منهم لشدة تصميمهم (أبدًا) مدة التكليف كلها * وإذا جزاء وجواب فدل على انتفاء اهتدائهم لدعوة الرسول بمعنى أنهم جعلوا ما يجب أن يكون سبب وجود الاهتداء سبباً في انتفائه وعلى أنه جواب للرسول على تقدير قوله ما لى لأدعوهم حرصاً على إسلامهم فقل وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا (الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة ثم استشهد على ذلك بترك مؤاخذه أهل مكة عاجلاً من غير إهمال مع إفراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر (لن يجدوا من دونه مَوْثَلًا) منجى ولا مآجاً * يقال وأل إذا نجا وأل إليه إذا لجأ إليه (وتلك القرى) يريد قرى الأولين من ثمود

(قوله قبلاً عياناً وقرئ قبلاً أنواعاً) هذه القراءة بكسر ففتح والثانية بضمين كما يفيد الصراح

الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضَى حَقًّا * فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا * فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ

وقوم لوط وغيرهم أشار لهم إليها ليعتبروا تلك مبتدأ والقرى صفة لأن أسماء الإشارة توصف بأسماء الأجناس و(أهلكناهم) خبر ويجوز أن يكون تلك القرى نصبا بإضمار أهلكنا على شريطة التفسير والمعنى وتلك أصحاب القرى أهلكناهم (لما ظلموا) مثل ظلم أهل مكة (وجعلنا لمهلكهم موعدا) وضرربنا لإهلاكهم وقتا معلوما لا يتأخرون عنه كما ضربنا لأهل مكة يوم بدر والمهلك الإهلاك ووقته وقرئ لمهلكهم بفتح الميم واللام مفتوحة أو مكسورة أى هلاكهم أو وقت هلاكهم والموعود وقت أو مصدر (لفتاه) لعبده وفي الحديث ليقل أحدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى وأمتى وقبل هو يوشع ابن نون وإنما قيل فتاه لأنه كان يخدمه ويتبعه وقيل كان يأخذ منه العلم * (فإن قلت) (لأبرح) إن كان بمعنى لا أزال من برج المكان فقد دل على الإقامة لا على السفر وإن كان بمعنى لا أزال فلا بد من الخبر (قلت) هو بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لأن الحال والكلام معا يدلان عليه أما الحال فلأنها كانت حال سفر وأما الكلام فلأن قوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) غاية مضروبة تستدعى ما هى غاية له فلا بد أن يكون المعنى لأبرح أسير حتى أبلغ مجمع البحرين ووجه آخر وهو أن يكون المعنى لا يبرح مسيرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر فلما حذف المضاف أقيم المضاف إليه مقامه وهو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف ويجوز أن يكون المعنى لأبرح ما أنا عليه بمعنى ألزم المسير والطلب ولا أتركه ولا أفارقه حتى أبلغ كما تقول لأبرح المكان وجمع البحرين المكان الذى وعد فيه موسى لقاء الخضر عليهما السلام وهو ملتقى بحرى فارس والروم بمائيل المشرق وقيل طنجة وقيل أفريقية ومن بدع التفاسير أن البحرين موسى والخضر لأنهما كانا بحرين في العلم وقرئ يجمع بكسر الميم وهى فى الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع من يفعل (أو أمضى حقبا) أو أسير زمانا طويلا والحقب ثمانون سنة وروى أنه لما ظهر موسى على مصر مع بنى إسرائيل واستقرتوا بها بعد هلاك القبط أمره الله أن يذكر قومه النعمة فقام فيهم خطيبا فذكر نعمة الله وقال إنه اصطفى نبيكم وكله فقالوا له قد علمنا هذا فأى الناس أعلم قال أنا فعتب الله عليه حين لم يرد العلم إلى الله فأوحى إليه بل أعلم منك عبدلى عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان الخضر فى أيام أفريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر وبقى إلى أيام موسى وقيل إن موسى سأل ربه أى عبادك أحب إليك قال الذى يذكرنى ولا ينسأنى قال فأى عبادك أقضى الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأى عبادك أعلم قال الذى يبتغى علم الناس إلى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو تردته عن ردى فقال إن كان فى عبادك من هو أعلم منى فادللى عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لى به قال تأخذ حوتا فى مكمل فحيت فقدته فهو هناك فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرنى فذهب يمشيان فرقد موسى فاضطرب الحوت ووقع فى البحر فلما جاء وقت الغذاء طلب موسى الحوت فأخبره فتاه بوقوعه فى البحر فأثاب الصخرة فإذا رجل مسجى بثوبه فلم عليه موسى فقال وأنى بأرضنا السلام فعزفه نفسه فقال يا موسى أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمك الله لا أعلمه أنا فلما ركب السفينة جاء عصفور فوق على حرفها فقر فى الماء فقال الخضر ما ينقص على وعليك من علم الله مقدار ما أخذ هذا العصفور من البحر (نسبا حوتهما) أى نسبا تفقد أمره وما يكون منه مما جعل أماره على الظفر بالطلبة وقيل نسي يوشع أن يقدمه ونسى موسى أن يأمره فيه بشئ وقيل كان الحوت سمكة ملوحة وقيل إن يوشع حمل الحوت والخبز فى المكمل فنزل ليلة على شاطئ عين تسمى عين الحياة ونام موسى فلما أصاب السمكة برد الماء وروحه عاشت وروى أنهم أكلوا منها وقيل تروضا يوشع من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش ووقع فى الماء (سربا) أمسك الله جرية الماء على الحوت فصار عليه مثل الطاق وحصل منه فى مثل السرب معجزة لموسى أول للخضر (فلما جاوزا) الموعود وهو الصخرة لنسيان موسى تفقد أمر الحوت

(قوله وحصل منه فى مثل السرب معجزة) فى الصحاح السرب بيت فى الأرض تقول منه انسرب الوحشى فى سربه

وانسرب الثعلب فى حجره

لَفَتَهُ إِتْنَا غَدَاً نَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۝ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَبَعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝

وما كان منه ونسيان يوشع أن يذكر لموسى ما رأى من حياته ووقوعه في البحر وقيل سارابعد مجاوزة الصخرة اللبلة والغد إلى الظهر وألقى على موسى النصب والجوع حين جاوز الموعد ولم ينصب ولا جاع قبل ذلك فذكر الحوت وطلبه وقوله (من سفرنا هذا) إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة (فإن قلت) كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى لكونه أماره لهما على الطلبة التي تناهضا من أجهلها لكونه معجزتين فثنين وهما حياة السمكة المملوحة المسأول منها وقبل ما كانت إلا شق سمكة وقيام الماء واتصافه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه ثم كيف استمر به النسيان حتى خلفا الموعد وسارامسيرة ليلة إلى ظهر الغدو حتى طلب موسى عليه السلام الحوت (قلت) قد شغله الشيطان بوساوسه فذهب بفكره كل مذهب حتى اعتراه النسيان والنظم إلى ذلك أنه ضرى بمشاهدة أمثاله عند موسى عليه السلام من العجائب واستأنس بإخوانه فأعان الآلف على قلة الاهتمام (أرأيت) بمعنى أخبرني (فإن قلت) ما وجه التثام هذا الكلام فإن كل واحد من أرأيت و (إذ أوتينا) و (فإن نسي الحوت) لا متعلق له (قلت) لما طلب موسى عليه السلام الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه إلى تلك الغاية فدهش وطفق يسأل موسى عليه السلام عن سبب ذلك كأنه قال أرأيت ماذا في إذ أوتينا إلى الصخرة فإن نسي الحوت لحذف ذلك وقبل هي الصخرة التي دون نهر الزيت و (أن أذكره) بدل من الماء في أنساني ذكره إلا الشيطان وفي قراءة عبد الله أن أذكره و (عجبا) ثاني مفعولى اتخذ مثل سرياعنى واتخذ سبيله سبيلا عجبا وهو كونه شبيه السرب أو قال عجبا في آخر كلامه تعجبا من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه لها أو مما رأى من المعجزتين وقوله وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره اعتراض بين الممطوف والممطوف عليه وقيل إن عجبا حكاية التعجب موسى عليه السلام وليس بذلك (ذلك) إشارة إلى اتخاذ سبيلا أى ذلك الذى كنا نطلب لانه أماره الظفر بالطلبة من لقاء الخضر عليه السلام ۝ وقرئ بغيرياء في الوصل وإثباتها أحسن وهى قراءة أنى عمرو وأما الوقف فالأكثر فيه طرح الياء اتباعا لخط المصحف (فارتدا) فرجعا في إدراجهما (قصصا) يقصان قصصا أى يتبعان آثارهما اتباعا أو فارتدا مقتصين (رحمة من عندنا) هى الوحى والنبوة (من لدنا) مما يختص بنا من العلم وهو الإخبار عن الغيوب (رشدأ) قرئ بفتحين وبضمة وسكون أى علما دارشدا أرشد به في ديني (فإن قلت) أماردت حاجته

۝ قوله تعالى «قال أرأيت إذ أوتينا إلى الصخرة فإن نسي الحوت» (قال إن قلت كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا ينسى الخ) قال أحمد وقد ورد في الحديث أن موسى عليه السلام لم ينصب ولم يقل لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا إلا منذ جاوز الموضع الذى حذره الله تعالى له فلعل الحكمة في إساءة الله تعالى ليوشع أن يتيقظ موسى عليه السلام لمئة الله تعالى على المسافر في طاعة وطلب علم بالتيسير عليه وحمل الأعباء عنه وتلك سنة الله الجارية في حق من صحت له نية في عبادة من العبادات أن ييسرها ويحمل عنه مؤنتها ويتكفل به مادام على تلك الحالة وموقع الإيقاظ أنه وجد بين حالة سفره للوعد وحالة مجاوزته بونا بينا والله أعلم وإن كان موسى عليه السلام متيقظا لذلك فالمطلوب الإيقاظ غيره من أمته بل من أمة محمد عليه الصلاة والسلام إذ قص عليهم القصة فأورد الله تعالى قصص أنبيائه ليسمر بها الناس ولكن ليسمر الخلق لتدبرها واقتباس أنوارها ومنافعها عاجلا وآجلا والله أعلم

(قوله فأعان الآلف على قلة الاهتمام) لعل المراد ألف يوشع لرؤيته العجائب عند موسى (قوله فرجعا في إدراجهما قصصا) الدرج الطريق والجمع الإدراج ومنه قولهم رجعت أدراجى أى رجعت في الطريق الذى جئت منه كذا في الصحاح

قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا * قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا * فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا * قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا *

إلى التعلم من آخر في عهده أنه كما قيل موسى بن ميثا لاموسى بن عمران لأن النبی یحـ أن يكون أعلم أهل زمانه وإمامهم المرجوع إليه في أبواب الدين (قلت) لاغضاضة بالنبي في أخذ العلم من نبي مثله وإنما يغض منه أن يأخذه من دونه وعن سعيد بن جبیر أنه قال لابن عباس إن نوحا ابن امرأة كعب يزعم أن الخضر ليس بصاحب موسى وأن موسى هو موسى بن ميثا فقال كذب عدو الله * نفى استطاعة الصبر معه على وجه التأکید كأنها بما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك بأنه يتولى أموراً هي في ظاهرها مناكير والرجل الصالح فكيف إذا كان نبياً لايتألك أن يشمئز ويمتعض ويجزع إذا رأى ذلك ويأخذ في الإنكار و (خبراً) تمييز أى لم يحط به خبرك أو لأن لم تحط به بمعنى لم تخبره فنصبه نصب المصدر (ولأعصى) في محل نصب عطاف على صابراً أى ستجدنى صابراً وغيرعاص أو لافى محل عطفاً على ستجدنى رجاء موسى عليه السلام لحرصه على العلم وازدياده أن يستطيع معه صبراً بعد إفصاح الخضر عن حقيقة الأمر فوعده بالصبر معلقاً بمشيئة الله علماً منه بشدة الأمر وصعوبته وأن الحمية التي تأخذ المصلح عند مشاهدة الفساد شيء لا يطاق هذا مع علمه أن النبي المعصوم الذي أمره الله بالمسافة إليه واتباعه واقتباسه العلم منه برئ من أن يباشر مافيه غمزة في الدين وأنه لا بد لما يستسمع ظاهره من باطن حسن جميل فكيف إذا لم يعلم * قرئ فلا تستلني بالنون الثقيلة يعنى فن شرط اتباعك لى أنك إذا رأيت منى شيئاً وقد علمت أنه صحيح إلا أنه غبى عليك وجه صحته فحميت وأنكرت في نفسك أن لاتفانحنى بالسؤال ولا تراجعنى فيه حتى أكون أما الفاتح عليك وهذا من آداب المنعلم مع العالم والمتبرع مع التابع (فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة فلما ركبا قال أهلاهما من اللصوص وأمرهما بالخروج فقال صاحب السفينة أرى وجوه الأنبياء وقيل عرفوا الخضر فخلوها بغير نول فلما لججوا أخذ الخضر المأس فخرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماء فجعل موسى يسد الخرق بذيابه ويقول (أخرقتها لتغرق أهلهما) وقرئ لتغرق بالتشديد ولتغرق أهلهما من غرق وأهلهما مرفوع (جئت شيئاً إمراً) أتيت شيئاً عظيماً من أمر الأمر إذا عظم قال داهية دهياء إذاً أمراً (بما نسيت) بالذى نسيت أو بشيء نسيت أو بنسياني أراد أنه نسي وصيته ولا مؤاخذه على الناسى أو إخراج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذه بالنسيان يومه أنه قد نسي ليبسط عذره في الإنكار وهو من معاريض الكلام التي يتق بها الكذب مع النوصل إلى الغرض كقول إبراهيم هذه أختى وإني سقيم أو أراد بالنسيان الترك أى لا تؤاخذنى بما تركت من وصيتك أول مرة * يقال رفقه إذا غشيه وأرقه إياه أى ولا تغشني (عسراً) من أمرى وهو اتباعه إياه يعنى ولا تعسر على متابعتك ويسرها على بالإغضاء وترك المناقشة وقرئ عسراً بضمتين

* قوله تعالى قال إنك لن تستطيع معي صبراً (قال نفى الاستطاعة على وجه التأکید الخ) قال حين أخذ وما يدل على أن موسى عليه السلام إنما حله على المبادرة بالإنكار الانتهاز والحمية للحق أنه قال حين خرق السفينة أخرقتها لتغرق أهلهما ولم يقل لتغرقنا نفسى نفسه واشتغل بغيره في الحالة التي كل أحد فيها يقول نفسى نفسى لا يلوى على مال ولا ولد وتلك حالة الفرق فسبحان من جبل أنبياءه وأصفياه على نصيح الخلق والشفقة عليهم والرافة بهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

(قرله أن يشمئز ويمتعض ويجزع) في الصحاح المضض وجمع المصيبة (قرله فحميت وأنكرت في نفسك) في الصحاح حميت عليه بالكسر غضبت

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ إِن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۝ فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمُوا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ

(فقتله) قبل كان قتله قتل عنقه وقيل ضرب رأسه الحائط وعن سعيد بن جبير أضجمه ثم ذبحه بالسكين (فإن قلت) لم قبل حتى إذا ركبنا في السفينة خرقتها بغير فاء وحتى إذا لقيا غلاماً فقتله بالفاء (قلت) جعل خرقتها جزءاً للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفاً عليه والجزاء قال أقتلت (فإن قلت) فلم خولف بينهما (قلت) لأن خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام ۝ وقرئ زاكية وزكية وهي الطاهرة من الذنوب إما لأنها طاهرة عنده لأنه لم يرها قد أذنبت وإما لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث (بغير نفس) يعني لم تقتل نفساً فيقتص منها وعن ابن عباس أن نجدة الحر رى كتب إليه كيف جاز قتله وقد نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب إليه إن علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل (نكرا) وقرئ بضمين وهو المنكر وقيل النكر أقل من الأمر لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة وقيل معناه جئت شيئاً أنكر من الأول لأن ذلك كان خرقاً يمكن تداركه بالسد وهذا لا يسيل إلى تداركه ۝ (فإن قلت) ما معنى زيادة لك (قلت) زيادة المكافأة بالعقاب على رفض الوصية والوسم بقلة الضرب عند الكرة الثانية (بعدها) بعده هذه الكرة أو المسئلة (فلا تصاحني) فلا تقاربني وإن طلبت صحبتك فلا تتابعني على ذلك وقرئ فلا تصحني أي فلا تصحني إياك ولا تجعلني صاحبك (من لدني عذراً) قد أعذرت وقرئ لدني بتخفيف النون ولدني يسكون الدال وكسر النون كقولهم في عضد عضد وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي موسى استجيا فقال ذلك وقال رحمة الله علينا وعلى أخي موسى لو لبث مع صاحبه لا يبصر أعجب الأعاجيب (أهل قرية) هي أنطاكية وقبل الأبله وهي أبعد أرض الله من السماء (أن يضيفوهما) وقرئ يضيفوهما يقال ضافه إذا كان له ضيفاً وحقيقته مال إليه من ضاف السهم عن الغرض ونظيره زاره من الأزوار وأضافه وضيفه أنزله وجعله ضيفه وعن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية لثاماً وقيل شر القرى التي لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه (يريد أن ينقض) استعيرت الإرادة للداناة والمشاركة كما استعير الهم والوزم لذلك قال الراعي

في موهمه قلقت به هاماتها ۝ قاق القؤوس إذا أردن نصولا

يريد الرمح صدر أبي براء ۝ ويعدل عن دماء بني عتيل

إن دهرأ يلف شملئ يحمل ۝ لزمان يهيم بالإحسان

وقال حسان
وسمعت من يقول عزم السراج أن يطفأ وطلب أن يطفأ وإذا كان القول والنطق والشكاية والصدق والكذب والسكرات والفرود والإباء والعزوة والطواعية وغير ذلك مستعارة للجهد ولما لا يعقل فما بال الإرادة قال إذا قالت الانساع للبطن الحق ۝ تقول سنى للنسوة طنى ۝ لا ينطق اللهو حتى ينطق العود وشكا إلى بعبرة وتحمم ۝ فإن يك ظنى صادقاً وهو صادق ۝ ولما سككت عن موسى الغضب تمرد مارد وعز الأباقي ۝ ولبعضهم بأبي على أجفاهه إغفاؤه ۝ هم إذا انقاد لهمرم تمزدا أبت الروادف والتدنى لقمصها ۝ مس البطون وأن تمس ظهوراً

قالنا أتينا طامعين ولقد بلغني أن بعض المحرفين لكلام الله تعالى عن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر لأن ما كان فيه من

(قوله تمرد مارد وعز الأباقي) مارد والاباق حصنان الأول حصن دومة الجندل والثاني للسموأل بن عادياء بأرض قبياء قصدتهما الزبلاء ملكة الجزيرة فلما لم تقدر عليهما قالت ذلك فضرب مثلاً كذا في الصحاح

لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ۖ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَبَيْتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۚ
أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۚ
وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبُوهُ يَدْعُوهُ يَدْعُوهُ يُؤْمِنُ نَفْسَيْنَا أَنْ يَرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ

آفة الجهل وسقم الفهم أراه أعلى الكلام طبقة أدناه منزلة فتمحل ليرده إلى ماء وعنده أصح وأفصح وعنده أن ما كان أبعد من المجاز كان أدخل في الإعجاز وانقض إذا أسرع سقوطه من انقضا الطائر وهو يفعل مطاوع فضضته وقيل أفدل من النقض كاحتر من الحرة وقرئ أن ينقض من النقض وأن ينقص من انقاصت السن إذا انشقت طولاً قال ذو الرمة منقاص ومنكشب بالصاد غير معجمة (أقامه) قيل أقامه بيده وقيل مسحه بيده فقام واستوى وقيل أقامه بعمود عمده به وقيل نقضه وبناء وقيل كان طول الجدار في السماء مائة ذراع كانت الحال حال اضطراب وانقمار إلى المطعم وقد لزمهما الحاجة إلى آخر كسب المرء وهو المسئلة فلم يجدوا مواسيا فلما أقام الجدار لم يتمالك موسى لما رأى من الحرمان ومساس الحاجة أن (قال لو شئت لاتخذت عليه أجراً) وطلبت على عملك جعلاً حتى نتعش ونستدفع به الضرورة وقرئ لتخذت والناء في تخذ أصل كما في تبع واتخذ ففعل منه كاتبع من تبع وليس من الأخذ في شيء ۚ (فإن قلت) (هذا) إشارة إلى ماذا (قلت) قد تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبن فأشار إليه وجعله مبتداً وأخبر عنه كما تقول هذا أخوك فلا يكون هذا إشارة إلى غير الأخ ويجوز أن يكون إشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب الفراق والأصل هذا فراق بيني وبينك وقد قرأ به ابن أبي عتبة فأضيف المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به (لمساكين) قيل كانت عشرة إخوة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر (وراهم) أمامهم كقوله تعالى ومن وراءهم برزخ وقيل خلفهم وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم خبره فأعلم الله به الخضر وهو جلندي ۚ (فإن قلت) قوله فأردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغضب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلم قدم عليه (قلت) التية به التأخير وإنما قدم للناية ولأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها المساكين فكان بمنزلة قولك زيد ظني مقيم ۚ وقيل في قراءة أبي وعبد الله كل سفينة صالحة ۚ وقرأ الجحدري وكان أبواه مؤمنان على أن كان فيه ضمير الشأن (نفسين أن يرهقهما طغيانا وكفراً) نفينا أن يغشى الوالدين المؤمنين طغيانا عليهما وكفراً لنعمتهما بعقوبه وسوء صنيعه ويلحق بهما شر أبلاء أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد

قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (قال إن قلت قوله أردت أن أعيبها مسبب عن خوف الغضب عليها الخ) قال أحمد وكأنه جعل السبب في إعايتها كونها لمساكين ثم بين مناسبة هذا السبب للسبب بذكر عادة الملك في غصب السفن وهذا هو حد الترتيب في التعليل أن يرتب الحكم على السبب ثم يوضح المناسبة فيما بعد فلا يحتاج إلى جعله مقدما والتية تأخيرها والله أعلم ولقد تأملت من فصاحة هذه الآي والمخالفة بينها في الأسلوب عجا ألتراه في الأولى أسند الفعل إلى ضميره خاصة بقوله فأردت أن أعيبها وأسندته في الثانية إلى ضمير الجماعة والمعظم نفسه في قوله فأردنا أن يبدلهم ربهم وخشيئنا أن يرهقهما ولعل إسناد الأول إلى نفسه خاصة من باب الأدب مع الله تعالى لأن المراد ثم عيب فتأدب بأن نسب الإعاية إلى نفسه وأما إسناد الثاني إلى الضمير المذكور فإظهار أنه من باب قول خواص الملك أمرنا بكذا أو دبرنا كذا وإنما يعنون أمر الملك ودبر ويدل على ذلك قوله في الثالثة أراد ربك أن يلبغا أشدهما فانظر كيف تغايرت هذه الأساليب ولم تأت على نمط واحد مكرر يمجها السمع وينبوعها ثم انطوت هذه المخالفة على رعاية الأسرار المذكورة فسبحان اللطيف الخبير

(قوله وهو جلندي فإن قلت) في الخازن وكان اسمه الجلندي الأزدي وكان كافراً وقيل كان اسمه حرد بن برد

زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزُ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيلًا ۚ فَأَتَبَعَ سَبِيلًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ

مؤمنان وطاغ كافر أو يعدهما بدائه ويضلها بضلاله فيرندابسيه ويطغيا ويكفرا بعد الإيمان وإنما خشي الخضر منه ذلك لأن الله تعالى أعلمه بحاله وأطلع على سر أمره وأمره إياه بقتله كاخترامه لمفسدة عرفها في حياته وفي قراءة أبي تخاف ربك والمعنى فكره ربك كراهة من خاف سوء عاقبة الأمر فغيره ويجوز أن يكون قوله نخشنا حكاية لقول الله تعالى بمعنى فكرها كقوله لأهب لك ۖ وقرئ يبدلها بالتشديد ۖ والزكاة الطهارة والنقاء من الذنوب ۖ والرحم الرحمة والعطف وروى أنه ولدت لها جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله على يديه أمة من الأمم وقيل ولدت سبعين نبياً وقيل أبدلها ابنها مؤمناً مثلها قيل اسمها الغلامين أصرم وصريم والغلام المقتول اسمه الحسين واختلف في الكنز فقيل مال مدفون من ذهب وفضة وقيل لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها إلا لله إلا الله رسول الله وقيل صحف فيها علم والظاهر لإطلاقه أنه مال وعن قتادة أحل الكنز لمن قبلنا وحرم علينا وحزمت الغنيمة عليهم وأحللت لنا أراد قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة (وكان أبوهما صالحاً) اعتداد بصلاح أبيهما وحفظ لحقه فيهما وعن جعفر بن محمد الصادق كان بين الغلامين وبين الأب الذي حفظا فيه سبعة آباء وعن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال لبعض الخوارج في كلام جرى بينهما حفظ الله الغلامين قال بصلاح أبيهما قال فإني وجدت خير منه فقال قد أنبأنا الله أنكم قوم خصمون (رحمة) مفعول له أو مصدر منصوب بأراد ربك لأنه في معنى رخصهما (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) عن اجتهادى ورأى وإنما فعلته بأمر الله ۖ ذو القرنين هو الإسكندر الذي ملك الدنيا قبل ملكها مؤمنان ذو القرنين وسليمان وكافران نمرود وبخت نصر وكان بعد نمرود واختلف فيه فقيل كان عبداً صالحاً ملكه الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهيبة وسخر له النور والظلمة فإذا سرى يديه النور من أمامه وتحوطه الظلمة من ورائه وقيل نبيا وقيل ملكا من الملائكة وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقول يا ذا القرنين فقال اللهم غفر أمارضيتم أن تتسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميتهم بأسماء الملائكة وعن علي رضي الله عنه سخر له السحاب ومدت له الأسباب وبسط له النور وسئل عنه فقال أحب الله فأحبه وسأله ابن الكوا : ما ذا القرنين أملك أم نبي فقال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبداً صالحاً ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات ثم بعته الله فضرب على قرنه الأيسر فمات فبعته الله فسمى ذا القرنين وفيكم مثله قيل كان يدعوه إلى التوحيد فيقتلونه فيحييه الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم سمي ذا القرنين لأنه طاف قرني الدنيا يعني جانبيها شرقها وغربها وقيل كان له قرنان أي ضفيريان وقيل انقرض في وقته قرنان من الناس وعن وهب لأنه ملك الروم وفارس وروي الروم والترك وعنه كانت صفحتا رأسه من نحاس وقيل كان لتاجه قرنان وقيل كان على رأسه ما يشبه القرنين ويجوز أن يلقب بذلك لشجاعته كما يسمى الشجاع كبشاً لأنه ينطح أقرانه وكان من الروم ولد عجوز ليس لها ولد غيره ۖ والسائلون هم اليهود سألوهم على جهة الامتحان وقيل سأله أبو جهل وأشياءه والخطاب في (عليكم) لأحد الفريقين (من كل شيء) أي من أسباب كل شيء أراد من أغراضه ومقاصده في ملكه (سبياً) طريقاً وصلوا إليه والسبب ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة ۖ فأراد بلوغ المغرب (فاتبع سبياً) يوصله إليه حتى بلغ وكذلك أراد المشرق فاتبع سبياً وأراد بلوغ السدين فاتبع سبياً وقرئ فاتبع ۖ قرئ حمته من حمات البر إذا صار فيها الحمأة وحامية بمعنى حارة وعن أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال يا أبا ذر أتدرى أين تغرب هذه فقالت الله ورسوله أعلم

عندها قوماً قلنا يا ذا القرنين إما أن تعذب وإما أن تتخذ فيهم حسناً قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم
يرد إلى ربه فيعذبه عذاباً نكراً وإما من عمل صالحاً فإنه جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسراً
ثم اتبع سبياً حتى إذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً كذلك وقد
أحطنا بما لديه خبراً ثم اتبع سبياً حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون
الحق

قال فإنها تغرب في عين حامية وهي قراءة ابن مسعود وطلحة وابن عمر وابن عمرو والحسن وقرأ ابن عباس حمة وكان
ابن عباس عند معاوية فقرأ معاوية حمة فقال معاوية لعبد الله بن عمرو كيف تقرأ قال كما يقرأ
أمير المؤمنين ثم وجه إلى كعب الأحبار كيف تجدد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك تجدد في التوراة وروى في ثايط
فوافق قول ابن عباس وكان ثمة رجل فأنشد قول تبع

فرأى مغيب الشمس عند مأبها في عين ذي خلب وثايط حرم

أى في عين ماء ذي طين وحما أسود ولاتنافى بين الحمة والحامية لجائز أن تكون العين جامعة للوصفين جميعاً كانوا
كفرة بغيره الله بين أن يعذبهم بالقتل وأن يدعوهم إلى الإسلام فاختر الدعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال أما من دعوته
فأبى إلا البقاء على الظلم العظيم الذى هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين (وأما من آمن وعمل) ما يقتضيه الإيمان
(فله جزاء الحسنى) وقيل خيره بين القتل والأسر وسماه إحساناً في مقابلة القتل فله جزاء الحسنى فله أن يجازى المثوبة
الحسنى أو فله جزاء الفعلة الحسنى التى هى كلمة الشهادة وقرئ فله جزاء الحسنى أى فله الفعلة الحسنى جزاء وعن قتادة
كان يطبخ من كفر في القدور وهو العذاب النكر ومن آمن أعطاه وكساه (من أمرنا يسراً) أى لا تأمره بالصعب الشاق
ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك وتقديره ذا يسر كقوله قولاً ميسوراً وقرئ يسراً بضمينين
وقرئ مطلع بفتح اللام وهو مصدر والمعنى بلغ مكان مطلع الشمس كقوله كأن مجز الرامسات ذبولها

يريد كأن آثار مجز الرامسات (على قرم) قيل هم الزنج والسرا الأبنية وعن كعب أرضهم لاتمسك الأبنية وبها أسراب
فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت
عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فإذا أحدهم يفرش أذنه ويلبس الأخرى ومعى صاحب يعرف
لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فيينا نحن كذلك إذ سمعنا كهيئة الصلصلة فذهى على ثم أقمت وهم
يمسحونى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء إذا هى فوق الماء كهيئة الزيت فأدخلونا سرباً لهم فلما ارتفع النهار
خرجوا إلى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وقيل السرا اللباس وعن مجاهد من لا يلبس
الثياب من السودان عند مطاع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض (كذلك) أى أمر ذي القرنين كذلك أى كما وصفناه
تعظيماً لأمره (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات وأسباب الملك (خبراً) تكثيراً لذلك وقيل لم نجعل لهم من دونها
ستراً مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والاكتنان من كل جنس والثياب من كل صنف
وقيل بلغ مطلع الشمس مثل ذلك أى كابلغ مغربها وقيل تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم يعنى أنهم كفرة مثلهم
وحكمهم مثل حكمهم في تعذيبه لمن بقى منهم على الكفر وإحسانه إلى من آمن منهم (بين السدين) بين الجبلين وهما جبلان سد
ذو القرنين ما بينهما قرى بالضم والفتح وقيل ما كان من خلق الله تعالى فهو مضموم وما كان من عمل العباد فهو مفتوح لأن السد

(قوله كأن مجز الرامسات ذبولها) في الصحاح الرواس الرياح التى تثير التراب وتدفن الآثار (قوله إذ سمعنا كهيئة الصلصلة)
في الصحاح الصللة واحدة الصلال وهى القطع من الأمطار المنفردة يقع منها الشئ بعد الشئ وصللة اللجام صوته إذ ضو عف

قَوْلًا ۖ قَالُوا يَبْذُ الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا
وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۚ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۚ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا
سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا ۚ فَمِاسْطَعُوا أَنَّهُ يُظْهِرُوهُ
وَمِاسْطَعُوا لَهُ نَقْبًا ۚ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۚ وَتَرَكَنَا

بالضم فعل بمعنى مفعول أى هو مفاعله الله تعالى وخلقه والسد بالفتح مصدر حدث يحدثه الناس واتصب بين على أنه
مفعول به مبلوغ كما انجز على الإضافة في قوله هذا فراق بينى وبينك وكما ارتفع في قوله لقد تقطع بينكم لأنه من الظروف
التي تستعمل أسماء وظروفا وهذا المكان في مقطع أرض الترك بمائل المشرق (من دونهما قوما) هم الترك (لا يكادون
يفقهون قولاً) لا يكادون يفهمونه لإجهده ومشقة من إشارة ونحوها كما يفهم البكم وقرئ يفقهون أى لا يفهمون السامع
كلامهم ولا يبينونه لأن لغتهم غريبة مجهولة (أجوج ومأجوج) اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقرئاً مهموزين
وقرأ رؤية أجوج ومأجوج وهما من ولد يافث وقيل بأجوج من الترك ومأجوج من الجبل والديلم (مفسدون
في الأرض) قيل كانوا يأكلون الناس وقيل كانوا يرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أخضر إلا أكلوه ولا يابساً
إلا احتملوه وكانوا يلقون منهم قتلاً وأذى شديداً وعن النبي صلى الله عليه وسلم في صفته لم يموت أحد منهم حتى ينظر إلى ألف
ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وقيل هم على صنفين طوال مفروطو الطول وقصار مفراطو القصر ۚ قرئ خرجا
وخارجا أى جعلنا يخرجهم من أموالنا ونظيرهما النول والنوال ۚ وقرئ سدا وسدا بالفتح والضم (ما مكنتي فيه ربي خير)
ما جعلتني فيه مكنياً من كثرة المال واليسار خير مما تبدلون لي من الخراج فلا حاجة بي إليه كما قال سليمان صلوات
الله عليه فما آتاني الله خيراً مما آتاكم قرئ بالإدغام وبفسكه (فأعينوني بقوة) بفعله وصناع يحسنون البناء والعمل بالآلات
(ردما) حاجزاً حصيناً وثقلاً والردم أكبر من السد من قولهم ثوب مردم رقاع فوق رقاع ۚ قيل حفر الأساس حتى
بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب والبذان من زبر الحديد بينهما الحطب والفحم حتى سد ما بين
الجبلين إلى أعلاهما ثم وضع المنافخ حتى إذا صارت كالنار صب النحاس المذاب على الحديد المحمى فاختلط والنصق
بعضه ببعض وصار جبلاً صلباً وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ ۚ وقرئ سوى وسوى وعن رسول الله ﷺ أن
رجلاً أخبره به فقال كيف رأيته قال كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال قد رأيته ۚ والصدفان بفتحتي جانبا
الجبلين لأنهما يتصادفان أى يتقابلان وقرئ الصدفين بضميتين والصدفين بضمه وسكون والصدفين بفتحهم وضمة ۚ والقطر
النحاس المذاب لأنه يقطر ۚ و(قطرا) منصوب بأفرغ وتقديره آتوني قطراً أفرغ عليه قطراً الخذف الأول لدلالة الثاني
عليه ۚ وقرئ قال آتوني أى جيئني (فما استطاعوا) بحذف التاء للخفة لأن التاء قريبة المخرج من الطاء وقرئ فمأسطعوا
بقلب السين صاداً وأما من قرأ بادغام التاء في الطاء فملاق بين ساكنين على غير الحد (أن يظهره) أى يعلوه أى لاحيلة
لهم فيه من صعود لارتفاعه وانحلاسه ولانقب لصلابته وثخاثة (هذا) إشارة إلى السد أى هذا السد بفضة من الله (رحمة)
على عباده أو هذا الإقذار والتمكين من تسويته (فإذا جاء وعد ربي) يعنى فإذا دنا محي يوم القيامة وشارف أن يأتي ۚ
جعل السد (دكاً) أى مدكوكة مبسوطة مسوية بالأرض وكل ما انبسط من بعد ارتفاع فقد اندك ومنه الجبل الأدك
المنبسط السنام وقرئ دكاه بالمد أرضاً مستوية (وكان وعد ربي حقاً) آخر حكاية قول ذي القرنين (وتركنا) وجعلنا

(قوله ومأجوج من الجبل والديلم) كذا عبارة النسفي أيضاً ولعله من جبل الديلم وفي الصحاح جبل من الناس أى
صنف الترك جبل والروم جبل وفيه الديلم جبل من الناس (قوله قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء) لعله للأساس
(قوله من زبر الحديد بينهما الحطب) لعله بينها

بَعْضُهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ لِمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ۖ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۖ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۖ الْخَسْبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ۖ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزْلًا ۖ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۖ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيهُمُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۖ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۖ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزْلًا ۖ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۖ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ

(بعضهم) بعض الخلق (يموج في بعض) أى يضطربون ويختلطون لأنهم وجاهلهم حيارى ويجوز أن يكون الضمير ليا جوج وما جوج وأنهم يموجون حين يخرجون مما وراء الدار مزدحمين في البلاد وروى يأتون البحر فيشربون مائه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به ممن لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرون أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نفقا في أفتانهم فيدخل في آذانهم فيموتون (وعرضنا جهنم) وبرزناها لهم فرأوها وشاهدوها (عن ذكرى) عن آياتى التى ينظر اليها فاذا ذكر بالتعظيم أو عن القرآن وتأمل معانيه وتبصرها ونحوه صم بهم عمى (وكانوا لا يستطيعون سمعا) يعنى وكانوا صما عنه إلا أنه أبلغ لأن الأصم قد يستطيع السمع إذا صبح به وهؤلاء كأنهم أصميت أسماعهم فلا استطاعة بهم للسمع (عبادى من دوى أولياء) هم الملائكة يعنى أنهم لا يكونون لهم أولياء كما حكى عنهم سبحانه أنت ولينا من دونهم ۖ وقرأ ابن مسعود أظن الذين كفروا وقراءة على رضى الله عنه لحسب الذين كفروا أى إفكافهم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على الابتداء والخبر أو على الفعل والفاعل لأن الاسم الفاعل إذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل فى العمل كقولك أقام الزيدان والمعنى أن ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا وهى قراءة محكمة جيدة ۖ النزل ما يقام للنزول وهو الضيف ونحوه فبشرهم بعذاب أليم (ضل سعيهم) ضاع وبطل وهم الرهبان عن على رضى الله عنه كقوله عاملة ناصبة وعن مجاهد أهل الكتاب وعن على رضى الله عنه أن ابن الكوا أسأله عنهم فقال منهم أهل حروراء وعن أبى سعيد الخدرى يأتى ناس بأعمال يوم القيامة هى عندهم فى العظم كجبال تهامة فإذا وزنوها لم تزن شيئا (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) فيزدرى بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار وقيل لا يقام لهم ميزان لأن الميزان إنما يوضع لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين وقرئ فلا يقيم بالياء (فان قلت) الذين ضل سعيهم فى أى محل هو (قلت) الأوجه أن يكون فى محل الرفع على هم الذين ضل سعيهم لأنه جواب عن السؤال ويجوز أن يكون نصبا على الذم أو جرا على البدل (جهنم) عطف بيان لقوله جزاؤهم ۖ الحول التحول يقال حال من مكانه حولا كقولك عادنى حبا عودا يعنى لا مزيد عليها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لأغراضهم وأمانهم وهذه غاية الوصف لأن الإنسان فى الدنيا فى أى نعم كان فهو طامع الطرف إلى أرفع منه ويجوز أن يراد نفي التحول وتأكيد الخلود ۖ المداد اسم ما تمده به الدواة من

(قوله ثم يبعث الله نفقا في أفتانهم) نفقا أى دودا أفاده الصحاح (قوله كأنهم أصميت أسماعهم) فى الصحاح فى مادة صم أصمته الله فصم وفى مادة صم بالالف أصميت الصيد إذا رميته فقتلته فقوله أصميت لعله بمعنى أهلكت بالمرءة بحيث لا يمكن أن تسمع (قوله عطف بيان لقوله جزاؤهم الحول) كذا فى النسخ أيضا لكن المتجه أنه بيان لقوله ذلك الذى هو إشارة لما مر فى قوله إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا.

مَدَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفْعِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۚ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ
إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا

سورة مريم مكية

إلا آيتي ٥٨ و ٧١ فدييات وآياتها ٩٨ نزلت بعد فاطر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَهَيْصَلْ ۝ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا ۝ إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ نَدَاءً خَفِيًّا ۝ قَالَ

الحبر وما يمد به السراج من السليط ويقال السهاد مداد الأرض والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مداداً لها والمراد بالبحر الجنس (لنفذ البحر قبل أن تنفذ) الكلمات (ولو جئنا) بمثل البحر مداداً لنفد أيضاً والكلمات غير نافذة و (مددا) تمييز كقولك لي مثله رجلا والمدد مثل المداد وهو ما يمد به وعن ابن عباس رضي الله عنه بمثله مدادا وقرأ الأعرج مددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يستمده الكاتب فيكتب به وقرئ ينفذ بالياء وقيل قال حتى بن أخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ثم تقرأون وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً فنزلت يعني أن ذلك خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله (فمن كان يرجو لقاء ربه) فمن كان يؤمل حسن لقاء ربه وأن يلقاه لقاء رضا وقبول وقد فسرنا اللقاء أو أفن كان يخاف سوء لقائه والمراد بالنهي عن الإشراك بالعبادة أن لا يرأى بعمله وأن لا يبتغي به إلا وجه ربه خالصاً لا يخلط به غيره وقيل نزلت في جندب بن زهير قال للنبي صلى الله عليه وسلم إني أعمل العمل لله فإذا أطلع عليه سرتي فقال إن الله لا يقبل ما شورك فيه وروى أنه قال لك أجران أجر السر وأجر العلانية وذلك إذا قصد أن يقتدى به وعنه صلى الله عليه وسلم اتقوا الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر قال الرياء وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نوراً من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نوراً من الأرض إلى السماء وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ عند مضجعه قل إنما أنا بشر مثلكم كان له من مضجعه نوراً يلاّ لا إلى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم وإن كان مضجعه بمكة كان له نوراً يلاّ لا من مضجعه إلى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ والله أعلم

(سورة مريم مكية وهي تسعون وثمان أو تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (كهيعص) قرأ بفتح الهاء وكسر الياء حمزة وبكسرهما عاصم وبضمهما الحسن وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك أي هذا المتلو من القرآن ذكر رحمة ربك وقرئ ذكر على الأمر راعى سنة الله في إخفاء دعوته لأن الجهر والإخفاء عند الله بيان فكان الإخفاء أولى لأنه أبعد من الرياء وأدخل في الإخلاص وعن الحسن نداء لارياء فيه وإخفاء لثلاث يلام على طلب الولد في إبان الكبرة والشيخوخة أو أسرته من مواله الذين خافهم أو خفت صوته لضعفه وهرمه كما جاء في صفة الشيخ صوته خفات وسمعه تارات واختلف في سن زكريا عليه السلام فقيل

(قوله كهيعص قرأ بفتح الهاء) عبارة النسق قرأ على ويحي بكسر الهاء والياء ونافع بين الفتح والكسر وإلى الفتح أقرب وأبو عمرو بكسر الهاء وفتح الياء وحمزة بعكسه وغيرهم بفتحهما وقوله وقرأ الحسن ذكر رحمة ربك أي هذا الخ يحتاج إلى تحرير فإن الرفع قراءة الجمهور وقوله ذكر على الأمر أي ورحمة ربك بالنصب (قوله في إبان الكبرة والشيخوخة) في الصحاح الكبر في السن والاسم الكبرة بالفتح وفيه أيضاً شاخ الرجل يشيخ شيخاً بالتحريك جاء على أصله وشيخوخة اه وليس فيه شيخوخة وفيه أيضاً إبان الشيء بالكسر والتشديد وقته وأوانه

رَبِّ إِيَّاهُ وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۖ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِي
وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقَرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۖ يَزَكَرِيَّا
إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۖ قَالَ رَبِّ أَتَى بِكَ غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقَرًا

ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وثمانون ۖ قرئ وهن بالحركات الثلاث وإنما ذكر العظم
لأنه عمود البدن وبه قوامه وهو أصل بنائه فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته ولأنه أشد ما فيه وأصلبه فإذا وهن كان
ماوراءه أوهن ووحدته لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو العمود والقوام
وأشد ما تركب منه الجسد قد أصابه الوهن ولو جمع لكان قصداً إلى معنى آخر وهو أنه لم يكن منه بعض عظامه ولكن
كلها ۖ إدغام السين في الشين عن أبي عمرو ۖ شبه الشيب بشواظ النار في يياضه وإنارته وانتشاره في الشعر وفشوه فيه
وأخذه منه كل مأخذ باشتعال النار ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبه وهو الرأس
وأخرج الشيب ميمراً ولم يصف الرأس اكتفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا فن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها
بالإلغاة ۖ توسل إلى الله بما سلف له معه من الاستجابة وعن بعضهم أن محتاجاً سأله وقال أنا الذي أحسنت إلى
وقت كذا فقال مرحباً بمن توسل بنا إلينا وقضى حاجته ۖ كان مواله وهم عصبة إخوته وبنو عمه شرار بني إسرائيل
خافهم على الدين أن يغيروه ويبدلوه وأن لا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدى به في إحياء
الدين ويرتسم مراسمه فيه (عن ورائي) بعد موتي وقرأ ابن كثير من ورائي بالقصر وهذا الظرف لا يتعلق
بخفت لفساد المعنى ولكن بمحذوف أو بمعنى الولاية في الموالى أى خفت فعل الموالى وهو تبديلهم وسوء خلاقهم من
ورائى أو خفت الذين يلون الأمر من ورائى وقرأ عثمان ومحمد بن علي وعلى بن الحسين رضى الله عنهم خفت الموالى
من ورائى وهذا على معنيين أحدهما أن يكون ورائى بمعنى خفي وبعدي فيتعلق الظرف بالموالى أى قتلوا وعجزوا
عن إقامة أمر الدين فسأل ربه تقويتهم ومظاهرتهم بولى يرزقه والثاني أن يكون بمعنى قدأى فيتعلق بخفت ويريد أنهم
خفوا قدامه ودرجوا ولم يبق منهم من به تقوى واعتقاد (من لذك) تأكيد لكونه ولياً مرضياً بكونه مضافاً إلى الله تعالى
بوصادرا من عنده وإلا فلي ولياً يرثى كاف أو أراد اختراعا منك بلا سبب لأنى وامرأتى لانصلح للولادة (يرثى
ويرث) الجزم جواب للدعاء والرفع صفة ونحوه رداً يصدقنى وعن ابن عباس والجحدري يرثى وارث آل يعقوب
أنصب على الحال وعن الجحدري أويرث على تصغير وارث وقال غليم صغير وعن علي رضى الله عنه وجماة وارث
من آل يعقوب أى يرثى به وارث ويسمى التجريد في علم البيان والمراد بالإرث إرث الشرع والعلم لأن الأنبياء لا نورث
المال وقيل يرثى الجبورة وكان حبراً ويرث من آل يعقوب الملك يقال ورثته وورثت منه لقنان وقيل من التبعية
لالتعمدية لأن آل يعقوب لم يكونوا كلهم أنبياء ولا علماء وكان زكريا عليه السلام من نسل يعقوب بن إسحاق وقيل هو
يعقوب بن ماثان أخو زكريا وقيل يعقوب هذا وعمران أبو مريم أخوان من نسل سليمان بن داود (سمياً) لم يسم أحد
بـيحيى قبله وهذا شاهد على أن الاسمى السنع جديرة بالآثرة وإياها كانت العرب تنتحى في التسمية لكونها أنبه وأنه
وأزده عن النبرحتى قال القائل في مدح قوم سنع الاسمى مسيلى أزر ۖ حمر تمس الأرض بالهدب

وقال رؤبة للنسابة البكرى وقد سأله عن نسبه أنا بن العجاج فقال قصرت وعرفت وقيل مثلاً وشبهها عن مجاهد كقوله
هل تعلم له سمياً وإنا قيل للثل سعى لأن كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم المثل والشبيه والشكل والنظير فكل
واحد منهما سمى لصاحبه ونحو يحيى في أسمائهم يعمر ويعيش إن كانت التسمية عربية وقد سموا ييموت أيضاً وهو يموت

(قوله على أن الاسمى السنع جديرة) جرح أسنع كحمر في جمع أحمر من السناعة وهي الجمال أفاده الصحاح أى الأسماء الحسنى

وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتِكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ۖ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۖ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ

ابن المزرع قالوا لم يكن له مثل في أنه لم يعص ولم يهيم بمعصية قط وأنه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقر وأنه كان حصوراً أي كانت على صفة العقر حين أنشأه وكهل فما رزقت الولد لاختلال أحد السيين أخين اختل السيان جميعاً أرزقه (فإن قلت) لم طلب أولاً وهو وامرأته على صفة العتي والعقر فلما أسعف بطلته استبعد واستعجب (قلت) ليجاب بما أوجب به فيزداد المؤمنون إيقاناً ويرتدع المبطلون ولا فمتقد زكريا أولاً وآخرأ كان على منهاج واحد في أن الله غني عن الأسباب ۖ أي بلغت عتياً وهو اليبس والجساوة في المفاصل والعظام كالعود القاحل يقال عتا العود وعسا من أجل الكبر والطن في السن العالية أو بلغت من مدارج الكبر ومراته ما يسمى عتياً وقرأ ابن وثاب وحمة والكسائي بكسر العين وكذلك صلياً وابن مسعود بفتحهما فيهما وقرأ أبي ومجاهد عسياً (كذلك) الكاف رفع أي الأمر كذلك تصديق له ثم ابتداء قال ربك أو نصب بقال وذلك إشارة إلى مبهم يفسره هو على هين ونحوه وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقرأ الحسن وهو على هين ولا يخرج هذا إلا على الوجه الأول أي الأمر كما قلت وهو على ذلك يهون على وجه آخر وهو أن يشار بذلك إلى ما تقدم من وعده الله لا إلى قول زكريا وقال محذوف في كلنا القراءتين أي قال هو على هين قال وهو على هين وإن شئت لم تنوه لأن الله هو المخاطب والمعنى أنه قال ذلك ووعدوه وقوله الحق (شيئاً) لأن المعلوم ليس بشيء أو شيئاً يعتد به كقولهم عجت من لاشيء وقوله ۖ إذا رأى غير شيء ظنه رجلاً وقرأ الأعشى والكسائي وابن وثاب خلقتك ۖ أي اجعل لي علامة أعلم بها وقوع ما بشرت به قال علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح سوى الخلق ما بك خرس ولا بكم ۖ دلّ ذكر الليالي هنا والأيام في آل عمران على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة أيام وليالهنّ ۖ أوحى أشار عن مجاهد ويشهد له الإرمزاً وعن ابن عباس كتب لهم على الأرض

(القول في سورة مريم)

(بسم الله الرحمن الرحيم) قوله تعالى فهبلى من لدنك ولياً إلى قوله وقد بلغت من الكبر عتياً (قال إن قلت لم طلب أولاً وهو وامرأته على صفة العتي الخ) قال أحمد وفيما أجاب به نظر لانه التزم أن زكريا استبعد ما وعده الله عز وجل بوقوعه ولا يجوز للنبي النطق بما لا يسوغ لمثل هذه الفائدة التي عنها الزمخشرى ويمكن حصولها بدونه فالظاهر في الجواب والله أعلم أن طلبة زكريا إنما كانت ولداً من حيث الجملة وبحسب ذلك أوجب وليس في الإجابة ما يدل على أنه يولده وهو هرم ولأنه من زوجته وهي عاقر فاحتمل عنده أن يكون الموعود وهما بهذه الحالة واحتمل أن تعادلهما قوتها وشبابهما كما فعل الله ذلك لغيرهما أو أن يكون الولد من غير زوجته العاقر فاستبعد الولد منهما وهما بحالهما فاستخبراً يكون وهما كذلك فقليل كذلك أي يكون الولد وأنتما كذلك فقد انصرف الإبعاد إلى عين الموعود فزال الاشكال والله أعلم ۖ قوله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً (قال إنما قيل ذلك لأن المعلوم ليس بشيء أو شيئاً يعتد به الخ) قال أحمد فسر أولاً على ظاهر النفي الصريح وهو الحق لأن المعلوم ليس شيئاً قطعاً خلافاً للتعزلة في قولهم إن المعلوم الممكن شيء ومن ثم كافح الزمخشرى عن البقاء على التفسير الأول إلى الثاني بوجه من التأويل يلائم معتقد المعتزلة فجعل المنفي الشئية المعتد بها وإن كانت الشئية المطلقة ثابتة عنده للمعوم والحق بقاء الظاهر في نصابه

(قوله كالعود القاحل) أي اليابس كذا في الصحاح (قوله وكذلك صلياً وابن مسعود بفتحهما) لعله بفتحهما (قوله فيهما وقرأ أبي ومجاهد عسياً) في الصحاح عسى الشيخ يعسوعسياً ولوى وكبر مثل عتا

أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۚ يَبْحِي خُذِ الْكِتَابَ بُهْرَةً ۖ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۚ وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۚ وَبَرًّا بَوْلَدِهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۚ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۚ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۚ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۚ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۚ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۚ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۚ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ

(سبحوا) علواً وعلى الظاهر وأن هي المفسرة ۚ أي خذ التوراة بحذ واستظهار بالتوفيق والتأييد (الحكم) الحكمة ومنه واحكم حكم فتاة الحى يقال حكم حكماً حكماً وهو الفهم للتوراة والفقهاء في الدين عن ابن عباس وقيل دعاه الصبيان إلى اللعب وهو صبي فقال ما للعب خلقنا عن الضحك وعن معمر العقل وقيل النبوة لأن الله أحكم عقله في صباه وأوحى إليه (حناناً) رحمة لأبويه وغيرهما وتعطفاً وشفقة أنشد سيويه وقالت حنان ما أتى بك ههنا ۚ أذنسب أم أنت بالحى عارف وقيل حناناً من الله عليه وحن في معنى ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرافة وقيل لله حنان كاقيل رحيم على سبيل الاستعارة ۚ والزكاة الطهارة وقيل الصدقة أى يتعطف على الناس ويتصدق عليهم ۚ سلم الله عليه في هذه الأحوال قال ابن عيينة إنها أوحش المواطن (إذ) بدل من مريم بدل الاشتمال لأن الإحياء مشتملة على ما فيها وفيه أن المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصة العجيبة فيه ۚ والابتداء الاعتزال والانفراد تخلت للعبادة في مكان مما يلي شرق بيت المقدس أو من دارها معتزلة عن الناس وقيل قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجة بحائط أو بشى يستترها وكان موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها فإذا طهرت عادت إلى المسجد فينهاى في مغسلها أنها الملك في صورة آدمى شاب أمرد وضى الوجه جعد الشعر سوى الخلق لم يشقص من الصورة الآدمية شيئاً أو حسن الصورة مستوى الخلق وإنما مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه ولا تنفر عنه ولوبدا لها في الصورة الملكية لنفرت ولم تقدر على استماع كلامه ۚ ودل على عقافها وورعها أنها تعوذت بالله من تلك الصورة الجميلة الفاتكة الحسن وكان تمثله على تلك الصفة ابتلاء لها وسبراً لعفتها وقيل كانت في منزل زوج أختها زكريا ولها محراب على حدة تسكنه وكان زكريا إذا خرج أغلق عليها الباب فتمنت أن تجد خلوة في الجبل لتفلى رأسها فانفجر السقف لها فخرجت فجلست في المشرفة وراة الجبل فاتأها الملك وقيل قام بين يديها في صورة ترب لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس وقيل إن النصارى اتخذت المشرق قبلة لابتداء مريم مكاناً شرقياً ۚ الروح جبريل لأن الدين يحياه وبوحيه أوسماه الله روحه على المجازحة لهو تقريباً كما تقول لحبيبك أنت روحى وقرأ أبو حنيفة روحاً بالفتح لأنه سبب لما فيه روح العباد وإصابة الروح عند الله الذى هو عدة المقربين في قوله فأتاها إن كان من المقربين فروح وريحان أو لأنه من المقربين وهم الموعودون بالروح أى مقربنا وذا روحنا ۚ أرادت إن كان يرجى منك أن تتق الله وتخشاه وتحفل بالاستعاذة به فأتى عاندة به منك كقوله تعالى بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين ۚ أى إنما أنا رسول من استعذت به (لأهب لك) لا كون سبياً في هبة الغلام بالنفخ في الدرع وفي بعض المصاحف إنما أنا رسول ربك أمرنى أن أهب لك أو هى حكاية لقول الله تعالى ۚ جعل المس عبارة عن النكاح الحلال لأنه كناية عنه كقوله تعالى من قبل أن تمسوهن أو لمستهن النساء والزنا ليس كذلك إنما يقال فيه فجرها وخبت بها وما أشبه ذلك وليس بقمن أن تراعى فيه الكنايات والآداب والبغى الفاجرة التى تبغى الرجال وهى فقول عند المبرد بغوى

(قوله بالنفخ في الدرع) فى الصراح درع المرأة قيصها

وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۖ خَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۖ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ۖ فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَمَلَ رَبُّكِ

فأدغمت الواو في الياء وقال ابن جني في كتاب التمام هي فعل ولو كانت فعولا لقليل يغوكا قيل فلان نه عن المنكر (ولنجعله) آية تعليل معلاء محذوف أي ولنجعله آية للناس فعلنا ذلك أو هو معطوف على تعليل مضمرة أي لنبين به قدرتنا ولنجعله آية ونحوه وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وقوله وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه (مقضيا) مقذرا مسطورا في اللوح لا بذلك من جريه عليك أو كان أمرا حقيقيا بأن يكون ويقضى لكونه آية ورحمة والمراد بالآية العبرة والبرهان على قدرة الله وبالرحمة الشرائع والألطاف وما كان سببا في قوة الاعتقاد والنوصل إلى الطاعة والعمل الصالح فهو جدير بالتكوين عن ابن عباس فاطمأنت إلى قوله فذنامها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملت وقيل كانت مدة الحمل ستة أشهر وعن عطاء وأبي العالية والضحاك سبعة أشهر وقيل ثمانية ولم يش مولود وضع ثمانية لإعيسى وقيل ثلاث ساعات وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس من يومها وعن ابن عباس كانت مدة الحمل ساعة واحدة كحاملته نبذته وقيل حملته وهي بذت ثلاث عشرة سنة وقيل بذت عشر وقد كانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل وقالوا ما من مولود إلا يستهل غيره (فانتبذت به) أي اعتزلت وهو في بطنها كقوله ۖ تدوس بنا الجاجم والتربيا ۖ أي تدوس الجاجم ونحن على ظهورها ونحوه قوله تعالى تنبت بالدهن أي تنبت ودهنها فيها الجار والمجرور في موضع الحال (قصيا) بعيدا من أهلها وراه الجبل وقيل أقصى الدار وقيل كانت سميت لابن عم لها اسمه يوسف فلما قيل حملت من الزنا خاف عليها قتل الملك فهرب بها فلما كان ببعض الطريق حدثته نفسه بأن يقتلها فأثاه جبريل فقال إنه من روح القدس فلا تقتلها فتركها (فأجاءها) أجاء منقول من جاء إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإجماء ألا تراك لا تقول جئت المكان وأجاءه زيد كما تقول بلغته وأبلغنيه ونظيره آتى حيث لم يستعمل إلا في الإعطاء ولم تقل أتيت المكان وآتانيه فلان ۖ قرأ ابن كثير في رواية (المخاض) بالكسر يقال مخضت الحامل مخاضا ومخاضا وهو تخض الولد في بطنها ۖ طلبت الجذع لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وكان جذع نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمرة ولا خضرة وكان الوقت شتاء والتعريف لا يخلو إما أن يكون من تعريف الأسماء الغالبة كتعريف النجم والصعق كأن تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالم عند الناس فإذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخل وإما أن يكون تعريف الجنس أي جذع هذه الشجرة خاصة كأن الله تعالى إنما أرشدنا إلى النخلة ليطعمها منها الرطب الذي هو خرسة النفساء الموافقة لها ولأن النخلة أقل شيء صبرا على البرد وثمارها إنما هي من جمارها فلدوافقتها لها مع جمع الآيات فيها اختارها لها وألجأها إليها قرئ (مت) بالضم والكسر يقال مات يموت ومات يمات ۖ النسي ما من حقه أن يطرح وينسى كحرق الطامث ونحوها كالذبح اسم ما من شأنه أن يذبح في قوله تعالى وفديناه يذبح عظيم وعن يونس العرب إذا ارتحلوا عن الدار قالوا انظروا أنساءكم أي الشيء اليسير نحو العصا والقدح والشظاظ تمت لو كانت شيئا تافها لا يؤبه له من شأنه وحقه أن ينسى في العادة وقد نسي وطرح فوجد فيه النسيان الذي هو حقه وذلك لما لحقها من فرط الحياء والتشور من الناس على حكم العادة البشرية لا كراهة لحكم الله أو لشدته التكليف عليها إذا بهتوا وهي عارفة ببراءة الساحة وبضد ما قرئت به من اختصاص الله إياها بغاية الإجلال والإكرام لانه مقام دحض قلوبا ثبت عليه الأقدام أن تعرف اغتباطك بأمر عظيم وفضل بامر تستحق به المدح

(قوله ما من مولود إلا يستهل غيره) في الصحاح استهل الصبي أي صاح عند الولادة (قوله وهو تخض الولد في بطنها) في الصحاح تخض اللبن واستخض أي تحرك في المنخضة وكذلك الولد إذا تحرك في بطن الحامل (قوله نحو العصا والقدح والشظاظ) في الصحاح الشظاظ العود الذي يدخل في عروة الجوالق وفيه الجوالق رعاء (قوله من فرط الحياء والتشور من الناس) خوف إظهار العورة أفاده الصحاح (قوله إذا بهتوا وهي عارفة الخ) انهما وبما ليس فيها وقرئت اهتمت

تَحَنَّنَ سَرِيًّا ۖ وَهَزَىٰ إِلَيْكَ بِجُذْعِ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۖ فَكُلْهُ وَاشْرَبْهُ وَقَرَأْ عَيْنًا قَامًا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَسْمِرُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ۖ يَسَاطَعُ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۖ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا

ولستوجب التعظيم ثم تراه عند الناس لجهلهم به عيبا يعاب به ويعنف بسببه أو لخوفها على الناس أن يعصوا الله بسببها وقرأ ابن وثاب والاعمش وحمة وحفص نسيا بالفتح قال الفراء هما الغتان كالوتر والوتر والجسرو الجسر ويجوز أن يكون مسمى بالمصدر كالخل وقرأ محمد بن كعب القرظي نسا بالهمز وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه أهله فقلته ونزارة وقرأ الاعمش منسيا بالكسر على الاتباع كالغيرة والمخمر (من تحتها) هو جبريل عليه السلام قيل كان يقبل الولد كالقابلة وقيل هو عيسى وهي قراءة عاصم وأبي عمرو وقيل تحتها أسفل من مكانها كقوله تجرى من تحتها الأنهار وقيل كان أسفل منها تحت الكلمة فصاح بها لا تحزني وقرأ نافع وحمة والكسائي وحفص من تحتها وفي ناداها ضمير الملك أو عيسى وعن قتادة الضمير في تحتها للنخلة وقرأ زر وعلقمة غاطبها من تحتها ۖ سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السرى فقال هو الجدول قال لبيد

فوسطا عرض السرى فصعدا ۖ مسجورة متجاوزا فلامها

وقيل هو من السرو والمراد عيسى وعن الحسن كان والله عبدا سريا (فإن قلت) ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسرى والرطب (قلت) لم تقع التسلية بهما من حيث أنهما طعاما وشرابا ولكن من حيث أنهما معجزتان تريان الناس أنها من أهل العصمة والبعد من الرينة وأن مثلها مما قرفوها به بمعزل وأن لها أمورا إلهية خارجة عن العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يتبين لهم أن ولادها من غير لحن ليس يدع من شأم (تساقط) فيه تسع قراآت تساقط بإدغام التاء وتساقط بإظهار الباءين وتساقط بطرح الثانية ويساقط بالياء وإدغام اللام وتساقط وتسقط وتسقط ويسقط التاء للنخلة والياء للجدع ورطبا تمييز أو مفعول على حسب القراءة وعن المبرد جواز انتصابه بهزي وليس بذلك والباء في جذع النخلة صلة للأنكى كقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو على معنى أفعلى الهز به كقوله يرحح في عراقيها نصلى قالوا التمر للفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنيك وقالوا كان من العجوة وقيل ماله لفساء خير من الرطب ولا للبريض خير من العسل وقيل إذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب ۖ عن طلحة بن سليمان (جنى) بكسر الجيم للاتباع أى جمعا لك فى السرى والرطب فائدتين إحداهما الأكل والشرب والثانية سلوة الصدر لكونهما معجزتين وهو معنى قوله فكلى واشربى وقرى عينا أى وطئى نفسها ولا تغتمى وأرفضى عنك ما أحزنك وأهمك ۖ وقرئ (وقرى) بالكسر لغة نجد (فاما ترين) بالهمز ابن الرومى عن أبي عمرو وهذا من لغة من يقول لبأت بالحج ولأت السويق وذلك لتأخ بين الهمز وحرف اللين فى الإبدال (صوما) صمتا وفى مصحف عبد الله صمتا وعن أنس بن مالك مثله وقيل صياما لإلأنهم كانوا لا يتكلمون فى صباهم وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت لأنه نسخ فى أمته أمرها الله بأن تندر الصوم لثلاث تشرع مع البشر المتهمين لها فى الكلام المعنيين أحدهما أن عيسى صلوات الله عليه يكفها الكلام بما يبرئ به ساحتها والثانى كراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم وفيه أن السكوت عن السفه واجب ومن أذل الناس سفهه لم يجد مسافها قيل أخبرتهم بأنها نذرت الصوم بالإشارة وقيل سوغ لها ذلك بالنطق (إنسيا) أى أكل الملائكة دون الإنس ۖ الفرى البديع وهو من فرى الجلد (ياأخت هرون) كان أخاها من أبيها من أمثل بنى إسرائيل وقيل هو أخو موسى صلوات الله عليهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم إنما عنوا هرون النبي وكانت من أعقابها فى طبقة

(قوله متجاوزا قلامها) فى الصحاح القلام بالتشديد القافى وهو من المحص (قوله وقيل هو من السرق والمراد) فى الصحاح السرق سخاء فى مروءة (قوله يقول لبأت بالحج ولأت السويق) والكثير لبيت بالحج وحليت السويق أى جملة حلوا

كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۖ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ؕ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۖ وَبَرًّا بِوَالِدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۖ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا

الإخوة بينها وبينه ألف سنة وأكثر وعن السدي كانت من أولاده وإنما قيل يا أخت هرون كما يقال يا أخا همدان أي يا واحدا منهم وقيل رجل صالح أو طالح في زمانها شبهوها به أي كنت عندما مثله في الصلاح أو شتموها به ولم ترد إخوة النسب ذكر أن هرون الصالح تبع جنازته أربعون ألفا كلهم يسمى هرون تبركا به وباسمه فقالوا كنا نشبهك بهرون هذا ۖ وقرأ عمر بن لجا التيمي (ما كان أباك أمرو سوء) وقيل احتمل يوسف النجار مريم وابنها إلى غار فلبثوا فيه أربعين يوما حتى تملت من نفاسها ثم جاءت تحملها فكلها عيسى في الطريق فقال يا أماء أبشري فإني عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها وهم أهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك وقيل هو ابرجها حتى تكلم عيسى عليه السلام فتركوها (فأشارت إليه) أي هو الذي يجيئك إذا ناطقتموه وقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام وعن السدي لما أشارت إليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا أشد علينا من زناها وروى أنه كان يرضع فلما سمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وانسكا على يساره وأشار بسبابته وقيل كلهم بذلك ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (كان) لا يقاع مضمون الجملة في زمان ماض مبهم يصلح لقريبه وبعيده وهو هنا لقريبه خاصة والدال عليه مبنى الكلام وأنه مسوق للتعجب ووجه آخر أن يكون نكلم حكاية حال ماضية أي كيف عهد قبل عيسى أن يكلم الناس صبيا في المهد فيما سلف من الزمان حتى نكلم هذا ۖ أنطقه الله أولا بأنه عبد الله ردأ لقول الصاري (والكتاب) هو الإنجيل ۖ واختلفوا في نبوته فقيل أعطيا في طفولته أكل الله عقله واستنبأ طفلا نظرا في ظاهر الآية وقيل معناه إن ذلك سبق في قضائه أو جعل الآتي لاحالة كأنه قد وجد (مباركا أينما كنت) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعا حيث كنت وقيل معلما للخير ۖ وقرئ (وبرا) عن أبي نبيك جعل ذاته برا لفرط بره أو نصبه بفعل في معنى أو صاني وهو كلفني لأن أو صاني بالصلاة وكلفنيها واحد (والسلام على) قيل أدخل لام التعريف لتعرفه بالذكر قبله كقولك جاءنا رجل فكان من فعل الرجل كذا والمعنى ذلك السلام الموجه إلى يحيى في المواطن الثلاثة موجه إلى والصحيح أن يكون هذا التعريف تعريضا بالاعنة على منتهى مريم عليها السلام وأعدائها من اليهود وتحقيقه أن اللام للجنس فإذا قال وجنس السلام على خاصة فقد عرض بأن ضده عليكم ونظيره قوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى يعني أن العذاب على من كذب وتولى وكان المقام مقام منكرة وعاد فهو مثله لنحو هذا من العريض ۖ قرأ عاصم وابن عامر (قول الحق) بالنصب وعن ابن مسعود قال الحق وقال الله وعن الحسن قول الحق بضم القاف وكذلك في الأنعام قوله الحق والقول وقال والقول بمعنى واحد كالرهب والرهب والعشبال والعشبال بالهاء والشحم بالدا ويحتمل إذا أريد بقول الحق عيسى أن يكون الحق اسم الله عز وجل وأن يكون بمعنى الثبات والصدق وبعضه قوله الذي فيه يمترون أي أمره حق يقين وهم فيه شاكون (يتمرون) يشكون والمربة

(قوله حتى تملت من نفاسها) في الصحاح تمل أي علا في مهلة وتملت المرأة من نفاسها أي سلمت وتعل الرجل من علته

صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۖ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۚ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ وَأَنْذَرْنَاهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۚ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ يَسَآءَتْ لِمَ تَعْبُدُونَ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۖ يَسَاءَتْ لِي أَنْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ

الشك أوتيارون يتلاحون قالت اليهود ساحر كذاب وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة وقرأ على بن أبى طالب رضى الله عنه يمترون على الخطاب وعن أبى بن كعب قول الحق الذى كان الناس فيه يمترون ۖ كذب النصارى وبكتمهم بالدلالة على إنتفاء الولد عنه وأنه مما لا يتأتى ولا يتصور فى العقول وليس بمقدور عليه إذ من المحال غير المستقيم أن تكون ذاته كذات من ينشأ منه الولد ثم بين إحالة ذلك بأن من إذا أراد شيئاً من الأجناس كلها أوجده بكن كان منزها من شبه الحيوان الوالد ۖ والقول ههنا مجاز ومعناه أن إرادته للشئ يتبعها كونه لا محالة من غير توقف فسيبه ذلك بأمر الأمر المطاع إذا ورد على الأمور الممثل ۖ وقرأ المديون وأبو عمرو بفتح أن ومعناه ولا تهرى وربكم فاعبدوه كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا والاسفار وأبو عبيد بالكسر على الابتداء وفى حرف أبى إن الله بالكسر بغير واو وبأن الله أى بسبب ذلك فاعبدوه (الأحزاب) اليهود والنصارى عن الكلبي وقيل النصارى لتحزيمهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية وعن الحسن الذين تحزبوا على الأنبياء لما قص عليهم قصة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس (من مشهد يوم عظيم) أى من شهودهم هول الحساب والجزاء فى يوم القيامة أو من مكان الشهود فيه وهو الموقف أو من وقت الشهود أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء والسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكسر وسوء الأعمال أو من مكان الشهادة أو وقتها وقيل هو ما قالوه وشهدا به فى عيسى وأمه ۖ لا يوصف الله تعالى بالتعجب وإنما المراد أن أسماعهم وأبصارهم يومئذ يدر بأن تعجب منهم بعد ما كانوا أصما وعميا فى الدنيا وقيل معناه التهديد بما سيسمعون ويصرون مما يسوهم ويصدق قلوبهم ۖ أوقع الظاهر أعنى الظالمين موقع الضمير إشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلمهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يحدى عليهم ويسعدهم والمراد بالضلال المدين إغفال النظر والاستماع (قضى الأمر) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عنه أى عن قضاء الأمر فقال حين يذبح الكبش والفريقان ينظران وإذا بدل من يوم الحسرة أو منصوب بالحسرة (وهم فى غفلة) متعلق بقوله فى ضلال مبين عن الحسن وأنذرهم اعتراض أو هو متعلق بأنذرهم أى وأنذرهم على هذه الحال غافلين غير مؤمنين ۖ يحتمل أنه يمتهم ويخرب ديارهم وأنه يفنى أجسادهم ويفنى الأرض ويذهب بها ۖ الصديق من أبنية المبالغة ونظيره الضحك والطيق والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله وكان الرجحان والغلبة فى هذا التصديق للكتب والرسل أى كان مصدقا بجميع الأنبياء وكتبهم وكان نبيا فى نفسه كقوله تعالى بل جاء بل بالحق وصدق المرسلين أو كان بليغا فى الصدق لأن ملاك أمر النبوة الصدق ومصدق الله بآياته ومعجزاته حرى أن يكون كذلك وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبدله أعنى إبراهيم (وإذ قال) نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل أخاك ويجوز أن يتعلق إذ بكان أو بصديقا نبيا أى كان جامعا لخصائص الصديقين والأنبياء حين خاطب أباه تلك المخاطبات والمراد بذكر الرسول إياه وقصته فى الكتاب أن يتلو ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله واتل

(قوله أو يمتارون يتلاحون) لعله يمتارون والتلاحى بمعنى التنازع كما فى الصحاح وعبرة النسفى أو يمتارون من المراء فقالت اليهود الخ (قوله وبأن الله أى بسبب ذلك) لعله أى بأن الله ويمكن أنه عطف على أن الله ويكون فى حرف أبى القراءتان

عليهم نبأ إبراهيم وإلّا قاله عز وجل هو ذا كره ومورده في تنزيهه . البناء في (يا أبت) عوض من بقاء الإضافة ولا يقال يا أبتى لثلاث يجمع بين العوض والمعوّض منه وقيل يا أبتا لكون الألف بدلا من الياء وشبه ذلك سيبويه بأينق وتعوّيض الياء فيه عن الواو الساطة . أنظر حين أراد أن ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم والارتكاب الشنيع الذي عصا فيه أمر العقلاء وانسلخ عن قضية التمييز ومن الغباوة التي ليس بعدها غباوة كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق وساقه أرشق مساق مع استعمال الجمالة والطف والرفق واللين والأدب الجميل والخلق الحسن منتصحا في ذلك بنصيحة ربه عزّ وعلا حدث أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام إنك خلّيت حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مداخل الأبرار فإن كنتي سقيت لمن حسن خلقه أظله تحت عرشى وأسكنه حظيرة القدس وأدينه من جوارى . وذلك أنه طلب منه أو الأمانة في خطئه طلب منه على تماديه موقظ لإفراطه وتنبيهه لأن المعبود لو كان حياً يميزاً سيماً بصيراً مقتدراً على الثواب والعقاب نافعا ضاراً إلّا أنه بعض الخلق لاستخفاف عقل من أهله للعبادة بوصفه بالرؤية واسجل عليه بالغيّ المين والظلم العظيم وإن كان أشرف الخلق وأعلام منزلة كالملائكة والنبين قال الله تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون . وذلك أن العبادة هي غاية التعظيم فلا تحقق إلّا إن له غاية الإناعام وهو الخالق الرازق المحيي المميت الميثيب المعاقب الذي منه أصول النعم وفروعها فإذا وجهت إلى غيره وتعلّلت علواً كبيراً أن تكون هذه الصفة لغيره لم يكن إلا ظلالاً وعتوّاً وغياً وكفراً وجحوداً وخروجاً عن الصحيح النير إلى الفاسد المظلم فسا ظنك بمن وجه عبادته إلى جحد ليس به حسن ولا شعور فلا يسمع يا عباده ذكرك له وثناءك عليه ولا يرى حيات خضوعك وخشوعك له فضلاً أن يغني عنك بأن تستدفعه بلاء فيدفعه أو تسنع لك حاجة فيكفيكما . ثم نبي بدعوته إلى الحق مرفقاً به متلطفاً فلم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعالم الفائق ولكته قال إن معي طائفة من العلم وشيثاً منه ليس معك وذلك علم الدلالة على الطريق السويّ فلا تستنكف وهب أنى وإرباك في مسير وعندى معرفة بالهداية دونك فاتبعني أنجيك من أن تضلّ وتيه . ثم تلك بتثيظه ونبيه عما كانت عليه بأن الشيطان الذي استعصى على ربك الرحمن الذي جميع ما عندك من النعم من عنده وهو عدوك الذي لا يريد بك إلا كلّ هلاك وخزي ونكال وعدو أبيك آدم وأبناء جدك كلهم هو الذي ورطك في هذه الضلالة وأمرك بها وزينها لك فانت إن حققت النظر عايد الشيطان إلّا أن إبراهيم عليه السلام لإيمانه في الإخلاص ولا رتقله همت في الرانية لم يذكر من جنائيق الشيطان إلّا التي تختص منها برب العزة من عصيانه واستنكاره ولم يلفت إلى ذكر معاداته لأدم وذرّيته كأن النظر في عظم ما ارتكب من ذلك غمر فكره وأحيط على ذهنه . ثم رجع بتخويفه سوء العاقبة وبما يجزّه عطفه من النجاة والوبال ولم يخل ذلك من حسن الأدب حيث لم يصرّح بأن العقاب لاحق له وأن العذاب لاحق به ولكن قال أخاف أن يمسك عذاب قد ذكر الخوف والمسّ ونكر العذاب وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياءه وأولياته أكبر من العذاب وذلك أن رضوان الله أكبر من الثواب نفسه وسماه الله تعالى المشهود له بالفوز العظيم حيث قال ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم فكذلك ولاية الشيطان التي هي مبارضة رضوان الله أكبر من العذاب نفسه وأعظم وحذر كل نصيحة من النصائح الأربع بقوله يا أبت توسلا إليه واستعظافاً . فاقى ما لا يسمع وما لم يأتك يجوز أن تكون موصولة وهو صوفة والمفعول في لا يسمع ولا يبصر عنسى غير ضمني كقولك ليس به استماع ولا إبصار (شيئاً) يحتمل وجهين أحدهما أن يكون في موضع المصدر أى شيئاً من العلم ويجوز أن يقتدر نحوه مع الفعلين السابقين والثاني أن يكون مفعولاً به من قولهم أغنى عنى وجهك (إني قد جلدني من العلم عالم بآئك) فيه تجديد العلم عنده . لما أطلعه على سماجة صورة أمره وعظم مذهبه بالحجج القاطعة وناصحه المناهضة

(قوله في أحسن اتساق وساقه أرشق) في الصحاح الاتساق الانتظام وفيه أيضاً رجل رشيق أى حسن القدر لطيفه (قوله وبما يجزّه ما هو فيه من النجاة) لله وبما يجزّه فيكون عطفاً على سوء العاقبة (قوله وسماه الله تعالى المشهود له) لعله مشهود له بأن رضوانه أكبر من الثواب فليحذر

الْعِلْمَ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبَعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا . يَسَّابِتَ لَا تَعْبُدَ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ الرَّحْمَنَ عَصِيًّا .
يَسَّابِتَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا . قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي
يَسَّابِتُ لَنْ لَمْ تَنْتَه لَأَرْجُحْكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا . قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا .
وَأَعْتَزَلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا . فَلَمَّا اعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا . وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ

العجيبة مع تلك الملاطفات أقبل عليه الشيخ بفظاظة الكفر وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يابتي وأبنتي وقدم الخبر على المبتدأ في قوله (أرأيت أنت عن آلهتي يا إبراهيم) لأنه كان أهم عنده وهو عنده أعني وفيه ضرب من التعجب والإسكار لرغبته عن آلهته وأن آلهته ما ينبغي أن يرغب عنها أحد وفي هذا سلوان وثاج أصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يليق من مثل ذلك من كفار قومه (لأرجحك) لأبرميك بلساني يريد الشتم والذم ومنه الرجم المرمى باللعن أو لأقتلك من رجم الزاني أو لأطردك رميًا بالحجارة وأصل الرجم الرمي بالرجام (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني والهجران قبل أن أثنحك بالضرب حتى لا تقدر أن تبرح يقال فلان ملي بكذا إذا كان مطبقا له مضطجعا به (فإن قلت) علام عطف واهجرني (قلت) على معطوف عليه محذوف يدل عليه لأرجحك أي فاحذرنى واهجرني لأن لأرجحك تهديد وتقريع (قال سلام عليك) سلام توديع ومتاركة كقوله تعالى لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وقوله وإذا غاب عنهم الجاهلون قالوا أسلاما وهذا دليل على جواز متاركة المنصوح والحال هذه ويجوز أن يكون قد دعاه بالسلامة استعماله لا ترى أنه وعده الاستغفار (فإن قلت) كيف جازله أن يستغفر للكافرين أن يعده ذلك (قلت) قالوا أراد اشتراط التوبة عن الكفر كاترد الأوامر والنواهي الشرعية على الكفار والمراد اشتراط الإيمان وكما يؤمر المحدث والفقير بالصلاة والزكاة وبراد اشتراط الوضوء والنصاب وقالوا إنما استغفر له بقوله واغفر لاني إنه كان من الضالين لأنه وعده أن يؤمن واستشهدوا عليه بقوله تعالى وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ولقائل أن يقول إن الذي منع من الاستغفار للكافر إنما هو السمع فأما القضية العقلية فلا تأباه فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل والذي يدل على صحته قوله تعالى إلا قول إبراهيم لأبيه لا أستغفرن لك فلو كان شارطا للإيمان لم يكن مستنكرا ومسئلا عما وجبت فيه الأسوة وأما عن موعدة وعدها إياه فالواعد هو إبراهيم لا آزر أي ما قال واغفر لاني إلا عن قوله لا أستغفرن لك وتشهد له قراءة حماد الراوية وعدها أباه والله أعلم (حفيّا) الحفيّ البليغ في البر والإلطاف حتى به وتحنى به (وأعزلكم) أراد بالاعتزال المهاجرة إلى الشام . المراد بالدعاء العبادة لأنه منها ومن وسائطها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ويدل عليه قوله تعالى فلما اعتزلتكم وما يعبدون من دون الله ويجوز أن يراد الدعاء الذي حكاه الله في سورة الشعراء عرض بشقاوتهم بدعاء آلهتهم في قوله (عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا) مع التواضع لله بكلمة عسى وما فيه من هضم النفس ما خسر على الله أحد ترك الكفار الفسقة لوجهه فعوضه أولاداً مؤمنين أنبياء (من رحمتنا) هي النبوة عن الحسن وعن الكلبي المسال

• قوله تعالى • سأستغفر لك ربّي إنه كان بي حفيّا • (قال إن قلت لم استغفر لأبيه وهو كافر الخ) قال أحمد وهذه لفظ من الاعتزال مستطيرة من شرر قاعدة التحسين والتقيج والحق أن العقل لا مدخل له في أن يحكم بحكم الله تعالى قبل ورود الشرع به ثم لم يوف الزمخشري بها فإنه جعل العقل يسوغ الاستغفار وجعل الشرع مانعا منه ولا يتصور هذا على قاعدتهم المهدمة كالأيتصور ورود الشرع بما يخالف العقل في الإلهيات ثم قد يحكم الشرع بما لا يظهر العقل عندهم خلافاً وأما ما يظهر العقل خلافاً فلا

(قوله وأصل الرجم الرمي بالرجام) أي الحجارة الضخام كذا في الصحاح

عَالِيًّا ۖ وَادَّكُرَ فِي الْكِتَابِ مَوْسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۖ وَنَذَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا ۖ وَوَهَّبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۖ وَادَّكُرَ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۖ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۖ وَادَّكُرَ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ

والولد وتكون عامة في كل خير ديني ودنيوي أو توه . لسان الصدق التاء الحسن وعبر باللسان عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يطلق باليد وهي العطية قال ۖ إلى أتقى لسان لأسر بها ۖ يريد الرسالة ولسان العرب اغتهم وكلامهم استجاب الله دعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين فصيحه قدوة حتى ادعاه أهل الأديان كلهم وقال عز وجل ملة أيمكم إبراهيم وملة إبراهيم حنيفا ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا وأعطى ذلك ذريته فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم كما على ذكره وأثنى عليه ۖ المحاصر بالكسر الذي أخلص العبادة عن الشرك والرياء أو أخلص نفسه وأسلم وجهه لله وبالفتح الذي أخلصه الله . الرسول الذي معه كتاب من الأنبياء والنبي الذي ينبي عن الله عز وجل وإن لم يكن معه كتاب كيوشع . الأيمن من اليمين أى من ناحيته اليمنى أو من اليمن صفة للطور أو للجانب شبهه بمن قربه بعض العظماء للنجاة حيث كله بغير واسطة ملك وعن أبي العالية قربه حتى سمع صريف القلم الذي كتبت به التوراة (من رحمتنا) من أجل رحمتنا له وترأفنا عليه وهبنا له هرون أو بعض رحمتنا كما في قوله ووهبنا لهم من رحمتنا وأخاه على هذا الوجه بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا أخاك زيد أو كان هرون أكبر من موسى فوقعته الهبة على معاضدته وموازرته كذا عن ابن عباس رضى الله عنه . ذكر إبراهيم عليه السلام بصدق الوعد وإن كان ذلك موجودا في غيره من الأنبياء تشريفا له وإكراما كاللقب بنحو الحليم والأواه والصدق ولأنه المشهور الخواص من خصاله عن ابن عباس رضى الله عنه أنه وعد صاحبه أن ينتظره في مكان فانتظره سنة وناهيك أنه وعد في نفسه الصبر على الذبح فوفى حيث قال استجبني إن شاء الله من الصابرين كان يبدأ بأهله في الأمر بالصالح والعبادة ليجعلهم قدوة لمن وراءهم ولأنهم أولى من سائر الناس وأنذر عشيرته الأقربين وأمر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهلكم نارا لا ترى أنهم أحق بالصدق عليهم فالإحسان الدينى أولى وقبل أهله أمته كلهم من القرابة وغيرهم لأن أمم الدين في عداد أهلهم وفيه أن من حق الصالح أن لا يألو نصحا للأجانب فضلا عن الأقارب والمتصلين به وأن يحفظهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في شيء من ذلك ۖ قيل سمى إدريس لكثرة دراسته كتاب الله عز وجل وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح لأنه لو كان أفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلية فكان منصرفا فامتناعه من الصرف دليل العجمة وكذلك إبليس أعجمى وليس من الإبلاس كما يزعمون ولا يعقرب من العقب ولا إسرائيل بأسرال كما زعم ابن السكيت ومن لم يحقق ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ويجوز أن يكون معنى إدريس في تلك اللغة قريبا من ذلك لحسبه الراوى مشتقا من الدرس ۖ المكان العلى شرف النبوة والزافي عند الله وقد أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة وهو أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب وأول من خاط الثياب ولبسها وكانوا يلبسون الجلود وعن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه إنه رفع إلى السماء الرابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما إلى السماء السادسة وعن الحسن رضى الله عنه إلى الجنة لاشيء أعلى من الجنة وعن النابغة الجعدي أنه لما أشد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعر الذي آخره بلغنا السماء بمجدنا وسناؤنا ۖ وإنا لرجو فوق ذلك مظهرا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أين يا باليلي قال إلى الجنة (أو لك) إشارة إلى المذكورين في السورة من لدن ذكرها إلى إدريس عليه السلام ۖ ومن في (من التبيين) للبيان مثلها في قوله تعالى في آخر سورة الفتح وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لأن جميع الأنبياء منعم عليهم ومن الثانية للتبعيض وكان إدريس من ذرية آدم لقربه منه

وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۖ تَخْلَفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۖ جَنَّاتُ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۚ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۚ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي

لأنه جد أبي نوح وإبراهيم عليه السلام من ذرية من حمل مع نوح لأنه من ذرية سام بن نوح وإسماعيل من ذرية إبراهيم وموسى وهارون وزكريا ويحيى من ذرية إسرائيل وكذلك عيسى لأن مريم من ذرية (ومن هدينا) يحتمل العطف على من الأولى والثانية ۖ إن جعلت الذين خبرا لا أولئك كان (إذا تلى) كلاما مستأنفا وإن جعله صفة له كان خبرا قرأ شبل بن عباد المسكي تلى بالتذكير لأن التانيذ غير حقيقي مع وجود الفاصل ۖ البكي جمع بك كالسجود والقيود في جمع ساجد وقاعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتلوا القرآن وأبكوا فإن لم تبكوا فبأكروا وعن صالح المري رضى الله عنه قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي هذه القراءة يا صالح فأين البكاء وعن ابن عباس رضى الله عنهما إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن القرآن أنزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا وقالوا يدعوني سجدة التلاوة بما يليق بآئنها فإن قرأ آية تنزيل السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسحوق بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك وإن قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وإن قرأ هذه قال اللهم اجعلني من عبدك المنعم عليهم المهتدين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك ۖ خلفه إذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بالفتح وفي عقب السوء خلف بالسكون كما قالوا وعد في ضمان الخير ووعد في ضمان الشر عن ابن عباس رضى الله عنه هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الأخت من الأب وعن إبراهيم ومجاهد رضى الله عنهما أضاعوها بالتأخير وينهر الأول قوله إلا من تاب وآمن يعني الكفار وعن علي رضى الله عنه في قوله واتبعوا الشهوات من بني الشدبد وركب المنظور ولبس المشهور وعن قيادة رضى الله عنه هو في هذه الأئمة وقرأ ابن مسعود والحسن والضحاك رضى الله عنهم الصلوات بالجمع ۖ كل شر عند العرب غي وكل خير رشاد قال المرفش

فمن يلقى خيرا تحمد الناس أمره ۖ ومن يغو لا يعدم على النى لأنما

وعن الزجاج جزاء غي كقوله تعالى يلقى أناما أى مجازاة أثام أو غيا عن طريق الجنة وقيل غي واد في جهنم تستعيز منه أوديتها وقرأ الأخفش يلقون ۖ قرئ يدخلون ويدخلون أى لا يقصون شيئا من جزاء أعمالهم ولا يمنعون به بل يضاعف لهم بيانا لأن تقدم الكفر لا يضرهم إذا تابوا من ذلك من قولك ما ظلمك أن تفعل كذا بمعنى ما منعك أو لا يظلمون البتة أى شيئا من الظلم ۖ لما كانت الجنة مشتملة على جنات عدن أبدلت منها كقولك أبصرت دارك القاعة والعلالي وعدن معرفة علم بمعنى العدن وهو الإقامة كما جعلوا فينة وسجروا أمس فيمن لم يصرفه أعلاما لمعاني الفينة والسحر والامس فجرى مجرى العدن لذلك أو هو علم الأرض الجنة لكونها مكان إقامة ولولا ذلك لما ساغ الإبدال لأن السكره لا تبدل من المعرفة إلا موصولة ولما ساغ وصفها بالتى وقرئ جنات عدن ووجه عدن بالرفع على الابتداء ۖ أى وعداها وهى غائبة عنهم غير حاضرة أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها أو تصديق الغيب والإيمان به ۖ قيل فى (مأنيا) مفعول بمعنى فاعل والوجه أن الوعد هو الجنة وهم يأتونها أو هو من قولك أتى إليه إحسانا أى كان وعده مفعولا منجزا ۖ اللغو فضول

(قوله لمعاني الفينة والسحر والامس) في الصحاح لقية الفينة بعد الفينة أى الحين بعد الحين وإن شئت حذفتم الأنف واللام فقلت لقية فينة كما قالوا لقية الندى وفى ندرى

سورة مريم نورث من عبادنا من كان تقياً * وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلقنا وما بين ذلك وما كان

الكلام وما لا طائل تحته وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها وما أحسن قوله سبحانه وإذ امروا باللغو مروا كراما وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنعملنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين نعوذ بالله من اللغو والجهل والخوض فيما لا يعنينا * أي إن كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا إلا ذلك فهو من وادي قوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * هن فلول من قراع الكتائب أولا يسمعون فيها إلا قولاً يسلمون فيه من العيب والقيصة على الاستثناء المقطع أولان معنى السلام هو الدعاء بالسلامة ودار السلام هي دار السلامة وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغيا فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الإكرام * من الناس من يأكل الوجبة ومنهم من يأكل متى وجدوهي عادة المهومين ومنهم من يتغدى ويتعشى وهي العادة الوسطى المحمودة ولا يكون ثمليل ولا نهار ولكن على التقدير ولأن المتعم عند العرب من وجد غداء وعشاء وقيل أراد دوام الرزق ودروره كما تقول أنا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا يريد الديمومة ولا تقصد الوقين المعلومين (نورث) وقرئ نورث استعارة أي نبق عليه الجنة كما نبق على الوارث مال المورث ولأن الأتقياء يلقون ربه يوم القيامة قد انقضت أعمالهم وثرتها باقية وهي الجنة فإذا أدخلهم الجنة فقد أورشهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى وقيل أورشوا من الجنة المساكن التي كانت لأهل النار لو أطاعوا (وما تنزل) حكاية قول جبريل صلوات الله عليه حين استبطأه رسول الله صلى الله عليه وسلم روى أنه احتبس أربعين يوما وقيل خمسة عشر يوما وذلك حين سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدر كيف يجيب ورجا أن يوحى إليه فيه فنشق ذلك عليه مشقة شديدة وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلانزل جبريل عليه السلام قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبطأت حتى ساء ظني واشتقت إليك قال إني كنت أشوق ولكنني عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست وأنزل الله سبحانه هذه الآية وسورة الضحى والنزل على معنيين معنى النزول على مهل ومعنى النزول على الإطلاق كقوله فلست لأنسى ولكن للملاك * تنزل من جو السماء يصوب * لأنه مطاوع نزل ونزل يكون بمعنى أنزل وبمعنى التدرج واللاق بهذا الموضع هو النزول على مهل والمراد أن نزولنا في الأحايين وقناغب وقت ليس إلا بأمر الله وعلى ما يراه صوابا وحكمة وله ما قد أمنا (وما خلقنا) من الجهات والأماكن (وما بين ذلك) وما نحن فيها فلا تتمالك أن تنتقل من جهة إلى جهة ومكان إلى مكان إلا بأمر الملك ومشيشه وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث ويتجدد من الأحوال لا يجوز عليه الغفلة والنسيان فأق لنا أن نتقلب في ملكوته إلا إذا رأى ذلك مصاحبة وحكمة وأطلق لنا الإذن فيه وقيل ماسلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ما بين النفختين وهو أربعون سنة وقيل ماضى من أعمارنا وما غبر منها والحال التي نحن فيها وقيل ما قبل وجودنا وما بعد فإنا وقيل الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا والسماء التي وراءنا وما بين

* قوله تعالى «لا يسمعون فيها لغوا إلا سلاما» (قال يجوز أن يكون من قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * هن فلول من قراع الكتائب

وأن يكون استثناء منقطعا) قال أحد الفرقين الوجهين أنه جعل الفلول عيبا على سبيل التجوز بنا لنفي العيب بالكلية كأنه يقول إن كان فلول السيوف من القراع عيبا فإنهم ذوو عيب معناه وإن لم يكن عيبا فليس فيهم عيب البتة لأنه لا شيء سوى هذا فهو بعد هذا التجوز والفرض استثناء متصل * عاد كلامه (قال ويجوز أن يكون متصلا على أن يكون السلام هو الدعاء بالسلامة الخ) قال أحد وهذا يجعله من المتصل على أصل الحقيقة لا كالأول الناشئ عن المجاز وفي هذا الباب بعد لأنه يقتضى البت بأن الجنة يسمع فيها لغو وفضول وحاش لله فلا غول فيها ولا لغو

(قوله من الناس من يأكل الوجبة) أي يأكل كل يوم وليلة مرة وقد وجب نفسه توجيا إذا عودها ذلك كذا في الصحاح

رَبُّكَ نَسِيًّا ۖ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۖ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ
أَعِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أَخْرَجُ حَيًّا ۚ أَوْ لَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۚ فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ

السماء والأرض والمعنى أنه المحيط بكل شيء لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فكيف تقدم على فعل
نحوه إلا صادرا عما توجه حكيمه ويأمرنا به ويأذن لنا فيه ۖ وقيل معنى (وما كان ربك نسيا) وما كان تاركا لك
كقوله تعالى ما ودّعك ربك وما قلى أى ما كان امتناع النزول إلا لامتناع الأمر به وأما احتباس الوحي فلم يكن
عن ترك الله لك وتوديعه إياك ولكن لتوقفه على المصلحة وقيل هى حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة أى
وما تنزل الجنة إلا بأن من الله علينا بثواب أعمالنا وأمرنا بدخولها وهو المالك لرقاب الأمم وكلها السالفة والمتربة
والحاضرة اللاطف فى أعمال الخير والموقف لها والمجازى عليها ثم قال الله تعالى تقريرا لقولهم وما كان ربك نسيا لأعمال
العاملين غافلا عما يجب أن يثابوا به وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذى ملكوت السماء والأرض وما بينهما ۖ ثم قال
لرسوله صلى الله عليه وسلم حين عرفته على هذه الصفة فأقبل على العمل وأعبده يملك كما أثاب غيرك من المتقين وقرأ
الأعرج رضى الله عنه وما ينزل بالياء على الحكاية عن جبريل عليه السلام والضمير للوحي وعن ابن مسعود رضى الله
عنه إلا بقول ربك ۖ يجب أن يكون الخلاف فى النسي مثله فى البغى (رب السموات والأرض) بدل من ربك ويجوز
أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو رب السموات والأرض (فاعبده) كقوله ۖ وقائلة خولان فانسح فئاتهم ۖ
وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة (فإن قلت) هلا عدى
(اصطبر) بعلى التى هى صلته كقوله تعالى واصطبر عليها (قلت) لأن العباد جعلت بمنزلة القرن فى قولك للبحار
اصطبر لقرنك أى اثبت له فيما يورد عليك من شدته أريد أن العباد تورد عليك شدائد ومشاق فاثبت لها ولا تنه
ولا يضيق صدرك عن إلقاء عداتك من أهل الكتاب إليك الأغايط وعن احتباس الوحي عليك مدة وشماتة المشركين
بك ۖ أى لم يسم شيء بالله قط وكانوا يقولون لا صنمهم آلهة والزمى إله وأما الذى ءوض فيه الألف واللام من
الهمزة فمخصوص به المعبود الحق غير مشارك فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى أحد الرحمن غيره ووجه
آخر هل تعلم من سمي باسمه على الحق دون الباطل لأن التسمية على الباطل فى كونها غير معتد بها كلا تسمية وقيل مثلا
وشبهها أى إذا صح أن لا معبود يوجه إليه العباد العباد إلا هو وحده لم يكن بد من عبادته والاصطبار على مشاقها
وتكاليها ۖ يحتمل أن يراد بالإنسان الجنس بأسره وأن يراد بعض الجنس وهم الكفرة (فإن قلت) لم جازت إرادة
الإناسي كلهم وكلهم غير قائلين ذلك (قلت) لما كانت هذه المقالة موجودة فيمن هو من جنسهم صح إسنادهم إلى جميعهم
كما يقولون بنو فلان قتلوا فلانا وإنما القاتل رجل منهم قال الفرزدق

فسيف بنى عبس وقد ضربوا به ۖ نبايدى ورقاء عن رأس خالد

فقد أسند الضرب إلى بنى عبس مع قوله نبايدى ورقاء وهو ورقاء بن زهير بن جذيمة العبسى ۖ (فإن قلت) بم
انتصب إذا وانتصابه بأخرج تمتع لأجل اللام لا تقول اليوم لزيد قائم (قلت) بفعل مضمر يدل عليه المذكور
(فإن قلت) لام الابتداء الداخلة على المضارع تعطى معنى الحال فكيف جاءت حرف الاستقبال (قلت) لم تجامعها إلا مخصصة
للتوكيد كما أخلصت الهمزة فى يا لله للتعويض واضمحلت عنها معنى التعريف وما فى إذا ما للتوكيد أيضا فكأنهم قالوا أحقا
أنا منخرج أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك على وجه الاستنكار والاستبعاد والمراد الخروج من الأرض أو من

قوله تعالى ويقول الإنسان أنذا مات لسوف أخرج حيا ۖ (قال محمود إن قلت كيف اجتمعت اللام وهى للحال مع
حرف الاستقبال الخ) قال أحمد والاعتقاد تناقض الحرفين منع الكوفيين اجتماعهما وإنما جردت اللام من معناها
لئلا تم سوف دون أن تجوز سوف لئلا تم اللام لأنه لو عكس هذا للفت سوف إذ لا معنى لها سوى الاستقبال وأما اللام

سورة مريم
وَالشَّيَاطِينِ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۖ ثُمَّ لَنَحْنِ

حال الفناء أو هو من قولهم خرج فلان عالماً وخرج شجاعاً إذا كان نادراً في ذلك يريد سأخرج حياً نادراً على سبيل
الجزء وقرأ الحسن وأبو حيوة لسوف أخرج وعن طلحة بن مصرف رضى الله عنه سأخرج كقراءة ابن مسعود رضى
الله عنه وأسيعطيك وتقديم الظرف وإيلاؤه حرف الإنكار من قبل أن مابعد الموت هو وقت كون الحياة منكراً ومنه جاء
إنكارهم فهو كقولك للشيء إلى المحسن أحياناً تمت عليك نعمة فلان أسأت إليه الواو عطفت لا يذكر على يقول ووسط
همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى أيقول ذلك ولا يذكر حال النشأة الأولى حتى لا يشكر الأخرى
فإن تلك أعجب وأغرب وأدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والأعراض من العدم إلى الوجود ثم أوقع التأليف
مشحوناً بضروب الحكم التي تحار الفطن فيها من غير حذر على مثال واقتداء بمؤلف ولكن اختراعاً وإبداعاً من عند قادر
جلت قدرته ودقت حكمته وأما الثانية فقد تقدمت نظيرتها وعادت لها كالمثال المحتذى عليه وليس فيها إلا تأليف الأجزاء
الموجودة الباقية وتركيبها وردها إلى ما كانت عليه مجموعة بعد التفكيك والتفريق وقوله تعالى ولم يك شيئاً دليل على هذا المعنى
وكذلك قوله تعالى وهو أهون عليه على أن رب العزة سواء عليه الشئان لا يتفاوت في قدرته الصعب والسهل ولا يحتاج
إلى احتذاء على مثال ولا استعانة بحكيم ولا نظر في مقياس ولكن يواجه جاحد البعث بذلك دفعا في بحر معانده وكشفاً
عن صفحة جهله القراء كلهم على لا يذكر بالتشديد إلا نافعاً وابن عامر وعاصم رضى الله عنهم فقد خففوا وفي حرف أبي يتذكر
(من قبل) من قبل الحالة التي هو فيها وهي حالة بقاءه في إقسام الله تعالى باسمه فقدست أسماؤه مضافاً إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم تفخيم لشأن رسول الله ورفع منه كإرفاع من شأن السماء والأرض في قوله تعالى «فورب السماء والأرض إنه لحق»
والواو في (والشياطين) يجوز أن تكون للمعطف ومعنى مع وهي بمعنى مع أوقع والمعنى أنهم يحشرون مع قرانهم من الشياطين
الذين أغوهم بقرن كل كافر مع شيطان في سلسلة (فإن قلت) هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة فإن أريد بالإنسان
على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين (قلت) إذا حشر جميع الناس حشراً واحداً وفيهم الكفرة مقرنين بالشياطين

إذا جردت من الحال بقى لها التوكيد فلم تلغ فتعين والله أعلم (قوله تعالى «أولاً يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك
شيئاً» (قال محمود ذكر الله الإنسان النشأة الأولى ليعترف بالآخرى الخ) قال أحمد مذهب أهل السنة أن إعادة المعدم
جائزة عقلاً ثم واقعة نقلاً والمعتزلة وإن وافقت على ذلك إلا أنها تزعم أن المعدم له ذات ثابتة في العدم يقضى عليها بأنها شيء
فليس عندهم عدم صرف ونفى محض قبل الوجود ولا بعده فكأنهم لو لا ذلك لقالوا بقول الفلاسفة الذين هم مختصرهم ولا تكروا
إعادة المعدم كما أنكره القدماء وعقيدة أهل السنة هي المطابقة للأية لأن النشأة الأولى لم يتقدمها وجود ولأن المنشأ ابتداء
لم يكن شيئاً قبل ذلك وأما النشأة الثانية فقد تقدمها وجود وكان المنشأ قبلها شيئاً في زمان وجوده ثم عدم وبطلت شئيته فظهر
فرق ما بين النشأتين كأنطق به القرآن وأما المعتزلة فإن قالوا إن الأجسام يعدمها الله ثم يوجد لها فقد قالوا الحق لكن لا يتم
على أصلهم فرق بين النشأتين لأن المعدم فيهما كان شيئاً قبل النشأة فإن قالوا لا تنعدم الأجسام وإنما تفرق ثم تجمع
كما صرح به الرخشري لأنه تفتن لأن القول بأن الأجسام تنعدم ثم يوجد الله تعالى مع القول بأن المعدم شيء يبطل
الفرق بين النشأتين ولم يطق ذلك وقد نطق به القرآن فالترزم أن الأجسام لا تنعدم ليم له الفرق بين النشأة الثانية وإنما هي
على هذا التقرير جمع وتأليف لموجود وبين النشأة الأولى التي هي إيجاد معدم فنبه لبعده غوره ولكن هرب من القطر فوق
تحت الميزاب فهو والحالة هذه كالمستغيث من الرضاء بالنار والله وليّ التوفيق ومعنى تفريق الله تعالى بين النشأتين أن
الجاحد متافئ لأنه اعترف بالأولى وهي أصعب بالنسبة إلى قياس العقل وأنكر الثانية وهي أسهل وأهون لأن ذلك راجع
إلى قدرته تعالى فإن الكل لدى قدرة الله تعالى هي على سواء «عاد كلامه (قال والإنسان يحتمل أن يراد به العموم الخ) قال أحمد

(قوله فقد خففوا وفي حرف أبي يتذكر كما تفيد عبارة النسفي

أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا * وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا * ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ

فقد حشروا مع الشياطين كاحشروا مع الكفرة (فإن قلت) هلا عزل السعداء عن الأشقياء في الحشر كما عزلوا عنهم في الجزاء (قلت) لم يفرق بينهم وبينهم في المحشر وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التي نجاهم الله منها وخلصهم فيزدادوا لذلك غبطة إلى غبطة وسرورا إلى سرور ويشتتوا بأعداء الله وأعدائهم فتزداد مساءتهم وحسرتهم وما يغيظهم من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم (فإن قلت) ما معنى إحضارهم جثيا (قلت) أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنهم يقبلون من المحشر إلى شاطئ جهنم عتلا على حالم التي كانوا عليها في الموقف جثاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجثو قال الله تعالى وتري كل أمة جاثية على العادة المعهودة في مواقف المقاولات والناقلات من تجاثى أهلها على الركب لما في ذلك من الاستيفاز والقلق وإطلاق الحبا وخلاف الطمأنينة أولا يداهمهم من شدة الأمر التي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على ركبهم حبوا وإن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على أن جثيا حال مقدرا كما كانوا في الموقف متجائين لانه من توابع التواقف للحساب قبل التوصل إلى الثواب والعقاب والمراد بالشيعة وهي فعلة كفرقة وفتية الطائفة التي شاعت أي تبعت غاويا من الغواة قال الله تعالى إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يريد نمتاز من كل طائفة من طوائف النقي والفساد أعصاهم فأعصاهم وأعتاهم فأعتاهم فإذا اجتمعوا طرحهم في النار على الترتيب تقدم أولاهم بالعذاب فأولاهم أو أراد بالذين هم أولى بها صليا المتزعين كما أنه قال ثم لنحن أعلم بتصلية هؤلاء وهم أولى بالصلى من بين سائر الصالين ودركاتهم أسفل وعذابهم أشد ويجوز أن يريد بأشدهم عتيا رؤساء الشيع وأتمتهم لتضاعف جرمهم بكونهم ضلالا ومضلين قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وليحمان ألقاهم وأثقالا مع أثقالهم واختلف في إعراب (أيهم أشد) فعن الخليل أنه مرتفع على الحكاية تقديره لنزع الذين يقال فهم أيهم أشد وسيدويه على أنه مبني على الضم لسقوط صدر الجملة التي هي صلته حتى لو جيء به لا عرب و قيل أيهم هو أشد ويجوز أن يكون النزع واقعا على من كل شيعة كقوله سبحانه وهنالك من رحمتنا أي لنزع بعض كل شيعة فكان قائلا قال من هم فقيل أيهم أشد عتيا وأيهم أشد بالنصب عن طلحة بن مصرف وعن معاذ ابن مسلم المراد أستاذ الفراء (فإن قلت) بم يتعلق على والباء فإن تعلقهما بالمصدرين لاسبيل اليه (قلت) هما اللبيان لالصلة أو تعلقان بأفعل أي عتوهم أشد على الرحمن وصلبهم أولى بالنار كقولهم هو أشد على خصمه وهو أولى بكذا (وإن منكم) التفات إلى الإنسان بعصده قراءة ابن عباس وعكرمة رضى الله عنهما وإن منهم أو خطاب للناس من غير التفات إلى المذكور فإن أريد الجنس كله فبعضى الوردود دخولهم فيها وسى جامدة فيعبرها المؤمنون وتتهار بغيرهم عن ابن عباس

التبست عليه إرادة العموم وبينهمايون ومن ثم خلت عبارته هذه عن التحرز والصون فصرح بأن الله تعالى أراد بالإنسان العموم ومعنى إرادة العموم أن يريد الله تعالى نسبة كلمة الشك والكفر إلى كل فرد من أفراد الإنسان ومعاذ الله وقد صرح الزمخشري بأن النطق بكلمة الشك بعض الجنس ففي العبارة خلل كما ترى والعبارة الصحيحة أن يقال يحتمل أن يكون التعريف جنسيا فيكون عهديا فيكون اللفظ من أول وهلة خاصا والله أعلم (قوله تعالى وإن منكم إلا وادها) قال يحتمل أن يكون استئناف خطاب للناس ويحتمل أن يكون التفاتا قال أحمد احتمال الالتفات مفرع على إرادة العموم من الأول فيكون المخاطبون أولا هم المخاطبين ثانيا - إلا أن الخطاب الأول بلفظ الغيبة والثاني بلفظ الحضور وأما إذا بنينا على أن الأول إنما أريد منه خصوص على التقديرين جميعا فالثاني ليس التفاتا وإنما هو عدول إلى خطاب العامة عن خطاب خاص لقوم معينين والله أعلم

(قوله إلى شاطئ جهنم عتلا على حالم) العتل الجذب العنيف أفاده الصحاح (قوله وفتية الطائفة التي شاعت) في الصحاح شاعه شياعا تبعه

الظالمين فيها جثيًا ۝ وإذا تتلى عليهم آياتنا بينت قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقامًا وأحسن نديًا ۝ وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثًا ورعيًا ۝ قل من كان في الضلالة فليمدد له

رضي الله عنه بردونها كأنها إهالة وروى دواية وعن جابر بن عبد الله أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وودتموها وهي جامدة وعنه رضي الله عنه أنه سئل عن هذه الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الورود الدخول لا يبق بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردًا وسلامًا كما كانت على إبراهيم حتى إن النار ضجيجا من بردها وأما قوله تعالى أولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وعن ابن مسعود والحسن وقادة هو الجواز على الصراط لأن الصراط ممدود عليها وعن ابن عباس قد يرد الشيء الشيء ولا يدخله كقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ووردت القافلة البلد وإن لم تدخله ولكن قربت منه وعن مجاهد ورده المؤمن النار هو مس الخي جسده في الدنيا لقوله عليه السلام الخي من فيح جهنم وفي الحديث الخي حظ كل مؤمن من النار ويجوز أن يراد بالورود جثوهم حولها وإن أريد الكفار خاصة فالمعنى بين ۝ الحتم مصدر حتم الأمر إذا أوجبه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الأمير أي كان ورودهم واجبا على الله أوجبه على نفسه وقضى به وعزم على أن لا يكون غيره ۝ قرئ (تنجي) وتنجي وينجي وينجي على مالم يسم فاعله إن أريد الجنس بأسره فهو ظاهر وإن أريد الكفرة وحدهم فعنى ثم تنجي (الذين اتقوا) إن المتقين يساقون إلى الجنة عقيب ورود الكفار لأنهم يواردونهم ثم يتخلصون وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس والجحدري وابن أبي لبيلى ثم تنجي بفتح الهمزة أي هناك وقوله (ونذر الظالمين فيها جثيًا) دليل على أن المراد بالورود الجثو حولها وأن المؤمنين يفارقون الكفرة إلى الجنة بعد تجائبهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين (بينات) مرتلات الألفاظ ملخصة المعاني مبيات المقاصد إما محكمات أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات أو بتبيين الرسول قولاً أو فعلاً أو ظاهرات الإعجاز تحدى بها فلم يقدر على معارضتها أو حججا وبراهين والوجه أن تكون حالاً مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصداقاً لأن آيات الله لا تكون إلا واضحة وحججا (للذين آمنوا) يحتمل أنهم يناطقون المؤمنين بذلك ويواجهونهم به وأنهم يفوهون به لاجلهم وفي معنهم كقوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً مما سبقونا لآله ۝ قرأ ابن كثير (مقاماً) بالضم وهو موضع الإقامة والمنزل والباقي بالفتح وهو موضع القيام والمراد المكان والموضع والندى المجلس ويجتمع القوم وحيث ينتدون والمعنى أنهم إذا سمعوا الآيات وهم جهلة لا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا وذلك مبلغهم من العلم قالوا أي الفريقين من المؤمنين بالآيات والجاحدين لها أو فر حظاً من الدنيا حتى يجعل ذلك عياراً على الفضل والنقص والرفعة والفضة ويرى أنهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهنون ويتطيون ويتزينون بالزين الفاخرة ثم يدعون مفتخرين على فقراء المسلمين أنهم أكرم على الله منهم (كم) مفعول (أهلكنا) و(من) تبيين لإيهامها أي كثيراً من القرون أهلكنا وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم لأنهم يتقدمونهم و(هم أحسن) في عمل النصب صفة لكم ألا ترى أنك لو تركت هم لم يكن لك بدم نصب أحسن على الوصفية ۝ الأثاث متاع البيت وقيل هو ما جد من الفرش والحرث ما لبس منها وأنشد الحسن بن علي الطوسي

تقادم العهد من أم الوليد بنا ۝ دهرًا وصار أثاث البيت خرباً

قرئ على خمسة أوجه (رثياً) وهو المنظر والهيئة فعل بمعنى مفعول من رايت ورثياً على القلب كقولهم راه في رأي ورثياً على قلب الهمزة ياء والإدغام أو من الرى الذى هو النعمة والترفة من قولهم ريان من النعم ورثياً على حذف

(قوله كأنها إهالة وروى دواية) في الصحاح الإهالة الودك وفيه أيضاً الدواية الجلدة التي اللبن والمرق

(قوله ويجتمع القوم وحيث ينتدون) في الصحاح ندوت أي حضرت الندى وانتدبت مثله

الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَابُوعُدُونَ إِذَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَيَسْعِلُون مَرَّةً هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ه
وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ه أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ
بِنَائِسِتْنَا وَقَالَ لَأَوْتِينَ مَالًا وَوَلَدًا ه أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ه كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ

الهمزة رأساً ووجهه أن يخفف المقلب وهو ريثاً بحذف همزته والقاء حركتها على الياء الساكنة قبلها وزيا واشتقاقه
من الزى وهو الجمع لأن الزى محاسن بمجموعة والمعنى أحسن من هؤلاء ه أى مدله الرحمن يعنى أهله
وأملى له فى العمر فأخرج على لفظ الأمر إذانا بوجوب ذلك وأنه مفعول لامحالة كالأمر به الممثل لتقطع
معاذير الضال ويقال له يوم القيامة أو لم نمر كم ما يذكرك فيه من تذكرو أو كقوله تعالى إنما على لهم ليزدادوا إثمًا أو
من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدًّا فى معنى الدعاء بأن يمهله الله وينفس فى مدته حياته ه فى هذه الآية وجهان
أحدهما أن تكون متصلة بالآية التى هى رابعها والآيتان اعتراض بينهما أى قالوا أى الفريقين خير مقامًا وأحسن نديا
(حتى إذا رآوا مابوعدون) أى لا يبرحون يقولون هذا القول ويتوابعون به لا يتكافون عنه إلى أن يشاهدوا الموعود
رأى عين (إما العذاب) فى الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم إياهم قتلًا وأسرًا وإظهار الله دينه على الدين كله
على أيديهم وإما يوم القيامة وهو ما ينالهم من الخزي والنكال حينئذ يعلمون عند المعايضة أن الأمر على عكس ماقدروه
وأنهم شر مكانًا وأضعف جندًا لاخير مقامًا وأحسن نديا وأن المؤمنين على خلاف صفتهم والثانى أن تتصل بما
يلها والمعنى أن الذين فى الضلالة عمدود لهم فى ضلالتهم والخذلان لاصق بهم لعلم الله بهم وبأن اللطاف لا تنفع فيهم
وليسوا من أهلها والمراد بالضلالة مادعاهم من جهلهم وغلوم فى كفرهم إلى القول الذى قالوه ولا ينفكون عن ضلالتهم
إلى ما يباينوا نصرته الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة ومقدماتها (فإن قلت) حتى هذه ما هى (قلت) هى التى تحكى بعدها
الجل ألا ترى الجملة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله إذا رآوا مابوعدون (فسيعلون من هو شر مكانًا وأضعف جندًا) فى
مقابلة خير مقامًا وأحسن نديا لأن مقامهم هو مكانهم ومسكنهم والندى المجلس الجامع لوجوه قوتهم وأعوانهم
وأنصارهم والجند هم الأنصار والأعوان (ويزيد) معطوف على موضع فليمدد لأنه واقع موقع الخبر تقديره من كان
فى الضلالة مدًّا أو يمد له الرحمن ويزيد أى يزيد فى ضلال الضال بخلافه ويزيد المهتدين هداية بتوفيقه (والباقيات
الصالحات) أعمال الآخرة كلها وقيل الصلوات وقيل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أى هى (خير
ثوابا) من مفاخرات الكفار (وخير مردًا) أى مرجعًا وعاقبة أو منفعة من قولهم ليس لهذا الأمر مرد ه وهل يرد بكأى
زنداء ه فإن قلت كيف قيل خير ثوابا كان لمفاخراتهم ثوابا حتى يجعل ثواب الصالحات خيرًا منه (قلت) كأنه قيل
ثوابهم النار على طريقة قوله فأعتبوا بالصلىم وقوله

شجعاء جزتها الزميل تلوكة ه أصلا إذا راح المطى غرائنا

وقوله ه تحية بينهم ضرب وجيع ه ثم نبى عليه خير ثوابا وفيه ضرب من التكم الذى هو أغبط للمتهدد من أن يقال له
عقابك النار (فإن قلت) فما وجه التفضيل فى الخير كان لمفاخرهم شركافيه (قلت) هذا من وجيز كلامهم يقولون الصيف
أحر من الشتاء أى أبلغ فى حره من الشتاء فى برده ه لما كانت مشاهدة الأشياء ورؤيتها طريقاً إلى الإحاطة بها علماء وصحة
الخبر عنها استعملوا رأيت فى معنى أخبر والقاء جاءت لإفادة معناها الذى هو التعقيب كأنه قال أخبر أيضاً بقصة هذا
الكافر وإذا ذكر حديثه عقيب حديث أولئك (أطلع الغيب) من قولهم أطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه وطلع الثنية قال
جرير ه لاقت مطلع الجبال وعوراً ه ويقولون مر مطلعاً لذلك الأمر أى عالياً له مالكا له ولاختيار هذه الكلمة

مِنَ الْعَذَابِ مَذًا ۖ وَنَرُّهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۖ وَآخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عَزًّا ۖ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۖ أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُمُهُمْ أُزًّا ۖ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ

شأن يقول أو قد بلغ من عظمت شأنه أن ارتقى إلى غيب الذي توحده به الواحد القهار والمعنى أن مادعى أن يؤتاه وتأتى عليه لا يتوصل إليه إلا بأحد هذين الطريقين إما علم الغيب وإما عهد من عالم الغيب فبأيهما توصل إلى ذلك ۖ قرأ حمزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كأسد في أسد أو بمعنى الولد كالعرب في العرب وعن يحيى بن يعمر ولدا بالكسر وقيل في العهد كلبة الشهادة وعن قتادة هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول وعن الكلبي هل عهد الله إليه أنه يؤتيه ذلك ۖ عن الحسن رحمه الله نزلت في الوليد بن المغيرة والمشهور أنها في العاصي بن وائل قال خباب بن الارت كان لي عليه دين فاقضيته فقال لا والله حتى تكفر بمحمد قلت لا والله لا أكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فإني إذا مت بعثت قلت نعم قال إذا بعثت جئتني وسبكون لي ثم مال وولد فأعطيك وقبل صاغ له خباب حلياً فاقضاه الأجر فقال أنكم تزعمون أنكم تبعثون وأن في الجنة ذهباً وفضة وحريراً فأنا أقضيك ثم فإني أرتى ما لا وولداً حينئذ (كلا) ردع ونفيه على الخطأ أي هو مخطئ فيما يصوره لنفسه ويتمناه فلا يرتدع عنه (فإن قلت) كيف قيل (منكتب) بسين التوسيف وهو كما قاله كتب من غير تأخير قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (قلت) فيه وجهان أحدهما سنظهر له ونعلمه أنا كتبنا قوله على طريقة قوله ۖ إذا ما انتسبنا لم تلدن لثيمة ۖ أي تبين وعلم بالانتساب أني لست بابن لثيمة والثاني أن المنوعد يقول للجاني سوف أتقم منك يعني أنه لا يخل بالانتصار وإن تطاول به الزمان واستأخر فجزد ههنا لمعنى الوعيد (ونعلمه من العذاب مذاً) أي نطوق له من العذاب ما يستأمله ونعذبه بالنوع الذي يعذب به الكفار المستزؤون أو نزيد من العذاب ونضاعف له من المدد يقال مده وأمده بمعنى وتدل عليه قراءة علي بن أبي طالب ونعلمه بالضم وأكده ذلك بالمصدر وذلك من فرط غضب الله فعذبه من التعرض لما نستوجب به غضبه (ونرته ما يقول) أي نزوى عنه ما زعم أنه بناله في الآخرة ونظمه من يستحقه والمعنى مسمى ما يقول ومعنى ما يقول وهو المال والولد يقول الرجل أنا أملك كذا فتقول له ولي فوق ماتقول ويحتمل أنه قد تمنى وطمع أن يؤتيه الله في الدنيا مالا وولداً وبلغت به أشعيته أن تألى على ذلك في قوله لاوتين لأنه جواب قسم مضمرة ومن ذأل على الله يكذبه فيقول الله عز وجل هب أنا أعطيتاه ما اشتباه إما نرته منه في العاقبة (ويأتينا فرداً) غداً بلا مال ولا ولد يكفوله عز وجل ولقد جئتمونا فرداً الآية فما يجدى عليه نحميه وتأليه ويحتمل أن هذا القول إنما يقوله مادام حياً فإذا قبضناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضاً له منفرداً عنه غير قائل له أولاً ننسى قوله هذا ولا نلغيه بل نثبتته في صحيفته لضرب به وجهه في الموقف ونعيره به (ويأتينا) على فقره ومسكنه (فرداً) من المال والولد لم نوله سؤله ولم تؤته متمناه فيجتمع عليه الخطبان تبعه قوله ووباله وفقد المطموع فيه فرداً على الوجه الأول حال مقدرة نحو فادخلوها خالدين لأنه وغيره سواء في إتيانه فرداً حين يأتي ثم يتفاوتون بعد ذلك أي ليتعزوا بأهلهم حيث يكونون لهم عند الله شفعاء وأنصاراً يقدونهم من العذاب (كلا) ردع لهم وإنكار لتعزهم بالآلهة وقرأ ابن نهيك كلا (سيكفرون بعبادتهم) أن سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم كقولك زيدا مررت بغلامه وفي محاسب ابن جني كلا بفتح الكاف والتنوين وزعم أن معناه كل هذا الرأي والاعتقاد كلا ولقائل أن يقول إن صحت هذه الرواية فهي كلا التي هي للردع قلب الواقف عليها ألفها نونا كما في قواريرا والضمير في سيكفرون للآلهة أي سيجحدون عبادتهم وينكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا وأتم كاذبون قال الله تعالى وإذا رأى الذين أشركوا شركاهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من

(قوله وبلغت به أشعيته أن تألى على ذلك) في الصحاح أشعب اسم رجل كان طماعاً وفي المثل أطمع من أشعب اه ومنه أخذت الأشعية بمعنى خصلة أشعب وهي الطمع

إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا • يَوْمَ يُنْفَخُ الْمَتِّينَ إِلَى الرَّحْمَنِ • وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا • لَا يَمْلِكُونَ

دونك فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون أو المشركين أى ينكرون لسوء العاقبة أن يكونوا قد عبدوها قال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (عليهم ضداً) فى مقابلة لهم عزا والمراد ضد العز وهو الذل والهوان أى يكونون عليهم ضدًا لما قصدوه وأرادوه كأنه قيل ويكونون عليهم ذلاً لآلهم عزا أو يكونون عليهم عوناً والضد العون يقال من أصدأك أى أعوانك وكأن العون سمي ضدًا لأنه يضاد عدوك وينافيه بإعانه لك عليه (فإن قلت) لم وحد (قلت) وحد توحيد قوله عليه السلام وهم يد على من سواهم لاتفاق كلمتهم وأهم كشيء واحد لفرط تضامهم وتوافقهم ومعنى كون الآلهة عوناً عليهم أنهم وقود النار وحصب جهنم ولأنهم عذبوا بسبب عبادتها وإن رجعت الواو فى شيكفرون ويكونون إلى المشركين فإن المعنى ويكونون عليهم أى أعداءهم ضدًا أى كفرة بهم بعد أن كانوا يعبدونها • الأز والهرز والاستفزاز أخوات ومعناها التهييج وشدة الازعاج أى تفريهم على المعاصى وتهيجهم لها بالوسواس والتسويلات والمعنى خيلنا بينهم وبينهم ولم تمنعهم ولو شاء لمنعهم قسرا والمراد تعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الآيات التى ذكر فيها العناء والمردة من الكفار وأقوالهم وملاحظتهم ومعادتهم للرسول واستهزاؤهم بالدين من تمسدهم فى النفي وإفراطهم فى العناد وتصميمهم على الكفر واجتماعهم على دفع الحق بعد وضوحه واتقاء الشك عنه وانهما كهم لذلك فى اتباع الشياطين وما تسوق لهم • عجلت عليه بكذا إذا استعجلته منه أى لانهجل عليهم بأن يهلكوا ويبيدوا حتى تستريح أنت والمسلمون من شرورهم وتطهر الأرض بقطع دابرهم فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إلا أيام محصورة وأنفاس معدودة كأنها فى سرعة نقضها الساعة التى تعد فيها لوعدت ونحوه قوله تعالى ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك آخر العدد فراق أهلك آخر العدد دخول قبرك وعن ابن السماك أنه كان عند المأمون فقرأها فقال إذا كانت الأنفاس بالعدد ولم يكرها مدد فما أسرع ماتفد • نصب (يوم) بمضمر أى يوم (نحشر) ونسوق نفعل بالفرقيين ما لا يحيط به الوصف أو ذكر يوم نحشر ويجوز أن ينتصب بلا يملكون • ذكر المتقون بلفظ التمجيد وهو أنهم يجمعون إلى ربهم الذى غرهم برحمته وخصهم برضوانه وكرامته كما يفد الوفاة على الملوك منتظرين للكرامة عندهم وعن على رضى الله عنه ما يحشرون والله على أرجاهم ولكنهم على نوق رجالها ذهب وعلى نجائب سروجها ياقوت • وذكر الكافرون بأنهم يساقون إلى النار بإهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء • والورد العطاش لأن من يرد الماء لا يرده إلا للعطاش وحقيقة الورد المسير إلى الماء قال

ردى ردى ورد قطاة صما كدرية أعجبها بردا لما

فسمى به الواردون وقرأ الحسن يحشر المتقون ويساق المجرمون • الواو فى (لا يملكون) إن جعل ضميرا فهو للعباد ودل عليه ذكر المتقين والمجرمين لأنهم على هذه القسمة ويجوز أن تكون علامة للجمع كالتى فى أكلوفى البراغيث

• قوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا (يحمل أن تكون الواو فى لا يملكون ضميرا الخ) قال أحمد وفى هذا الوجه تعسف من حيث أنه إذا جعله علامة لمن فقد كشف معناه وأفصح بأنها متاوله جما ثم أعاد على لفظها بالإفراد ضمير اتخذ فقيه الإعادة على لفظها بعد الإعادة على معناها بما يخالف ذلك وهو مستنكر عندهم لأنه إجمال بعد إيضاح وذلك تعكيس فى طريق البلاغة وإنما محجتها الواضحة الإيضاح بعد الإجمال والواو على إعرابه وإن لم تكن عائدة على من إلا أنها كاشفة لمعناها كشف الضمير العائد له فتنبه لهذا العقد فإنه أزوج من النقد • وفى عنق الحسنة

(قوله والمعنى خيلنا بينهم وبينهم) هذا هو الموافق للمذهب المعتزلة من أنه تعالى لا يفعل الشر أما على مذهب أهل السنة من أنه تعالى يفعل الشر كالخير فالمناسب سلطانهم عليهم

الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ تَكَادُ السَّمَوَاتُ
يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ أَنْ دَعَوْا الرَّحْمَنَ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ

والفاعل من اتخذ لأنه في معنى الجمع ومحل من اتخذ رفع على البدل أو على الفاعلية ويجوز أن ينصب على تقدير حذف
المضاف أى الإشفاعة من اتخذ والمراد لا يملكون أن يشفع لهم واتخاذ العهد الاستظهار بالإيمان والعمل وعن ابن مسعود
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا قالوا وكيف
ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأني أشهد أن
لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وأنك إن تكلمت إلى نفسي تقرني من الشر وتباعدني من
الخير وأني لأتقن لإبرحتك فأجعل لي عندك عهدا توفي به يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع عليه بطابع
ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الرحمن عهد فيدخلون الجنة وقيل كلمة الشهادة
أويكون من عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمر به أى لا يشفع إلا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها وتعضده مواضع في
التنزيل «وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى» «ولا تنفع الشفاعة عنده
إلا بإذن الله» «يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا» «وقرى (إذا) بالكسر والفتح قال ابن خالويه
الإدء والاد العجب وقيل العظيم المنكرو والإدء الشدة وأدنى الأمر وأدنى أثقله وعظم على إذا (يكاد) قراءة الكسائي ونافع
بالياء «وقرى (ينفطرن) الانفطار من فطره إذا شقه والنفطر من فطره إذا شققه وكرر الفعل فيه وقرأ ابن مسعود ينصدعن
أى تهد هذا أو مهدودة أو مفعولة أى لاها تهد (فإن قلت) مامعنى انفطار السموات وانشقاق الأرض وخرور الجبال
ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات (قلت) فيه وجهان أحدهما أن الله سبحانه يقول كدت أفعل هذا بالسموات
والأرض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا منى على من تفوه بها لولا حلى ووقارى وإنى لا عجل بالعقوبة كما قال
إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا والثاني أن يكون
استظاما للكلمة وتهويلا من فضاءها وتصويرا لأثرها في الدين وهدمها لأركانها وقواعده وأن مثال ذلك الأثر
في المحسوسات أن يصيب هذه الأجرام العظيمة التى هي قوام العالم ما تنفطر منه وتنشق وتخر وفى قوله لقد جئتم
وما فيه من المخاطبة بعد الفية وهو الذى يسمى الالتفات فى علم البلاغة زيادة تسجيل عليهم بالجراة على الله والتعرض
لسخطه وتنبه على عظم ما قالوا «فى (أن دعوا) ثلاثة أوجه أن يكون مجرورا بدلا من إلهاء فى منه كونه له :

يستحسن العقد «وقوله تعالى تكاد السموات تنفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا (قال معناه كدت أهد السموات
وأفطر الأرض الخ) قال أحد ويظهرلى ورامها معنى آخر والله أعلم وذلك أن الله تعالى قد استعار لدلائها على وجوده
عز وجل موصوفا بصفات الكمال الواجبة له أن جعلها تسبح بحمده قال تعالى تسبح له السموات السبع والأرض ومن
فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده وما دلت عليه السموات والأرض والجبال بل وكل ذرة من ذراتها أن الله تعالى
مقدس عن نسبة الولد إليه . وفى كل شيء له آية «تدل على أنه واحد . فالاعتقد نسبة الولد إلى الله تعالى قد عطل دلالة هذه
الموجودات على تنزيه الله وتقديسه فاستعير لإبطال ما فيها من روح الدلالة التى خلقت لأجلها إبطال صورها بالهد
والانفطار والانشقاق فسبحان من قسم عبادته فجعل العباد تسلك قدس تسبح بتسبيح داود يكاد يهد لماله من هو عن باب
التوفيق مطرود مردود

(قوله وقرئ ينفطرن) يفيد أن القراءة المشهورة تنفطرن بالتاء (قوله وتصويرها لأثرها فى الدين) لعله وتصويراً
لأثرها كما فى عبارة الحارث

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ أَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ

على حالة لو أن في القوم حاتماً ۚ على جوده لضع بالهاء حاتم

ومصوباً بتقدير سقوط اللام وإفضاء الفعل أي هذا لأن دعوا علل الخروجا لهد والهد بدعاء الولد الرحمن ومرفوعاً بأنه فاعل هذا أي هذا دعاء الولد الرحمن وفي اختصاص الرحمن وتكريره مرات من الفائدة أنه هو الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره من قبل أن أصول النعم وفروعها منه خلق العالمين وخلق لهم جميع ما معهم كما قال بعضهم فليتكشف عن بصرك غطاؤه فأنت وجميع ما عندك عطاؤه فمن أضاف إليه ولداً فقد جملة بعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن هو من دعا بمعنى سمي المتعدي إلى مفعولين فاقصر على أحدهما الذي هو الثاني طلباً للعموم والإحاطة بكل ما دعي له ولداً أو من دعا بمعنى نسب الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام من ادعى إلى غير مواليه وقول الشاعر ۚ إنا بني نهشل لا ندعى لأب ۚ أي لا نتنسب إليه ۚ أنبئ مطاوع بني إذا طلب أي ما تأتي له اتخاذاً الولد وما ينطلب لو طلب مثلاً لأنه محال غير داخل تحت الصحة أما الولادة المعروفة فلامقال في استعالتها وأما التني فلا يكون إلا في ما هو من جنس المتبني وليس للقديم سبحانه جنس تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (من) موصوفة لأنها وقعت بعد كل نكرة وقوعها بعد رب في قوله

ۚ رب من أنضجت غيظاً صدره ۚ وقرا ابن مسعود وأبو حنيفة (آت الرحمن) على أصله قبل الإضافة ۚ الإحصاء المحصر والضبط يعني - صرهم بعلمه وأحاط بهم (وعدهم هذا) الذين اعتقدوا في الملائكة وعيسى وعزير أنهم أولاد الله كانوا بين كفرين أحدهما القول بأن الرحمن يصح أن يكون وابتداً والثاني إشراك الذين زعموا لله أولاداً في عبادته كما يخدم الناس أبناء الملوك خدمتهم لأبائهم فهدم الله الكفر الأول فيما تقدم من الآيات ثم عقبه بهدم الكفر الآخر والمعنى مامن معبود لهم في السموات والأرض من الملائكة ومن الناس إلا هو يأتي الرحمن أي يأوي إليه ويلتجئ إلى ربوبيته عبداً منقاداً مطيعاً خاشعاً خاشعاً راجياً كما يفعل العبيد وكما يجب عليهم لا يدعى لنفسه ما يدعيه له هؤلاء الضلال ونحوه قوله تعالى وأنتك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكلهم متفلون في ملكوته مقهورون بقهره وهو من عليهم يحيط بهم ويحمل أمورهم وتفاصيلها وكيفيتهم وكيفيتهم لا يفوته شيء من أحوالهم وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفرداً ليس معه من هؤلاء المشركين أحد منهم ۚ قراجاح بن حبيش (وداً) بالكسر والمعنى سيحدث لهم في القلوب مودة وينزعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض الأسباب التي توجب الودد ويكتسب بها الناس مودات القلوب من قرابة أو صداقة أو اصطناع بمهرة أو غير ذلك وإنما هو اختراع منه ابتداء اختصاصه منه لا لياته بكرامة خاصة كما فذف في قلوب أعدائهم الرعب والهبة إعظاماً لهم وإجلالاً لمكانتهم ۚ والسين إما لأن السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ بمقتوتين بين الكفرة فوعدهم الله تعالى ذلك إذا دجا الإسلام وإما أن يكون ذلك يوم القيامة يحجبهم إلى خلقه بما يعرض من حسناتهم وينشر من ديوان أعمالهم وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه يا علي قل اللهم اجعل لي عندك عهداً واجعل لي في صدور المؤمنين مودة فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس رضي الله عنهما يعني يحجبهم الله ويحببهم إلى خلقه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا جبريل قد أحبت فلاناً فاجبه فيجبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن الله قد أحب فلاناً فاجبه فيجبه أهل السماء ثم يضع له المحبة في أهل الأرض وعن قتادة ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله بقلوب العباد إليه ۚ هذه خاتمة السورة ومقطعها فكانه قال بلغ هذا المنزل أو بشر به وأنذر فإنما أنزلناه (بلسانك) أي بلغتك وهو اللسان العربي المبين وسهلتاه وفصلناه (لتبشره) وتذكر ۚ والد الشداد الخصومة بالباطل الآخذون في كل لديد أي في كل شق من

(قوله واجعل في صدور المؤمنين) لعله واجعل لي في صدور الخ

بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِبُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا *

سورة طه مكية

إلا آيتي ١٣ و ١٣١ فدينيتان

طه * مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى * إِلَّا تَذَكُّرَةً لِّمَن يَخْشَى * تَنزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى *

المراء والحدال لفرط لجأهم يريد أهل مكة وقوله (وكم أهلكنّا) تخويف لهم وإنذار * وقرئ (تحس) من حسه إذا شعر به ومنه الحواس والمحسوسات * وقرأ حنظلة (تسمع) صارع أسمعت * والركز الصوت الخفي ومنه ركز الرمح إذا غيب طرفه في الأرض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكربا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وإبراهيم واسحق ويعقوب وموسى وهرون وإسماعيل وإدريس وعشر حسنات بعدد من دعا الله في الدنيا وبعدد من لم يدع الله

(سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (طه) أبو عمرو ونظم الطاء لاستعلائها وأمال الهاء ونظمها ابن كثير وابن عامر على الأصل والباقيون أمالوها وعن الحسن رضى الله عنه طه وفسر بأنه أمر بالوطء وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجدته على إحدى رجله فأمر بأن يطاء الأرض بقدميه معاً وأن الأصل طاء فقلت همزته هاء أو قلت ألفا في يطاء فيمن قال لاهناك المرتع ثم بنى عليه الأمر والهاء للسكت ويجوز أن يكتبني بشطري الأسمين وهما الدالان بلفظهما على المسمين والله أعلم بصحة ما يقال إن طاهها في لغة عك في معنى يارجل ولعل عك تصرفوا في ياهذا كأنهم في لغتهم قالون الباء طاء فقالوا في ياطا واختصروا هذا فاقصروا على ها وأثر الصنعة ظاهر لا يخفى في البيت المستشهد به

إن السفاهة طاهها في خلافتكم * لا قدس الله أخلاق الملاعين

والأقوال الثلاثة في الفواتح أعنى التي قدمتها في أول الكاشف عن حقائق التنزيل هي التي يقول عليها الألباء المتقنون (ما أنزلنا) إن جعلت طه تعديد الأسماء الحروف على الوجه السابق ذكره فهو ابتداء كلام وإن جعلتها اسماً للسورة احتملت أن تكون خبراً عنها وهي في موضع المبتدأ (القرآن) ظاهر أوقع موقع الضمير لأنها قرآن وأن يكون جواباً لها وهي قسم وقرئ ما نزل عليك القرآن (لتشقى) لتعب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا بك قوله تعالى لعلك باخع نفسك والشقاء يحىء في معنى التعب ومنه المثل أشقى من راض مهرأى ما عليك إلا أن تبلغ وتذكر ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لاحالة بعد أن لم تفرط في أداء الرسالة والموعظة الحسنة وقيل إن أباجهول والنضر بن الحرث قال لا له إنك شقى لأنك تركت دين آباءك فأريد رد ذلك بأن دين الاسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز والسبب في درك كل سعادة وما فيه الكفرة هو الشقاوة يعينها وروى أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استنفدت قدماء فقال له جبريل عليه السلام أبق على نفسك فإن لها عليك حقاً أى ما أنزلناه لتنهك نفسك بالعبادة وتذيقها المشقة الفادحة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة وكل واحد من تشقى وتذكرة هالة للفعل إلا أن الأول وجب بحبيته مع اللام لأنه ليس لفاعل الفعل المعلل فقاتته شريطة الانتصاب على المفعولية والثاني جاز قطع اللام عنه ونصبه لاستجماعه الشرائط (فإن

(سورة طه)

(قوله إن طاهها في لغة عك في معنى يارجل) في الصحاح عك بن عدنان أخو معد وهو اليوم في اليمن (قوله بالليل حتى استنفدت) بالعين المعجمة أى تورمت أفاده الصحاح

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى * وَإِنْ يَجْهَرِ بِالْقَوْلِ

قلت) أما يجوز أن تقول ما أنزلنا عليك القرآن أن تشقى كقوله تعالى أن تحبط أعمالكم (قلت) بلى ولكنها نصبة طارئة كالنصبة في واختار موسى قومه وأما النصبة في تذكرة فهي كالتى في ضربت زبداً لأنه أحد المفاعيل الخمسة التى هى أصول وقوانين لغيرها (فإن قلت) هل يجوز أن يكون تذكرة بدلاً من محل لتشقى (قلت) للاختلاف الجنسيتين ولكنها نصب على الاستثناء المنقطع الذى إلفه بمعنى لكن ويحتمل أن يكون المعنى إنا أنزلناه عليك القرآن لتحتمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من أعداء الاسلام ومقابلتهم وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا ليكون تذكرة على هذا الوجه يجوز أن يكون تذكرة حالاً ومفعولاً له (لمن يخشى) لمن يؤول أمره إلى الخشية ولمن يعلم الله منه أنه يبدل بالكفر إيماناً وبالقسوة خشية * فى نصب (تنزيلاً) وجوه أن يكون بدلاً من تذكرة إذا جعل حالاً لا إذا كان مفعولاً له لأن الشئ لا يعمل بنفسه وأن ينصب ينزل مضمرًا وأن ينصب بأنزلنا لأن معنى ما أنزلناه إلا تذكرة أنزلناه تذكرة وأن ينصب على المدح والاختصاص وأن ينصب بيخشى مفعولاً به أى أنزله الله تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن وإعراب بين وقرئ تنزيل بالرفع على خبر مبتدأ محذوف * ما بعد تنزيلاً إلى قوله له الأسماء الحسنى تعظيم وتقبح لشأن المنزل للنسبة إلى من هذا أفعاله وصفاته ولا يخلو من أن يكون متعلقه إما تنزيلاً نفسه فيقع صلة له وإما محذوفاً فيقع صفة له (فإن قلت) ما فائدة النقلة من لفظ المنكلم إلى لفظ الغائب (قلت) غير واحدة منها إعادة الافتتان فى الكلام وما يعطيه من الحسن والروعة ومنها أن هذه الصفات إنما تسردت مع لفظ الغيبة ومنها أنه قال أولاً أنزلنا فتقبح بالإسناد إلى ضمير الواحد المطاع ثم ثنى بالنسبة إلى المختص بصفات العظمة والتجيد فضوعفت الفخامة من طريقين ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية لكلام جبريل والملائكة النازلين معه * وصف السموات بالعلو دلالة على عظم قدرة من يخلق مثلها فى علوها وبعد مرتقاها * قرئ (الرحمن) مجروراً صفة لمن خلق والرفع أحسن لأنه إيمان أن يكون رفعا على المدح على تقدير هو الرحمن وإما أن يكون مبتدأ مشارا بلامه إلى من خلق * (فإن قلت) الجملة التى هى (على العرش استوى) ما محلها إذا جررت الرحمن أوردته على المدح (قلت) إذا جررت فهي خبر مبتدأ محذوف لا غير وإن رفعت جاز أن تكون كذلك وأن تكون مع الرحمن خبرين للبتدأ * لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش يريدون ملك وإن لم يقعد على السرير البتة وقالوه أيضا لشهرته فى ذلك المعنى ومساواته ملك فى مؤداه وإن كان أشرح وأبسط وأدل على صورة الأمر ونحوه قولك يد فلان مبسوطة ويد فلان مغلولة بمعنى أنه جواد أو بخيل لافرق بين العبارتين إلا فيما قلت حتى أن من لم يبدسط يده فقط بالذوال أو لم تكن له يداً ساقيل فيه يده مبسوطة لمساواته عندهم قولهم هو جواد ومنه قول الله عز وجل وقالت اليهود يد الله مغلولة أى هو بخيل بل يده مبسوطتان أى هو جواد من غير تصور يد ولا غل ولا بسط والتفسير بالنعمة والتحمل للثنية من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة أعوام (وما تحت الثرى) ماتحت سبع الارضين عن محمد بن كعب وعن السدى

(القول فى سورة طه)

(بسم الله الرحمن الرحيم) طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى إلا تذكرة لمن يخشى (قال ويحتمل أن يكون المعنى إنا أنزلنا عليك القرآن لتحتمل الخ) قال أحد وفى هذا الوجه الثانى بعد فإن فيه إثبات كون الشقاء سبباً فى نزوله عكس الأول وإن لم تكن اللام سببية فكانت للصيرورة مثلاً ولم يكن فيه ما جررت عادة الله تعالى به مع نبيه صلى الله عليه وسلم من نفيه عن الشقاء والحزن عليهم وضيق الصدر بهم وكان مضمون هذه الآية متبائناً عن قوله تعالى فلا يكن فى صدرك حرج فلعلك باخع نفسك على آثارهم ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر وأمثاله كثيرة فالظاهر والله أعلم هو التأويل الأول

(قوله بالنعمة والتحمل للثنية) لعله للثنية

فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ۚ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ۖ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى ۖ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ۖ إِنِّي أَنَا اللَّهُ

هو الصخرة التي تحت الأرض السابعة ۖ ثم يعلم ما أسرته إلى غيرك وأخفى من ذلك وهو ما أخطرت به يالك أو ما أسرته في نفسك (وأخفى) منه وهو ما أسرته فيها وعن بعضهم إن أخفى فعل يعنى أنه يعلم أسرار العباد وأخفى عنهم ما يعلمه هو كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وليس بذلك (فإن قلت) كيف طابق الجزاء الشرط (قلت) معناه وإن تجهر بذكر الله من دعه أو غيره فاعلم أنه غنى عن جهرك فلما أن يكون نيا عن الجهر كقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول وإماتعلما للعباد أن الجهر ليس لاسماع الله وإنما هو لغرض آخر (الحسنى) تأنيث الاحسن وصفتها الاسماء لأن حكمها حكم المؤنث كقولك الجماعة الحسنى ومثلها مآرب أخرى ومن آياتنا الكبرى والذي فضلت به أسمائه في الحسن سائر الاسماء دلالتها على معاني التقديس والتعظيم والربوبية والأفعال التي هي النهاية في الحسن ۖ فقاء بقصة موسى عليه السلام ليتأسى به في تحمل أعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مفاضة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود ۖ يجوز أن ينتصب (إذ) ظرفا للحديث لأنه حدث أولمضمر أى حين (رأى نارا) كان كيت وكيت أو مفعولا لإذ ذكر استأذن موسى شعبا عليهما السلام في الخروج إلى أمه وخرج بأهله فولدله في الطريق ابن في ليلة شانية مظلمة مثلجة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولما جاء عنده وقح فصلد زنده فرأى النار عند ذلك قيل كانت ليلة جمعة (امكثوا) أقيموا في مكانكم ۖ الإيناس الإبصار البين الذي لا شبهة فيه ومنه إنسان العين لأنه يتبين به الشيء والإنس لظهورهم كإقيل الجن لاستتارهم وقيل هو إبصار ما يؤنس به ۖ لما وجد منه الإيناس فكان مقطوعا متيقنا حقيقه لم بكلمة أن ليوطن أنفسهم ۖ ولما كان الإيناس بالقبس ووجود الهدى مترفين متوقعين بنى الأمر فيهما على الرجاء والطمع وقال (لعل) ولم يقطع فيقول (إني) (آتيكم) لئلا يعتد ما ليس بمستيقن الوفاء به ۖ القبس النار المقتبسة في رأس عود أو قنلة أو غيرها ومنه قيل المقبسة لما يقتبس فيه من سعة أو نحوها (هدى) أى قوما يهدون الطريق أو ينفعونى بهدام في أبواب الدين عن مجاهد وقادة وذلك لأن أفكار الأبرار مغشورة بالهمة الدينية في جميع أحوالهم لا يشغلهم عنها شغل والمعنى ذوى هدى أو إذا وجد الهداة فقد وجد الهدى ومعنى الاستعلاء في على النار أن أهل النار يستعلون المكان القريب منها كما قال سيويه في مررت بزيد أنه لصوق يقرب من زيد أو لأن المصطلين بها والمستمتعين بها إذا تكنفوها قياما وقعودا كانوا مشرفين عليها ومنه قول الأعشى

• وبلت على النار الندى والمخلق • قرأ أبو عمرو وابن كثير (أنى) بالفتح أى نودى بأنى (أنا ربك) وكسر الباقون أى نودى فقيل يا موسى أو لأن النداء ضرب من القول فمومل معاملة تكرير الضمير في (إني أنا ربك) لتوكيد الدلالة

قوله عز وجل فإنه يعلم السر وأخفى (قال هو أفعل التفضيل ومنهم من قال إن أخفى فعل ماض الخ) قال أحمد لا يخفى أن جعله فعلا قاصر لفظا ومعنى أما لفظا فإنه يلزم منه عطف الجملة الفعلية على الإسمية إن كان المعطوف عليه الجملة الكبرى أو عطف الماضى على المضارع إن كان المعطوف عليه الصغرى وكلاهما دون الأحسن وأما معنى فإن المقصود الحض على ترك الجهر بإسقاط فائدته من حيث أن الله تعالى يعلم السر وما هو أخفى منه فكيف يبقى للجهر فائدة وكلاهما على هذا التأويل مناسب لترك الجهر وأما إذا جعل فعلا فيخرج عن مقصود السياق وإن اشتمل على فائدة أخرى وليس هذا كقوله تعالى يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما لأن بين السياقين اختلافا والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله وقح فصلد زنده) في الصحاح صلد الزند إذا صوت ولم يخرج نارا

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝

وتحقيق المعرفة وإمالة الشبهة روى أنه لما نودى ياموسى قال من المتكلم فقال له الله عز وجل إني أناربك وأن إبليس وسوس إليه فقال لكلام شيطان فقال أنا عرفت أنه كلام الله بأنى أسمعه من جميع جهاتى الست وأسمعه بجميع أعضائى وروى أنه حين انتهى رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وتسمع تسبيح الملائكة ورأى نوراً عظيماً تخاف وبهت فألقيت عليه السكينة ثم نودى وكانت الشجرة عويصة وروى كلها أنها أو بعد لم يختلف ما كان يسمع من الصوت وعن ابن إسحق لما دنا استأخرت عنه فلما رأى ذلك رجع وأوجس في نفسه خيفة فلما أراد الرجعة دنت منه ثم كلمه ۝ قيل أمر يخلع النعيلين لأنهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ عن السدى وثقلا وقيل لياشر الوادى بقدميه متبركاً به وقيل لأن الحفرة تواضع لله ومن ثم طاف السلف بالكعبة حافين ومنهم من اتعظم دخول المسجد بنعليه وكان إذا نذر منه الدخول متعلاً تصدق والقرآن يدل على أن ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها وتشريف لقدسها وروى أنه خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى (طوى) بالضم والكسر منصرف وغير منصرف بتأويل المكان والبقعة وقيل مرتين نحو تثنى أى نودى نداءين أو قدس الوادى كرة بعد كرة (وأنا اخترتك) اصطفتك للتفوق قرأ حزة وإنا اخترناك (لما يوحى) للذى يوحى أو الوحي تعلق اللام باستمع أو باخترتك (لذكرى) لذكرى فإن ذكرى أن أعبد ويصلى لى أو لذكرى فيها لاشتغال الصلاة على الأذكار عن مجاهد أولانى ذكرتها فى الكتب وأمرت بها أولان لذكرى بالمدح والثناء وأجعل لك لسان صدق أو لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرها أو لإخلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضاً آخر أو لتكون لى ذا كراً غير ناس فعل المخلصين فى جعلهم ذكر ربهم على بال منهم ونوحيهم منهم وأفكارهم به كما قال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أولاً وأوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة كقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً واللام مثلها فى قولك جئتكم لوقت كذا وكان ذلك لست ليال خلون وقوله لى باليتى قدمت لحياكى وقد حل على ذكر الصلاة بعد نسيانها من قوله عليه السلام من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها وكان حق العبارة أن يقال لذكرها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذكرها ومن يتمحل له يقول إذا ذكر الصلاة فقد ذكر الله أو بتقدير حذف المضاف أى لذكر صلاتى أو لأن الذكر والنسيان من الله عز وجل فى الحقيقة وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم للذكرى أى أكاد أخفيها فلا أقول هى آية لفرط إرادتى إخفاءها ولولا ما فى الإخبار بإتيانها مع تعمية وقتها من اللطف لما أخبرت به وقيل معناه أكاد أخفيها من نفسى ولأدليل فى الكلام على هذا المحذوف ومحذوف لأدليل عليه مطرح والذي غزم منه أن فى مصحف أبى أكاد أخفيها من نفسى وفى بعض

ه قوله تعالى ۝ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا ۝ (قال محمود معناه قاربت أن لا أقول هى آية الخ) قال أحمد ولا يقع فردد هذا التأويل بالهوبنا فإنه بين الفساد وذلك أن إخفاءها عن الله تعالى محال حقلاً فكيف يوصف المحال العقلى بقرب الوقوع وأحسن ما فى محامل الآية ما ذكره الأستاذ أبو هلى حيث قال المراد أكاد أزيل إخفاءها أى أظهرها إذا الخفاء للنظام وهو أيضاً ما تجعله المرأة فوق ثيابها يستترها ثم تقول العرب أخفيت إذا أزلت خفاءه كما تقول أشكيت وأعتبه إذا أزلت شكايته وعته وحينئذ يلتزم القراءتان أعنى فتح الحمزة وضمتها والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله كأنها نار بيضاء تنقد) عبارة الخازن أطلقت بها نار الخ وعبارة النفسى بدل قوله رأى شجرة الخ وجد ناراً بيضاء تنقد فى شجرة خضراء من أعلاها إلى أسفلها وكانت شجرة العناب أو العوسج (قوله وقيل مرتين نحو تثنى) فى الصحاح وقال يعنى بعضهم فى قوله تعالى بالوادى المقدس طوى طوى مرتين أى قدس وفيه أيضاً التثنية متصور الأمر يعاد مرتين أه فاعل أصل عبارة أيضاً وقيل طوى مرتين يعنى قدس وظهر مرتين وظاهر العبارة أن طوى مثل تثنى يعنى مرتين أى نودى موسى مرتين أو قدس الوادى مرتين فهو منصوب بنودى أو بالمقدس

فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى * وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى * قَالَ هِيَ عَصَايَ
أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا ۖ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ غَمٍّ وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى * قَالَ أَلْقَاهَا يَمُوسَى * فَالْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ

المصاحف أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها وعن أي الدرداء وسعيد بن جبير أخفيها بالفتح من خفاء إذا أظهره
أى قرب إظهارها كقوله تعالى اقتربت الساعة وقد جاء في بعض اللغات أخفاه بمعنى خفاه وبه فسر بيت امرئ القيس
فإن تدفونوا الدماء لانخفه * وإن تبعوا الحرب لانقعد

فأكاد أخفيها محتمل للمعنيين (لتجزي) متعلق بآية (بما تسعى) بسعيها * أى لا يصدك عن تصديتها والضمير للقيامه ويجوز
أن يكون للصلاة (فإن قلت) العبارة لنهى من لا يؤمن عن صد موسى والمقصود نهى موسى عن التكذيب بالبعث أو أمره
بالتصديق فكيف صاحت هذه العبارة لأداء هذا المقصود (قلت) فيه وجهان أحدهما أن صد الكافر عن التصديق به سبب
للتكذيب فذكر السبب ليدل على المسبب والثاني أن صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل في الدين ولين شكيمته فذكر
المسبب ليدل على السبب كقولهم لا أرى لك ههنا المراد نبيه عن مشاهدته والكون بحضرته وذلك سبب رؤيته إياه فكان
ذكر المسبب دليلاً على السبب كأنه قيل فكأن شديداً الشكيمة صلب المعجم حتى لا يتلوح منك لمن يكفر بالبعث أنه يطمع
في صدك عما أنت عليه يعنى أن من لا يؤمن بالآخرة هم الجحيم الغفير إذ لا شيء أطم على الكفرة ولا هم أشد له نكيراً من
البعث فلا يبولئك وفور دهمائهم ولا عظم سوادهم ولا تجعل الكثرة مزية قدمك واعلم أنهم وإن كثروا تلك الكثرة
فقدوتهم فيما هم فيه هو الهوى واتباعه لا البرهان وتدبره وفي هذا حث عظيم على العمل بالدليل وزجر ببلغ عن التقليد وإنذار
بأن الهلاك والردى مع التقليد وأمله (وما تلك يمينك يا موسى) كقوله تعالى وهذا يعلى شيخاً في انصباب الحال بمعنى
الإشارة ويجوز أن تكون تلك اسماً موصولاً وصلته يمينك إنما سأله ليريه عظم ما اخترعه عز وعلا في الخشب اليابسة من قلبها حية
فمناضاة وليقرر في نفسه المباشرة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب إليه وبنيته على قدرته الباهرة ونظيره أن يربك الزراد
زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يربك بعد أيام لبوساً مسدراً فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها إلى ما ترى
من عجيب الصنعة وأبقى السرد وقرأ ابن أبي إسحق عصى على لغة هذيل ومثله بإشرى أرادوا كسر ما قبل ياء المنكلم فلم يقدروا
عليه فقلبوها ألف إلى أخت الكسرة وقرأ الحسن (عصا) بكسر الياء لانفقاء الساكنين وهو مثل قراءة حمزة بمصرخى
وعن ابن أبي إسحق سكن الياء (أتوكأ عليها) أعتمد عليها إذا أعيت أو وقفت على رأس القطيع وعند الظفرة *
مش الورق خبطه أى أخطه على رأس غنم تأكله وعن لقمان بن عاد أكلت حقا وابن لبون وجدع وهشة نخب
وسيلاً دفع والحمد لله من غير شيع سمعته من غير واحد من العرب ونخب واد قرب من الطائف كثير السدر وفي قراءة
النخمي أهش وكلاهما من مش الخبز يهش إذا كان ينكسر لهشاشته وعن عكرمة أهس بالسين أى أنحى عليها زاجراً لها
والهس زجر الغنم ذكر على التفصيل والإجمال المنافع المتعلقة بالمصا كأنه أحس بما يعقب هذا السؤال من أمر عظيم يحدثه
الله تعالى فقال ما هي إلا عصا لا تنفع إلا لمنافع بنات جنسها وكان تنفع العبدان ليكون جوابه مطابقاً للغرض الذى فهمه من لحوى
كلام ربه ويجوز أن يريد عز وجل أن يعدد المرافق الكثيرة التى علقها بالعصا ويستكثرها ويسعظها ثم يريه على عقب ذلك
الآية العظيمة كأنه يقول له أين أنت عن هذه المنفعة العظمى والمأربة الكبرى المنسية عندها كل منفعة ومأربة كنت تعتد
بها وتحتفل بشأها وقالوا إنما سأله ليسط منه ويقلل هيئته وقالوا إنما أجل موسى إيسأله عن تلك المآرب فيزيد في إكرامه
وقالوا انقطع لسانه بالهية فأجل وقالوا اسم العصا نبعة وقيل في المآرب كانت ذات شعبتين ومحجن فإذا طال الغصن حناه
بالمحجن وإذا طلب كسره لواه بالشعبتين وإذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها أدواته من القوس والكنانة والحلاب وغيرها

(قوله صلب المعجم) فى الصحاح عجمت العود إذا عضضته لنعم صلابته من خوره ورجل صلب المعجم إذا كان عزيز النفس
(قوله من قلبها حية فمناضاة) أى تحرك لسانها فى فمها أفاده الصحاح (قوله وعند الظفرة مش الورق) أى الوتبة

تَسْعَى * قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى * وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ
سُوءٍ آيَةً أُخْرَى * لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى * أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي

وإذا كان في البرية ركزها وعرض الزندين على شعبتيها وألقى عليها الكساء واستظل وإذا قصر رشائه وصله بها وكان يقاتل بها السباع عرغمه وقيل كان فيها من المعجزات أنه كان يستقي بها فطول بطول البئر وتصير شعبتها دلو أو تكونان شمتين بالليل وإذا ظهر عدو حاربته عنه وإذا اشتهى ثمرة ركزها فأورقت وأثمرت وكان يحمل عليها زاده وسقاه فجعلت تماشيه ويركزها فينبع الماء فإذا رفعها فضب وكانت تقيه الهوام * السعي المشى بسرعة وخفة حركة (فإن قلت) كيف ذكرت بألفاظ مختلفة بالحية والجبان والثعبان (قلت) أما الحية فاسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير وأما الثعبان والجبان فيبينهما تناف لأن الثعبان العظيم من الحيات والجبان الدقيق وفي ذلك وجهان أحدهما أنها كانت وقت انقلابها حية تقلب حية صفراء دقيقة ثم تتورم ويتزايد جرمها حتى تصبح ثعبانا فأريد بالجبان أول حالها وبالثعبان آلتها والثاني أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجبان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تهتز كأنها جان وقيل كان لها عرف كعرف الفرس وقيل كان بين لحيتها أربعون ذراعاً لما رأى ذلك الأمر العجيب الهائل ملكه من الفزع والنفار ما يلك البشر عند الأهوال والمخاوف وعن ابن عباس انقلبت ثعبانا ذكراً يبتلع الصخر والشجر فلما رآه يبتلع كل شيء خاف ونفر وعن بعضهم إنما خافها لأنه عرف مالتى آدم منها وقيل لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيتها * السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت إلى معنى المذهب والطريقة وقيل سير الأولين فيجوز أن ينتصب على الظرف أى سعيدها في طريقها الأولى أى في حال ما كانت عصا وأن يكون أعاد منقولاً من عادته بمعنى عاد إليه ومنه بيت زهير * وعادك أن تلاقيا عدا * فيتعدى إلى مفعولين ووجه ثالث حسن وأن يكون سعيدها مستقلاً بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى أنها أنشئت أول ما أنشئت عصا ثم ذهبت وبطلت بالقلب حية فسعيدها بعد ذهابها كما أنشأها أولاً ونصب سيرتها بفعل مضمر أى تسير سيرتها الأولى يعنى سعيدها سائرة سيرتها الأولى حيث كنت تتوكأ عليها ولك فيها المآرب التي عرفتها * قيل لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر لمجنيتيه وجناح الإنسان جنباه والأصل المستعار منه جناح الطائر سيما جناحين لأنه يجنحهما عند الطيران والمراد إلى جنبك تحت العضد دل على ذلك قوله تخرج * السوء الرداءة والقيح في كل شيء فكفى به عن البرص كما كفى عن العورة بالسوءة وكان جذيمة صاحب الزباء أبرص فكفوا عنه بالابرش والبرص أبغض شيء إلى العرب وبهم عنه نفرة عظيمة وأسماعهم لاسمه بحاجة فكان جديراً بأن يكفى عنه ولا نرى أحسن ولا اللطف ولا أحر المفاصل من كنيات القرآن وآدابه يروى أنه كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس يعشى البصر * بيضاء وآية حالان معاً ومن غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من غير سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو أن يكون يا ضمار نحو خذ دونك وما أشبه ذلك حذف دلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف (لريك) أى خذ هذه الآية أيضاً بعد قلب العصا حية لريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى أو انريك بهما الكبرى من آياتنا أو لريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك * لما أمره بالذهاب إلى فرعون الطاغى لعنه الله عرف أنه كلف أمراً عظيماً وخطباً جسيماً يحتاج معه إلى احتمال مالا يحتمله إلا ذو جأش رابط وصدر فسيح فاستوهب ربه

(قوله وعرض الزندين على شعبتيها) في الصحاح الزند العود الذي يقدح به النار وهو الأعلى والزند السفلى فيها ثقب وهي الآتي فإذا اجتمعوا قيل زندان ولم يقل زندتان والجمع زندان وأزندوا زناد (قوله وكان جذيمة صاحب الزباء أبرص) جذيمة ملك الحيرة والزباء ملكة الجزيرة كذا في الصحاح (قوله فكفوا عنه بالابرش والبرص) في الصحاح البرش في الفرس نقط صفار تخالف سائر لونه والفرس أبرش (قوله مالا يحتمله إلا ذو جأش) في الصحاح يقال فلان رابط الجأش أى يربط نفسه

صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ۖ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۖ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۖ هَرُونَ أَخِي ۖ أَشَدُّ بِهِ أَزْرًى ۖ وَآشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ۖ كَيْ تَسْبَحَكَ كَثِيرًا ۖ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ۖ إِنَّكَ

أن يشرح صدره ويفسح قلبه ويجعله حلماً حولاً يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد التي يذهب معها صبر الصابر بحميل الصبر وحسن الثبات وأن يسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلاقة الله في أرضه وما يصحبها من مزاولة معاظم الشؤون ومقاساة جلائل الخطوب (فإن قلت) لي في قوله (اشرح لي صدري ويسر لي أمري) ما جدواه والكلام بدون مستتب (قلت) قد أهم الكلام أولاً فقيل اشرح لي ويسر لي فعمل أن ثم مشروحا وميسراً ثم بين ورفع الإبهام بذكرهما فكان أكد لطلب الشرح والتيسير لصدرة وأمره من أن يقول اشرح صدري ويسر أمري على الإيضاح الساذج لأنه تكرير للمعنى الواحد من طريق الإجمال والتفصيل ۖ عن ابن عباس كان في لسانه رثة لما روى من حديث الجرة ويروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرا ولما دعاه قال إلى أي رب تدعوتني قال إلى الذي أرا يدي وقد عجزت عنها وعن بعضهم إنما لم تبرا يده أثلا يدخاها مع فرعون في قصعة واحدة فتعقد بينهما حرمة المواكلة واختلف في زوال العقدة بكما لها فقيل ذهب بعضها وبقي بعضها لقوله تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لسانا وقوله تعالى ولا يكاد يبين وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثنا من عمه موسى وقيل زالت بكما لها لقوله تعالى قد أوتيت سؤلك يا موسى وفي تكبير العقدة وإن لم يقل عقدة لسان أن طلب حل بعضها إرادة أن يفهم عنه فهما جيدا ولم يطلب الفصاحة الكاملة و (من لسان) صفة للعقدة كأنه قيل عقدة من عقد لسان ۖ الوزير من الوزر لأنه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه أو من الوزر لأن الملك يعتصم برأيه ويلجئ إليه أموره أو من المؤازرة وهي المعاونة عن الأصمى قال وكال القياس أزي را فقلت الهمزة إلى الواو ووجه قلبها أن فعلا جاء في معنى مفاعل مجباً صالحاً كقولهم عشير وجليس وقعيد و خليل وصديق ونديم فلما قلبت في أخيه قلبت فيه وحمل الشيء على نظيره ليس بعزيز ونظر إلى يوازر وإخوته وإلى المؤازرة ۖ وزيرا وهرون مفعولا قوله اجعل قدم ثنبيهما على أولها عناية بأمر الوزارة أولى وزيراً مفعولاه وهرون عطف بيان للوزير و(أخي) في الوجهين بدل من هرون وإن جعل عطف بيان آخر جاز وحسن ۖ قرؤا جميعاً أشدد وأشركه على الدعاء وابن عامر وحده أشدد وأشركه على الجواب وفي مصحف ابن مسعود أخي وأشدد وعن أبي بن كعب أشركه في أمري وأشدد به أزرى ويجوز فيمن قرأ على لفظ الأمر أن يجعل أخي مرفوعاً على الابتداء وأشدد به خبره ويوقف على هرون ۖ الأزر القوة وأزره قواه أي اجعله شريكاً في الرسالة حتى تتعاون على عبادتك وذكرك فإن التعاون لأنه مخرج الرغبات

قوله تعالى رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري (قال إن قلت ما فائدة في الكلام مستتب بدونها الخ) قال أحد ويحتل عندى والله أعلم أن تكون فائدتها الاعتراف بأن منفعة شرح الصدر راجعة إليه وعائدة عليه فأن الله عز وجل لا ينفع إرساله ولا يستعين بشرح صدره تعالى وتقدس على خلاف رسول الملك إذا طلب منه أن يرجع عليه فإنما يطلب منه ما يعود نفعه على مرسله ويحصل له غرضه من رسالته والله أعلم

عن الفرار لشجاعته (قوله والكلام بدون مستتب) في الصحاح استتب الأمر تها واستقام (قوله كان في لسانه رثة) في الصحاح الرثة بالضم المعجمة في الكلام وحديث الجرة أن موسى كان يلعب بين يدي فرعون وبيده قضيب فضرب به رأسه فغضب وهم بقتله فقالت له امرأته إنه صبي لا يعقل وجربه إن شئت فذات بطشتين في أحدهما جمر وفي الآخر جوهر فذ موسى يده إلى الجوهر فحوطها جبريل إلى الجمر فوضع جمره في فيه فاحترق لسانه (قوله الوزير من الوزر) أي الثقل وقوله أو من الوزر أي الملجأ أفاده الصحاح

كُنْتَ بَنًا بَصِيرًا * قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى * وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى * إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمَمِكَ مَا يُوحَى * أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي * إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمَمِكَ كَتَىٰ تَقَرَّرْ

يتزايد به الخير ويتكاثر (لأنك كنت بنًا بصيرًا) أي عالمًا بأحوالنا وبأن النعاذمة يصلحنا وأن هرون نعم المعين والشاهد لعصدي بأنه أكبر مني سنًا وأفصح لسانًا * السؤال الطلبة فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز وأكل بمعنى مأكول * الوحي إلى أم موسى إما أن يكون على لسان نبي في وقتها كقوله تعالى وإذ أوحيت إلى الحواريين وبعث اليها ملكًا لآعلى وجه النبوة كابتعت إلى مريم وأوبرها ذلك في المنام فتنبه عليه أوليها كقوله تعالى وأوحى ربك إلى النحل أي أوحينا اليها أمرًا لاسييل إلى التوصل إليه ولإلى العلم به إلا بالوحي وفيه مصلحة دينية فوجب أن يوحى ولا يخل به أي هو بما يوحى لاحالة وهو أمر عظيم مثله يحق بأن يوحى (إن) هي المفسرة لأن الوحي بمعنى القول * القذف مستعمل في معنى الإلقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرمي قال * غلام رماه الله بالحسن يافعا * أي حصل فيه الحسن ووضع فيه والضمائر كلها راجعة إلى موسى ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التابوت فيه هجته لما يؤدي إليه من تنافر النظم (فإن قلت) المقذوف في البحر هو التابوت وكذلك الملقى إلى الساحل (قلت) ماضرك لو قلت المقذوف والملقى هو موسى في جوف التابوت حتى لا تفرق الضمائر فتتنافر عليك النظم الذي هو أم إيجاز القرآن والقانون الذي وقع عليه التحدى ومراحاته أم ما يجب على المفسر * لما كانت مشيئة الله تعالى وإرادته أن لا تخطئ جربة ماء اليم الوصول به إلى الساحل وألقاه إليه سلك في ذلك سبيل المجاز وجعل اليم كأنه ذو تمييز أمر بذلك لطبع الأمر ويمثل رسمه فقيل (فليلقه اليم بالساحل) روى أنها جعلت في التابوت قطنًا مخلوجًا فوضعت فيه وجصصته وقيرته ثم ألقته في اليم وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير فينا هو جالس على رأس بركة مع آسية إذا بالتابوت فأمر به فأخرج ففتح فإذا صبي أصبح الناس وجها فأحبه عدو الله حبًا شديدًا لا يتألك أن يصبر عنه وظاهر اللفظ أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه لأن الماء يسحله أي يشره وقذف به ثمة فالتقط من الساحل إلا أن يكون قد ألقاه اليم بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم أداه النهر إلى حيث البركة (منى) لا يخلو إما أن يتعلق بألقيت فيكون المعنى على إني أحبتك ومن أحبه الله أحبه القلوب وإما أن يتعلق بمحذوف هو صفة محبة أي محبة حاصلة أو واقعة منى قد ركزت أأنافى القلوب وزرعتها فيها فلذلك أحبك فرعون وكل من أبصرك روى أنه كانت على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد يصبر عنه من رآه (على عيني) لترى ويحسن اليك وأنا مراعيك وراقبك كما يراعى الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به وتقول للصانع اصنع هذا على عيني أنظر اليك ثلاث تخالف به عن مرادى وبغيتي ولتصنع معطوف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك وترام ونحوه أو حذف معلا أي ولتصنع فعملت ذلك وقرئ ولتصنع ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على أنه أمر وقرئ ولتصنع بفتح التاء والنصب أي وليكون عملك وتصرفك على عين منى * العامل في (إذ تمشي)

* قوله تعالى وألقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني إذ تمشي أُخْتُكَ فتقول هل أدلكم على من يكفله (قال العامل في إذ تمشي ألقى أو تصنع الخ) قال أحمد والمعنى يوجب عمل وتصنع فيه لأن معنى صنيعه على عين الله عز وجل تربيته مكملًا بكتلاته مصونا بحفظه وزمان تربيته على هذه الحالة هو زمان رده إلى أمه المشفقة الحنانة وأما إلقاء المحبة عليه فقيل ذلك أول ما أخذه فرعون وأحبه والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله رماه الله بالحسن يافعا) في الصحاح أيفع الغلام أي ارتفع وهو يافع ولا يقال موفع وهو من النواذر (قوله ثم أداه إلى النهر) لعله أداه النهر (قوله ليتعطف عليك وترام) أي تحب وتؤلف أفاده الصحاح

عِينَهَا وَلَا تَحْزَنْ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنِكَ مِنَ الْعَمِّ وَقَتْلِكَ قُتِنَا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمْوَسَّى * وَأَصْطَنَعْتَكَ لِنَفْسِي * أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِأَيَّتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي * أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى * قَالََا رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرَطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى *

أَلْقَيْتُ أَوْ تَصْنَعُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ إِذْ أَوْحَيْنَا (فَإِنْ قُلْتَ) كَيْفَ يَصْبَحُ الْبَدَلُ وَالْوَقْتُانِ مُخْتَلِفَانِ مُتَبَاعِدَانِ (قُلْتَ) كَمَا يَصْبَحُ وَإِنْ اتَّسَعَ الْوَقْتُ وَتَبَاعَدَ طَرَفَاهُ أَنْ يَقُولَ لَكَ الرَّجُلُ لَقَيْتُ فَلَانَا سَنَةً كَذَا فَقُولِ وَأَنَا لَقَيْتُهُ إِذْ ذَاكَ وَرَبِّمَا لَقِيَهُ هُوَ فِي أَوْلَاهَا وَأَنْتَ فِي آخِرِهَا * بِرُوي أَنَّ أَخْتَهُ وَاسْمَهَا مَرْيَمَ جَاءَتْ مُتَعَرِّقَةً خَبَرَهُ فَصَادَفَتْهُمْ يَطْلُبُونَ لَهُ مَرْضِعَةً يَقْبَلُ ثَدْيَهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْبَلُ ثَدْيَ امْرَأَةٍ فَقَالَتْ هَلْ أَدْلُكُمْ جَاءَتْ بِالْأَمِّ قَبْلَ ثَدْيِهَا وَبُرِي أَنَّ أَسِيَةَ اسْتَوْهَبَتْهُ مِنْ فِرْعَوْنَ وَتَبَنَتْ وَهِيَ الَّتِي أَشْفَقْتَ عَلَيْهِ وَطَلَبْتَ لَهُ الْمَارِضَ * هِيَ نَفْسُ الْقَبْطِيِّ الَّذِي اسْتَعَاثَهُ عَلَيْهِ الْإِسْرَائِيلِيُّ قَتَلَهُ وَهُوَ ابْنُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً اغْتَمَّ بِسَبَبِ الْقَتْلِ خَوْفًا مِنْ عِقَابِ اللَّهِ وَمِنْ اقْتِصَاصِ فِرْعَوْنَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ بِاسْتِغْفَارِهِ حِينَ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي وَنَجَّاهُ مِنْ فِرْعَوْنَ أَنْ يَنْشِبَ فِيهِ أَظْفَارُهُ حِينَ هَاجَرَ إِلَى مَدْيَنَ (قُتِنَا) يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرًا عَلَى فِعْلٍ فِي الْمَتَعَدِّ كَالثَّبُورِ وَالشُّكُورِ وَالْكَفُورِ وَجَمْعُ فَنٍ أَوْفَتْهُ عَلَى تَرْكِ الْإِعْتِدَادِ بِنَاءِ التَّائِيثِ كَحُجُوزٍ وَبِدُورٍ حِجْزَةٌ وَبِدْرَةٌ أَيْ فِتْنَةٌ ضَرْبٌ مِنَ الْفِتَنِ سَأَلَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ خَلَصْنَاكَ مِنْ مِحْنَةٍ بَعْدَ مِحْنَةٍ وَلَدَ فِي عَامٍ كَانَ يَقْتُلُ فِيهِ الْوِلْدَانَ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جَبْرِ وَالْقِتْلَةُ أُمُّهُ فِي الْبَحْرِ وَهُمْ فِرْعَوْنَ بَقْلُهُ وَقَتْلُ قَبْطِيًّا وَأَجْرُ نَفْسِهِ عَشْرَ سِنِينَ وَضَلَّ الطَّرِيقَ وَتَفَرَّقَتْ غَنَمُهُ فِي لَيْلَةٍ مَظْلَمَةٍ وَكَانَ يَقُولُ عِنْدَ كُلِّ وَاحِدَةٍ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ يَا ابْنَ جَبْرِ وَالفِتْنَةُ المِحْنَةُ وَكُلُّ مَا يَشُقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ وَكُلُّ مَا يَبْتَلِي اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ قَالَ وَنَبْلُوكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً (مَدْيَنَ) عَلَى ثَمَانِي مَرَاكِلٍ مِنْ مِصْرَ وَعَنْ وَهَبٍ أَنَّهُ لَبِثَ عِنْدَ شُعَيْبٍ ثَمَانِيًا وَعَشْرِينَ سَنَةً مِنْهَا مَهْرُ ابْنَتِهِ وَقَضَى أَوْفَى الْأَجَلَيْنِ * أَيْ سَبَقَ فِي قَضَائِي وَقَدَرِي أَنْ أَكَلِّكَ وَأَسْتَبْتِكَ فِي وَقْتٍ بَعِيْنَةٍ قَدُوقَتُهُ لِذَلِكَ فَجَاءَتْهُ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ الْقَدْرِ غَيْرَ مُسْتَقْدَمٍ وَلَا مُسْتَأْخَرٍ وَقِيلَ عَلَى مَقْدَارٍ مِنَ الزَّمَانِ يُوْحَى فِيهِ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ رَأْسُ أَرْبَعِينَ سَنَةً * هَذَا تَمْثِيلٌ لِمَا خُوِّلَهُ مِنْ مَنَزَلَةِ التَّقَرُّبِ وَالنُّكْرِيِّ وَالتَّكْلِيمِ ، مِثْلَ حَالِهِ بِحَالٍ مِنْ يَرَاهُ بَعْضُ الْمُلُوكِ لِمُجَامَعِ خُصَالِ فِيهِ وَخُصَائِصِ أَهْلَائِهِ لَا يَكُونُ أَحَدٌ أَقْرَبَ مَنَزَلَةً مِنْهُ إِلَيْهِ وَلَا أَلْطَفَ مَخْلَافٍ صُنْعُهُ بِالْكَرَامَةِ وَالْآثَرَةِ وَيَسْتَخْلَصُهُ لِنَفْسِهِ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ إِلَّا بِعَيْنِهِ وَأَذَنِهِ وَلَا يَأْتِمُنْ عَلَى مَكْنُونٍ سِرِّهِ إِلَّا سَوَاءَ ضَمِيرِهِ * الْوَفَى الْفَتُورُ وَالتَّقْصِيرُ وَرَقِي تَذِيًا بِكَسْرِ حَرْفِ الْمُضَارَعَةِ لِلتَّبَاعِ أَيْ لَا تَنْسِيَانِي وَلَا أَزَالُ مِنْكَ عَلَى ذِكْرٍ حَتَّى تَقْلِبْتَهَا وَاتَّخَذَا ذِكْرِي جَنَاحًا تَصِيرَانِ بِهِ مُسْتَمِدِّينَ بِذَلِكَ الْعَوْنِ وَالتَّائِيْدَةِ مِنْ مُعْتَقِدِينَ أَنَّ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ لَا يَتِمُّ شَيْءٌ لِأَحَدٍ إِلَّا بِذِكْرِي وَيَجُوزُ أَنْ يَرِيدَ بِالذِّكْرِ تَبْلِيغَ الرِّسَالَةِ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَقَعُ عَلَى سَائِرِ الْعِبَادَاتِ وَتَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ مِنْ أَجْلِهَا وَأَعْظَمُهَا فَكَانَ جَدِيرًا بِأَنْ يُطَاقَ عَلَيْهِ اسْمُ الذِّكْرِ * رُوي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى هَارُونَ وَهُوَ بِمِصْرَ أَنْ يُتْلِقَ مُوسَى وَقِيلَ سَمِعَ بِمَقْبَلِهِ وَقِيلَ أَلَمْ ذَلِكَ * فَرِئ (لَيْنًا) بِالْتَّخْفِيفِ وَالْقَوْلُ اللَّيْنُ نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَرْكَبَ وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى ، لِأَنَّ ظَاهِرَهُ الْاسْتِغْثَاءُ وَالْمَشُورَةُ وَعَرْضُ مَا فِيهِ مِنَ الْفَوْزِ الْعَظِيمِ وَقِيلَ عَدَاهُ شَبَابًا بِالْإِهْرَامِ بَعْدَهُ وَمَلِكًا لَا يَنْزِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْمَوْتِ وَأَنْ تَبْقَى لَهُ لَذَّةُ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمُسْكَحِ إِلَى حِينِ مَوْتِهِ وَقِيلَ لَا تَجْهَأْ بِمَا يَكْرَهُ وَالطِّفَالُ فِي الْقَوْلِ لِمَالِهِ مِنْ حَقِّ تَرْبِيَةِ مُوسَى وَلِمَا نَبَتْ لَهُ مِنْ مِثْلِ حَقِّ الْآبُوَّةِ وَقِيلَ كُنْيَاهُ وَهُوَ مِنْ ذَوِي الْكُنَى الثَّلَاثِ أَبُو الْعَبَّاسِ وَأَبُو الْوَلِيدِ وَأَبُو مَرْثَةٍ * وَالتَّرْجِيُّ لَهَا أَيْ أَذْهَبَا عَلَى رَجَائِكَ وَطَمَعِكَ وَبِأَشْرَ الْأَمْرِ مُبَاشَرَةً مِنْ يَرْجُو وَيَطْمَعُ أَنْ يَشْرَعَ عَمَلَهُ وَلَا يَخْشَى سَعِيَهُ فَهُوَ يَجْتَهِدُ بِطَوَافٍ وَيَحْتَشِدُ بِأَقْصَى وَسَعِهِ وَجَدُوهُ إِسْرَاحًا إِلَيْهِ مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ إِلَّا بِزَامِ الْحُجَّةِ وَقَطْعِ الْمَعْذَرَةِ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ كُنَانِهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَيَقْبَحَ آيَاتُكَ أَيْ يَتَذَكَّرُوا وَيَتَأَمَّلُوا فَيُذِلُّ النِّصْفَةَ مِنْ نَفْسِهِ وَالْإِدْعَاءَ لِلْحَقِّ (أَوْ يَخْشَى) أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ

(قَوْلًا عَلَى مَكْنُونٍ سِرِّهِ إِلَّا سَوَاءَ ضَمِيرِهِ) فِي الصَّحَاحِ سَوَاءُ الشَّيْءِ وَسَطُهُ (قَوْلُهُ وَقِيلَ لَا تَجْهَأْ بِمَا يَكْرَهُ) فِي الصَّحَاحِ جِهَتُهُ بِالْمَكْرِ وَهَذَا اسْتَقْبَلْتُهُ بِهِ وَفِيهِ اللَّطْفُ فِي الْعَمَلِ الرَّفِيقِ بِهِ (قَوْلُهُ وَيَحْتَشِدُ بِأَقْصَى وَسَعِهِ) أَيْ يَسْتَعِدُّ وَيَتَأَهَّبُ أَفَادَهُ الصَّحَاحُ

قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى * فَأَتَيْنَاهُ فِقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَئِيلَ وَلَا تَعْذِيبُهُمْ
قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ أَتَبَعَ الْهُدَى * إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ
وَتَوَلَّى * قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى * قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى * قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ

كما تصفان فيجزه إنكاره إلى الهلكة * فرط سبق وتقدم ومنه الفارط الذي يتقدم الوارد وقوس فرط يسبق الخيل أي تخاف
أن يعجل علينا بالعقوبة ويأدرنا بها * وقرئ (يفرط) من أفرطه غيره إذا حمله على العجلة خافاً أن يحمله حامل على المعالجة
بالعقاب من شيطان أو من جبروته واستكباره وأدعائه الربوبية أو من حبه الرياسة أو من قومه القبط المتمردين الذين
حكى عنهم رب العزة قال الملأ من قومه وقال الملأ من قومه وقرئ يفرط من الإفراط في الأذية أي تخاف أن يحول بيننا وبين
تبلغ الرسالة بالمعالجة * أو يجاوز الحد في معاقبتنا إن لم يعاجل بناء على ما عرفنا من شرارته وعتوه (أو أن يطغى)
بالخطي إلى أن يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك وقسوة قلبه وفي المحجى به هكذا على الإطلاق وعلى سبيل الرمز باب
من حسن الأدب وتحاش عن التفوق بالعظيمة (معك) أي حافظك وناصرك (أسمع وأرى) ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل
فأفعل ما يوجهه حفظي ونصري لكما تجاز أن يقدرا أقوالكم وأفعالكم وجاز أن لا يقدرا شيء وكأنه قيل أنا حافظ لكما وناصر
سامع مبصر وإذا كان الحافظ والناصر كذلك تم الحفظ وصحت النصرة وذهبت المبالاة بالعدو * كانت بنو إسرائيل
في ملكة فرعون والقبط يعذبونهم بتكليف الأعمال الصعبة من الحفر والبناء ونقل الحجارة والسخرة في كل شيء مع
قتل الولدان واستخدام النساء (قد جئناك بآية من ربك) جملة جارية من الجملة الأولى وهي إننا رسول ربك مجرى البيان
والتفسير لأن دعوى الرسالة لا تثبت إلا بآيتها التي هي المحجى بالآية إنما وحد قوله بآية ولم يثن ومعه آيتان لأن المراد
في هذا الموضع تثبيت الدعوى ببرهانها فكانه قال قد جئناك بمعجزة وبرهان وحجة على ما دعيناك من الرسالة وكذلك
قد جئناكم ببينة من ربكم فأت بآية إن كنت من الصادقين أو لو جئناك بشيء مبین * يريد وسلام الملائكة الذين هم خزنة
الجنة على المهتدين وتوبيخ خزنة النار والعذاب على المكذبين * خاطب الاثنين ووجه النداء إلى أحدهما وهو موسى
لأنه الأصل في النبوة وهرون وزيره وتابعه ويحتمل أن يحمله خبثه ودعارته على استدعاء كلام موسى دون كلام أخيه
لما عرف من فصاحة هرون والرثة في لسان موسى وبدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين
(خلقه) أول مفعول أعطى أي أعطى خليقته كل شيء يحتاجون إليه ويرتفقون به أو ثانيهما أي أعطى كل شيء صورته
وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به كما أعطى العين الهيئة التي تطابق الإبصار والأذن الشكل الذي يوافق الاستماع
وكذلك الأنف واليد والرجل واللسان كل واحد منها مطابق لما علق به من المنفعة غير ناب عنه أو أعطى كل حيوان
نظيره في الخلق والصورة حيث جعل الحصان والحجر زوجين والبعير والناقة والرجل والمرأة فلم يزوج منها شيئاً غير
جنسه وما هو على خلاف خلقه وقرئ خلقه صفة للمضاف أو للمضاف إليه أي كل شيء خلقه الله لم يخله من عطائه وإنعامه
(ثم هدى) أي عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل إليه والله در هذا الجواب ما أخصره وما أجمعه وما أبينه
لمن أتقى الذهن ونظر بعين الإصناف وكان طالباً للحق * سأله عن حال من تقدم وخلص من القرون وعن شقاء من شقي

* قوله تعالى «إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى» الآية (قال معنى يفرط علينا يعجل بعقوبتنا الخ) قال أحد وإذا
روعي في الأدب إطلاق هذه اللفظة عن مجرورها فلا يعذر أن يراعى في الأدب بالاعتراف بتقلد منة الله وجل زيادة المجرور
في قوله أشرح لي صدرى كما قدمته أنا والله أعلم

(قوله يحمله خبثه ودعارته) أي فساده وفسقه

الْأُولَى ۖ قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّى ۚ كُلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَمَكُم إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

منهم وسعادة من سعد فأجاب به بأن هذا سؤال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه إلا هو وما أنا إلا عبد مثلك لا أعلم منه إلا ما أخبرني به علام الغيوب وعلم أحوال القرون مكتوب عند الله في اللوح المحفوظ لا يجوز على الله أن يخطئ شيئاً أو ينساه ۖ يقال ضلكت الشيء إذا أخطأته في مكانه فلم تهتدله كقولك ضلكت الطريق والمزل وقرئ يضل من أضله إذا ضيعه وعن ابن عباس لا يترك من كفر به حتى ينتقم منه ولا يترك من وحده حتى يجازيه ويجوز أن يكون فرعون قد نازعه في إحاطة الله بكل شيء وتبينه لكل معلوم فتعنت وقال ما تقول في سوائف القرون وتماذى كثرتهم وتباعد أطراف عددهم كيف أحاط بهم وبأجزائهم وجواهرهم فأجاب بأن كل كائن محيط به علمه وهو مثبت عنده في كتاب ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان كما يجوز أن عليك أيها العبد الذليل والبشر الضئيل أي لا يضل كما تفضل أنت ولا ينسى كما تنسى يا مدعى الربوبية بالجهل والوقاحة (الذي جعل) مرفوع صفة لربى أو خبر مبتدأ محذوف أو منصوب على المدح وهذا من مظانه وبجازه (مهداً) قراءة أهل الكوفة أي مهدها مهداً أو يتمهدونها فهي لهم كالهد وهو ما يهد للصبي (وسلك) من قوله تعالى ما سلككم في سقر سلكناه نسلכם في قلوب المجرمين أي حصل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والأودية والبراري (فأخرجنا) انتقل فيه من لفظ الغيبة إلى لفظ المشكل المطاع لما ذكرت من الاقتناز والإيدان بأنه مطاع تنقاد الأشياء المختلفة لأمره وتذهن الأجناس المتفاوتة لمشيئته لا يمتنع شيء على إرادته ومثله قوله تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها أمتن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة وفيه تخصيص أيضاً بأننا نحن نقدر على مثل هذا ولا يدخل تحت قدرة أحد (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لأنها مزدوجة ومقترنة بعضها مع بعض (شئ) صفة للأزواج جمع شئيت كريض ومرضى ويجوز أن يكون صفة للنبات والنبات مصدر سمي به النبات كما سمي بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعني أنها شئ مختلفة النفع والطعم واللون والرائحة والشكل بعضها يصلح للناس وبعضها للبهائم قالوا من نعمته عز وعلا أن أرزاق العباد وإنما تحصل بعمل الأنعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتهم ولا يقدر على أكله أي قائلين (كلوا وارعوا) حال من الضمير في فأخرجنا المعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين في الانتفاع بها مبيحين أن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها أراد بخلقهم من الأرض خلق أصلهم وهو آدم عليه السلام منها وقبل إن الملك لينطلق فيأخذ من تربة المكان

قوله تعالى قال عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذى جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى (قال هذا من باب الالتفات الخ) قال أحد الالتفات إنما يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجوه شتى وما نحن فيه ليس من ذلك فإن الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى ثم قوله الذى جعل لكم الأرض مهداً إلى قوله فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى إما أن يجعل من قول موسى فيكون من باب قول خواص الملك أمرنا وعمرنا وإنما يريدون الملك وليس هذا بالالتفات وإنما أن يكون كلام موسى قد انتهى عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء الله تعالى وصف ذاته بصفات إنعامه على خلقه فليس التفتاتاً أيضاً وإنما هو انتقال من حكاية إلى إنشاء خطاب وعلى هذا التأويل ينبغي للقارئ أن يقف وقفة عند قوله ولا ينسى ليستقر بانهاء الحكاية ويحتمل وجهاً آخر وهو أن موسى وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة فقال الذى جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماء فأخرج به أزواجاً من نبات شتى فلما حكاه الله تعالى عنه أسند الضمير إلى ذاته لأن الحاكي هو المحكى في كلام موسى فرجع الضميرين واحداً وهذا الوجه وجه حسن دقيق الحاشية وهذا أقرب الوجوه إلى الالتفات لكن الزمخشري لم يعنه والله أعلم

لأَوَّلَى الثَّنَى * مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى * وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى *
قَالَ أَجِئْتُنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى * فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ فَاجْعَلْ يَمِينُنَا وَبِيَدِكَ مَوْعِدًا لَّا تُخْلَفُهُ

الذى يدفن فيه فيبدها على النطفة فيخلق من التراب والنطفة معاً * وأراد بإخراجهم منها أنه يؤلف أجزاءهم المتفرقة المختلط بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء ويخرجهم إلى المحشر يوم يخرجون من الأجداث سراعا عدد الله عليهم ما علق بالأرض من مرافقهم حيث جعلها لهم فراشاً ومهاداً يتقلبون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها كيف شاؤوا وأنبت فيها أصناف النبات التي منها أقواتهم وعلوقات بهائمهم وهي أصلهم الذى منه تفرعوا وأهمهم التي منها ولدوا ثم هي كفايتهم إذا ماتوا ومن ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمشحوا بالأرض فإنها بكم برّة (أرنياء) بصرناه أو عرفناه صحتها ويقناه بها وإنما كذب لظلمه كقوله تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً وقوله تعالى لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وفي قوله تعالى (آياتنا كلها) وجهان أحدهما أن يحذى بهذا التعريف الإضافي حذو التعريف باللام لو قيل الآيات كلها أعني أنها كانت لا تعطى إلا تعريف العهد والإشارة إلى الآيات المعلومة التي هي تسع الآيات المختصة بموسى عليه السلام العصا واليد وقلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم وتنق الجبل والثاني أن يكون موسى قد أراه آياته وعدد عليه ما أوته غيره من الأنبياء من آياتهم ومعجزاتهم وهو نبى صادق لا فرق بين ما ينجز عنه وبين ما يشاهد به فكذبها جميعاً (وأبى) أن يقبل شيئاً منها وقيل فكذب الآيات وأبى قبول الحق * يلوح من جيب قوله (أجئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك) أن فرائضه كانت تردع خوفاً مما جاء به موسى عليه السلام لعله وإيقانه أنه على الحق وأن الحق لو أراد قود الجبال لانقادت وأن مثله لا يخذل ولا يقل ناصره وأنه غالبة على ملكه لا محالة وقوله بسحرك تعلل وتخير وإلا فكيف يخفى عليه أن ساحرا لا يقدر أن يخرج ملكاً مثله من أرضه ويغلبه على ملكه بالسحر * لا يخلو الموعد في قوله (فاجعل يميننا وبيدك موعداً) من أن يجعل زماناً أو مكاناً أو مصدرأ فإن جعلته زماناً نظراً في أن قوله تعالى موعدكم يوم الزينة مطابق له لزومك شيآن أن تجعل الزمان مخلفاً وأن يعضل عليك ناصب مكاناً وإن جعلته مكاناً لقوله تعالى مكاناً سوى لزومك أيضاً

* قوله تعالى فاجعل يميننا وبيدك موعداً لا تخلفه نحن ولا أنت مكاناً سوى قال موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى (قال إن جعلت موعد الأول اسم مكان ليطابق قوله مكاناً سوى لزومك الخ) قال أحد وفي إعماله وقد وصف بقوله لا تخلفه بعد إلا أن تجعل الجملة معترضة فهو مع ذلك لا يخلو من بعد من حيث أن وقوع الجملة عقيب النكرة بحيزها الشأن أن تكون صفة والله أعلم ويحتمل عندي وجه آخر أخصر وأسلم وهو أن يجعل موعد اسم مكان فيطابق مكاناً ويكون بدلاً منه ويطابق الجواب بالزمان بالتقرير الذى ذكره ويبقى عود الضمير فنقول هو والحالة هذه عائد على المصدر المفهوم من اسم المكان لأن حروفه فيه والموعد إذا كان اسم مكان لخاصه مكان وعد كما إذا كان اسم زمان لخاصه زمان وعد وإذا جاز رجوع الضمير إلى مادلت قوة الكلام عليه وإن لم يكن منطوقاً به بوجه فرجوعه إلى ما هو كالمطوق به أولى وبما يحقق ذلك أنهم قالوا من صدق كان خيراً له يعنون كان الصدق خيراً له فأعادوا الضمير على المصدر وقدره منطوقاً به للنطق بالفعل الذى هو مشتق منه وإذا أوضح ذلك فاسم المكان مشتق من المصدر اشتقاق الفعل منه فالنطق به كاف في إعادة الضمير على مصدره والله أعلم وعلى هذين التأويلين يكون جواب موسى عليه السلام من جوامع كلم الأنبياء لأنه سئل أن يواعدهم مكاناً فلم أنهم لا بد أن يسألوه مواعدة على زمان أيضاً فأسلف الجواب عنه وضمها جواباً مفرداً * ولقائل أن يقول إن كان المسئول منه المواعدة على المكان فلم أجاب بالزمان الذى لم يسئل عنه

(قوله ثم هي كفايتهم إذا ماتوا) أى موضعهم الذى يضمون فيه أفاده الصحاح

تَحَنُّنًا وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوَى ۖ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحَى ۚ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ جَمْعَ كَيْدِهِ ثُمَّ
 أَتَى ۚ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ۚ فَتَنَزَّعُوا
 أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النِّجْوَى ۚ قَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سَحَرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا

أن توقع الإخلاف على المكان وأن لا يطابق قوله موعدكم يوم الزينة وقراءة الحسن غير مطابقة له مكانا وزمانا جميعا
 لانه قرأ يوم الزينة بالنصب فتى أن يجعل مصدراً بمعنى الوعد ويقدر مضاف محذوف أى مكان موعد ويجعل الضمير
 في تخلفه الموعد ومكانا بدل من المكان المحذوف (فإن قلت) فكيف طابقه قوله موعدكم يوم الزينة ولا بد من أن يجعله
 زمانا والسؤال واقع عن المكان لاعت الزمان (قلت) هو مطابق معنى وإن لم يطابق لفظاً لأنهم لا بد لهم من أن يجتمعوا
 يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فذكر الزمان علم المكان وأما قراءة الحسن فالموعد فيها مصدر
 لا غير والمعنى إنجاز وعدكم يوم الزينة وطابق هذا أيضاً من طريق المعنى ويجوز أن لا يقدر مضاف محذوف ويكون
 المعنى اجعل بيننا وبينك وعدا لا تخلفه (فإن قلت) فم ينصب مكانا (قلت) بالمصدر أو بفعل يدل عليه المصدر (فإن
 قلت) فكيف يطابقه الجواب (قلت) أما على قراءة الحسن فظاهر وأما على قراءة العامة فعلى تقدير وعدكم وعد يوم الزينة
 ويجوز على قراءة الحسن أن يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت وضحي خبره على نية التعريف فيه لأنه ضحي ذلك اليوم
 بعينه وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء ويوم النيروذ ويوم عيد كان لهم في كل عام ويوم كانوا يتخذون فيه سرقا ويتزينون
 ذلك اليوم قرئ (تخلفه) بالرفع على الوصف الموعد وبالجزم على جواب الأمر وقرئ (سوى) وسوى بالكسر والضم
 ومنونا وغير منون ومعناه منصفاً بيننا وبينك عن مجاهد وهو من الاستواء لأن المسافة من الوسط إلى الطرفين مستوية
 لا تفاوت فيها ومن لم ينون فوجهه أن يجري الوصل مجرى الوقف ۚ قرئ (وأن يحشر الناس) بالياء والياء يريد وأن
 تحشر يافرعون وأن يحشر اليوم ويجوز أن يكون فيه ضمير فرعون ذكره بلفظ الغيبة أما على العادة التي يخاطب بها الملوك
 أو مخاطب القوم بقوله موعدكم وجعل يحشر لفرعون وحل أن يحشر الرفع أو الجز عطفاً على اليوم أو الزينة وإنما
 واعدم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله وظهور دينه وكبت الكافر وزهوق الباطل على رؤس الأشهاد وفي المجمع الغاص
 لتقوى رغبة من رغب في اتباع الحق ويكل حد المبطلين وأشياهم ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم في كل بدو وحضر
 ويشيع في جميع أهل البر والمدر (لا تفتروا على الله كذباً) أى لاتدعوا آياته ومعجزاته سحراً قرئ (فيسحطكم) والسحت
 لغة أهل الحجاز والإسحاح لغة أهل نجد وبني نعيم ومنه قول الفرزدق لإمسحتنا أو مجلف في بيت لانزال الركب تصطك
 في تسوية إعرابه عن ابن عباس إن نجواهم إن غلبنا موسى اتبعناه وعن قتادة إن كان ساحراً فسنغلبه وإن كان من السماء
 فله أمر وعن وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر والظاهر أنهم تشاوروا في السر وتجادوا أهداب
 القول ثم قالوا إن هذان لساحران فكانت نجواهم في تلفيق هذا الكلام وتزويره خوفاً من غلبتهما وتثبيطاً للناس عن
 اتباعهما قرأ أبو عمرو (إن هذين لساحران) على الجهة الظاهرة المكشوفة وابن كثير وحفص إن هذان لساحران على

صريحاً وجعل جواب ماستل عنه مضمناً (وجوابه) والله أعلم أن يقال اكتفى بقرينة السؤال عن صريح الجواب وأما
 ما لم يستل عنه فلو ضمنه لم يفهم قصده إليه إذ لا قرينة تدل عليه والله أعلم

(قوله ومكان بدل من المكان المحذوف) لعله ومكانا (قوله يوم عاشوراء ويوم النيروذ) لعله النيروذ بالزاي
 كعبارة غيره (قوله ومعناه منصفاً بيننا) أى وسطاً كافى الصحاح (قوله وكبت الكافر وزهوق الباطل) أى إزالته
 أفاده الصحاح (قوله لإمسحتنا أو مجلف في بيت لانزال الركب تصطك في تسوية إعرابه) هو قوله
 وعص زمان يا ابن مروان لم يدع ۚ من المال لإمسحتنا أو مجلف والمسحت المملوك والمجلف الذى أخذ من جوانبه كافى الصحاح

بَطْرِيْقَتِكُمُ الْمِثْلِيَّ ۖ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا وَقَدْ اَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى ۚ قَالُوا يَمُوسَى اِمَّا اَنْ تَلْقَى
وَاِمَّا اَنْ نَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقَى ۚ قَالَ بَلْ اَلْقُوا فَاِذَا جَبَّاهُمْ وَعَصِيْهِمْ يَخْلِلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنهَا تَسْعَى ۚ فَاَوْجَسَ
فِي نَفْسِهِ خِيْفَةً مُوسَى ۚ قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلَى ۚ وَالْقَى مَا فِى يَمِيْنِكَ تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا اِلَّا مَا صَنَعُوا كَيْدُ

قولك إن زيد لمنطلق واللام هي الفارقة بين إن النافية والمخففة من الثقيلة وقرأ أبي إن ذان لإساحران وقرأ ابن مسعود
أن هذان ساحران بفتح أن وبغير لام بدل من النجوى وقيل في القراءة المشهورة إن هذان لإساحران هي لغة للحرث
ابن كعب جعلوا الاسم المثنى نحو الأسماء التي آخرها الف كعصا وسعدى فلم يقلوها ياء في الجز والنصب وقال بعضهم
أن بمعنى نعم وساحران خبر مبتدأ محذوف واللام داخلة على الجملة تقديره لها ساحران وقد أعجب به أبو إسحق سموا
مذهبهم الطريقة (المثلي) والسنة الفضلي وكل حزب بما لديهم فرحون وقيل أرادوا أهل طريقتهم المثلي وهم بنو إسرائيل
لقول موسى فأرسل معناني إسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجه الناس وأشرافهم الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال
لواحد أيضاً هو طريقة قومهم (فأجمعوا كيدكم) يعصده قوله فجمع كيده وقرئ فأجمعوا كيدكم أي أزمعوه واجعلوه مجمعا عليه حتى
لا يتخلفوا ولا يخلف عنه واحد منكم كالمسئلة المجمع عليها ۚ أمروا بأن يأتوا صفًّا لأنه أهيب في صدور الرائيين وروى
أنهم كانوا سبعين ألفاً مع كل واحد منهم جبل وعصا وقد أفلوا إقبالة واحدة وعن أبي عبيدة أنه فسر الصف بالمصلي لأن الناس
يجمعون فيه لعيدهم وصلاتهم مصطفين ۚ ووجه صحته أن يقع علماً لمصلي بعينه فأمروا بأن يأتوه أو يراد أتوا مصلي
من المصليات (وقد أفاح اليوم من استعلى) اعتراض يعني وقد فاز من غاب ۚ أن مع ما بعده إما منصوب بفعل
مضمّر أو مرفوع بأنه خبر مبتدأ محذوف معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر للقائك أو إلفاؤنا وهذا التخيير منهم
استعمال أدب حسن معه وتواضع له وخفض جناح وتنبية على إعطائهم النصفة من أنفسهم وكأن الله عز وعلأهمهم
ذلك وعلم موسى صلوات الله عليه اختيار إلفائهم أولاً مع ما فيه من مقابلة أدب بأدب حتى يبرزوا مامعهم من مكاييد
السحر ويستنفدوا أقصى طوقهم ومجهودهم فإذا فعلوا أظهر الله سلطانه وقذف بالباطل قدمغه وسلط المعجزة
على السحر فحقته وكانت آية نيرة للماظرين وعبرة يدة للمعتبرين ۚ يقال في إذا هذه إذا المفاجأة والتحقيق فيها أنها إذا
السكينة بمعنى الوقت الطالبة ناصباً لها وجملة تضاف إليها خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبها فعلاً مخصوصاً وهو
فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير فتقدير قوله تعالى فإذا جبابهم وعصيم فقاجاً موسى وقت تخييل سعى جبابهم وعصيم
وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأة جبابهم وعصيم بخيلة إليه السعى وقرئ (عصيم) بالضم وهو الأصل والكسر اتباع ونحوه
دلى ودلى وقسى وقسى وقرئ (تخييل) على إسناده إلى ضمير الجبال والعصى وإبدال قوله (أنها تسعى) من الضمير بدل
الاشتغال كقولك أعجبنى زيد كرمه وتخييل على كون الجبال والعصى بخيلة سعيها وتخييل بمعنى تخييل وطريقه طريق تخييل
وتخييل على أن الله تعالى هو الخييل للحنة والابتلاء يروى أنهم لطنخواها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت

ۚ قوله تعالى ۚ قالوا يا موسى إنا أن تلقى وإنا أن نكون أول من ألقى ، (قال محمود لقد ألههم الله حسن الأدب مع موسى
عليه السلام في تخييره وإعطاء النصفة من أنفسهم) قال أحمد وقبل ذلك تأدبوا معه بقولهم فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه
فقوضوا ضرب الموعد إليه وكألم الله عز وجل موسى ههنا أن يجعلهم مبتدئين بمآمعهم ليكون إلفاؤه العصا بعد
قذفاً بالحق على الباطل فدمغه فإذا هو زاهق كذلك ألههم من الأول أن يجعل موعدهم يوم زينتهم وعييدهم ليكون
الحق أباج على رؤس الأشهاد فيكون أفصح لكيدهم وأهلك لستر حرهم والله أعلم ۚ قوله عز وجل ۚ وألقى ما في يمينك

(قوله إذا المفاجأة والتحقيق) لعله إذا المفاجأة كعبارة النفس

سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ۝ فَالْقِيَ السَّحَرَةُ سِجْدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ۝ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ

واهتزت غيبت ذلك ۝ إيجاس الخوف إجمار شيء منه وكذلك توجس الصوت تسمع نبأ يسيرة منه وكان ذلك لطيع ۝
الجلبة البشرية وأنه لا يكاد يمكن الخلو من مثله وقيل خاف أن يخالج الناس شك فلا يتبعوه (إنك أنت الأعلى) فيه
تقرير لمغلبته وقهره وتوكيد بالاستئناف وبكلمة التشديد وتكرير الضمير وبلاد التعريف وبلغذ العلو وهو الغلبة الظاهرة
وبالفضيل وقوله (ما في يمينك) ولم يقل عصاك جائز أن يكون تصغيراً لها أي لا تبال بكثرة حبالهم وعصيمهم وألق العويد
المرد الصغير الجرم الذي في يمينك فإنه بقدره الله يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وجائز أن يكون تعظيماً
لها أي لا تخفل بهذه الأجرام الكبيرة الكثيرة فإن في يمينك شيئاً أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شيء وأنزله عنده
فألقه يتلقفها بإذن الله ويمحقها وقرئ (تلقف) بالرفع على الاستئناف أو على الحال أي ألقها متلقفة وقرئ تلقف بالتخفيف
(صنعوا) ههنا بمعنى زوروا وافعلوا كقوله تعالى تلقف ما يافكون قرئ (كيد ساحر) بالرفع والنصب فمن رفع فعلى أن
ما موصولة ومن نصب فعلى أنها كافة وقرئ كيد سحر بمعنى ذى سحر أو ذوى سحر أو هم لتوغلهم في سحرهم كأنهم السحريين وبذاته
أوبين الكيد لأنه يكون سحر أو غير سحر كاتين المائة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو (فإن قلت) لم وحد ساحر ولم يجمع (قلت)
لأن التقصد في هذا الكلام إلى معنى الجنسية لا إلى معنى العدد فلو جمع لحيل أن المقصود هو العدد ألا ترى إلى قوله (ولا يفلح)
الساحر) أي هذا الجنس (فإن قلت) فلم نكر أو لا وعرف ثانياً (قلت) إنما نكر من أجل تكثير المضاف لا من أجل تنكيره
في نفسه كقول العجاج ۝ في سمي دنيا طالما قدمدت ۝ وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في أمر دنيا ولا في أمر آخرة المراد
تنكير الأمر كأنه قيل إن ما صنعوا كيد سحرى وفي سعى دنوى وأمر دنوى وأخرى (حيث أتى) كقولهم حيث سيرواية
سلك وأينما كان ۝ سبحانه الله ما أعجب أمرهم قد ألقوا حبالهم وعصيم للكفر والجهود ثم ألقوا رؤسهم بعد ساعة للشكر

تلقف ما صنعوا) (قال محمود وقال ما في يمينك ولم يقل عصاك الخ) قال أحد وإنما المقصود بتحقيقها في جنب القدرة
تحقيق كيد السحرة بطريق الأولى لأنها إذا كانت أعظم منه وهي حقيرة في جانب قدرة الله تعالى فما الظن بكيدهم وقد
تلقفته هذه الحقيرة الضئيلة ولا تحباب البلاغة طريق في علو المدح بتعظيم جيش عدو الممدوح ليلزم من ذلك تعظيم جيش
الممدوح وقد قهره واستولى عليه فصغر الله أمر العصا ليلزم منه كيد السحرة الداحض بها في طرفه عين ۝ عاد كلامه
(قال محمود ويجوز أن يكون تعظيماً لا مراً إذ فيه تذييل لقلب موسى على النصر) قال أحد وههنا لطيفة وهو أنه تاق
من هذا النظم أو لأقصد التحقير وثانياً أقصد التعظيم فلا بد من نكتة تناسب الأمرين وتلك والله أعلم هي إرادة المذكور
مهما لأن ما في يمينك أبهم من عصاك وللعرب مذهب في التنكير والإبهام والإجمال تسلكه مرة لتحقير شأن ما أبهمته وأنه عند
الناطق به أهون من أن يخصه ويوضحه ومرة لتعظيم شأنه وليؤذن أنه من عناية المتكلم والسامع بمكان يعنى فيه الرمز
والإشارة فهذا هو الوجه في إسعاده بهما جميعاً وعندى في الآية وجه سوى قصد التعظيم والتحقير والله أعلم وهو أن موسى
عليه السلام أول ما علم أن العصا آية من الله تعالى عندما سأله عنها بقوله تعالى وماتلك يمينك يا موسى ثم أظهر له تعالى آيتها
فلما دخل وقت الحاجة إلى ظهور الآية منها قال تعالى وألق ما في يمينك ليتقظ بهذه الصيغة للوقت الذي قال الله تعالى له
وه اتلك يمينك وقد أظهر له آيتها فيكون ذلك تنبيهاً له وتأنيساً حيث خوطب بما عهد أن يخاطب به وقت ظهور آيتها
وذلك مقام يناسب التأنيس والتثبيت ألا ترى إلى قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله تسمع نبأ يسيرة منه) في الصحاح النبأ الصوت الخفى (قوله وقرئ تلقف بالتخفيف) عبارة النسق تلقف بسكون
اللام والفاء وتخفيف القاف حفص وتلقف ابن ذكوان الباقون تلقف فليحزر (قوله أوبين الكيد لأنه يكون سحرأ)
لعله قبله سقطاً تقديره بالسحر

أَنْ أَعِزَّنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلَا تَقْطَعُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلْتَعْلُنَّ أَيْسًا أَشَدَّ عَذَابًا وَأَقْبَى * قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيئَتَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَقْبَى * إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى * وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى * جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى * وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ

والسجود فأعظم الفرق بين الإلقاءين وروى أنهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار ورواها عن أهلها وعن عكرمة لما خروا يسجداً أراهم الله في سجودهم منازلهم التي يصيرون إليها في الجنة (الكبيركم) لعظيمكم يريد أنه أسخرهم وأعلامهم درجة في صناعتهم أو لمعلمكم من قول أهل مكة للعلم أمرني كبيرى وقال لي كبيرى كذا يريدون معلمهم وأستاذهم في القرآن وفي كل شيء * قرئ (فلا قطعن) ولا صلبن بالتخفيف والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لأن كل واحد من العضوين خالف الآخر بأن هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال ومن لا بداء الغاية لأن القطع مبتدأ وناشئ من مخالفة العضو العضو لا من وفاقه إياه وعمل الجار والمجرور الصب على الحال أي لا قطعنها مختلفات لأنها إذا خالف بعضها بعضها فقد اتصفت بالاختلاف * شبه تمكين المصلوب في الجذع بتمكين الشيء الموعى في وعائه فلذلك قيل في جذوع النخل (أينا) يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله عليه بدليل قوله أمتم له واللام مع الإيمان في كتاب الله لغير الله تعالى كقوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للؤمنين وفيه نفاجة باقتداره وقهره ومآلفه وضرى به من تعذيب الناس بأنواع العذاب وتوضيع لموسى عليه السلام واستضعاف له مع الهزء به لأن موسى لم يكن قط من التعذيب في شيء (والذي فطرنا) عطف على ما جاءه نا أو قسم * قرئ (تقضى هذه الحياة الدنيا) ووجهها أن الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فأتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة وروى أن السحرة يعني رؤسهم كانوا اثنين وسبعين الاثنان من القطيع والسائر من بني إسرائيل وكان فرعون أكرهمهم على تعلم السحر وروى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى نأماً ففعل فوجدوه نحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر لأن الساحر إذا نام بطل سحره فأبى إلا أن يعارضوه (تزكى) تظهر من أدناس الذنوب وعن ابن عباس قال لا إله إلا الله قيل في هذه الآيات الثلاث هي حكاية قولهم وقيل خبر من الله لا على وجه الحكاية (فاضرب لهم طريقاً) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهماً وضرب اللبن عمله اليبس مصدر وصف به يقال يبس يابساً ولا يخلو اليبس من أن يكون مخففاً عن اليبس أو صفة على فعل أو جمع يابس كصاحب وصحب وصف به وقرئ ييسا ويابسا ولا يخلو اليبس من أن يكون مخففاً عن اليبس أو صفة على فعل أو جمع يابس كصاحب وصحب وصف به

* قوله تعالى «فألقي السحرة سجداً» الآية (قال سبحانه من فرق بين الإلقاءين لإفائهم جالهم وعصيتهم الخ) قال أحمد وفي تكرير لفظ الإلقاء والعدول عن مثل فسجد السحرة إيقاظ السامع لالطاف الله تعالى في نقله عباده من غاية الكفر والعناد إلى نهاية الإيمان والسادد وهذا الإيقاظ لا يحصل على الوجه إلى هذا القصد إلا بتكرير لفظ واحد على معنيين متناقضين وهو يناسب ما قدمته آتفاً في إيجاز الخطاب في قوله وألقى ما في يمينك وماتلك يمينك فتأمله فإن الحق حسن متناسب والله الموفق * قوله تعالى فاضرب لهم طريقاً في البحر ييساً (قال قرئ بسكون الباء ويفتحها الخ) قال أحمد ووجه آخر

(قوله وفيه نفاجة باقتداره) في الصحاح رجل نفاج إذا كان صاحب غر وكبر

دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۝ فَاتَّبِعْهُمْ فَرْعُونُ جُنُودَهُ فَعَبَسْهُمْ مِنْ لَيْمٍ مَاغَشِيَهُمْ ۝ وَأَضَلَّ فَرْعُونُ قَوْمَهُ وَمَاهَدَى ۝
يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ۝
كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلِّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ۝ وَإِنِّي

الواحد تأكيذاً كقوله ومعى جياعا جعله لفرط جوعه كجماعة جياع (لاتخاف) حال من الضمير في فاضرب وقرئ لاتخف على الجواب وقرأ أبو حيوة (دركا) بالسكون والدرك اسمان من الإدراك أى لا يدركك فرعون وجنوده ولا يلحقونك في (ولاتخشى) إذا قرئ لاتخف ثلاثة أوجه أن يستأنف كأنه قيل وأنت لاتخشى أى ومن شأنك أن لا تخشى وأن لاتكون الآلف المنقلبة عن الباء التى هى لام الفعل ولكن زائدة للإطلاق من أجل الفاصلة كقوله فأضلونا السيل ولا تظنون بالله الظنونا وأن يكون مثل قوله ۝ كأن لم ترى قبل أسير أيماننا ۝ (ماغشيه) من باب الاختصار ومن جوامع الكلم التى تستقل مع قلنا بالمعاني الكثيرة أى غشيه مالا يعلم كنهه إلا الله وقرئ فغشاهم من اليم ماغشاهم والتغشية التغطية وفاعل غشاهم إما الله سبحانه أو ماغشاهم أو فرعون لأنه الذى ورط جنوده وتسبب لهلاكهم وقوله (وماهدى) تهكم به فى قوله وماهديكم للإسديل الرشاد (يا بنى إسرائيل) خطاب لهم بعد إنجائهم من البحر وإهلاك آل فرعون وقيل هو للذين كانوا منهم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله عليهم بمافعل آبائهم والوجه هو الأول أى فلنا يا بنى إسرائيل وحذف القول كثير فى القرآن وقرئ (أنجيتكم) إلى رزقكم وعلى لفظ الوعد والمواعدة وقرئ (الآن) بالجر على الجوار نحو جحر ضب خرب ذكرهم النعمة فى نجاتهم وهلاك عدوم وفيما واعد موسى صلوات الله عليه من المناجاة بجانب الطور وكتب التوراة فى الألواح وإنما عدى المواعدة اليهم لأنها لا يستهم واتصلت بهم حيث كانت لنبيهم وتقباتهم واليهم رجعت منافعها التى قام بها دينهم وشرعهم وفيما أفاض عليهم من سائر نعمه وأرزاقه ۝ طغيانهم فى النعمة أن يتعدوا حدود الله فيها بأن يكفروها ويشغلهم اللهو والتنع عن القيام بشكرها وأن ينفقوها فى المعاصي وأن يزووا حقوق الفقراء فيها وأن يسرفوا فى إنفاقها وأن ييطروا فيها ويأشروا ويتكبروا قرئ (فيحل) وعن عبد الله لا يحلن (ومن يحل) المكسور فى معنى الوجوب من حل الدين يحل إذا وجب أداءه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم فى معنى النزول وغضب الله عقوباته ولنلك وصف بالنزول (هوى) هلك وأصله أن يسقط من جبل فهلك محله

وهو أن قدر كل جزء من أجزاء الطريق طريقا وقد كانت بهذه المثابة لأنها كانت اثني عشر طريقا لكل سبط طريق والله أعلم قوله تعالى وأضل فرعون قومه وماهدى (قال إنما قيل وماهدى تهكابه) قال أحمد فإن قلت التهكم أن يأتي بعبارة والمقصود عكس مقتضاها كقولهم إنك لا أنت الحليم الرشيد وغرضهم وصفه بضد هذين الوصفين وأما قوله تعالى وماهدى فمضمونه هو الواقع فهو حينئذ مجرد إخبار عن عدم هدايته لقومه قلت هو كذلك ولكن العرف مثل ماهدى زيد عمر أثبت كون زيد عالما بطريق الهداية مهتديا فى نفسه ولكنه لم يهد عمرا وفرعون أضل الضائين فى نفسه فكيف يتوهم أنه يهدى غيره وتحقيق ذلك أن قوله تعالى وأضل فرعون قومه كاف فى الإخبار بعدم هدايته لهم مع مزيد إضلاله إياهم فإن من لا يهدى قد لا يضل فيكون كفايا وإذا تحقق غناء القول فى الإخبار تعين كون الثانى لمعنى سواء وهو التهكم والله أعلم قوله تعالى ومن يحل عليه غضبي قد هوى (قال الغضب عقوبة الله تعالى لم الخ) قال أحمد لا يسه أن يحمل الغضب إلا على العقوبة لأنه بنى صفة الإرادة فى جملة ما يتفونه من صفات الكمال وأما على قاعدة السنة فيجوز أن يكون المراد من الغضب إرادة العقوبة فيكون من أوصاف الذات ويحتمل أن يراد به معاملتهم بما يعامل به من غضب عليه شاهدا فيكون من صفات الأفعال وأما وصفه بالحلول فلا يتأتى حله على الإرادة ويكون بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام ينزل ربنا إلى سماء الدنيا على

(قوله قرئ فيحل وعن عبد الله) يفيد أن القراءة المشهورة فيحل ومن يحل بالكسر ولنحرر قراءة لا يحل هل هى بالكسر أو بالضم

لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ۝ وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ۝ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۝ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ

قالت : هوى من رأس مرقبة ۝ ففتت تحتها كعبه

ويقولون هوت أمه أوسقط سقوطا لانحوض بعده ۝ الاهتداء هو الاستقامة والثبات على الهدى المذكور وهو التوبة والإيمان والعمل الصالح ونحوه قوله تعالى وإن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة التراخي دلت على تباين المنزلين دلالات على تباين الوقتين في جأني زيد ثم عمرو أعنى أن منزلة الاستقامة على الخير مباحنة لمنزلة الخبز نفسه لأنها أعلى منها وأفضل (وما أعجلك) أى شئ عجل بك عنهم على سبيل الإنكار وكان قدمضى مع النقاء إلى الطور على الموعد المضروب ثم تقدمهم شوقا إلى كلام ربه وتجزؤا وعده ببناء على اجتثاده وظنه أن ذلك أقرب إلى رضا الله تعالى وزل عنه أنه عز وجل ما وقت أفعاله إلا نظرا إلى دواعي الحكمة وعلما بالمصالح المتعلقة بكل وقت فالمراد بالقوم النقاء وليس لقول من جوز أن يراد جميع قومه وأن يكون قد فارقهم قبل الميعاد وجه صحيح يأباه قوله (هم أولاء على أثري) وعن أبي عمرو ويعقوب إثري بالكسر وعن عيسى بن عمر أثري بالضم وعنه أيضا أولى بالقصر والإثر أنضح من الأثر وأما الأثر فمسموع في فرند السيف مدون في الأصول يقال أثر السيف وأثره وهو بمعنى الأثر غريب (فإن قلت) ما أعجلك سؤال عن سبب العجلة فكان الذى ينطبق عليه من الجواب أن يقال طلب زيادة رضاك أو الشوق إلى كلامك وتنجز موعدك وقوله هم أولاء على أثري كما ترى غير منطبق عليه (قلت) قد تضمن ماواجه به رب العزة شيئين أحدهما إنكار العجلة في نفسها والثاني السؤال عن سبب المستكر والحامل عليه فكان أهم الأمرين إلى موسى بسط العذر وتمهيد العلة في نفس ما أنكر عليه فاعتل بأنه لم يوجد منى إلا تقدم يسير مثله لا يعتد به في العادة ولا يحتفل به وليس بينى وبين من سبقته إلا مسافة قريبة يتقدم بمثلها الوفد رأسهم ومقدمهم ثم عقبه بجواب السؤال عن السبب فقال (وعجلت إليك رب لترضى) ولقائل أن يقول حار لما ورد عليه من التهييب لعتاب الله فأذهله ذلك عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام ۝ أراد بالقوم المفتونين الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف مانجا من عبادة العجل منهم إلا اثنا عشر ألفا (فإن قلت) في القصة أنهم أقاموا بعد مفارقتهم عشرين ليلة وحسبوا أربعين مع أيامها وقالوا قد أكلنا العدة ثم كان أمر العجل بعد ذلك فكيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى لموسى عند مقدمه إنا قد فتنا قومك (قلت) قد أخبر الله تعالى عن الفتنة المتربة بلفظ الموجودة الكائنة على عادته أو اقترص السامري غيبته فعزم على إضلالهم غيب انطلاقه وأخذ في تدبير ذلك فكان بدء الفتنة موجوداً ۝ قرئ (وأضلهم السامري) أى وهو أشدهم ضلالا لأنه ضال مضل وهو منسوب إلى قبيلة من بنى إسرائيل يقال لها السامرة وقيل السامرة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض دينهم وقيل

التأويل المعروف أو عبر عن حلول أثر الإرادة بحلولها تعبيراً عن الأثر بالمؤثر كما يقول الناظر إلى عجيب من مخلوقات الله تعالى انظر إلى قدرة الله يعنى أثر القدرة لانفسها والله أعلم قوله تعالى وما أعجلك عن قومك يا موسى قال هم أولاء على ثرى وعجات اليك رب لترضى (قال فيه إن قلت سئل عن سبب العجلة الخ) قال أحمد وإنما أراد الله تعالى بسؤاله عن سبب العجلة وهو أعلم أن يعلم موسى أدب الشفر وهو أنه ينبغي تأخير رئيس القوم عنهم في المسير ليكون نظره محيطاً بطائفتهم وناقذا فيهم ومهيئاً عليهم وهذا المعنى لا يحصل في تقدمه عليهم ألا ترى الله عز وجل كيف علم هذا الأدب لوطا فقال واتبع أديبارهم فأمره أن يكون أخيرهم على أن موسى عليه السلام إنما أغفل هذا الأمر مبادرة إلى رضا الله عز وجل ومسارعة إلى الميعاد وذلك شأن الموعود بما يسره يود لو ركب إليه أجنحة الطير ولا أسر من مواعدة الله تعالى له صلى الله عليه وسلم

(قوله فرند السيف) أى ربه ووشيه كذا في الصحاح

غَضِبْنَا أَسَفًا قَالَ يَقُومِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ
مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي * قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقَوْمِ
فَقَدْ فَتَنَّا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ * فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ *
أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا * وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقُومِ إِنَّمَا

كان من أهل باجرما وقيل كان علجا من كرمان واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا قد أظهر الإسلام وكان من قوم
يعبدون البقر * الأسف الشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام في موت الفجأة رحمة للؤمن وأخذة أسف للكافر
وقيل الحزين (فإن قلت) متى رجع إلى قومه (قلت) بعد ما استوفى الأربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة * وعدم الله
سبحانه أن يعطيهم التوراة التي فيها هدى ونور ولا وعد أحسن من ذلك وأجل حكينا أنها كانت ألف سورة كل سورة
ألف آية يحمل أسفارها سبعون جملا (العهد) الزمان يريد مدة مفارقتهم لم يقال طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب
مفارقتك وعدوه أن يقيموا على أمره وما تركهم عليه من الإيمان فأخلفوا موعده بعبادتهم العجل (بملكنا) قرئ
بالحرركات الثلاث أى ما أخلفنا موعدهك بأن ملكنا أمرنا أى لو ملكنا أمرنا وخلينا وراءنا لما أخلفناه ولكننا غلبنا
من جهة السامرى وكيد * أى حملنا أحمالا من حلى القط التي استعرتها منهم وأرادوا بالأوزار أنها آثام وتبعات لأنهم
كانوا معهم في حكم المستأمنين في دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى على أن الثنائم لم تكن تحمل حينئذ
(فقدناها) في نار السامرى التي أوقدها في الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى وقرئ حملنا (فكذلك ألقى السامرى)
أراهم أنه يلقي حليا في يده مثل ما ألقوا وإنما ألقى التربة التي أخذها من موطن حيزوم فرس جبريل أوحى إليه وليه
الشیطان أنها إذا خالطت مواتا صار حيوانا (فأخرج لهم) السامرى من الحفرة عجلا خلقه الله من الحلى التي سبكتها النار
ينخور كما تخور العجايل (فإن قلت) كيف أثرت تلك التربة في إحياء الموات (قلت) أما يصح أن يؤثر الله سبحانه
روح القدس بهذه الكرامة الخاصة كما أثره بغيرها من الكرامات وهي أن يياشر فرسه بحافره تربة إذا لافقت تلك
التربة جماداً أنشاء الله إن شاء عند مباشرته حيوانا ألا ترى كيف أنشأ المسيح من غير أب عند نفخه في الدرع (فإن
قلت) فلم خلق الله العجل من الحلى حتى صار فتنة لبني إسرائيل وضلالا (قلت) ليس بأول فتنة نحن الله بها عباده ليثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة يعضل الله الظالمين ومن عجب من خلق العجل فيمكن من خلق إبليس أعجب والمراد بقوله
إننا قد فتنا قومك هو خلق العجل للامتحان أى امتحانهم بخلق العجل وحملهم السامرى على الضلال وأوقعهم فيه حين قال لهم (هذا
إلهكم وإله موسى فنسى) أى فنسى موسى أن يطلبه مهنا وذهب يطلبه عند الطور أو فنسى السامرى أى ترك ما كان عليه من الإيمان
الظاهر (يرجع) من رفعه فعلى أن أن مخففة من الثقيلة ومن نصب فعلى أنها الناصبة للأفعال (من قبل) من قبل أن يقول لهم السامرى
ما قال كأنهم أول ما وقعت عليه أبصارهم حين طلع من الحفرة افتنوا به واستحسنوه فقبل أن ينطق السامرى بأدرك
هرون عليه السلام بقوله (إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن) لا مزيدة والمعنى ما منعك أن تتبعني في الغضب لله وشدة الزجر
عن الكفر والمعاصى وهلا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم يباشر الأمر كما كنت أبشره أنا لو كنت شاهداً أو مالك

* قوله تعالى قال فإنا قد فتنا قومك من بعدك (قال إن قلت لم خلق الله العجل فتنة لم) قال أحمد هذا السؤال وجوابه تقدم ما له في
أول سورة الأعراف وقد أوضحنا أن الله تعالى إنما تعبدنا بالبحث عن علل أحكامه لا علل أفعاله وجواب هذا السؤال في قوله تعالى
لا يستل عما يفعل وهم يسئلون فهذا الأمر جائز وقد أخبر الله تعالى بوقوعه فلا ينبغي وراء ذلك سيلا لنكن الزمخشري تقتضى
قاعده في وجوب رعاية المصالح على الله تعالى وتحت هداية الخلق عليه أن يؤول ذلك ويحرفه فذرهم وما يفترون

فُنْتِم بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي • قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى • قَالَ يَهْرُونَ مُامِنُكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا • أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَقَصَدْتُ أَمْرِي • قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي • قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمُرِي • قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي • قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ يُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا

لم تلحقني • قرئ (بلحقي) بفتح اللام وهي لغة أهل الحجاز كان موسى صلوات الله عليه رجلاً حديداً مجبولا على الحدة والخشونة والصلب في كل شيء شديد الغضب لله ولدينه فلم يمالك حين رأى قومه يعبدون عجلاً من دون الله بعد ما رأوا من الآيات العظام أن أتى ألواح التوراة لما غلب ذهنه من الدهشة العظيمة غضبا لله واستنكافا وحمية وعنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه إقبال العذر المكاشف قابضاً على شعر رأسه وكان أفرع وعلى شعر وجهه يحمره إليه • أي لوقالت بعضهم يعرض لفرقوا وتفاونا فاستأنيتك أن تكون أنت المتدارك بنفسك المتلافي برأيك وخشيت عتابك على أطراح ما وصيتني به من ضم النثر وحفظ الدماء ولم يكن لي بد من رقبة وصيتك والعمل على موجبها • الخطب مصدر خطب الأمر إذا طلبه فإذا قيل لمن يفعل شيئاً ما خطبك فعناه ما طيلك له • قرئ (بصرت بما لم يبصروا به) بالكسر والمعنى علمت ما لم تعلموه وفطنت ما لم تفطنوا له • قرأ الحسن (قبضة) بضم القاف وهي اسم المقبوض كالغرفة والمضفة وأما القبضة فالمرة من القبض وإطلائها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير وقرأ أيضاً قبضت قبضة بالصاد المهملة الضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الأصابع ونحوهما الخضم والقضم الحاء بجميع الفم والقاف بمقدمه • قرأ ابن مسعود من أثر فرس الرسول (فإن قلت) لم سمى الرسول دون جبريل وروح القدس (قلت) حين حل ميعاد الذهاب إلى الطور أرسل الله إلى موسى جبريل راكب حيزوم فرس الحياة ليذهب به فأبصره السامري فقال إن لهذا شأنًا فقبض قبضة من تربة موطنه فلما سأله موسى عن قصته قال قبضت من أثر فرس المرسل إليك يوم حلول الميعاد وله أن لم يعرف أنه جبريل • عوقب في الدنيا بعقوبة لأشياء أطم منها وأوحش وذلك أنه منع من مخالطة الناس منعا كلياً وحزم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وكل ما يعايش به الناس بعضهم بعضاً وإذا اتفق أن يماس أحدا رجلاً أو امرأة جم الماس والممسوس فتحاى الناس وتحاموه وكان يصيح لامساس وعاد في الناس أوحش من القاتل اللاجئ إلى الحرم ومن الوحش النافر في البرية ويقال إن قومه باق فيهم ذلك إلى اليوم وقرئ (لامساس) بوزن لجار ونحوه قولهم في الظباء إذا وردت الماء فلا عباب وإن فقدته فلا أبواب وهي أعلام للسهة والعبه والآبة وهي المرة من الأب وهو الطلب (لن تخلفه) أي لن يخلفك الله موعدة الذي وعدك على الشرك والفساد في الأرض ينجزه لك في الآخرة بعد ما عاقبك بذلك في الدنيا فأتت بمن خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين وقرئ لن تخلفه وهذا من أخلفت الموعد إذا وجدته خطفاً قال الأعشى أنوى وأقصر ليسله ليزودا • فضي وأخلف من قتيلة موعدة وعن ابن مسعود تخلفه بالنون أي لن يخلفه الله كأنه حكى قوله عز وجل كما مر في لاهب لك (ظلت) وظلت وظللت

(قوله قرئ بلحقي بفتح اللام) والقراءة المشهورة بالكسر (قوله وكان أفرع) أي تام الشعر أفاده الصحاح (قوله وحفظ الدماء) أي الجماعة أفاده الصحاح (قوله قرئ بصرت بما لم يبصروا به بالكسر) والقراءة المشهورة بالضم وقرئ تبصروا به بالتاء وعبرة النفس وبالتاء حمزة وعلى ولعلها سقطت هنا سهواً من الناسخ فليحذر

لنحرقه ثم لننفسه في اليم نسفاً . إنا إلهكم الله الذي لا إله إلا هو وسع كل شيء علماً . كذلك نقض عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكراً . من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً . خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملاً . يوم ينفخ في الصور وتحشر الجرمين يومئذ زرقاء يتخفون بينهم إن لبئثم

والأصل ظلت لحذفوا اللام الأولى ونقلوا حركتها إلى الظاء ومنهم من لم ينقل (لنحرقه) ولنحرقه ولنحرقه وفي حرف ابن مسعود لنذبحه ولنحرقه ولنحرقه القراءة ثان من الإحراق وذكر أبو علي الفارسي في لنحرقه أنه يجوز أن يكون حرق مبالغة في حرق إذا برد بالمبرد وعليه القراءة الثالثة وهي قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه (لننفسه) كسر السين وضما وهذه عقوبة ثالثة وهي إبطال ما افتن به وقتن وإهدار سعيه وهدم مكروه ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين . قرأ طلحة الله الذي لا إله إلا هو الرحمن رب العرش (وسع كل شيء علماً) وعن مجاهد وقادة وسع ووجهه أن وسع متعدي إلى مفعول واحد وهو كل شيء وأما علما فتصا به على التمييز وهو في المعنى فاعل فلما نقل نقل إلى التعدية إلى مفعولين فصبهما معا على المفعولية لأن المميز فاعل في المعنى كما تقول في خاف زيد عمراً خوفت زيدا عمراً فرد بالنقل ما كان فاعلا مفعولا . الكاف في (كذلك) منصوب المحل وهذا موعود من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أي مثل ذلك الاقتصاص ونحو ما اقتضينا عليك قصة موسى وفرعون نقص عليك من سائر أخبار الأمم وقصصهم وأحوالهم تكثيرا لبياناتك وزيادة في معجزاتك وليعتبر السامع ويرداد المستبصر في دينه بصيرة وتأكيد الحجة على من عاند وكابر وأن هذا الذكر الذي آتيناك يعني القرآن مشتملا على هذه الأقاصيص والأخبار الحقيقة بالتفكر والاعتبار لذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة والسعادة لمن أقبل عليه ومن أعرض عنه فقد ملك وشقي . يريد بالوزر العقوبة الثقيلة الباهظة سماها وزرا تشبيها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتلالها بالحل الذي يفتح الحمل وينقض ظهره ويأقي عليه بهره أولانها جزء الوزر وهو الإثم وقرئ يحمل . جمع (خالدين) على المعنى لأن من مطلق متناول لغير معرض واحد وتوحيد الضمير في أعرض وما بعده للحمل على اللفظ ونحوه قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها (فيه) أي في ذلك الوزر أو في احتماله (ساء) في حكم بئس والضمير الذي فيه يجب أن يكون مبهما يفسره (حملا) والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء حملا ووزرهم كما حذف في قوله تعالى نعم العبد إياه أواب أيوب هو المخصوص بالمدح ومنه قوله تعالى وساءت مصيرا أي وساءت مصيرا جهنم (فإن قلت) اللام في لهم ما هي وبهم تتعلق (قلت) هي لبيان كما في هيت لك (فإن قلت) ما أنكرت أن يكون في ساء ضمير الوزر (قلت) لا يصح أن يكون في ساء وحكمه حكم بئس ضمير شيء بعينه غير مبهم (فإن قلت) فلا يكن ساء الذي حكمه حكم بئس وليكن ساء الذي منه قوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا بمعنى أهم وأحزن (قلت) كفاك صاداعنه أن يؤول كلام الله إلى قولك وأحزن الوزر لهم يوم القيامة حملا وذلك بعد أن تخرج عن عهدة هذه اللام وعهدة هذا المنصوب أسند النفخ إلى الأمر به فيمن قرأ تنفخ بالنون أولان الملائكة المقرئين وإسرا فيل منهم بالمنزلة التي هم بها من رب العزة فصيح لكرامتهم عليه وقرهم منه أن يسند ما يتولونه إلى ذاته تعالى وقرئ ينفخ بلفظ مالم يسم فاعله وينفخ ويحشر بالياء المفتوحة على النية والضمير لله عز وجل أولاسرا فيل عليه السلام وأما يحشر المجرمون فلم يقرأ به إلا الحسن وقرئ في الصور بفتح الواو جمع صوره وفي الصور قولان أحدهما أنه بمعنى الصور وهذه القراءة تدل عليه والثاني أنه القرن . قيل في الزرق قولان أحدهما أن الزرقة أبغض شيء من ألوان العيون إلى العرب لأن الروم أعداؤهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو أسود

(قوله بالحل الذي يفتح الحامل) أي يثقله أفاده الصحاح (قوله ويأقي عليه بهره) أي غلته أفاده الصحاح

(قوله فإن قلت ما أنكرت) لعله لم أنكرت

إِلَّا عَشْرًا * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا * وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ
يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا * فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا * لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا * يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ
وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا * يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفِيعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ

الكبد أصعب السبال أزرق العين والثاني أن المراد العمى لأن حذقة من يذهب نور بصره تزداد * تخافتهم لما يملأ
صدورهم من الرعب والهول يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا إمالما يعاينون من الشدائد التي تذكروهم أيام النعمة والسرور
فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لأن أيام السرور قصار وإمالانها ذهبت عنهم وتقضت والذاهب وإن طالت مدته
قصير بالانتهاء ومنه توقيع عبد الله بن المعتز تحت أطال الله بقاءك كفي بالانتهاء قصرا وإمالاستطالتهم الآخرة وإنها
أبدسمرمد يستقصرون إليها عمر الدنيا ويتقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الآخرة وقد استرجح الله قول من يكون
أشد تقاولا منهم في قوله تعالى (إذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا يوما) ونحوه قوله تعالى قال كم لبثتم في الأرض عدد
سنين قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم فاستل العادين وقيل المراد لبثهم في القبور ويعضده قوله عز وجل ويوم تقوم الساعة
يقسم المجرمون مالشوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم
البعث (ينسفها) يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفزعها كما يذرى الطعام (فيذرها) أى فيذر مقارها ومرا كرها
أو يجعل الضمير للأرض وإن لم يجرها ذكر كقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة (فإن قلت) قد فرقوا بين العوج والعوج
فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الأعيان والأرض عين فكيف صح فيها المكسور العين (قلت) اختيار هذا
اللفظه موقع حسن بديع في وصف الأرض بالاستواء والملاسة ونفى الاعوجاج عنها على أبلغ ما يكون وذلك أنك
لو عمدت إلى قطعة أرض فسويتها وبالغت في التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة واتفقت على أنه لم يبق
فيها اعوجاج قط ثم استطاعت رأى المهندس فيها وأمرته أن يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لعثر فيها على
عوج في غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسى فبنى الله عزّ وعلا ذلك العوج الذى
دقّ ولطف عن الإدراك اللهم إلا بالقياس الذى يعرفه صاحب التقدير والهندسة وذلك الاعوجاج لما لم يدرك
إلا بالقياس دون الإحساس لحق بالمعاني قليل فيه عوج بالكسر * الأمت التتو اليسير يقال مدّ حبله حتى ما فيه
أمت * أضاف اليوم إلى وقت نفس الجبال في قوله (يومئذ) أى يوم إذ نسفت ويجوز أن يكون بدلا بعد بدل من يوم
القيامة * والمراد الداعى إلى المحشر قالوا هو إسرائيل قائما على صخرة بيت المقدس يدعو الناس فيقبلون من كل أوب
إلى صوبه لا يعدلون (لا عوج له) أى لا يعوج له مدعق بل يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته * أى خفضت
الأصوات من شدة الفزع وخفتت (فلا تسمع إلا همسا) وهو الركن الخفى ومنه الحروف المهموسة وقيل هو من همس
الإبل وهو صوت أخفها إذا همست أى لا تسمع إلا خفق الأقدام ونقلها إلى المحشر (من) يصلح أن يكون مرفوعا ومنصوبا
فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف أى لا تنفع الشفاعة إلا شفاعة من (أذن له الرحمن) والنصب على
المفعولية ومعنى أذن له (ورضى له) لأجله أى أذن للشافع ورضى قوله لأجله ونحو هذه اللام اللام في قوله تعالى وقال
الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه * أى يعلم ما تقدمهم من الأحوال وما يستقبلونه ولا يحيطون بمعلوماته
علما * المراد بالوجه وجوه العصاة وأنهم إذا عاينوا يوم القيامة الخيبة والشقوة وسوء الحساب صارت وجوههم
عانية أى ذليلة خاشعة مثل وجوه العناة وهم الأسارى ونحوه قوله تعالى فلبا رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا

(قوله كقوله تعالى ماترك على ظهرها من دابة) فى الصحاح أن كلا من القاع والصفص فى معنى المستوى من الأرض
فكان الصفص تأكيد (قوله وخفتت فلا تسمع إلا همسا) فى الصحاح خفت الصوت سكن

قَوْلًا ۖ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۖ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۖ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قُنُوسِي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا

ووجوه يومئذ باسرة ، وقوله تعالى (وقد خاب) وما بعده اعتراض كقولك خابوا وخسروا وكل من ظلم فهو خائب خاسر ۖ الظالم أن يأخذ من صاحبه فوق حقه ۖ والهضم أن يكسر من حق أخيه فلا يوفيه له كصفة المطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ويسترجعون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ۖ أي فلا يخاف جزاء ظلم ولا هضم لأنه لم يظلم ولم يهضم وقرئ فلا يخف على النبي (وكذلك) عطف على كذلك نقص أي ومثل ذلك الإنزال وكما أنزلنا عليك هؤلاء الآيات المضمنة للوعيد أنزلنا القرآن كله على هذه الوتيرة مكررين فيه آيات الوعيد ليكونوا بحيث يراد منهم ترك المعاصي أو فعل الخير والطاعة ۖ والذكر كما ذكرنا يطلق على الطاعة والعبادة ۖ وقرئ نحدث ونحدث بالنون والهاء أي تحدث أنت وسكن بعضهم الهاء للتخفيف كما في

(تعالى الله الملك الحق) استعظام له ولما يصرف عليه عبادته من أوامره ونواهيه ووعدته ووعيده والإدارة بين ثوابه وعقابه على حسب أعمالهم وغير ذلك مما يجري عليه أمر ملكوته ۖ ولما ذكر القرآن وإنزاله قال على سبيل الاستطراد وإذا لقنك جبريل ما يوحى إليك من القرآن فتأن عليك ريثما يسمعك ويفهمك ثم أقبل عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تكن قراءتك مساوقة لقراءته ونحوه قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وقيل معناه لا تبلغ ما كان منه بمحلا حتى يأتيك البيان ۖ وقرئ حتى نقضى إليك وحيه وقوله تعالى (رب زدني علما) متضمن للتواضع لله تعالى والشكر له عندما علم من ترتيب التعلم أي علمتي يارب لطيفة في باب التعلم وأدباجيلا ما كان عندي فزدني علما إلى علم فإن لك في كل شيء حكمة وعلما وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم ۖ يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك إلى فلان وأوعز إليه وعزم عليه وعهد إليه عطف الله سبحانه قصة آدم على قوله وصرّفناه من الوعيد لعلمهم يتقون والمعنى وأقسم قسمًا لقد أمرنا آباهم آدم ووصيناه أن لا يقرب الشجرة وتوعدها بالدخول في جملة الظالمين إن قربها وذلك من قبل وجودهم ومن قبل أن توعدهم بخالف إلى ما نهى عنه وتوعده في ارتكابه بخالفهم ولم يلفظ إلى الوعيد كما لا يلفظون كأنه يقول إن أساس أمر بني آدم على ذلك وعرفهم راسخ فيه (فإن قلت) ما المراد بالنسيان (قلت) يجوز أن يراد النسيان الذي هو نقيض الذكروا أنه لم يكن بالوصية العناية الصادقة ولم يستوثق منها بعقد القلب عليها وضبط النفس حتى تولد من ذلك النسيان وأن يراد الترك وأنه ترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة وأكل ثمرتها وقرئ فَنَسِيَ أي نساها الشيطان ۖ العزم التصميم والمضي على ترك الأكل وأن يتصلب في ذلك تصلبا يؤيس الشيطان من التسويل له ۖ والوجود يجوز أن يكون بمعنى العلم ومفعولاه له عزمًا وأن يكون نقيض العدم كأنه قال وعدمناله عزمًا (إذ) منصوب بمضمر أي واذكروا ما جرى عليه من معاداة إبليس ووسوسته إليه وتزيينه له الأكل من الشجرة وطاعته له بعد ما تقدمت معه النصيحة والموعظة البليغة والتحذير من كيد حتى يتبين لك أنه لم يكن من أولى العزم والثبات (فإن قلت) إبليس

ۖ قوله تعالى ۖ وكذلك أنزلناه قرآنًا عريبًا وصرّفناه من الوعيد لعلمهم يتقون ويحدث لهم ذكرًا ، (قال محمود معناه وكما أنزلنا عليك هذه الآيات المضمنة للوعيد الخ) قال أحد الصواب في تفسيرها ليكونوا على رجاء التقوى والتذكر وإلا فلما أراد الله من جميعهم التقوى لوقعت وقد تقدمت أمثالها والعجب أنه نقل عن سيويه في تفسيره لعل أول هذه السورة عند قوله تعالى لعله يتذكر أو يخشى أن معناه كونا على رجائكم ثم رجع عن ذلك هنا لأن المعتقد الفاسد يحذوه إلى هذا التأويل الباطل والله الموفق

لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى • قُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّكَ
مِنَ الْجَنَّةِ قَتْسِي • إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى • وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى • فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ

كان جنيابديل قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر ربه فمن أين تناوله الأمر وهو للملائكة خاصة (قلت) كان في صحبتهم
وكان يعبد الله تعالى عبادتهم فلما أمروا بالسجود لآدم والتواضع له كرامة له كان الجنى الذى معهم أجدر بأن يتواضع
كالوقام المقبل على المجلس عليه أهله وسراتهم كان القيام على واحد منهم هودونهم في الميزة أوجب حتى إن لم يقيم نصف وقيل
له قد قام فلان وفلان فمن أنت حتى ترفع عن القيام (فإن قلت) فكيف صح استنأؤه وهو جنى عن الملائكة (قلت) عمل
على حكم التغليب في إطلاق اسم الملائكة عليهم وعليه فأخرج الاستثناء على ذلك كقولك خرجوا إلا فلانة لامرأة بين الرجال
(أبى) جملة مستأنفة كأنه جواب قائل قال لم يسجد والوجه أن لا يقدر له مفعول وهو السجود بالمدلول عليه بقوله فسجدوا
وأن يكون معناه أظهر الآباء وتوقف وتبسط (فلا يخرج نسكاً) فلا يكون سبياً لإخراجك • وإنما أسند إلى آدم وحده
فعل الشقاء دون حواء بعد إشرأ كهما في الخروج لأن في ضمن شقاء الرجل وهو قيم أهله وأميرهم شقاءهم كما أن في ضمن سعادته
سعادتهم فاخصر الكلام بإسناده إليه دونها مع المحافظة على الفاصلة أو أريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك معصوب
برأس الرجل وهو راجع إليه وروى أنه اهبط إلى آدم ثور أحمر فكان يحرق عليه ويمسح العرق من جبينه قرئ
(ولأنك) بالكسر والفتح ووجه الفتح العطف على أن لا تجوع (فإن قلت) أن لا تدخل على أن فلا يقال إن أن زيدا مطلق والواو
نايبة عن إن وقائمة مقامها فلم أدخلت عليها (قلت) الواو لم توضع لتكون أبدأنايبة عن إن إنما هي نائبة عن كل عامل فلما لم
تكن حرفاً موضوعاً للتحقيق خاصة كأن لم يمتنع اجتماعهما كما امتنع اجتماع إن وأن الشيع والرى والكسوة والكن هي الاقطاب
التي يدور عليها كمناف الإنسان فذكره اجتماعها له في الجنة وأنه مكفى لا يحتاج إلى كفاية كاف ولا إلى كسب كاسب كما
يحتاج إلى ذلك أهل الدنيا وذكرها بلفظ النفي لئلا تضاهى التي هي الجوع والعرى والظلم والضحو ليطرق سمعه بأسمى أصناف

• قوله تعالى «إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى» (قال ذكر تعالى الأوصاف التي بها
قوام الإنسان الخ) قال أحمد تنبيه حسن وفي الآية سرٌ بديع من البلاغة يسمى قطع النظر عن النظر وذلك أنه قطع الظماً
عن الجوع والضحو عن الكسوة مع ما بينهما من التناسب والغرض من ذلك تحقيق تعداد هذه النعم وتصنيفها ولو قرن كلا
بشكله لتوهم المعدادات نعمة واحدة وقد رفق أهل البلاغة سماء هذا المعنى قديماً وحديثاً فقال الكندي الأول :

كأني لم أركب جواداً للذة • ولم أبطن كاهبا ذات خلخال

ولم أرشف الرزق الروى ولم اقل • لخلي كزى كزرة بعسد أفعال

فقطع ركوب الجواد عن قوله لخلي كزى كزرة وقطع بطن الكاهب عن ترشف الكاس مع التناسب وغرضه أن يعدد
ملاذه ومفاخره ويكثرها وتبعه الكندي الآخر فقال :

وقعت وما في الموت شك لواقف • كأنك في جفن الردى وهونائم

تمز بك الأبطال كلبي هزيمة • ووجهك وضاح وتغرك باسم

فاعرضه سيف الدولة بأنه ليس فيه قطع الشيء عن نظيره ولكنه على فطنته قصر فهمه عما طالت إليه يد أبي الطيب
من هذا المعنى الطائل البديع على أن في هذه الآية سرّاً لتلك زائداً على ما ذكر وهو أن قصد تناسب الفواصل ولو قرن
الظماً بالجوع قيل إن لك أن لا تجوع فيها ولا تظمأ لا تنثر سلك رؤس الآي وأحسن به منتظماً واقفاً أعلم

(قوله والظماً والضحو) الذى في الصباح ضحيت للشمس ضحاً ممدود إذا برزت الشمس لها وضحت بالفتح مثله

قَالَ يَادُمْ هَلْ أَدْرَاكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكَ لَيْلَى ۖ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَتُهُمَا وَطَفَقَا يَحْصِفَانِ عَلَيْهِمَا
 مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۖ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ۖ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ۖ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ
 مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ۖ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ

الشقوة التي حذرته منها حتى يتحاشى السبب الموقوع فيها كراهة لها (فإن قلت) كيف عدى وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما
 الشيطان وأخرى بإلى (قلت) وسوسة الشيطان كولو له الشكلى وروعة الذنب ووقوعه الدجاجة في أنها حكايات للأصوات
 وحكمها حكم صوت وأجرس ومنه وسوس المبرسم وهو موسوس بالكرس والفتح لحن وأنشد ابن الأعرابي ۖ
 وسوس يدعو مخلصا رب الفلق ۖ فإذا قلت وسوس له فعناه لاجله كقوله ۖ أجراس لها يا ابن أبي كباش ۖ ومعنى وسوس اليه
 أنه يلهي الوسوسة كقولك حدث اليه وأسر اليه ۖ أضاف الشجرة إلى الخلد وهو الخلد لأن من أكل منها خلد بزعمه كما قيل لحيزوم
 فرس الحياة لأن من بشر أثره حي (وملك ليلى) دليل على قراءة الحسن بن علي وابن عباس رضي الله عنهم إلا أن تكونا ملكين
 بالكرس ۖ طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل وأخذ وأنشأ وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا وينهاو بينهما مسافة
 قصيرة هي للشروع في أول الأمر وكاد لمشارفته والدتو منه قرئ (يخصفان) للتكثير والتكرير من خصف النعل وهو أن
 يحرز عليها الخصاف أى يلزقان الورق بسواتهما للتستر وهو ورق التين وقيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من
 تحت أصابعهما وقيل كان لباسهما الظفر فلما أصابا الخطيئة تزع عنهما وتركت هذه البقايا في أطراف الأصابع عن ابن
 عباس لاشبهة في أن آدم لم يمثل مارسم الله له وتخطى فيه ساحة الطاعة وذلك هو العصيان ولما عصى خرج فعله من
 أن يكون رشدا وخيرا فكان غيا لاحالة لأن النى خلاف الرشد ولكن قوله (وعصى آدم ربه فغوى) بهذا الإطلاق
 وبهذا التصريح وحيث لم يقل وزل آدم وأخطأ وما أشبه ذلك مما يعبر به عن الزلات والفرطات فيه لطف بالمكافئين ومزجة
 بليغة وموعظة كافة وكأنه قيل لم انظروا واعتبروا كيف نعت على النبي المعصوم حبيب الله الذي لا يجوز عليه إلا اقتراف
 الصغيرة غير المنفرة زلته بهذه الغلظة وبهذا اللفظ الشنيع فلا تهاونوا بما يفرط منكم من السيئات والصغائر فضلا أن
 تجسروا على التورط في الكبائر وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الأكل وهذا وإن ضح على لغة من يقلب الياء المكسور
 ما قبلها ألفا فيقول في قى وبقى فنا وبقا وهم بنو طى تفسير خيث (فإن قلت) مامعنى (ثم اجتباها ربه) (قلت) ثم قبله بعد
 التوبة وقربه اليه من جبي إلى كذا فاجتبيته ونظيره جليت على العروس فاجتليتها ومنه قوله عز وجل وإذا لم تأتهم بآية
 قالوا لولا اجتبيتها أى هلا جيت اليك فاجتبيتها وأصل الكلمة الجمع ويقولون اجتبت الفرس نفسها إذا اجتمعت نفسها
 راجعة بعد النفار و(هدى) أى وقفه لحفظ التوبة وغيره من أسباب العصمة والتقوى ۖ لما كان آدم وحواء عليهما السلام
 أصلى البشر والسييين الذين منهما نشؤا وتفرعوا جعللا كأنهما البشر في أنفسهما فخطبا مخاطبتهم فليل فيما يأتيكم) على
 لفظ الجماعة ونظيره اسنادهم الفعل إلى السبب وهو في الحقيقة للسبب (هدى) كتاب وشريعة ۖ وعن ابن عباس ضمن
 الله لمن اتبع القرآن أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم تلا قوله (فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى) والمعنى
 أن الشقاء في الآخرة هو عقاب من ضل في الدنيا عن طريق الدين فمن اتبع كتاب الله وامثل أوامره وانتهى عن
 نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه ۖ الضنك مصدر يستوى في الوصف به المذكرو والمؤنث ۖ وقرئ (ضنكى) على فعل
 ومعنى ذلك إن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلى قسمته فصاحبه ينفق مارزقه بسماح وسهولة فيعيش عيشا

(قوله كولو له الشكلى) أى الحزينة (قوله فبشم من كثرة الأكل) في الصحاح البشم التخممة

ءَايَتُنَا فَتَسِيئَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى * وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى * أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى * وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ

رافعاً كما قال عز وجل فلنجنيه حياة طيبة والمعرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى الازدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الإتيان فعيثه ضنك وحاله مظلة كما قال بعض المتوصفة لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ومن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال الله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله وقالوا لو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقال ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض وقال استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً وقال وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً وعن الحسن هو الضريع والزقوم في النار وعن أبي سعيد الخدري عذاب القبر * وقرئ (ونحشره) بالجزم عطفاً على محل فإن له معيشة ضنكاً لأنه جواب الشرط وقرئ ونحشره بسكون الهاء على لفظ الوقف وهذا مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عياوباً وكاوصاً وكما فسر الزرق بالعمى (كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسر بأن آياتنا أتتك واضحة مستتيرة فلم تنظر إليها بعين الاعتبار ولم تبصر وتركها وعميت عنها فكذلك اليوم تركتك على عماك ولا نزيل غطاءه عن عينيك * لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أعمى في الآخرة ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) كأنه قال وللحشر على العمى الذي لا يزول أبداً أشد من ضيق العيش المنقضى أو أراد ولتركنا إياه في العمى أشد وأبقى من تركه لآياتنا فاعل * لم يهد الجلالة بعده يريد ألم يهد لهم هذا بمعناه ومضمونه ونظيره قوله تعالى وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين أى تركنا عليه هذا الكلام ويجوز أن يكون فيه ضمير الله أو الرسول ويدل عليه القراءة بالنون * وقرئ (يمشون) يريد أن قريشاً يتقلبون في بلاد عاد وثمود ويمشون (في مساكنهم) ويعانون آثارها لكهم * الكلمة السابقة هي العدة بتأخير جزائهم إلى الآخرة يقول لولا هذه العدة لكان مثل إهلاكنا عاداً وثموداً لازماً لهُؤُلاَم الكفرة * والزام إمام صدر لازم وصف به وإما فعال بمعنى مفعول أى ملزم كأنه آلة الآزوم لفرط لزومه كما قالوا لزاو خصم (وأجل مسمى) لا يخلو من أن يكون معطوفاً على كلمة أو على الضمير في كان أى لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لازمين لهم كانا لازمين لعاد وثمود ولم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل (بحمد ربك) في موضع الحال أى وأنت حامد لربك على أن وفقك للتيسيع وأعانك عليه والمراد بالتيسيع الصلاة أو على ظاهره قدم الفعل على الأوقات أولاً والأوقات على الفعل آخرأ فكانه قال صل لله قبل طلوع الشمس يعني الفجر وقبل غروبها يعني الظهر والعصر لأنهما واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها وتعتمد آناه الليل وأطراف النهار مختصاً لهما بصلاتك وذلك أن أفضل الذكر ما كان بالليل لاجتماع القلب وهندو الرجل والخلو بالرب وقال الله عز وجل إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً وقال أمّن هو كانت آناه الليل ساجداً وقائماً ولأن الليل وقت السكون والراحة فإذا صرف إلى العبادة كانت على النفس أشد وأشق وللبدن أتعب وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله وقد تناول التيسيع في آناه الليل صلاة العتمة وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار إرادة الاختصاص كما اختصت في قوله حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى عند بعض المفسرين (فإن قلت) ما وجه قوله وأطراف النهار على الجمع وإنماهما طرفان كما قال أمّ الصلاة طرفي النهار (قلت) الوجه أمن الإلباس وفي التثنية زيادة بيان ونظير مجيء الأمرين في الآيتين مجيئهما في قوله ظهرهما مثل

طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى * وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُمْ زُجْجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَفْسِهِمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى * وَأَمَّا أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ

ظهور الترسين وقرئ وأطراف النهار عطفًا على آناء الليل * ولعل للخاطب أى اذكر الله فى هذه الأوقات طمعا ورجاء أن تال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر قلبك وقرئ ترضى أى يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أى نظر عينيك ومد النظر تطويله وأن لا يكاد يرده استحسانا للنظر إليه وإعجابا به وتحميا أن يكون له كما فعل نظارة قارون حين قالوا ياليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم حتى واجههم أولوا العلم والإيمان بويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا وفيه أن النظر غير الممدود معفو عنه وذلك مثل نظر من ماله الشيء بالنظر ثم غص الطرف ولما كان النظر إلى الزخارف كالمر كوز فى الطباع وأن من أبصر منها شيئا أحب أن يمد إليه نظره ويلا منه عينه قيل ولا تمدن عينيك أى لاتفضل ما أنت معتادله وضاربه ولقد شدد العلماء من أهل التقوى فى وجوب غص البصر عن أبنية الظلمة وعدد الفسقة فى اللباس والمراكب وغير ذلك لأنهم إنما اتخذوا هذه الأشياء لعيون النظارة فالناظر إليها يحصل لغرضهم وكالمغرى لهم على اتخاذها (أزواجاً منهم) أصنافاً من الكفرة ويجوز أن ينتصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على منهم كأنه قال إلى الذى متعناه وهو أصناف بعضهم وناساً منهم (فإن قلت) علام انتصب (زهرة) (قلت) على أحد أربعة أوجه على الهم وهو النصب على الاختصاص وعلى تضمين متعنا معنى أعطينا وخولنا وكونه مفعولاً ثانياً له وعلى إبداله من عمل الجار والمجرور وعلى إبداله من أزواجاً على تقدير ذوى زهرة (فإن قلت) مامعنى الزهرة فيمن حرك (قلت) معنى الزهرة بعينه وهو الزينة والبهجة كما جاء فى الجمرة الجمرة وقرئ أرنا الله جمرة وأن نكون جمع زاهر وصفاً لهم بأنهم زاهر وهذه الدنيا لصفاء ألوانهم مما يلهون ويتعممون وتهلل وجوههم وبهاء زيهم وشارتهم بخلاف ما عليه المؤمنون والصلحاء من شحوب الألوان والتعشف فى الثياب (لنفتنهم) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه (ورزق ربك) هو ما ادخله من ثواب الآخرة الذى هو خير منه فى نفسه وأدوم أو مارزقه من نعمة الإسلام والنبوة أو لأن أموالهم الغالب عليها الغصب والسرقة والحرمة من بعض الوجوه والحلال (خير وأبقى) لأن الله لا ينسب إلى نفسه إلا ما حل وطاب دون ما حرم وخبت والحرام لا يسمى رزقاً أصلاً وعن عبدالله بن قسيط عن رافع قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يهودى وقال قل له يقول لك رسول الله أقرضنى إلى رجب فقال والله لا أقرضته إلا برهن فقال رسول الله إلى لامين فى السماء وإلى لامين فى الأرض احمل إليه درعى الحديد فزك ولا تمدن عينك (وأمر أهلك بالصلاة) أى وأقبل أنت مع أهلك على عبادة الله والصلاة واستعينوا بها على خصاصتكم ولا تهم بأمر الرزق والمعيشة فإن رزقك مكفى من عندنا ونحن رازقوك ولأنسالك أن ترزق نفسك ولا أهلك

قوله تعالى ورزق ربك خير وأبقى (قال معناه أن رزق هؤلاء المتمتعين فى الدنيا أكثر مكتسب من الحرام الخ) قال أحد لولا أن غرض التدبرية من هذا إثبات رازق غير الله تعالى كما أثبتوا خالقاً سوى الله تعالى لكان البحث لفظياً فالحق والسنة أن كل ما تقوم به البنية رزق من الله تعالى سواء كان حلالاً أو غيره لا يلزم من كون الله تعالى رزقه أن يكون حلالاً فكما يخلق الله تعالى على يدى العبد ما ناه عنه كذلك يرزقه ما أباح له تناوله ومالا ، لا يستل عما يفعل وهم يستلون والله الموفق للصواب

(قوله مامعنى الزهرة فيمن حرك) أى حرك الهاء بالفتح (قوله وتهلل وجوههم) الذى فى الصحاح تهلل وجه الرجل من فرحه وهلل النساج الثوب أرق نسجه وخففه (قوله وبهاء زيهم وشارتهم) فى الصحاح الزى والشارة اللباس والهيئة (قوله والحرام لا يسمى رزقاً أصلاً) هذا عند المعتزلة ويسمى رزقاً عند أهل السنة

عَلَيْهَا لَأَنْسَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ۝ وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۝ أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَافِي
الْصُّحُفِ الْأُولَى ۝ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ
مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذَلَّ وَنَخْزَى ۝ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا ۝ فَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ۝

ففرغ بالك لأمر الآخرة وفي معناه قول الناس من دان في عمل الله كان الله في عمله وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى
ماعد السلاطين قرأ ولا تمدن عينك الآية ثم ينادي الصلاة الصلاة رحمكم الله وعن بكر بن عبد الله المزني كان إذا أصابت
أهله خصاصة قال قوموا فصلوا بهذا أمر الله رسوله ثم يتلو هذه الآية ۝ اقترحوا على عادتهم في التعت آية على التوبة فقل
لهم أو لم تأتكم آية هي أتم الآيات وأعظمها في باب الإعجاز يعني القرآن من قبل أن القرآن برهان مافى سائر الكتب
المنزلة ودليل صحتها لأنه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهي مفقورة إلى شهادته على صحة ما فيها افتقار المحتج عليه إلى شهادة
الحجة ۝ وقرئ الصحف بالتخفيف ۝ ذكر الضمير الراجع إلى الجنة لأنها في معنى البرهان والدليل قرئ (نذل ونخزى)
على لفظ مالم يسم فاعله (كل) أى كل واحد منا ومنكم (متربص) للمعاقبة ولما يؤول إليه أمرنا وأمركم ۝ وقرئ السواء
بمعنى الوسط والجيد أو المستوى والسوء والسوئى والسوى تصغير السوء وقرئ فتمتعوا فسوف تعملون قال أبو رافع
حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه أعطى يوم القيامة ثواب
المهاجرين والأنصار وقال لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس

(قوله من دان في عمل الله كان الله في عمله) دان ذلّ ودانه أذله كذا في الصحاح

((تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث))

((وأوله سورة الأنبياء))

فهرس

الجزء الثانى : من تفسير الكشاف

صفحة	
٢	سورة الأنعام
٥١	د الأعراف
١١٢	د الأنفال
١٣٦	د التوبة
١٨٠	د يونس
٢٠٦	د هود
٢٤٠	د يوسف
٢٧٨	د الرعد
٢٩٢	د إبراهيم
٣٠٩	د الحجر
٣٢١	د النحل
٣٠٥	د الإسراء
٣٧٩	د الكهف
٤٠٤	د مريم
٤٢٦	د طه

